

انوار الالباری صحیح البخاری

اُردو شرح

مجموعۃ افادات

امام العصر علامہ سید محمد انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ

ودیگر اکابر محدثین رحمہم اللہ تعالیٰ

مؤلفۃ تلمیذ علامہ کشمیری

حضرت مولانا سید احمد رضا صاحب بجنوری

ادارۃ تالیفات اشرفیہ چوک فوارہ ملتان پاکستان
(061-4540513-4519240)



انوار الباری

ازدوشرح

صحیح البخاری

انوار الباری (جلد ۳-۴)

تاریخ اشاعت..... شعبان المعظم ۱۴۲۷ھ
ناشر..... ادارہ تالیفات اشرفیہ ملتان
طباعت..... سلامت اقبال پریس ملتان

انوار الباری
صحیح البخاری

جلد ۳-۴

مجموعۃ افادات

امام العصر علیہ السلام سید محمد انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ

ودیگر اکابر محدثین رحمہم اللہ تعالیٰ

مؤلفہ

حضرت امیرہ ناسیۃ احمد رضا صاحبہ بجنوری

(تلمیذہ علامہ کشمیری)

ادارۃ تالیفات اشرفیہ

چوک فوارہ گلستان پاکستان

☎ 061-540513-519240

فہرست مضامین

۵۶	عہد نبوت کا ایک زیریں باب	۱۵	مقدمہ
۵۷	حروب روم و فارس	۱۹	کتاب الوحی
۵۷	فارس کی فتح اور روم کی شکست کے اثرات	۲۰	وحی اور اس کی عظمت
۵۷	غلبہ روم و شکست فارس	۳۱	گھنٹی کی آواز کی طرح
۵۸	فتوحات اسلامیہ و صلح حدیبیہ	۳۵	انبیاء علیہم السلام کا سب سے بڑا وصف امتیازی وحی ہے
۵۸	صلح حدیبیہ کے فوائد و نتائج	۳۶	برکات و انوار نبوت و نزول وحی
۵۹	فتح مبین	۳۶	ابتداء نبوت و نزول قرآن مجید
۵۹	فتح مکہ معظمہ کے حالات	۳۷	نبی کے دل میں فرشتے کا القاء بھی وحی ہے
۵۹	سیاسی تدابیر کے فوائد	۳۷	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر نزول وحی کا ایک منظر
۵۹	ابوسفیان پر مکارم اخلاق کا اثر	۳۷	وحی کے انتظار میں آسمان کی طرف نظر اٹھانا
۶۰	اسلامی حکومت رحمت عالم تھی	۳۷	شدۃ وحی کی کیفیت
۶۰	حدیث ہرقل	۳۸	وحی الہی کا ثقل عظمت
۶۱	ایمان ہرقل	۳۸	سب سے بڑا معجزہ قرآن مجید اور علمی ترقیات کا دور
۶۱	مکاتیب رسالت	۳۸	قرآن مجید کا ادب و احترام
۶۱	زوال کسریٰ و عروج حکومت اسلام	۴۲	شرح حدیث
۶۲	کتاب الایمان	۴۲	عالم مثال
۶۳	حقیقت ایمان	۴۲	عالم خواب
۶۳	ایمان و اسلام کا فرق	۴۲	انتخاب حراء
۶۴	ایمان و اعمال کا رابطہ	۴۳	عطاء نبوت و نزول وحی
۶۴	ایمان کا درجہ	۴۴	دبانے کا فائدہ

۹۰	امام صاحب کی وقت نظر	۶۴	حضرت نانوتوی کی تحقیق
۹۱	حافظ عینی کے ارشادات	۶۴	حضرت مجدد صاحب کی تحقیق
۹۴	داغ عبدیت و تاج خلافت	۶۵	شیخ دباغ کے ارشادات
۹۵	عبادات کی تقسیم	۶۶	بخاری کا ترجمہ الباب
۹۵	روزہ و حج کا ارتباط	۶۶	امام بخاری کی شدت
۹۷	ایمان کی کتنی شاخیں ہیں	۶۸	اہل حق کا اختلاف
۱۰۲	یک اہم علمی فائدہ	۶۸	حضرت شاہ صاحب کا ارشاد
۱۰۴	اختلاف جوابات کی وجوہ	۶۹	امام بخاری کا امام صاحب کو مرجع بتلانا
۱۰۴	حسد و غبطہ کا فرق	۷۰	طعن ارجاء کے جوابات
۱۰۸	جہاد کی تشریح سے اجتناب	۷۰	امام صاحب کی تائید دوسرے اکابر سے
۱۱۰	طاعات و عبادات کی ضرورت	۷۲	علامہ شعرانی سے تشریح ایمان
۱۱۲	باب حلاوة الایمان	۷۲	ابن حزم
۱۱۳	”حلاوت ایمان کے بیان میں“	۷۲	امام غزالی
۱۱۳	شیخ ابوالعباس اسکندرانی کا ارشاد	۷۲	قاضی عیاض
۱۱۳	حضرت ابراہیم ادہم کا ارشاد	۷۳	نواب صاحب
۱۱۳	حضرت جنید رحمہ اللہ کا ارشاد	۷۳	امام بخاری اور دوسرے محدثین
۱۱۳	شیخ اسکندرانی کا بقیہ ارشاد	۷۳	اساتذہ امام بخاری
۱۱۵	علمی فائدہ	۷۳	امام بخاری کے چھ اعتراض
۱۱۵	اشکال و جواب	۷۸	ایمان کے ساتھ استثناء کی بحث
۱۱۶	حضرت شاہ صاحب کی رائے	۸۲	ایک اہم غلط فہمی کا ازالہ
۱۱۶	حضرت شاہ صاحب کی نکتہ رسی	۸۲	امام بخاری اور ان کا قیاس
۱۱۷	انصار مدینہ کے حالات	۸۴	امام بخاری کے دلائل پر نظر
۱۱۸	ایک انصاری جنتی کا واقعہ	۸۸	مراتب ایمان و اعمال پر دوسری نظر
۱۲۰	حدود کفارہ ہیں یا نہیں؟	۹۰	حضرت شاہ صاحب کا جواب

۱۲۹	وزن اعمال	۱۲۲	بیعت اور ان کی اقسام
۱۵۰	امام غزالی کا استنباط	۱۲۶	امام اعظمؒ سے تعصب
۱۵۵	حکم تارک صلوٰۃ	۱۲۷	عصمت انبیاء علیہم السلام
۱۵۶	خلفاء راشدین کا منصب	۱۲۹	انبیاء کی سیرت صفات ملکات
۱۵۷	حکم تارک صوم	۱۳۱	عصمت انبیاء کے متعلق مختلف نظریات اور حقیقت عصمت
۱۵۸	ایک خدشہ کا جواب	۱۳۲	وجوہ و اسباب عصمت
۱۵۸	چند سوال و جواب	۱۳۳	صحابہؓ معیار حق ہیں
۱۵۹	تبلیغ دین کی ضرورت اور اس کا کامیاب عملی پروگرام	۱۳۳	ایک شبہ اور اس کا ازالہ
۱۵۹	قتال و جہاد	۱۳۴	شرک فی التسمیہ والی لغزش بے بنیاد ہے
۱۶۰	حج پر جہاد کا تقدم	۱۳۵	شک فی الاحیاء والی لغزش بے بنیاد ہے
۱۶۰	فرض کفایہ کی اہمیت	۱۳۸	عصمت انبیاء کے متعلق حضرت نافوتویؑ کی تحقیق
۱۶۰	اسلام جہاد کا مقصد	۱۳۹	بقیہ فوائد متعلقہ حدیث باب
۱۶۱	فضائل جہاد و شہادت	۱۴۰	اشکال و جواب
۱۶۳	جہاد و شہادت کے اقسام	۱۴۰	دوسرا اشکال و جواب
۱۶۳	مسئلہ قتال تاریکین و واجبات اسلام	۱۴۰	حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ کا ارشاد
۱۶۴	دارالاسلام و دارالحرب کے متعلق علامہ کشمیریؒ کی تحقیق	۱۴۰	عتاب نبویؐ کا سبب
۱۶۶	پہلا مکتوب	۱۴۳	حضرت شاہ صاحب کے بقیہ جوابات
۱۶۷	دوسرا مکتوب گرامی	۱۴۴	شیخ اکبرؒ کی رائے
۱۶۷	مکتوب گرامی حضرت شیخ الحدیث مولانا العلام محمد زکریا سہارنپوری رحمہ اللہ	۱۴۴	امام بخاریؒ کے استدلال پر ایک نظر
۱۶۷	مکتوب گرامی حضرت المحدث العلام مولانا المفتی سید محمد مہدی حسن شاہ جہانپوری رحمہ اللہ	۱۴۵	نکتہ بدیعہ
۱۶۷	مکتوب گرامی حضرت المحدث العلام مولانا المفتی سید محمد مہدی حسن شاہ جہانپوری رحمہ اللہ	۱۴۶	ایمان و کفر امم سابقہ میں
۱۶۸	مکتوب گرامی حضرت المحدث العلام مولانا المفتی محمد شفیع دیوبند	۱۴۶	حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے کمالات و خدمات
	بندی رحمہ اللہ کرم فرما، محترم مولانا احمد رضا صاحب دام فضلہ	۱۴۸	ترجمان القرآن کا ذکر
		۱۴۹	مولانا آزادیؒ کی سیاسی خدمات

۱۹۸	حافظ ابن تیمیہ کی تحقیق	۱۶۹	مکتوب گرامی حضرت المحدث العلام مولانا ابوالوفا افغانی
۱۹۹	امام بخاریؒ و حافظ ابن تیمیہؒ کے نقاط نظر کا اختلاف		زبدۃ الخلائق و اخلص الاخوان سیادت مآب مولانا
۱۹۹	امام بخاریؒ کا بلند پایہ علمی مقام		سید احمد رضا صاحب دام مجدہ
۲۰۰	ایک اشکال اور اس کا حل	۱۷۰	تبصرہ گرامی مولانا عبد الماجد صاحب دریابادی رحمۃ اللہ علیہ
۲۰۰	حضرت گنگوہیؒ کا ارشاد	۱۷۰	مکتوب گرامی جناب مولانا سعید احمد صاحب اکبر
۲۰۱	امام بخاریؒ کا مقصد		آبادی (صدر شعبہ دینیات مسلم یونیورسٹی علی گڑھ)
۲۰۱	ایک اہم مقالہ اور اس کا ازالہ	۱۷۱	مکتوب گرامی محترم مولانا عزیز احمد صاحب بہاری دامت فیضہم
۲۰۳	جنگ جمل و جنگ صفین	۱۷۱	مکتوب گرامی محترم مولانا امتیاز علی صاحب
۲۰۷	معاصی سے مراد کبائر ہیں	۱۷۱	مکتوب گرامی محترم مولانا محمد ایوب صاحب قادری رحمۃ اللہ
۲۰۷	ایک اشکال اور جواب	۱۷۲	مکتوب گرامی شیخ التفسیر مولانا ذاکر حسن صاحب دامت فیضہم
۲۰۸	اصل مقصد ترجمہ بخاری	۱۷۶	مکتوب گرامی مولانا حکیم محمد یوسف صاحب قاضی بخاری دامت فیضہم
۲۰۸	تائید حق	۱۷۹	جلد چہارم
۲۰۸	شرک و کفر میں فرق	۱۸۶	جہاد فی سبیل اللہ
۲۰۹	ایک اہم اشکال اور جواب	۱۸۸	خوف قتل کی وجہ سے اسلام لانا
۲۰۹	ایک اہم علمی و دینی فائدہ	۱۸۸	استسلام کی صورت
۲۱۰	مشاجرات صحابہ رضی اللہ عنہم	۱۸۸	آری اور آری کا فرق
۲۱۰	حضرت علیؓ اور خلافت	۱۸۸	اوسلما کا مطلب
۲۱۰	تکمیل بحث	۱۸۹	بغیل بن سراقہ کی مدح
۲۱۱	ظلم و قتل کا فرق	۱۸۹	ایک اشکال و جواب
۲۱۳	مقصد سوال معرور اور عربوں کا حال	۱۸۹	حدیث سے ترجمہ کی مطابقت
۲۱۳	زمانہ رسالت کے چند حالات	۱۹۵	شوہر کے حقوق
۲۱۵	فیض رسالت	۱۹۵	بقیہ تشریح حدیث الباب
۲۱۵	حضرت ابو ذرؓ کا مقام رفیع	۱۹۶	کل تعداد احادیث بخاری شریف
۲۱۶	سب صحابہ کا مسئلہ	۱۹۸	حافظ ابن حجر کی رائے پر تنقید

۲۳۳	باب الجہاد من الایمان	۲۱۶	حکم روافض
۲۳۳	(جہاد ایمان کا ایک شعبہ ہے)	۲۱۶	حضرت ابوذر غفاریؓ کا مسلک
۲۳۵	شب قدر و جہاد میں مناسبت	۲۱۶	حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ کی رائے
۲۳۶	حضرت شاہ صاحب کی رائے	۲۱۷	کنز سے کیا مراد ہے
۲۳۶	درجہ نبوت اور تمنائے شہادت	۲۱۷	تحقیق صاحب روح المعانی
۲۳۶	مراتب جہاد	۲۱۸	حضرت ابوذرؓ کی رائے دوسرے صحابہؓ کی نظر میں
۲۳۷	ہجرت و جہاد	۲۱۸	واقعہ ابی ذرؓ اور شیعہ تحریف
۲۳۸	باب تطوع قیام رمضان من الایمان	۲۱۸	اسلام کا معاشی نظام
۲۳۸	(تطوع قیام رمضان بھی ایمان کا شعبہ ہے)	۲۲۰	معاشی مساوات
۲۴۱	جماعت نوافل اور اکابر دیوبند	۲۲۳	سوال و جواب
۲۴۵	بعض کبار ائمہ حدیث تراویح کو بھی مساجد میں غیر افضل کہتے ہیں	۲۲۳	اعتراض و جواب
		۲۲۳	دقیق علمی قائدہ
۲۴۶	حدیث الباب کا اولیٰ مصداق	۲۲۵	باب علامة المنافق
۲۵۵	اقادات انور	۲۲۵	منافق کی علامتوں کا بیان
۲۵۵	حافظ ابن تیمیہؒ کی غلطی	۲۲۹	حضرت شاہ صاحب کی تحقیق
۲۵۷	حدیث الباب کی اہمیت	۲۲۹	تحقیق بیضاویؒ پر تنقید
۲۵۷	ایک غلط فہمی کا ازالہ	۲۲۹	حافظ ابن تیمیہؒ کا مسلک
۲۶۰	قبلہ کے متعلق اہم تحقیق	۲۲۹	ایک شبہ اور جواب
۲۶۱	حافظ ابن قیمؒ کی رائے	۲۳۰	علامہ نوویؒ و قرطبیؒ کی تحقیق
۲۶۱	قبلہ کی تقسیم حسب تقسیم بلاد	۲۳۰	یعنی و حافظ کی تحقیق
۲۶۲	دونوں قبلے اصالتاً برابر تھے	۲۳۰	باب قیام لیلة القدر من الایمان
۲۶۲	اہم علمی نکات	۲۳۰	شب قدر کا قیام ایمان سے ہے
۲۶۲	تاویل قبلہ والی پہلی نماز	۲۳۲	ایمان و احتساب کی شرط
۲۶۳	حافظ و علامہ سیوطیؒ	۲۳۲	حضرت شاہ صاحب کی تحقیق

۲۷۲	علامہ قسطلانی کی رائے	۲۶۳	مدینہ میں استقبال بیت المقدس کی مدت
۲۷۳	نواب صاحب کی تنقید	۲۶۳	یہود و اہل کتاب کی مسرت و ناراضگی
۲۷۳	تنقیح و تبصرہ	۲۶۴	تحويل قبلہ سے قبل کے مقتولین
۲۷۳	حافظ کی فردگزاشت	۲۶۵	نسخ احکام کی بحث
۲۷۳	بڑا بننے کا طعنہ	۲۶۶	دلیل جواز نسخ سنت بہ قرآن مجید
۲۷۴	نواب صاحب کی دوسری غلطی	۲۶۶	علمی افادہ
۲۷۴	اساقہ اسلام والی حدیث پر بحث	۲۶۷	باب حسن اسلام المرء
۲۷۴	امام بخاریؒ کی رائے	۲۶۷	انسان کے اسلام کی خوبی
۲۷۴	علامہ خطابی کا ارشاد	۲۶۸	اجر عظیم کے اسباب و وجوہ
۲۷۴	حافظ ابن حجر کی تنقیح	۲۶۸	صدقہ و امداد کا اجر عظیم
۲۷۵	اختلاف کی اصل بنیاد	۲۶۹	نماز کی غیر معمولی فضیلت
۲۷۵	جمہور کی طرف سے جواب	۲۶۹	اسلام کی اچھائی یا برائی کے اثرات
۲۷۵	قابل توجہ	۲۶۹	حضرت شاہ صاحب کی رائے
۲۷۵	امام احمدؒ کے جوابات	۲۶۹	طاعات و عبادات کا فرق
۲۷۶	امام اعظم کا عمل بالحدیث	۲۷۰	عذاب ہائے کفار کا باہم فرق
۲۷۷	حضرت عمرو کا سفر آخرت	۲۷۰	اسلام کی اچھائی و برائی کا مطلب
۲۷۷	بحث زیادة و نقص ایمان	۲۷۰	امام نوویؒ کی رائے
۲۷۷	علامہ نوویؒ کی غلطی کا ازالہ	۲۷۰	حضرت شاہ صاحبؒ کی رائے
۲۷۷	قاضی عیاض وغیرہ کا اختلاف	۲۷۰	علامہ قسطلانی کی رائے
۲۷۷	تنقیح مسئلہ	۲۷۱	ضروری تبصرہ
۲۷۷	کفار کی دنیوی راحتیں	۲۷۱	قدیم الاسلام مسلمانوں کے لیے لمحہ فکر
۲۷۷	مومنین کا معاملہ	۲۷۱	نماز اور پردہ کی اہمیت
۲۷۷	نومسلموں کے لیے اصول	۲۷۱	ہمارا اسلام اور شیر کی تصویر!
۲۷۸	شوافع و احناف کا اختلاف	۲۷۲	حافظ اور عینی کا مقابلہ

۲۸	حافظ عینی کی رائے	۲۸	امام الحرمین
۲۸	حافظ ابن حجر کی رائے	۲۸	امام رازی
۲۹	حضرت شاہ صاحب کی رائے	۲۸	شارح حاصیہ
۲۹	اتمام وقضاء نوافل	۲۸	ایمان میں قوت و ضعف مسلم
۲۹	شوافع کا استدلال	۲۸	شیخ اکبر کی رائے
۲۹	حافظ کا تسامح اور عینی کی گرفت	۲۸	علامہ شعرانی کا فیصلہ
۲۹	حنفیہ کے دلائل	۲۸	حضرت شاہ صاحب کی رائے
۲۹	مالکیہ حنفیہ کے ساتھ	۲۸	ایمان میں اجمال و تفصیل
۲۹	سب سے عمدہ دلیل حنفیہ	۲۸	حافظ عینی کی محققانہ بحث
۲۹	حضرت شاہ صاحب کا فیصلہ	۲۸	حافظ ابن تیمیہ کی رائے
۲۹	بحث وجوب وتر	۲۸	حافظ ابن تیمیہ کا مقصد
۲۹	عدم زیادة و نقص	۲۸	علامہ عثمانی کا ارشاد
۲۹	حضرت شاہ صاحب کی رائے	۲۸	امام اعظم کی گرانقدر رہنمائی
۲۹	علامہ سیوطی کے قول پر تنقید	۲۸	طعن ارجاء درست نہیں
۲۹	اہل حدیث کا غلط استدلال	۲۸	تمحیل بحث
۲۹	درجہ وجوب کا ثبوت	۲۸	حافظ ابن تیمیہ کے قول پر نظر
۲۹	مراعات و استثناء	۲۸	نواب صاحب کا مغالطہ
۲۹	حلف غیر اللہ کی بحث	۲۸	اجمال و تفصیل کا فرق
۲۹	حضرت شاہ صاحب اور علامہ شوکانی	۲۸	بدع الالفاظ کی بات
۲۹	علامہ شوکانی پر تنقید	۲۸	افادہ انور
۲۹	قسم لغوی و شرعی	۲۸	مسلمانوں کی عید کیا ہے
۲۹	شعراء کے کلام میں قسم لغوی	۲۸	افادات انور
۲۹	نواب صاحب کی تحقیق	۲۸	نواب صاحب اور عدم تقلید
۲۹	قاضی بیضاوی کا جواب	۲۸	حضرت ضمام کا سال حاضری

۳۰	بحث و نظر... ترجمہ حدیث کی مطابقت حافظ عینی کی نظر میں	۲۹	نماز جنازہ کہاں افضل ہے
۳۰	حافظ ابن حجر پر تنقید	۲۹	مسک شوافع
۳۰	دو ترجمے اور دو حدیث	۳۰	امام صاحب پر تعریض
۳۰	قاضی عیاض کی تحقیق اور سوال و جواب	۳۰	ائمہ حنفیہ کے عقائد
۳۰	افادات انور رحمہ اللہ	۳۰	محدث ایوب کی حق گوئی
۳۱	حافظ ابن حجر کی تصریحات	۳۰	حافظ ابن تیمیہ اور عقائد حنفیہ
۳۱	حافظ کے نزدیک ماہی حاصل کلام بخاری	۳۰	ابن تیمیہ منہاج السنہ میں
۳۱	حافظ کا فیصلہ	۳۰	امام بخاری کی جزء القراءة
۳۱	فیصلہ حافظ کے نتائج	۳۰	امام صاحب اور امام احمد
۳۱	حدیث جبریل کی اہمیت	۳۰	علامہ طہونی ضلی کا دفاع عن الامام
۳۱	حضرت شاہ صاحب کی مزید تحقیق	۳۰	مولانا عبید اللہ مبارکپوری کا تعصب
۳۱	امام بخاری کا جواب محل نظر ہے	۳۰	علامہ زبیدی کا ارشاد
۳۱	دونوں حدیث میں فرق جواب کی وجہ	۳۰	معتزلہ اور امام صاحب
۳۱	واعظ و معلم کی مثال	۳۰	عمرو بن عبید اور امام صاحب
۳۱	ایمان کا تعلق مغیبات سے ہے	۳۰	امام بخاری کی کتاب الایمان
۳۱	لقاء اللہ کا مطلب	۳۰	امام بخاری اور امام اعظم
۳۱	حضرت شاہ صاحب کی تحقیق	۳۰	امام بخاری اور حافظ ابن تیمیہ
۳۱	فلسفہ یونان اور عقول	۳۰	امام بخاری رحمہ اللہ
۳۱	دیوتا و اوتار	۳۰	امام اعظم رحمہ اللہ
۳۱	اسلام میں لقاء اللہ کا عقیدہ	۳۰	ایمان کے بارے میں مزید تحقیق
۳۱	مسافت درمیان دنیا و آخرت	۳۰	مراتب ایمان کا تفاوت
۳۱	احسان کی حقیقت	۳۰	شب قدر باقی ہے
۳۱	دو مطلوب حالتیں اور ان کے ثمرات	۳۰	حدیث کا ربط ترجمہ سے
۳۱	علامہ نووی کی شرح	۳۰	حضرت شاہ صاحب کی تحقیق

۳۲	خرم کا جواز و عدم جواز	۳۱	کون سی شرح رائج ہے
۳۲	علمی تحقیق	۳۱	علامہ عثمانی کے ارشادات
۳۲	حضرت شاہ صاحب کے تشریحی ارشادات	۳۱	استغراق و محویت کے کرشمے
۳۲	حافظ تقی الدین و علامہ شوکانی کا ذکر	۳۱	افادات انور
۳۲	حدیث الباب اور علامہ نوویؒ	۳۱	شریعت، طریقت و حقیقت
۳۲	مشتمات اور خطابی	۳۱	امام غزالی کا ارشاد
۳۲	علامہ قسطلانی کی رائے	۳۲	ایمان و اسلام کا باہمی تعلق
۳۲	نواب صاحب کی رائے	۳۲	قرب قیامت اور انقلاب احوال
۳۲	بحث و نظر.... تحقیق مشتمات	۳۲	فی خمس اور علم غیب
۳۲	حضرت شاہ صاحبؒ کی رائے	۳۲	علم غیب سے مراد
۳۲	دوسرا اشکال و جواب	۳۲	کون سا علم خدا کی صفت ہے
۳۲	قلب کے خصائص و کمالات	۳۲	پانچ کا عدد کس لیے
۳۲	تحقیق لطائف	۳۲	امام بخاریؒ کے وجوہ استدلال پر نظر
۳۲	عقل کا محل کیا ہے	۳۲	”زبردست شہادت“ پر نقد و نظر





انوارالباری

اردو شرح

صحیح البخاری

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مُقَدِّمَةٌ

نحمدہ ونصلی علیٰ رسولہ الکریم

مقدمہ انوار الباری کی دو جلدوں کے بعد انوار الباری (شرح بخاری شریف) کی تالیف حق تعالیٰ جل ذکرہ کے بھروسہ پر شروع کر دی گئی اور محض اس کی توفیق و تیسیر سے اس کی پہلی جلد پیش ہے کسی حدیث کی شرح یا اس پر بحث و نظر کے سلسلہ میں جو کچھ مواصلہ رکھا اس کو یکجا کرنے کی سعادت حاصل کی گئی۔ امید ہے کہ ناظرین پسند کریں گے اور استفادہ کے ساتھ اپنی خصوصی دعوات و توجہات نیز ضروری اصلاحات سے نوازیں گے۔ تمام مخلصین خصوصاً اہل علم کے مشورے قدر و منزلت کے ساتھ قبول کئے جائیں گے۔

انوار الباری کی تشریحات اور بحث و نظر سے بخوبی اندازہ ہو جائے گا کہ علماء کرام و محدثین عظام نے علوم نبوت کی خدمت گزاری میں کیسی کچھ کاوشیں کی ہیں اور اس آخری دور میں ہمارے حضرت شاہ صاحب قدس سرہ نے اپنے وسیع علم و مطالعہ سے جو گراں قدر خدمات انجام دیں۔ وہ کس قدر بلند پایہ ہیں مولانا عطاء اللہ شاہ صاحب بخاریؒ نے جو حضرت شاہ صاحب کے بارے میں فرمایا تھا کہ ”صحابہ کا قافلہ جارہا تھا“ یہ پیچھے رہ گئے تھے (یقیناً یہ مختصر جملہ حضرت شاہ صاحب کے علمی و عملی کمالات کا صحیح تعارف ہے اور انوار الباری کے انوری افادات امید ہے کہ اسی اجمال کی امکانی تفصیل ہوں گے انشاء اللہ تعالیٰ۔

انوار الباری پڑھ کر آپ ضرور حیرت کریں گے کہ صدیوں کے بعد ہزاروں میل بلاد اسلامیہ عربیہ سے دور ایک گمنام ہندی قریہ سے ایسا بلند پایہ تبحر، محقق محدث و مفسر جامع معقول و منقول عالم پیدا ہوا جس نے تقریباً تیرہ سو سال کے تمام علمی و فائز کا نہایت گہری نظر سے مطالعہ کیا امت محمدیہ کے بڑے اور چھوٹے ایک ایک عالم کی علمی گہرائیوں کے اندازے لگائے اور خوب لگائے اس نے اپنے علم و عقل کی کسوٹی پر ہر ایک کو پرکھا اور اس کے حق و ناحق کو الگ کیا جس میں اپنے و غیر کا ذرہ برابر فرق نہیں کیا اس نے جس طرح کھلے دل سے غیروں کے کمالات کا اعتراف کیا انہوں کی خامیاں پیش کرنے سے بھی باک نہیں کیا بلکہ کسی بڑے پر نقد کی ضرورت محسوس کی تو اس کے اظہار و اعلان میں بھی تردد نہیں کیا۔

حضرت شاہ صاحبؒ سے قبل یا بعد کسی کے درس حدیث کی یہ خصوصیت سامنے نہیں آئی کہ کسی حدیث کی شرح یا بحث و نظر کے وقت متقدمین و متاخرین کی تحقیقات پر پوری بصیرت کے ساتھ فیصلے کئے گئے ہوں ہر ایک کی شرح و تحقیق کو قرآن و سنت کے معیار پر رکھ کر خدا لگتی بات کہی گئی ہو۔ آپ نے صحیح بخاری شریف کا درس دیا تو اس شان سے کہ نہ صحیح کی شان رفیع نظروں سے گری نہ امام بخاری کے

خدا و ادبہترین اوصاف و کمات و جمل ہوئے اور ساتھ ہی امام بخاری کی بشری خامیاں اور نقائص بھی پردے میں نہ رہے۔ انوار الباری میں جگہ جگہ امام بخاری کے تراجم ابواب ان کے فقہی نظریات ائمہ اربعہ کی موافقات و مخالقات پر بے لاگ تبصرے آئیں گے جو علم و تحقیق کی جان ہیں امام بخاری بدء وحی کے بعد سب سے بڑا موضوع کتاب الایمان کا لائے ہیں جس کے تحت بہت سے ابواب اور بہ کثرت احادیث و اقوال جمع کئے۔ علامہ قسطلانی شافعی شارح بخاری شریف نے لکھا کہ امام بخاری کی غرض ان تمام ابواب سے یہی ثابت کرنا ہے کہ اعمال اجزاء ایمان ہیں اور یہ بھی علامہ موصوف نے امام بخاری کے ترجمۃ الباب باب من قال ان الایمان هو العمل کے تحت لکھا کہ امام بخاری کا مقصد اس قسم کے ابواب سے ان حضرات کا رد کرنا ہے جو عمل کو داخل ماہیت ایمان نہیں کہتے، لیکن امام بخاری نے جو اپنے دعویٰ پر دلیل پیش کی ہے اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ عمل کا تعلق ایمان سے جزئیت کا ہے، البتہ صرف ایمان پر عمل کے اطلاق کا جواز نکل سکتا ہے جس سے کسی کو اختلاف نہیں ہے، کیونکہ اس کو سب ہی مانتے ہیں کہ ایمان بھی تصدیق قلبی ہونے کی حیثیت سے ایک عمل قلب ہے (اس لیے اعمال میں اس کا بھی شمار ہو سکتا ہے حالانکہ نزاع جو کچھ ہے وہ اعمال جوارج میں ہے عقائد یا اعمال قلب میں نہیں ہے)

غرض امام بخاری نے ایک ایک عمل جوارج کو لے کر باب کا عنوان باندھا کہ یہ بھی ایمان کا جزو ہے وہ بھی ایمان کا جزو اور یہ بھی فرمایا کہ میں نے کسی ایسے شخص سے اپنی صحیح میں روایت نہیں کی جو ایمان کو قول و عمل کا مجموعہ مرکب نہ مانتا ہو۔ نیز فرمایا کہ میں ایک ہزار سے زیادہ علماء سے ملا جو سب ہی ایمان کو قول و عمل کہتے تھے ظاہر ہے کہ یہ سب تعریضات مرجہ اہل بدعت سے متعلق نہیں ہو سکتیں بلکہ ان کے چھینٹے ائمہ حنفیہ پر بھی ضرور پڑتے ہیں اس لیے امام بخاری کے اس قدر شدید رویہ کے مقابلہ میں معمولی مدرسی جوابات سے کام نہیں چل سکتا اب ملاحظہ فرمائیے کہ ہمارے حضرت شاہ صاحب نور اللہ مرقدہ نے کس طرح جواب دی فرمائی اور اس سے ناظرین اندازہ کر لیں گے کہ درس بخاری کا حق حضرت شاہ صاحب ایسے محقق و اسع الاطلاع بحر مواج ہی کا تھا۔ ہر ہوسنا کے نداء جام و سنداں بافتن

آپ نے ارشاد فرمایا (۱) امام بخاری نے فرمایا کہ سلف کا قول ایمان کے بارے میں قول و عمل بیزید و محقق تھا انہوں نے سلف کے قول کو اختصار نخل کے ساتھ پیش کیا سلف کا پورا قول یہ تھا الایمان بیزید بالطاعت و بنقص بالمعصیۃ امام بخاری نے طاعت و معصیت کے الفاظ کم کر دیے۔ چنانچہ علامہ عینی نے صفحہ ۱۲۶ میں حافظ ابوالقاسم لاکائی کی کتاب شرح اصول اعتقاد اہل السنۃ والجماعۃ سے بھی یہی الفاظ نقل کئے جس کی تفصیل ہم نے صفحہ ۹/۱ اور صفحہ ۱۲/۱۲ انوار الباری میں پیش کی ہے اور علامہ قسطلانی نے شرح بخاری میں کتاب الایمان کی پہلی حدیث کے تحت بھی یہی لکھا کہ ایمان میں طاعت و معصیت سے زیادتی و کمی کو ابو نعیم نے حلیہ میں ذیل ترجمہ امام شافعی نقل کیا ہے۔

نیز فرمایا (۲) امام بخاری کا یہ فرمانا کہ ایک ہزار سے زیادہ علماء سے ملا لے یہ خود بھی اس نظریہ کی کمزوری ظاہر کرتا ہے کیونکہ ضروریات دین کے بارے میں اس طرح ہزار پانچ سو کے اقوال نقل نہیں ہوا کرتے نہ ان کے بارے میں سوال ہوا کرتا ہے (وہ تو عوام و خواص سب ہی کو معلوم ہوا کرتے ہیں) عاجز راقم الحروف عرض کرتا ہے کہ بظاہر امام بخاری نے ایک ہزار کے عدد کو اہمیت دی ہے حالانکہ اس وقت کی اسلامی دنیا لاکھوں علماء سے پٹی پڑی تھی۔ چپہ چپہ پر محدثین کبار بیٹھے ہوئے تھے۔ ایک ایک محدث کے درس میں تیس تیس ہزار اور چالیس چالیس ہزار تلامذہ جمع ہوتے تھے اور وہ سب اپنے وقت کے فخر محدث و مفسر ہوتے تھے کوفہ، بصرہ، مکہ معظمہ، مدینہ منورہ اور ملک شام تو بڑے بڑے علمی مرکز تھے اس لیے ایک ہزار کی اقل قلیل اقلیت کی کیا اہمیت ہے پھر بقول حضرت شاہ صاحب ان ایک ہزار کے اقوال بھی صرف ان تک ہی محدود ہیں کسی نے یہ نہیں کہا کہ ہم نے یہ قول صحابہ و تابعین سے حاصل کیا ہے یہ تو ایسا ہے کہ جیسے ایک حلقہ خیال کے لوگ یا ایک استاد کے سب تلامذہ ایک ہی بات کہا کرتے ہیں اس سے زیادہ اس کی اہمیت نہیں ہے اس کے علاوہ ہم نے متعدد جگہ انوار الباری میں دوسرے اکابر و ائمہ محدثین کے اقوال بھی پیش کئے ہیں جو ائمہ حنفیہ کی تائید و موافقت میں ہیں۔ انوار الباری کی پہلی دو جلدوں میں کتاب

الایمان بخاری کی مختلف جہات پر سیر حاصل ایسا بحث آگنی ہیں۔ یہ بات حضرت شاہ صاحبؒ کے درسی وغیر درسی ارشادات نیز دوسرے کثیر مطالعہ کی روشنی میں ثابت و واضح ہو چکی ہے کہ جہاں تک امام بخاری کی صحیح کا تعلق ہے وہ نہایت اہم مستند ترین ذخیرہ حدیث ہے اور جن احادیث کے روایت میں کلام کیا گیا ہے وہ بھی دوسرے اعلیٰ روایت ثقات کے ذریعہ قوی ہو چکی ہیں۔ اس لیے بخاری کی تمام احادیث کو صحیح قوی اور ناقابل تنقید کہنے میں کوئی ادنیٰ تامل نہیں کیا جاسکتا اس کے بعد صحیح بخاری کے اندر جس قدر حصہ تراجم ابواب کا ہے۔ یا امام بخاری نے جو کچھ اپنی دوسری حدیثی تالیفات میں یا تاریخ و رجال پر لکھا ہے اس پر تنقید میں کوئی مضائقہ نہیں اسی لیے ہم نے بھی امام بخاری کے تذکرہ میں ان کی تالیفات پر مفصل کلام کیا صحیح بخاری کے تراجم میں امام بخاری کے نظریات کلامی فقہی وغیرہ پر بھی بحث برآمد آئے گی جس طرح کتاب الایمان میں آئی ہے فقہی مسائل میں حسب تحقیق حضرت شاہ صاحبؒ امام بخاری نے دوسری فقہوں کے مقابلہ میں فقہ حنفی کی موافقت زیادہ کی ہے لیکن وہ بعض مشہور مسائل میں شوافع کی موافقت اور حنفیہ کی شدید مخالفت کے سبب نظروں سے اوجھل ہو گئی ہے جن مسائل میں امام بخاری نے ائمہ اربعہ سے الگ ہو کر اپنا اجتہاد کیا ہے۔ ان پر بھی خاص طور سے بحث آئے گی۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

اس کے علاوہ ایک اہم گزارش یہ ہے کہ انوار الباری کا مقصد وحید شرح معانی احادیث ہے یہ امر آخر ہے کہ بقول امام عبداللہ ابن مبارکؒ (جن کو خود امام بخاری نے بھی اپنے زمانہ کا سب سے بڑا قرآن و حدیث کا عالم تسلیم کیا ہے) امام اعظم کے تمام فقہی مسائل ان کی ذاتی رائے نہیں ہیں بلکہ وہ سب معانی حدیث کی شرح ہیں اس لئے جتنی تائید مسلک حنفیہ کی آئے گی وہ بھی معانی حدیث کی اصح ترین شرح ہی کہلائے گی اور جہاں کہیں حدیث و قرآن اجماع یا قیاس میں شری کی رو سے کسی حنفی مسئلہ میں کمزوری ہوگی وہ ضرور تسلیم کی جائے گی کیونکہ حضرت شاہ صاحب کے درس میں یہی طریقہ استعمال ہوتا تھا فقہ حنفی کی جس برتری کی طرف امام حدیث عبداللہ بن مبارکؒ نے اشارہ فرمایا اس کی نیک نامی کو معاند مخالفین کے غلط و مسلسل پروپیگنڈے سے اگرچہ کافی نقصان پہنچا ہے مگر پھر بھی بہت سے مخالفین نے اس کی بلندی مرتبت کا اقرار کسی نہ کسی نہج سے ضرور کیا ہے مثلاً حافظ ابن حجر (جنہوں نے اپنی پوری قوت اور قابلیت فقہ حنفی کی مخالفت اور فقہ شافعی کی موافقت میں صرف کی ہے) بہت سے حنفی علماء سے فرمایا کرتے تھے کہ میرا دل چاہتا ہے کہ تمہارے مذہب کو اختیار کروں کیونکہ تمہارے مذہب کے فروع و اصول میں بڑی مطابقت ہے مگر یہاں یہ بات بھی بڑی حیرت و استعجاب کے ساتھ لکھنی ہے کہ حافظ ابن حجرؒ نے اپنی اتنی بڑی تحقیق پر صرف اس لئے عمل نہ کیا کہ ابن برہان ظاہری کو وفات کے بعد خواب میں دیکھا پوچھا کیا گزری؟ کہا اب تو خیریت ہے مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم آپ سے ناخوش ہیں میں نے کہا کیوں؟ کیا تمہارے حنفیہ کی طرف میلان کے سبب سے یہ سارا قصہ خود حافظ نے ہی ”الجمع الموسس“ میں لکھا ہے علامہ کوثری نے مجموعہ ذیل تذکرۃ الحفاظ کے حواشی صفحہ ۳۲۸ میں لکھا کہ اس واقعہ میں بڑی عبرت ہے خصوصاً اس لئے کہ خواب کی وجہ سے حافظ نے ساری علمی تحقیق پر پانی پھیر دیا اور خواب میں بھی ابن برہان ظاہری جیسے شخص کے کہنے کی وجہ سے جس کے علم و دیانت پر شذرات الذہب وغیرہ میں کافی نقد و جرح کی گئی ہے ائمہ حنفیہ کے جامع و مستحکم اصول فقہیہ و حدیثیہ اور مطابقت فروع و مسائل پر ہم کسی دوسری فرصت میں سیر حاصل بحث کریں گے انشاء اللہ تعالیٰ۔

”انوار الباری“ کے مطالعہ سے ناظرین اس امر کا اندازہ بھی بخوبی لگا سکیں گے کہ حضرت شاہ صاحبؒ نے درس حدیث کا معیار کس قدر بلند کر دیا اور آپ کے محققانہ طرز تدبیر کے اثرات دوسرے علوم و فنون پر بھی پڑ رہے تھے جس سے دارالعلوم کی مرکزیت کو صحیح معنی میں چار چاند لگ گئے تھے مگر نہایت افسوس کے ساتھ لکھنا پڑتا ہے کہ جس سال خصوصاً علمی خدمات کے بعد ۱۴۶ھ میں جب شاہ صاحبؒ نے انتظامی نقائص کی اصلاح چاہی تو وہ درخور اعتناء نہ ہو سکی۔ آپ نے مجبور ہو کر ایک کلہ حق (مدرسہ وقف ہے ارٹ نہیں) ارشاد فرما کر دارالعلوم کی صدر مدرس سے استعفیٰ دے دیا اور آپ کے ساتھ دوسرے اکابر و افاضل بھی احتجاجاً مستعفی ہو گئے اس طرح دارالعلوم کے آسمان علم سے

بڑے بڑے آفتاب و مانتاب اور نجوم رشد و ہدایت نوٹ کر جدا ہو گئے اور مادی اقتدار کے مقابلہ میں روحانی اقتدار کو شکست ہوئی جس کے غیر معمولی نقصانات کی تلافی آج تک نہ ہو سکی اور اس جیسے تابناک دور علم و اتقاء کے پھر آنے کی بحالات موجودہ کوئی توقع ہے الا ماشاء اللہ حضرت شاہ صاحب اور آپ کے رفقاء نے جن نقائص کی اصلاح سے مایوس ہو کر وہ اقدام کیا تھا اس کے ۳۷ سال کی طویل مدت میں وہ کتنے بڑھے اور علمی انحطاط کہاں تک پہنچا اہل علم و نظر سے مخفی نہیں کاش! اصلاح حال کے لیے کوئی موثر سعی عمل میں آئے۔

جس سے مادر علمی دارالعلوم کا علمی و عالمی وقار بھی مجرد نہ ہو۔ واللہ الموفق والمیسر لكل عسیر۔

دورہ حدیث کا سال ہمارے مدارس عربیہ میں علوم و فنون کی تکمیل کا آخری سال ہوتا ہے اس لیے حضرت شاہ صاحب کے درس حدیث میں تمام علوم و فنون کے مشکل و اہم مباحث پر بھی فیصلہ کن تبصرے ہوتے تھے اور فن حدیث میں خصوصیت سے رجال طرق و متون حدیث مذاہب ائمہ و دیگر محدثین وغیرہ پر بھی سیر حاصل بحث ہوتی تھی اور حضرت شاہ صاحب نہایت احتیاط و انضباط کے ساتھ دوسروں کے اقوال اور کتابوں کے حوالے ذکر فرماتے تھے۔ اس ہمارے درس کی یہ بھی بڑی خامی ہے کہ اساتذہ بغیر پوری مراجعت و انضباط کے اور اپنی اہم ترین ذمہ داریوں کا لحاظ کئے بغیر دوسروں کی چیزیں نقل کرتے ہیں خصوصیت سے رجال اور طرق اسانید وغیرہ پر تو ان کی نظر بہت ہی محدود بلکہ ناقص ہے جب کہ فن حدیث میں ان امور کی اہمیت کسی طرح بھی نظر انداز نہیں کی جاسکتی افسوس ہے کہ اس دور کے بعض اساتذہ حدیث تو یہ بھی کہہ دیتے ہیں کہ رجال پر بحث کی ضرورت نہیں اس سے تو پہلے لوگ فارغ ہو چکے ہیں۔ حالانکہ فن رجال کی ضرورت اور ان پر بحث و فہم کی اہمیت قیامت تک باقی رہے گی بلکہ یہ وقت علماء احناف کے لیے اس علم میں پوری سعی و محنت و مطالعہ سے مہارت حاصل کرنے کا ہے عمدۃ القاری اور شروح طحاوی میں حافظہ بھرتی نے جس قدر رجال پر کلام کیا ہے اس کا مطالعہ نہایت ضروری و مفید ہے علامہ قاسم بن قطلوبغا کی تاج التراجم بھی چھپ گئی ہے اسی طرح تذکرۃ الحفاظ و ذیل تذکرۃ الحفاظ مع تالیقات الکوثری وغیرہ کے مطالعہ سے کوئی استاذ حدیث مستغنی نہیں ہو سکتا واللہ الموفق۔

”مؤلف“

ضروری نوٹ:

یہ جلد کئی بار طبع ہوئی ہے اور سوء اتفاق سے ہر طبع میں اغلاط کا اضافہ ہوتا رہا ہے۔ اس بار زیادہ وقت صرف کر کے عمدہ تصحیح کر دی گئی ہے اس لیے سابقہ طباعت والے نسخے بھی صحیح کر لیے جائیں۔ (مؤلف)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله وحده والصلوة والسلام على من لا نبی بعده

کتاب الوحی

باب: . کیف کان بدء الوحی الی رسول الله صلی الله علیه وسلم و قول الله عز وجل "انا اوحینا الیک کما اوحینا الی نوح والنبین من بعده"

ترجمہ:۔ نبی الانبیاء والامم سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی الہی کی ابتدا کس طرح ہوئی؟ اور حق تعالیٰ جل ذکرہ کا ارشاد ہے کہ "ہم نے آپ کی طرف وحی بھیجی جس طرح نوح اور ان کے بعد والے انبیاء پر بھیجی تھی۔

تشریح:۔ حضرت شیخ التفسیر مولانا شبیر احمد صاحب عثمانی نے لکھا کہ اس سے معلوم ہو گیا کہ وحی خاص اللہ کا حکم اور پیام ہے جو پیغمبروں پر بھیجا جاتا ہے اور انبیاء سابقین پر جیسے وحی نازل ہوئی تھی ویسے ہی حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر اللہ تعالیٰ نے اپنی وحی بھیجی تو جس نے اس کو مانا اس کو بھی ضرور ماننا چاہیے اور جس نے اس کا انکار کیا گویا وہ ان سب کا منکر ہو گیا۔ اور حضرت نوح علیہ السلام اور ان سے پچھلوں کے ساتھ مشابہت کی وجہ شائد یہ ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کے وقت سے جو وحی شروع ہوئی تو اس وقت بالکل ابتدائی حالت تھی حضرت نوح علیہ السلام پر اس کی تکمیل ہو گئی گویا اول حالت محض تعلیمی حالت تھی۔ حضرت نوح کے زمانے میں وہ حالت پوری ہو کر اس قابل ہو گئی کہ ان کا امتحان لیا جائے اور فرمانبرداروں کو انعام اور نافرمانوں کو سزا دی جائے۔ چنانچہ انبیاء اولوالعزم کا سلسلہ بھی حضرت نوح علیہ السلام سے ہی شروع ہوا اور وحی الہی سے سرتابی کرنے والوں پر اول عذاب حضرت نوح علیہ السلام کی وقت سے شروع ہوا خلاصہ یہ کہ پہلے حکم الہی اور انبیاء کی مخالفت پر عذاب نازل نہیں ہوتا تھا بلکہ ان کو معذور سمجھ کر ذلیل دی جاتی تھی حضرت نوح علیہ السلام کے زمانے میں جب مذہبی تعلیم خوب ظاہر ہو چکی اور لوگوں کو حکم خداوندی کی متابعت کرنے میں کوئی خفا باقی نہ رہا۔ تو اب نافرمانیوں پر عذاب نازل ہوا اول حضرت نوح علیہ السلام کے زمانے میں طوفان آیا اس کے بعد حضرت ہود حضرت صالح حضرت شعیب علیہم السلام کے زمانے میں کافروں پر قسم قسم کے عذاب آئے تو آپ کی وحی کو حضرت نوح علیہ السلام اور ان کے پچھلوں کی وحی کے ساتھ تشبیہ دے کر اہل کتاب اور مشرکین مکہ کو پوری تنبیہ کر دی گئی کہ جو آپ پر نازل شدہ وحی کو نہ مانے گا وہ عذاب عظیم کا مستحق ہوگا۔

اس آیت مبارکہ کے بعد صراطاً مستقیماً تک غور سے پڑھا جائے تو معلوم ہوگا کہ وحی کی عظمت و شان کس کس طرح سے بیان کی گئی ہے شاید کسی دوسرے موقع پر اتنی تاکیدات نہ ملیں۔ اس سے امام بخاریؒ کے فہم و جمع کی شان معلوم ہوتی ہے اس کے بعد چند روایات و آیات ذکر کریں جن سے ظاہر ہوا کہ خدا کے نبی کی نیت اعلیٰ اور خالص نسبت نہایت ہی عالی اور اخلاق و اعمال کامل ہوتے ہیں وہ نقص عہد جھوٹ اور دوسری اخلاقی کمزوریوں و برائیوں سے مبرا ہوتے ہیں حتیٰ کہ مخالفین بھی ان کے صدق دینت و عہدگی اخلاق و افعال کو تسلیم کرنے پر مجبور ہوتے ہیں خدا کے نبی میں اعلیٰ ملکات علم و عمل و دیعت ہوتے ہیں پھر ان باطنی کمالات کو مجاہدات ریاضات خلوت و کثرت عبادات سے جلا دی جاتی ہے تاکہ ان کے پیرو بھی ظاہر و باطن کو اسی طرح مزین کریں۔

وحی اور اس کی عظمت

ہم یہاں حضرت استاذ الاساتذہ شیخ الہندؒ کی تحقیق درج کرتے ہیں۔

وحی لغت عرب میں اشارہ کتابت، مکتوب، رسالت، الہام، القاء کو کہتے ہیں اور اصطلاح و عرف میں اس کلام و پیام کا نام ہے جو حضرت رب العزت کی طرف سے انبیاء علیہم السلام پر نازل ہوا واسطہ بلا واسطہ کے تفاوت اور وسائط کے اختلاف سے اس کے اقسام متعدد ہیں مگر کلام الہی ہونے میں سب شریک ہیں۔ زید کا کلام بلا واسطہ سنو یا بواسطہ ہیلو گراف یا کتابت یا پیغام زبانی ہر حال میں اس کو کلام زید کہنا درست ہوگا۔ اصل کلام مضمون و معنی ہیں الفاظ و حروف اس کے لیے عنوان ہیں لہذا قرآن مجید احادیث قدسیہ و دیگر احادیث و اقوال نبویہ سب کلام الہی اور وحی من اللہ ہیں عوارض خاصہ اور بعض احکام میں تو ان کا باہم امتیاز ہوا اور ضرور ہونا چاہئے مگر کلام الہی ہونے میں کوئی خفا نہیں چنانچہ جملہ اکابر کے نزدیک بھی مسلم ہے کہ احادیث رسول علیہ السلام حتیٰ کہ ان کا خواب بھی وحی سمجھا جاتا ہے۔

حضرت رب العزت جل ذکرہ سے ہم تک اس کا کلام پہنچنے میں دو واسطے ہیں ایک وحی لانے والا فرشتہ دوسرے جس پر وحی لے کر آیا یعنی نبی و رسول اور دونوں کی صداقت و عصمت باتفاق اہل عقل و نقل ثابت ہے کون نہیں جانتا کہ ملائکہ الرحمان اور انبیاء کرام مقررین بارگاہ الہی ہیں؟ وحی الہی چونکہ نہایت عظیم المرتبت چیز ہے اور اس کے نزول کی بھی خاص شان ہوتی ہے اس لیے جو وحی حضرت رسول اکرم نبی الانبیاء والاہم صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوئی وہ چونکہ آپ کے خصوصی فضل و امتیاز اور علوم مرتبت و قرب الہی کے باعث سب سے اعلیٰ درجہ کی وحی ہے امام بخاریؒ نے اس کے خاص حالات و کیفیات کو بیان کرنے کے لیے سب سے پہلے اسی کا باب قائم کیا جس سے اس امر کی طرف اشارہ ہے کہ جملہ اصول و فروع حتیٰ کہ ایمان و علم کا ماخذ و منشاء بھی وحی الہی ہے اور تمام فروع و اصول وہی معتبر ہو سکتے ہیں جن کا ماخذ وحی ہو۔ اور اس کتاب میں بھی جو کچھ مذکور ہوگا اصول ہوں یا فروع عبادات ہوں یا معاملات وغیرہ سب کا ماخذ وحی ہوگی۔

غرض دو باتوں کا خیال یہاں ضروری ہے اول یہ کہ لفظ وحی میں جملہ اقسام وحی و وحی مکتوب قرآن مجید اور غیر مکتوب (حدیث وغیرہ) داخل ہیں دوسرے یہ کہ ابتداء وحی سے کوئی خاص ابتداء مقصود نہیں بلکہ عام ہے خواہ بلحاظ زمانہ ہو یا بلحاظ مکان باعتبار احوال ہو یا بلحاظ اوصاف اسی لیے امام بخاریؒ آیت مذکورہ لائے جس سے معلوم ہوا کہ مبداء وحی (جہاں سے یہ کلام صادر ہوئے) وہ حق تعالیٰ جل ذکرہ کی برتر ذات ہے اور جن پر ہر زمانے میں اور مختلف حصص عالم میں اس کی وحی آتی رہی وہ انبیاء کرام علیہم السلام کی مقدس و مطہر ذات ہیں۔ اسی طرح وحی الہی کا سب سے اعلیٰ اور تمام سابقہ وحیوں کا خلاصہ و مجموعہ خاتم النبیین سرور انبیاء و مرسلین سیدنا و مولانا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات منبع البرکات پر نازل ہوا اور چونکہ سلسلہ نبوت ختم ہو چکا تھا اس لیے اس کی ظاہری حفاظت کا وعدہ بھی حق تعالیٰ جل ذکرہ نے فرمایا اور اس کے اولین وارث (یعنی حاملین علوم نبوت صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین ہوئے جو علوم شرعیہ میں کامل اور حق پرستی میں طاق تھے ان ہی کے ذریعے سے وحی مکتوب (قرآن مجید) ساری امت کو پہنچا اور ان ہی سے وحی غیر مکتوب یعنی احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تبلیغ ہوئی چنانچہ موجودہ ذخیرہ حدیث ہمیں دس ہزار صحابہ سے پہنچا ہے پھر اس کی صحیح وراثت تابعین تبع تابعین وغیرہم تک ہوتی ہوئی ہم تک پہنچی اور قیامت تک حسب ارشاد رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم لا تزال طائفة من امتی علی الحق ظاہرین لا یضرہم من خالفہم حتی یتلی امر اللہ (میری امت میں قیامت تک ہمیشہ ایک جماعت حق پر رہے گی جو دوسروں پر غالب رہے گی اور مخالفین کی مخالفت اس کو کچھ ضرر و نقصان نہ پہنچا سکے گی۔)

نیز حسب ارشاد ولن یجمع امتی علی الضلالۃ (میری امت گمراہی پر ہرگز جمع نہ ہوگی) علوم نبوت کی حفاظت کا وعدہ ہو چکا حق تعالیٰ کے اس عظیم فضل و انعام پر امت محمدیہ جتنا شکر و سپاس بھی بجالائے کم ہے۔

یہ جماعت جس کے ہمیشہ حق پر رہنے کی بشارت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دی ہے وہی ہے جس نے وحی الہی کو اپنا ہادی و یاسر اور حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو اپنا مقتدا و پیشوا بنایا، یہی جماعت اہل حق والی سنت کھلانے کی مستحق اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد ما لنا علیہ و اصحابی (جس طریقہ پر میں ہوں اور میرے صحابہ) کا مصداق ہے۔

اس کے برخلاف جن لوگوں نے بوجہ نقصان فہم یا بوجہ غرض و ہوا یا بسبب کج فطرتی و کثرتی اپنی رائے و توہمات کو امام بنایا، اپنی ہوا و ہوس کی پیروی کی یا خالص مذہبی مسائل میں سلف کی آراء کو ہمہ تن کیا، ائمہ دین کو ہدف لعن و طعن کیا، وہ سب طریق حق سے دور ہو گئے اور اختلاف مذہب کے مرکب ہوئے، جماعت اہل حق کا فرض ہے کہ وہ قرآن و حدیث کے صراط مستقیم اور حضرات صحابہ و تابعین ائمہ مجتہدین و علمائے راہنہین اور جملہ صلحاء امت و مدد یقین کے طریق توہم سے سر مو انحراف کو جائز نہ سمجھے۔ واللہ الموفق والمیسر لما یحب و یرضی۔

نوٹ: نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم (فداہ الی و امی) کے ارشاد ما لنا علیہ و اصحابی میں مسلک حق کی جو نشاندہی کی گئی ہے اس کی مکمل علمی و عملی تفسیر سب سے پہلے حضرت امام اعظم اور آپ کے اصحاب شرکاء تدوین فقہ اسلامی نے دنیا کے سامنے پیش کی جس کا اعتراف ابن ندیم نے اس طرح کیا علوم نبوت کا شرق و غرب اور یرو و بحر میں پھیلاؤ امام اعظم رحمہ اللہ کی تدوین شریعت کے ذریعہ ہوا۔ اور علامہ محقق شعرانی شافعی میزان میں یوں کلفشاں ہوئے۔

”پہلے گزر چکا کہ جب حق تعالیٰ نے مجھ پر احسان فرما کر شریعت اسلامیہ کے سرچشمہ سے واقف کیا تو میں نے دیکھا کہ تمام مذاہب فقہیہ اس شریعت حقہ سے مرتبط ہیں، پھر یہ بھی دیکھا کہ ائمہ اربعہ کے تمام مذاہب کی نہریں جاری ہیں اور باقی مذاہب جو مٹ گئے ہیں۔ وہ پتھریاں بن گئی ہیں اور یہ بھی دیکھا کہ سب سے لمبی نہر امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے مذہب کی ہے اس کے بعد امام مالک رحمہ اللہ کی اس کے بعد امام شافعی کی اس کے بعد امام احمد کی اور ان سب سے چھوٹی امام داؤد کی جو کہ پانچویں قرن میں ختم ہو گئی اس سے میں اس نتیجہ پر پہنچا کہ شہروں کی بڑائی چھوٹائی سے ان مذاہب کے رواج کی مدت مراد ہے اور چونکہ امام اعظم ابو حنیفہ کا مذہب سب سے پہلے مدون ہو کر رائج ہوا تو وہی سب سے آخر میں ختم ہوا، گا اور یہی اہل کشف کی بھی رائے ہے۔“

1 - حدثنا الحمیدی قال حدثنا سفیان قال حدثنا یحیی بن سعید الانصاری قال اخبرني محمد بن ابراهيم

التيمي انه سمع علقمة بن وقاص الليثي يقول سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه علي المنبر يقول

سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اما الا اعمال بالنيات وانما لا مری ما نوى فمن كانت

هجرته الى دنيا يصيها او امرأة يتزوجها فهجرته الى ما هاجر اليه.

ترجمہ: حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ فرماتے تھے کہ بلاشبہ تمام اعمال کا تعلق دل کے ارادوں سے ہے اور ہر کسی کو اس کی نیت کے مطابق ہی ثمرہ حاصل ہوتا ہے۔ جس کسی کی ہجرت دنیا حاصل کرنے یا کسی عورت سے نکاح کرنے کی نیت سے ہوگی تو اس کی ہجرت اسی غرض کے لیے شمار ہوگی۔

تشریح: اعمال ظاہری کی اچھائی برائی کا مدار دل کے اچھے برے ارادوں پر ہے، حتیٰ کہ ہجرت جیسے بڑی سعادت و عبادت بھی بری نیت کے سبب اکارت ہو جاتی ہے امام بخاری نے اپنی کتاب کو اس حدیث سے شروع کیا تا کہ یہ بات اچھی طرح واضح ہو جائے کہ ہر عمل خیر

۱۔ علامہ محدث حمیدی کا مفصل تذکرہ مقدمہ انوار الباری صفحہ ۱۳۵/۱ میں ہو چکا ہے ۲۔ یہ محدث جلیل سفیان بن حیوین تلمیذ امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ۔ (دیکھو مقدمہ صفحہ ۱/۱۷)

۳۔ بہت بڑے محدث و فقیہ تابعی ہیں آپ کثیر الحدیث، ثقہ، حجت و ثبت تھے امام اعظم ابو حنیفہ امام مالک امام اوزاعی وغیرہ کہا محدثین نے آپ سے روایت کی ہے

(جامع السانید و تہذیب) ۴۔ مشہور جلیل القدر تابعی ہیں آپ سے بھی امام اعظم رحمہ اللہ علیہ کے شیوخ نے حدیث کی روایت کی ہے (جامع السانید صفحہ ۲/۳۵۶)

سے پہلے دل کے ارادے کو صحیح کرنے کا اہتمام کیا جائے نیت صحیح ہو اور اچھی ہو اور ہر بھلائی و نیکی صرف خدا کی خوشنودی کے لیے ہو اگر ایمان اسلام، تحصیل علم، تمام اعمال صالحہ، طاعات، عبادات، جہاد، صرف مال، زکوٰۃ و صدقات حج بیت اللہ و ہجرت وغیرہ بھی اخلاص، للہیت اور اچھی نیت سے نہ ہوں بلکہ کسی غرض دنیوی یا ریاد نمود کے لیے ہوں تو ان کی کوئی قدر و قیمت خدا کے یہاں نہیں اور للہیت و اخلاص کے ساتھ ہر چھوٹی و بڑی نیکی حتیٰ کہ زبان سے کوئی کلمہ خیر کہہ دینا اور راستوں سے کوئی معمولی تکلیف کی چیز ہٹا دینا بھی موجب اجر و ثواب ہے۔

بحث و نظر: امام بخاریؒ نے سب سے پہلی حدیث حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کی جو احادیث صحاح مجرودہ کی جمع و تدوین کا سب سے پہلا اقدام تھا (کیونکہ اس سے پہلے جو ایک سو سے زیادہ احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مجموعے مدون ہوئے تھے۔ ان میں احادیث کے ساتھ آثار صحابہ و فتاویٰ تابعین بھی تھے۔)

اس سے یہ اشارہ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ جمع و روایت احادیث کے خلاف ہرگز نہ تھے اپنے دور خلافت میں آپ نے صحابہ سے اس بارے میں مشورہ بھی کیا تھا جس میں تمام صحابہ کی رائے باقاعدہ کتابت و جمع احادیث کی تھی مگر اس وقت حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس مہم کو صرف اس احتیاط کے پیش نظر ملتوی کر دیا تھا کہ قرآن مجید کے ساتھ احادیث کا اختلاط نہ ہو جائے۔ باقی زبانی روایت احادیث کا سلسلہ دستور آپ کے عہد میں بھی جاری رہا مگر اس میں آپ غایت احتیاط کو پسند کرتے تھے اسی لیے خود بہت کم روایت کی ہے اور دوسروں پر بھی سخت کرتے تھے حتیٰ کہ بعض مواقع پر مزید اطمینان کے لیے روایت کرنے والوں سے گواہ بھی طلب کر لیتے تھے۔

سب سے پہلے امام بخاریؒ نے اس حدیث کو اس لیے درج فرمایا کہ ہر عمل خیر کے لیے صحیح و تحسین نیت کے لیے ترغیب ہو اسی طرح دوسرے اکابر محدثین و مؤلفین نے بھی اسی حدیث سے ابتداء کرنے کو پسند فرمایا ہے۔ محدث عبد الرحمن ابن مہدی نے فرمایا کہ اگر میں کوئی

۱۔ یہ امام مالک، شعبہ سفیان بن عیینہ، سفیان ثوری وغیرہ کے تلمیذ حدیث اور امام احمد اسحاق و اصحاب صحاح ستہ کے شیوخ میں ہیں امام اعظمؒ کے مداحین میں سے ہیں امام صاحب کو قاضی قضاۃ العلماء کا لقب دیا تھا بلکہ بعض واسطوں سے ان کے تلامذہ میں بھی داخل ہیں مگر آپ کا میلان بعض مذاہب الحمد للہ اور رائے اہل مدینہ کی طرف تھا جبکہ آپ کے معاصر محدث کبیر سید الحفاظ رئیس ناقدین رجال یحییٰ بن سعید القطان کا میلان رائے اہل کوفہ کی طرف تھا (ملاحظہ ہو تہذیب صفحہ ۲۷۵) راقم الحروف کا حاصل مطالعہ یہ ہے کہ امام بخاریؒ نے جو بہت سے مسائل میں فقہ حنفی کی شدت سے مخالفت کی ہے وہ شیخ عبد الرحمن ابن مہدی نصر بن شعیب اور احق بن راہویہ وغیرہ کا اثر ہے نصر بن شعیب مسائل فقہ حنفی میں مامون الرشید سے بحث کیا کرتے تھے اور مامون جو خود بڑا محدث و فقیہ تھا ان کو جواب کر دیا کرتا تھا نیز وہ احق بن راہویہ ان چند لوگوں میں سے ہیں جنہوں نے کتب فقہ حنفی کو دریا میں بہا دیا تھا جس پر خلیفہ مامون نے ان سب کو مار کر حبیہ کی قتل (ملاحظہ ہو مقدمہ انوار الباری صفحہ ۹) اسی طرح امام بخاریؒ پر جو اثرات امام اعظم رحمہ اللہ کے بارے میں ہیں وہ ان کے شیوخ حمیدی، نعیم خزاعی، اسماعیل بن عمرہ وغیرہ کے باعث ہیں واللہ اعلم شیخ عبد الرحمن ابن مہدی اپنے زمانے کے جلیل القدر محدث و فقیہ تھے (۱۹۸ھ میں ان کی وفات ہوئی رحمہ اللہ رحمۃ وسعہ)

اوپر کے حوالے میں حافظ ابن حجرؒ نے اعتراف کیا کہ امام یحییٰ القطان فقہاء کوفہ کی طرف مائل تھے امام موصوف کے حالات مقدمہ انوار الباری صفحہ ۲۰۲ میں ذکر ہو چکے ہیں امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے تلمیذ حدیث و فقہ اور شریک مجلس تدوین فقہ تھے غلطی نے آپ کو اپنے زمانے کا امام ہلا دیا فقہت کہا اور فرمایا کہ آپ کے ساتھ سارے ائمہ حجت پکڑتے تھے اور مکمل اعتماد کی وجہ سے کہتے تھے کہ جس کو یحییٰ بن القطان نے چھوڑ دیا ہم بھی اس کو چھوڑ دیں گے۔ ابن حبان کا قول ہے کہ آپ سے امام احمد یحییٰ بن معین علی مدینی اور ہمارے تمام ائمہ نے علم حاصل کیا ابن نجوۃ نے آپ کو علم و حفظ وغیرہ کے اعتبار سے سادات اہل زمانہ سے کہا اور یہ کہ آپ ہی نے اہل عراق کے لیے رسم حدیث کے راستے ہموار کئے ثقات کی تلاش اور ترک ضعفاء کا یہ اہتمام کیا غلطی نے فقہ فی اللہ حدیث حافظ ابو زرعہ نے ثقات حفاظ میں شمار کیا حافظ ابو حاتم نے حافظ حجت کہا امام نسائی نے ثقہ ثبت مرضی کہا امام یحییٰ بن معین نے آپ کو عبد الرحمن ابن مہدی سے اوپر کا درجہ دیا حافظ ابن خزیمہ نے بغداد سے امام اہل زمانہ کا لفظ نقل کیا صالح بن احمد نے اپنے والد سے نقل کیا کہ یحییٰ القطان عبد الرحمن ابن مہدی اور کعب وغیرہ سب سے زیادہ اشیث ہیں علی بن المدینی و شیخ امام بخاری کا قول ہے کہ میں نے یحییٰ القطان سے زیادہ اشیث کسی کو نہیں دیکھا (یعنی روایت حدیث میں پوری احتیاط کرنے والا) ایرایم بن محمد بھی نے فرمایا کہ یحییٰ القطان سے زیادہ رجال حدیث کا جاننے والا میں نے نہیں دیکھا عبد اللہ احمد کا بیان ہے کہ میں نے اپنے والد امام احمد کو سنا کہ وہ یحییٰ القطان سے احادیث روایت کرتے تھے پھر فرماتے کہ میں نے ان جیسا کوئی بھی نہیں دیکھا میں نے کہا کہ مشیم بھی نہیں؟ فرمایا کہ مشیم بس شیخ وقت ہیں میں نے کہا کہ (بقیہ حاشیہ اگلے صفحہ پر)

کتاب ابواب میں تصنیف کرتا تو اس کے ہر باب کو انما الاعمال بالنیات سے شروع کرتا اور جو شخص تصنیف کا ارادہ کرے اس کو اسی حدیث سے شروع کرنا چاہیے۔

بعض ائمہ حدیث نے اس حدیث کو اسلام کا ایک تہائی قرار دیا ہے اور بعض نے چوتھائی اور سب نے ہی اس کی عظمت و قدر کا بیان کیا ہے یہ حدیث مسند امام اعظم میں بھی بہ لفظ "الاعمال بالنیات" امام صاحب سے روایت کی گئی ہے اس حدیث کا شان و رود و طہرائی میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے یہ منقول ہے کہ ایک شخص نے ام قیس کو پیغام نکاح بھیجا اس نے انکار کر دیا اور ہجرت کی شرط لگائی تو اس شخص نے ہجرت کی اور نکاح کر لیا اسی لئے ہم نے اس کا نام مہاجر ام قیس رکھ دیا تھا۔

ہمارے شاہ صاحبؒ نے اس موقع پر فرمایا کہ جس طرح آیات قرآنی کے شان نزول بیان کرنے کا اہتمام کیا گیا ہے احادیث کے

(بقیہ حاشیہ صفحہ سابقہ) عبدالرحمن بن مہدی؟ فرمایا یحییٰ القطان جیسا کوئی نہیں دیکھا گیا امام احمد کا قول یہ بھی ہے کہ بصرہ میں یحییٰ القطان پر محبت کی انتہا تھی خود عبد الرحمن بن مہدی کا قول ہے کہ یحییٰ القطان سے بہتر حدیث کی طلب و تلاش کرنے والا اور حدیث کو اخذ و ضبط کرنے والا میں نے نہیں دیکھا۔

خلیل سے یہاں تک سب اقوال ہم نے تہذیب سے نقل کئے ہیں اور مقصد یہ ہے کہ اتنا بڑا شخص جو جامع کمالات اور امام فن حدیث و رجال تھا اور جو امام احمد علی بن المدینی، اٹل بن راہویہ، ابوبکر بن ابی شیبہ (صاحب مصنف مشہور) اور امام فن رجال یحییٰ بن معین وغیرہ کبار ائمہ و محدثین کا قابل صد فخر استاد تھا وہ امام اعظم کے کمند حدیث و فقہ پر نازاں اور فقہ حنفی کا قیاسی طرح امام یحییٰ بن زکریا بن ابی زائدہ کوئی جن کے حالات مقدمہ انوار الباری صفحہ ۱۸۶/۱ میں درج ہوئے اور خود امام بخاری نے تاریخ کبیر صفحہ ۳/۲ میں ابو خالد الاحمر کا قول ان کے بارے میں نقل کیا کہ آپ حدیث کے اخذ و ضبط میں کامل مہارت رکھتے تھے اور حضرت حسنؒ کا قول نقل کیا کہ آپ اہل کوفہ میں سب سے بڑے فقیہ تھے یہ اور اس زمانے کے سینکڑوں ہزاروں کبار محدثین نے فقہ حنفی پر اعتماد کیا اور سینکڑوں محدثین نے امام صاحب سے احادیث کی روایت بھی کی۔ جس کا بڑا ثبوت جامع المسانید وغیرہ موجود ہیں اس کے باوجود کچھ لوگوں کا یہ کہنا کہ فقہ حنفی احادیث کے خلاف ہے یا امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے پاس احادیث کا ذخیرہ نہیں تھا دروغ بے فروغ نہیں تو اور کیا ہے؟ ایک محترم بزرگ عالم نے ہمیں لکھا کہ غیر مقلدوں کا ایک شرزمہ قلبیہ ہے اس کو زیادہ اہمیت نہ دی جائے لیکن ہمارے نزدیک یہ خیال صحیح نہیں تہذیب التہذیب کے مندرجہ بالا حوالے کو پھر سے بغور پڑھئے تو معلوم ہوگا کہ فقہ حنفی کے مقابلہ میں شروع سے ہی اور بعد کو دوسرے ائمہ مجتہدین کو فقہوں کے مقابلہ میں بھی اہل حدیث کے مذاہب رائج ہو گئے تھے جن پر حافظ ابن حجر خود بھی شافعی ہیں۔ پھر درمیانی تاریخ سے گذر کر قریبی دور کے مصری جاززی نجدی و ہندی علماء کے رجحانات و حدیثی تالیفات کو بھی سامنے رکھئے اور اس وقت مدینہ مدینہ (زاد ہا اللہ شرفا) جو سعودی عرب کی سرپرستی میں لکھو کھارو پول کے سرمایہ سے یونیورسٹی قائم ہوئی ہے اور تمام دنیا کے اسلام کے طلباء کو گراں قدر وظائف ماہوار روئے کر تعلیم علوم اسلامیہ کے لیے جمع کیا جا رہا ہے اس کے نصاب تعلیم کو دیکھئے اس کے نتائج پر بھی نظر رکھئے اور وہاں کے اساتذہ کے متعلق بھی معلومات فراہم کیجئے! معلوم ہوا کہ وہاں کے اساتذہ حنفی مذہب کے طلبہ کو حنفیت کا طعن دیتے ہیں اور یہ بھی کہتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ کو صرف حیرہ یا سترہ حدیثیں یاد تھیں۔ قیاس کن و گلستان من بہار مراعاتی بڑی عالی یونیورسٹی کے اساتذہ کو تمام تعصبات سے بالاتر ہونا چاہیے۔ اور اگر وہاں کے اساتذہ کی کڑی نگرانی نہ کی گئی تو اس کے نقصانات بہت زیادہ ہوں گے۔

ضرورت ہے کہ حضرت مولانا ظفر احمد صاحب تھانوی شیخ الحدیث دارالمسوم خذوالہ یار حضرت مولانا محمد ادریس صاحب کاندھلوی شیخ الحدیث جامعہ اشرفیہ لاہور حضرت مولانا سید فخر الدین صاحب شیخ الحدیث دارالعلوم دیوبند حضرت مولانا محمد شفیع صاحب شیخ الحدیث دارالعلوم کراچی اور حضرت مولانا محمد یوسف صاحب بنوری شیخ الحدیث دارالعلوم جامع مسجد خٹاؤن کراچی ایسے حضرات کو بھی مدینہ یونیورسٹی کے مشیران میں شامل کیا جائے۔ تاکہ وہاں کی علمی مرکزیت کے شایان شان علوم نبوت کے صحیح خدمت ہو سکے۔

ہمارے علم میں نجد و حجاز کے بھی چند ایسے علماء محققین حنبلی و غیر حنبلی ہیں جن کو یونیورسٹی کی انتظامیہ میں رکھنے سے اس کا صحیح علمی وقار و اعتماد قائم ہو سکتا ہے یہ سطور لکھی جا چکی ہیں کہ ایک مشہور علمی ادارے کے مدیر محترم کا خط ڈاک سے ملا جو اسی سال حج و زیارت حرمین سے مشرف ہو کر آئے ہیں انہوں نے مدینہ یونیورسٹی کے متعلق لکھا کہ اس سے ہم لوگوں کو بہتر توقعات قائم نہیں کرنی چاہئیں نجدیوں کا بڑا مقصد اس کی تائیس سے نجدیت کو پھیلانا اور دوسری سیاسی مصالح کا حصول معلوم ہوتا ہے ہمارا اندازہ یہی ہے۔ واللہ اعلم

کچھ اس قسم کے تاثرات دوسرے لوگوں کے بھی ہیں خدا کرے اپنے اس عظیم تر روحانی و دینی مرکز کے بارے میں اس قسم کے تاثرات بہتر توقعات و خوشتر نتائج سے بدل جائیں اور وہاں کے درباب حل و مقداس عالمی اسلامی ادارے کو تمام سیاسی مصالح اور ہر قسم کے تعصبات سے بلند تر رکھنے کا تہیہ کر لیں۔ وما ذلک علی اللہ بعزیز۔

شان و درود کا بھی اگر اہتمام ہوتا تو نہایت مفید ہوتا اور کوئی مستقل کتاب اس موضوع پر لکھ دی جائے تو بڑا نفع ہو علامہ ابن دقیق العید کا قول ہے کہ سواء ابو حفص عکبری کے کسی نے اس طرف توجہ نہیں کی۔

امام بخاریؒ حدیث مذکور ”الاعمال بالنیات“ کو اپنی صحیح میں سات جگہ لائے ہیں پہلی تو یہی ہے دوسری صفحہ ۱۳ میں ”باب ما جاء ان الاعمال بالنية والحسنة ولكل امری ما نوى“ کے الفاظ سے لائے ہیں پھر فرمایا کہ اس میں ایمان وضو نماز زکوٰۃ حج روزہ وغیرہ سب داخل ہو گئے مطلب یہ کہ اعمال خیر کا اجر و ثواب جب ہی حاصل ہوگا کہ ارادہ طلب ثواب کا ہو اگر نیت فاسد ہے یا طلب ثواب کا ارادہ نہیں تو وہ عمل ثواب سے خالی ہوگا۔

تیسری کتاب احق میں لائے چوتھی باب الحج میں پانچویں نکاح میں چھٹی تذکر کے بیان میں ساتویں کتاب الحیل میں کسی جگہ ان کا مقصد صحت اعمال کا مدار نیت پر بتلانا ہے اور کہیں ثواب اعمال کو نیت پر موقوف بتلانا ہے جس سے معلوم ہوا کہ امام بخاریؒ کے نزدیک حدیث کا مفہوم عام ہے جو دونوں صورتوں کو شامل ہے۔

ہمارے حضرت شاہ صاحب کی بھی یہی رائے ہے کہ حدیث مذکور سے صرف صحت اعمال کی تخصیص جیسا کہ شوافع کرتے ہیں درست نہیں جس طرح ثواب اعمال کی تخصیص مناسب نہیں جو بعض فقہاء احناف نے کی ہے۔

حضرت شاہ صاحبؒ نے ان ہر دو شخصیات سے پیدا ہونے والی خرابیوں کا مفصل تذکرہ فرما کر بتلایا کہ فقہاء حنفیہ کو سب سے زیادہ وضو کے بارے میں مطعون کیا گیا ہے حالانکہ ان کی فقہی پوزیشن اس مسئلہ میں بھی بہت قوی ہے جس کے وجوہ حسب ذیل ہیں۔

۱۔ حدیث مذکور عبادات میں وارد ہوئی ہے نہ کہ قربات و طاعات میں اور اس امر کو حنفیہ نے بھی تسلیم کیا ہے کہ وضو بغیر نیت کے عبادات کے درجہ میں نہیں آئے گی نہ اس پر ثواب عبادت کا ملے گا لیکن یہ کہ وہ مقاح صلوٰۃ بھی نہ بن سکے گی اس سے حدیث مذکور بالکل ساکت ہے (چنانچہ امام بخاریؒ نے بھی جہاں مفصل احکام وضو نماز وغیرہ کا ذکر کیا ہے وہاں حدیث سے مراد ثواب اعمال ہی لیا ہے صحت اعمال نہیں۔

شیخ زکریا انصاریؒ نے تفصیل سے بتلایا ہے کہ عبادت میں نیت کے ساتھ اس ذات کی معرفت حاصل ہونا بھی ضروری ہے جس کا تقرب اس عبادت سے مقصود ہے قربت میں نیت ضروری نہیں صرف معرفت مذکور ضروری ہے جیسے تلاوت قرآن مجید اطاعت میں کوئی شرط نہیں (صرف اس کا عمل خیر ہونا کافی ہے) جیسے ان امور کا غور و فکر اور مطالعہ جن سے اسلام قبول کرنے کی رہنمائی حاصل ہو۔

۲۔ تمام مسائل دین پر ایک اجمالی نظر کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ دین اسلام کی ترکیب پانچ چیزوں سے ہے عبادات، عقوبات، معاملات، اعتقادات، اخلاق فقہی کتابوں میں صرف پہلی تین چیزوں کا ذکر ہوا ہے عبادات مقصودہ میں بالاتفاق سب کے نزدیک نیت شرط صحت ہے معاملات کا اطلاق پانچ چیزوں پر ہوتا ہے مناکحات، معاوضات، مالیہ، خصومات، ترکات، امانات، ان سب میں کسی کی یہاں بھی نیت شرط نہیں ہے عقوبات کی بھی پانچ اقسام ہیں حدود، حد قذف، حد زنا، حد سرقة اور قصاص ان میں بھی کسی نے نیت کو شرط قرار نہیں دیا۔ (حد شرب خمر کا ذکر اس لئے نہیں کیا جاتا کہ اس کا اجر اذمیوں پر نہیں ہوتا)۔

پس اگر وسائل کے بارے میں حنفیہ پر طعن کیا جاتا ہے کہ حدیث مذکور کے خلاف کرتے ہیں تو معاملات و عقوبات میں تو دوسرے بھی مخالفت حدیث کے مرتکب ٹھہریں گے اس کا ان کے پاس کیا جواب ہے؟

۳۔ بہت سے وسائل میں حنفیہ کے یہاں بھی نیت شرط صحت ہے جیسے تیمم، نیز سے وضو وغیرہ حالانکہ مشہور و معروف محدث فقیہ شام حضرت امام اوزاعیؒ (امام اوزاعیؒ کا تذکرہ مقدمہ انوار الباری حصہ اول کے صفحہ پر ہو چکا ہے)

اور حافظ حدیث حسن بن صالح بن حنی تیمم میں بھی نیت کو شرط صحت نہیں مانتے تھے (یعنی) اس طرح پر دونوں ائمہ حدیث ہمارے امام اعظم سے بھی نیت کو شرط صحت نہ ماننے میں آگے بڑھے ہوئے ہیں پھر صرف فقہاء احناف کو مطعون کرنا کیا انصاف ہے؟

وضو اور تیمم میں وجہ فرق ہمارے یہاں یہ ہے کہ پانی میں بالطبع وبالذات پاک کرنے کا وصف موجود ہے کیونکہ قرآن مجید میں تصریح ہے وَالزَّلَٰتِلَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا ہم نے پانی کو پاک کرنے والا اتارا ہے لہذا نیت کی ضرورت نہیں لیکن مٹی اور زمین میں یہ وصف ذاتی نہیں ہے حق تعالیٰ نے امت محمدیہ کے خصوصی اکرام اور دفع حرج کے لئے پانی نہ ملنے کے وقت اس کو پاک کرنے کا وصف عطا فرمادیا ہے اس لئے اس میں نیت کی ضرورت ہوگی اور یہ ایسا ہی ہے جیسے شوافع نے جمع بین المصلوحتین میں جمع تقدیم اور جمع تاخیر کی نیت کو ضروری قرار دیا ہے۔

وضو بالنبیذ میں نیت خفیہ کے نزدیک اس لئے ضروری ہے کہ وہ ماء مطلق و مقید کے بین بین ایک صورت ہے اگرچہ ظاہر و طہور ہے جس طرح حقیقت قاصدہ کو حقیقت مطلقہ و مجاز کے درمیان ایک وجہ دیا گیا ہے اور اس کو مجاز سے اوپر اور حقیقت مطلقہ سے نیچے مانا گیا ہے حاصل یہ کہ ہمارے یہاں وسائل میں بھی فی الجملہ نیت کی شرط موجود ہے لہذا جن لوگوں نے مٹی اختلاف وسائل و مقاصد کو سمجھا ہے انہوں نے نقل مذاہب میں غلطی کی ہے۔

۴۔ اگر زیادہ وقت نظر سے دیکھا جائے تو معلوم ہوگا کہ ماء مطلق سے وضو میں بھی خفیہ کے یہاں نیت کا لحاظ موجود ہے کیونکہ نیت سے مراد اگر زبان سے نیت کرنا ہے تو وہ کسی کے یہاں بھی لازمی و ضروری نہیں ہے چنانچہ علامہ ابن تیمیہ اور بہت سے علماء نے تصریح کی ہے کہ زبان سے نیت کے الفاظ ادا کرنے کا ثبوت نہ خود رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے نہ صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم اور نہ ائمہ اربعہ رحمہم اللہ تعالیٰ سے اور اگر اس سے مراد وہ دل کا ارادہ ہے جو ہر فعل اختیاری سے پہلے ہوا ہی کرتا ہے تو اس میں ہم اور دوسرے مخالفت کرنے والے برابر ہیں یعنی ہم بھی اس سے منکر نہیں ہیں ظاہر ہے کہ نماز سے پہلے نیت کرنے کا مطلب یہی ہے کہ نماز پڑھنے والے کے دل میں اس امر کا شعور ہو کہ میں کون سی نماز پڑھ رہا ہوں تو کیا کوئی خفی المسئلہ ایسا ہوگا جس کو وضو کرتے وقت اس امر کا شعور نہ ہو کہ میں نماز کے لئے فرض طہارت ادا کر رہا ہوں غرض نیت صرف ایک امر قلبی ہے جو تمام اختیاری افعال میں ہوا کرتی ہے۔

۵۔ مشہور حافظ حدیث فقیر عابد زاہد تھے۔ حافظ ابو زرعہ حافظ ابو حاتم امام نسائی وغیرہ نے نقل کیا سید الحفاظ امام یحییٰ القطان نے فرمایا کہ سفیان ثوری ان کے بارے میں اچھی رائے نہیں رکھتے تھے اسی طرح دوسرے کچھ حضرات نے بھی ان پر نقد کیا ہے مثلاً کہا کہ وہ امت میں تلوار چلانے کو پسند کرتے تھے۔ (یہ بھیرو وہی اعتراض ہے جو امام بخاری نے اپنے رسالہ خلاف الا امام میں امام اعظم پر کیا ہے۔) (دیکھو صفحہ ۱۹) حافظ ابن حجر نے یہاں اس اعتراض کو دفع کیا اور کہا کہ بیشک حافظ حسن بن حنی ائمہ جور کے خلاف خروج بالسیف کو جائز سمجھتے تھے اور یہی سلف کا قدیم مسلک بھی تھا۔ لیکن جب سیاسی حالات کی نزاکت حد سے بڑھ گئی تو اس رائے کو ترک کرنا پڑا لہذا اس جیسے رائے کی وجہ سے کسی ایسے شخص پر جرح کرنا صحیح نہیں جس کی عدالت ثابت ہو چکی ہو اور وہ حفظ اتفاق اور ورع تام میں مشہور ہو چکا ہو پھر یہ بھی ہے کہ باوجود اپنی اس رائے کے بھی حسن بن حنی نے کسی حکومت کے خلاف خروج کا عملی مظاہرہ نہیں کیا باقی یہ اعتراض کہ وہ جمعہ کی نماز نہیں پڑھتے تھے تو اس کی وجہ یہ ہے کہ ان کی رائے میں فاسق کے پیچھے نماز درست نہیں تھی اس کے بعد حافظ نے کہا کہ حسن بن حنی کی طرف سے یہ عذر پیش ہو سکتا ہے اور اگر صواب اس کے خلاف بھی ہو تو بہر حال وہ امام مجتہد تھے۔ (تہذیب صفحہ ۲۸۸/۲)

آپ نے دیکھا کہ حافظ نے حسن بن حنی کی طرف سے خروج بالسیف اور ترک نماز جمعہ کے اعتراض کو کس خوبی سے دفع کیا۔ مگر یہی اعتراض ری السیف علی الامۃ کا امام بخاری نے امام اعظم پر کیا تو حافظ نے ان کی طرف سے اس کا دفاع نہیں کیا حالانکہ امام صاحب کی پوزیشن حسن بن حنی سے زیادہ صاف تھی لیکن حسن موصوف امام صاحب کے مخالفوں میں تھے ان کی ہر طرح نصرت و حمایت اور توثیق و تقویت ضروری سمجھی گئی امام صاحب اور ائمہ احناف کی طرف سے دل صاف نہیں تھا اس لئے وہاں زبان و قلم میں بھی رکاوٹ ہو جاتی ہے۔ واللہ المستعان۔

حافظ کی مذکورہ بالا عمارت میں کئی باتیں بڑے کام کی ہیں امید ہے کہ ناظرین ان کو یاد رکھیں گے ایک ضروری امر یہ بھی قابل ذکر ہے کہ حسن بن حنی موصوف کو اکابر محدثین نے متشیع بھی کہا ہے جس کی کوئی مداخلت حافظ نے نہیں کی اور آخر میں حافظ نے ذکر بیان یحییٰ الساجی کے حوالے سے محدث کبیر شیخ عبداللہ بن داود الحریثی (حنفی) کے بارے میں بھی خلاف شان بات نقل کر دی حالانکہ ساجی روایت میں غیر معتد اور شیخ المصنفین تھے۔ (ملاحظہ ہو تائیب الخطیب صفحہ ۱۸)

حسن بن حنی کی ولادت ۱۰۰ھ میں اور وفات ۱۶۹ھ میں ہوئی (رحمۃ اللہ رحمۃ واسع)

اگر نیت میں اس سے زیادہ کسی چیز کو مانا جائے تو اس کا حدیث میں کوئی ثبوت نہیں ہے اس کے بعد اختلافی صورت صرف ایک فرضی شکل بطور فرض مطلقین رہ جاتی ہے کہ ایک شخص اتفاقی طور پر بارش میں بھیگ جائے جس سے اعضاء وضو بھی دھل جائیں اس صورت میں بظاہر اس کے دل کا ارادہ بھی وضو کا نہیں ہے آیا ایسی صورت میں وہ نماز پڑھ سکتا ہے یا نہیں تو بہتر یہ ہے کہ ایسی اتفاقی طور صورت کو حدیث کے عام و وسیع اور واضح و بدیہی مطلب کے تحت داخل نہ کیا جائے بلکہ ایک نظری و اجتہادی مسئلہ سمجھا جائے اور اس کے بارے میں ائمہ مجتہدین کے فیصلے کو ”مخالفت حدیث“ سے مطعون نہ کیا جائے۔

سچ یہاں ہمارے حضرت شاہ صاحب قدس سرہ نے ایک نہایت اہم نکتہ کی طرف اشارہ فرمایا ہے یہ سب کو تسلیم ہے کہ قرآن وحدیث کی مراد سمجھنے کے لئے اعلیٰ درجہ کی فقہی و اجتہادی صلاحیت کی ضرورت تھی جو خدا کے فضل و کرم سے ہمارے امام اعظم اور دوسرے آپ کے تلامذہ و مستفیدین میں بدرجہ اتم موجود تھی ان کا زمانہ بھی خیر القرون کا تھا ان کے زمانے میں اکثر احادیث ثانیات تھیں کہ صرف ایک صحابی اور ایک تابعی کے واسطے سے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی تھیں اس لئے جھوٹ وغیرہ کا امکان تقریباً نادر تھا اس مبارک دور میں امام الامام اعظم رحمۃ اللہ تعالیٰ کی سرپرستی میں سینکڑوں کبار محدثین و فقہاء کی موجودگی اور چالیس جلیل القدر ائمہ محدثین و فقہاء کی تقریباً تیس سال کی شبانہ روز بحث و تمحیص کے بعد سازمے بارہ لاکھ فقہی مسائل کی تدوین عمل میں آئی جو عملی طور سے بھی تمام اسلامی ممالک میں رائج ہوئے اور سلطنت عباسیہ کے طول و عرض میں حکومتی سطح پر بھی نافذ کئے گئے خلیفہ مامون نے جو اس دور کے بلند پایہ محدثین امام مالک وغیرہ کا شاگرد تھا ایک موقع پر جب اس کے سامنے اسحاق بن راہویہ احمد بن زہیر خضر بن شکیل وغیرہ نے فقہ حنفی کو احادیث کے خلاف بتلایا تھا تو اس نے خود فقہ حنفی کی طرف سے پوری مدافعت کی اور احادیث روایت کر کے ان لوگوں کو لا جواب کر دیا تھا اور یہ بھی کہا تھا کہ اگر ہم دیکھتے فقہ حنفی احادیث کے خلاف ہے تو ہم خود ہی اس کو اپنے قلمرو میں نافذ نہ کرتے۔

کہنا یہ ہے کہ قرآن وحدیث سے جو اصول کلیہ مستنبط ہوتے ہیں ان ہی کی روشنی میں فقہ مرتب ہوئی ہے اور جیسا کہ حضرت شاہ صاحب نے ارشاد فرمایا ہے کہ ”کچھ احکام تو ایسے ہوتے ہیں جو قرآن وحدیث کی عبارت دلالت اشارت واقضاء سے بدیہی طور پر نکل آتے ہیں ان کا تعلق بحد و راست علوم نبوت سے ہے دوسرے درجہ پر وہ احکام ہیں جن کا تعلق ائمہ مجتہدین کے وظیفہ اجتہاد سے ہے چنانچہ اعمال کی صحت و بطلان جواز و کراہت کا فیصلہ اجتہاد سے وابستہ ہے اور جہاں تک نبوت و رسالت کے فیصلوں کی حدود وسیع ہیں وہاں تک مجتہدین کو اپنی رائے و اجتہاد کو دخل دینے کا اصلاً کوئی حق نہیں اور شان حضرات نے ایسی غلطی کا ارتکاب کیا البتہ تدارک اجتہاد مجتہدین کو پوری طرح نہ سمجھنے کی وجہ سے ان کے خلاف اس قسم کے مقالات خلع بن راہویہ وغیرہ کی طرح بعد کے محدثین و فقہاء کو بھی پیش آئے اور آج تک بھی یہ سلسلہ جاری ہے۔

محدث شہیر ابو بکر بن ابی شیبہ نے بھی اسی قسم کا اعتراض کیا تھا پھر امام بخاری نے بھی صحیح بخاری اور دوسری تالیفات میں اسی غلط فہمی کے باعث تیز کلامی کی پھر ابن حزم آئے وہ تو اور بھی زیادہ حد سے بڑھ گئے پھر طبقہ اہل حدیث وغیرہ مقلدین نے تو کوئی کسر ہی اٹھا کر نہ رکھی۔ ہمارے زمانہ میں ایک عالم حدیث مرعاۃ شرح مشکوٰۃ شریف لکھ رہے ہیں جس کی دو جلدیں شائع ہو چکی ہیں ان کا طریقہ نقد ملاحظہ ہو۔ صفحہ ۲۰۲/۲ میں باب الوتر کی ایک حدیث پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ یہ حدیث حنفیہ کے لئے بہت مشکل ہے کیونکہ وہ فرض و نفل کی ہر دو رکعت پر بیٹھنا اور تشہد پڑھنا واجب کہتے ہیں اور انہوں نے اس کے جوابات جن وجوہ سے دیئے ہیں وہ مردود و باطل ہیں پھر پانچ وجوہ لکھ کر سب کو بر غم خود باطل و مردود قرار دیا پھر لکھا کہ سب وجوہ ”حدیث صحیح“ کی تحریف اس کے مقصد کو باطل ٹھہرانے والی سنت ثابت ظاہرہ کا استہزاء اور اس کو ترک کرنے کے حیلے حوالے ہیں اس سے ان لوگوں کا شدت تعصب اور تقلید غیر معصوم میں غلو ظاہر ہے بلکہ ان کو سنت سے بغض و عناد معلوم ہوتا ہے ہم نے ان معملہ خیر تو جہات کو صرف اس لئے عرض کر دیا ہے تاکہ عقل و بصیرت والے عبرت حاصل کریں۔“

یہ تمام تر تہرا اور خصوصیت سے محدثین و فقہاء احناف پر سنت سے بغض رکھنے کا گراں ترین التزام و افتراء آپ نے ایک ایسے عالم تحقیق کی زبان قلم سے سنا جن کے علم و فضل متانت و سنجیدگی سے راقم الحروف کو بڑی اچھی تو قعات تھیں اسی لئے مقدمہ حدود کے آخر میں ان کا تعاون بھی اچھے ہی الفاظ سے کرایا تھا جس پر بعض اہل علم نے جو ان سے زیادہ قریب ہیں۔ مجھے اس مدح سرائی پر شکوہ بھی لکھا تھا۔ ”لو استقبلت من امری ما استنبوت“

لیکن یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ مؤلف موصوف نے شرح مذکور بڑی محنت سے ترتیب دی ہے جو ہر طرح قابل قدر ہے اور بیشتر جگہاں احناف کا مذکور بھی واقع الفاظ میں کیا ہے جس کے ہم شکر گزار ہیں جس طرح ان کی ہے جا صعبیت و حیرت لسانی کا شکوہ بھی ضرور ہے۔

محترم مؤلف کے حبر اندک پر تفصیلی بحث تو ہم اپنے موقع پر کریں گے یہاں مختصر طور پر اتنی گزارش ہے کہ نماز کی ہر دو رکعت پر بیٹھنا اور التیات پڑھنا اول تو یہ صرف حنفیہ کا مسلک نہیں ہے بلکہ حنبلیہ بھی ان دونوں کو واجب کہتے ہیں ملاحظہ ہو (کتاب الفقہ علی المذہب المالکی بطبع مصر! صفحہ ۱۶۹) بلکہ تشہد اول حنفیہ کے یہاں ایک روایت میں سنت بھی نفل ہوا ہے (فتح المسلم صفحہ ۱۰۰) شواہد قعدہ اولی و تشہد اول کو سنت اور اخیرین کو فرض کہتے ہیں۔

غرض اول تو جو کچھ مؤلف نے حنفیہ پر کیا ہے وہ حنبلیہ پر بھی عائد ہو جاتا ہے دوسرے یہ کہ حنفیہ قعدہ اولی و تشہد اول کو اس لیے واجب کا (بقیہ حاشیہ اگلے صفحہ پر)

۵۔ اگر حدیث کو صرف عبادات کے ساتھ خاص سمجھا جائے جیسا کہ طرفین کے کلام و نزاع سے معلوم ہوتا ہے اور اس کو صرف ثواب سے متعلق کریں جیسا کہ ہمارے فقہاء حنفیہ نے کہا تو اس کو ہم مانتے ہیں کہ وضو بغیر نیت کے عبادت کے درجہ میں نہ آئے گا مگر اس سے انکار نہیں ہو سکتا کہ ایسا وضو بھی صحت نماز کے لیے کافی ہے کیونکہ اس کا پاک کرنے کا وصف ظاہری وحسی طور سے موجود و ناقابل انکار ہے اور ایسے

(بقیہ حاشیہ صفحہ سابقہ) وجود یہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ جب تم ہر دو رکعت پڑھو تو اتحیات پڑھو (یہ روایت نسائی میں اور مستدرک میں بھی ہے جس کے تمام رجال سند ثقہ ہیں) (دیکھو نیل الاوطار ص ۱۶۵ علاء السنن صفحہ ۱۲۸) نیز صحیح مسلم باب حقیۃ الصلوٰۃ میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی مفصل حدیث مروی ہے جس میں انہوں نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز مبارک کی پوری تفصیل بیان کی ہے اس میں یہ بتلایا ہے کہ حضور فرمایا کرتے تھے کہ ہر دو رکعت پڑھیں (یعنی تشہد) ایک حدیث حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے سند احمد میں اس طرح ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے تشہد سکھایا اور میان نماز کے بھی اور آخر میں بھی (مجمع الزوائد ج ۱ صفحہ ۱۴۲) بھی یہ وہاں یہ بھی کہا ہے کہ اس حدیث کے تمام رجال ثقہ ہیں بخاری و مسلم میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے حدیث مروی ہے کہ جب تم میں سے کوئی تشہد اخیر سے فارغ ہو تو عذاب جہنم سے بڑھانے لگے الخ (تعبیر لایہ صفحہ ۱۴۲/۱) صحیح بخاری باب مدت صفحہ ۱۳۲ میں ابی حنیدہ ساعدی سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت صلوٰۃ کا پورا ذکر ہوا ہے جس میں دو رکعت کا بیٹھنا کا ذکر موجود ہے کہ اس حدیث کو سوائے مسلم کے اور بھی محکمہ حوالوں نے روایت کیا ہے۔

غرض حنفیہ کے سامنے بیسیوں احادیث حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت صلوٰۃ کی موجود ہیں جن کی وجہ سے انہوں نے اور حنبلیہ نے بھی فیصلہ کیا کہ ہر رکعت پر جلوس و تشہد ہونا چاہئے وہی حدیث حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا جو مسلم میں مروی ہے اور غلطی سے حافظ ابن حجر و صاحب مشکوٰۃ نے اس کو بخاری کی طرف بھی منسوب کر دیا ہے حالانکہ انہوں نے اس حدیث کو روایت نہیں کیا بلکہ علاء نے یہاں تک کہا ہے کہ امام بخاری چونکہ فصل کے قائل ہیں۔ اس لیے اس کو روایت نہیں کیا۔ کیونکہ ان کی عادت ہے جس جانب کو اختیار کرتے ہیں صرف اسی کے موافق احادیث کی روایت کرتے ہیں۔

دوسرے یہ کہ اس حدیث مسلم کو علامہ ابن عبد البر نے معطل قرار دیا ہے جس کی تفصیل زر قافی نے شرح المواہب میں ذکر کی ہے اس میں یہ بھی ہے کہ احادیث فصل اشیاء اور اکثر طرق سے مروی ہیں (فتح الملک صفحہ ۲۹۰/۲) نیز حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے رات کی نماز کے بارے میں یہ بھی مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم چھ رکعت پڑھتے تھے اور ہر دو رکعت پر سلام پھیرتے تھے پھر بیٹھ کر تسبیح و ذکر کرتے تھے اس کے بعد پھر دو رکعت پڑھتے تھے (کنز العمال صفحہ ۱۰۸/۳) اس لیے بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عائشہ نے جو آخر کی پانچ رکعات کا ایسا رکاز ذکر کیا ہے اور فرمایا ہے کہ ان میں صرف آخر میں بیٹھتے تھے وہاں یہی مراد ہوگا کہ تہجد کے نوافل دو دو کر کے درمیان میں جس طرح بیٹھ کر تسبیح کرتے تھے وہ صورت و تہجد کی نماز میں نہ ہوتی تھی (فتح الملک صفحہ ۲۹۱/۲)

آپ نے دیکھا کہ حنفیہ کے جس مسلک پر مؤلف مرعاۃ اتنے بگڑے وہ پوری طرح احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مؤید ہے اور انہوں نے خلاف سنت کوئی دوسرا طریقہ ہرگز اختیار نہیں کیا ہے ہر دو رکعت پر بیٹھنا اور تشہد پڑھنا بہت سی احادیث قطعیہ سے ثابت اور ائمہ اربعہ کے یہاں معمول یہاں ہے شافعیہ کے یہاں چونکہ وجوب کا درجہ نہیں ہے اور صرف فرض و سنت دو ہی درجات ہیں اس لیے انہوں نے ان دونوں کو درجہ سنت دیا مالکیہ کے یہاں بھی تقریباً یہی صورت ہے حنبلیہ کا مذہب حنفیہ کے مطابق ہے اور حنبلیہ کا مکمل باللہ حدیث خیر مقلدین کے یہاں بھی مسلم ہے

الفتح الربانی فی ترتیب مسند الامام احمد کے مضمون نے صفحہ ۱۰۹ پر لکھا کہ جمہور محدثین کے نزدیک ہر دو تشہد واجب ہیں اور امام احمد اول کو واجب اور دوسرے کو فرض کہتے ہیں۔ امام ابو حنیفہ و مالک رحمہما اللہ تعالیٰ اور جمہور فقہاء دونوں کو سنت کہتے ہیں اب جمہور محدثین کے بارے میں مؤلف مرعاۃ کیا فرمائیں گے؟ تشہد اول اور قعود اول کو واجب کہنے والے تو تاریکین سنت بلکہ مبغضین سنت تھے شیخ احمد عبدالرحمان البنا کی تحقیق نے تو سارا الزام حنفیہ سے اٹھا کر جمہور محدثین پر رکھ دیا۔

غالباً محدث مبارکپوری کے مطالعہ میں امام احمد یا حنبلیہ و جمہور محدثین کا مسلک پوری طرح نہیں آیا اور صرف حنفیہ سامنے آ گئے جن پر تہما کا ثواب حاصل کرنے میں عجلت سے کام لینا پڑا اور نہ جمہور محدثین یا حنبلیہ سے صرف نظر کی جرأت وہ بھی نہ کر سکتے تھے غرض ایسے مسئلہ میں حنفیہ پر نہ صرف اعتراض کرنا بلکہ ایک عالم کی شان سے اتر کر سخت ترین الفاظ استعمال کرنا پھر جس حدیث مسلم کی توجیہات پر انہوں نے حنفیہ کو تاریکین سنت اور سنت رسول سے بغض رکھنے والے بھی کہہ دیا اس کو امام بخاری نے معطل سمجھ کر یا اور کسی وجہ سے روایت نہ کیا علامہ ابن عبد البر نے اس کو معطل قرار دیا دوسری بہت سی احادیث صحیحہ کی وجہ سے اس کی توجیہ ضروری تھی پھر آثار صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم کی روشنی میں بھی اس پر عمل دشوار کیونکہ حضرت مسور بن عفرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم نے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو رات کے وقت دفن کیا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے ابھی تک دتر نہیں پڑھے وہ دتر پڑھنے کے لیے کھڑے ہوئے ہم نے ان کے پیچھے صف باندھ لی انہوں نے دتر کی تین رکعات پڑھائیں اور صرف آخری رکعت پر سلام پھیرا اس کی سند صحیح ہے (معانی الآثار صفحہ ۱۷۴)

حضرت ابو الزناد سے نقل ہے کہ حضرت عمر بن عبدالعزیز نے فقہاء کے فیصلہ سے یہ طیبہ میں نماز دتر کی تین رکعات مقرر کر دی تھیں جن کے صرف آخر میں سلام پھیرا جاتا تھا۔ (معانی الآثار صفحہ ۱۷۵) (بقیہ حاشیہ اگلے صفحہ پر)

وضو، پراجز و ثواب بھی ملے گا جیسا کہ پہلے شیخ الاسلام زکریا انصاری کی تحقیق گذر چکی کہ طاعات و قربات میں نیت ضروری نہیں حالانکہ اجرو ثواب ان پر بھی حاصل ہوتا ہے بلکہ ثواب کے اعتبار سے وہ بھی عبادات کہلانے کی مستحق ہیں اس کے بعد اگر یہ دعویٰ کیا جائے کہ صحت نماز کے لیے وضو کا بدرجہ عبادت ہونا ضروری ہے تو اس کا ثبوت نہیں ہو سکتا۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ سابقہ) مستدرک میں یہ بھی ہے کہ یہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کا وتر ہے جس کو اہل مدینہ نے معمول بنایا جیسا کہ مصنف ابن ابی شیبہ میں ہے اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے وتر کی تین رکعات دو سلام سے مروی ہیں اس پر حضرت حسن بصری نے فرمایا کہ ان کے باپ حضرت عمر رضی اللہ عنہ ان سے زیادہ اعلم تھے (اس سے زیادہ تحقیق العرف اللہ فی صفحہ ۲۱۲ میں ہے)

آپ نے دیکھا کہ وتر تین رکعات ایک سلام سے جو حنفیہ کا مسلک و معمول ہے وہی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا معمول تھا اسی کو حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ نے مدینہ طیبہ میں رائج کیا اور وہی حضرت ابن مسعودؓ ابی بن کعبؓ ابن عباسؓ انسؓ ابو امامہؓ اور فقہاء سبقتہ تین حضرت سفیان ثوریؒ اور دوسرے اہل کوفہ کا بھی مذہب ہے محدث جلیل ابن ابی شیبہ نے تو حضرت حسنؒ سے یہ بھی نقل کیا کہ تمام مسلمانوں نے اس پر اجماع کیا ہے کہ وتر تین رکعات ایک سلام سے ہیں (اوجز المسائل ص ۴۳۳/۱) پھر پانچ رکعت والی حدیث حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے ترک یا سنت سے بغض رکھنے کا الزام کس کس کو دیا جائے گا؟ اور ان سب اکابر امت نے کس غیر معصوم کی تقلید میں ایسا غلط راستہ اختیار کیا تھا؟ اپنا تو یہ حال ہے کہ ایک معمولی مسلمان کے متعلق بھی ایسے سخت الفاظ کہتے سے دل ڈرتا ہے مگر علماء اہل حدیث کی جرأت و ہمت کی داد دیجئے کہ وہ اکابر ائمہ محدثین و فقہاء کے متعلق بھی بے جھجک زبان لعن و طعن دراز کر دیتے ہیں بعض حضرات کا خیال ہے کہ جس طرح شیعی فرقہ کے لوگ یزید و غیرہ پر لعن و طعن کرنے کی مشق کرنے کے بعد سب صحابہ اور تبرات تک ترقی کر گئے کچھ اسی طرح غیر مقلدین کی حنفی عصبيت نے بھی ترقی کے مدارج طے کئے ہیں۔

مؤلف مرعۃ شرح مشکوٰۃ کی گراں قدر حدیثی خدمت کی ہم دل سے قدر کرتے ہیں اس لیے ہماری دلی تمنا ہے کہ مطبوعہ دو ضخیم جلدوں میں جو اس قسم کی غیر ذمہ داری یا خلاف شان اہل علم و تحقیق باتیں درج ہوئی ہیں ان کے بارے میں وہ معذرت کرویں اور آئندہ جلدوں میں وہ احتیاط کریں۔

واللہ العوفی۔ یہاں تکمیل فائدہ کے لیے اتنا اور لکھنا مناسب ہے کہ علماء اہل حدیث جو اس قدر بڑھ چڑھ کر ائمہ متبوعین اور ان کی فقہ پر بے جا نقد کی جسارت کرتے ہیں ان کے لیے کسی طرح مفید نہیں بلکہ مضر ہوگی اس وقت اگر وہ حکومت سعودیہ نجدیہ کے غرہ میں اور دوسرے اسباب و وسائل سے غلط فائدہ اٹھا کر حدود سے تجاوز کریں گے تو اس کے نتائج بہتر نہیں ہو سکتے۔

جو حضرات ان سے پہلے محض تعصب سے جتنا لکھ گئے ہیں اس کی بھی اہل علم میں کوئی وقعت نہیں ہے ان لوگوں کا تو علم و فضل حافظ الدین ابن حجر عسقلانی کے مقابلے میں کچھ بھی نہیں ہے انہوں نے بھی جہاں محض تعصب سے کام لیا وہ درجہ تحقیق سے گر گیا یا دیا کہ ہمارے حضرت شاہ صاحب نے درس بخاری شریف میں بحث وتر میں حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہما کا ذکر فرمایا جس کو مسلم میں روایت کیا ہے اور اس میں تصریح ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز تہجد کے بعد وتر کی تین رکعات پڑھیں اس حدیث کو حافظ نے فتح الباری صفحہ ۲۳۱/۲ میں ذکر کر کے لکھا کہ اس حدیث کی اسناد میں حصین بن عبدالرحمان ہیں اور ان میں کلام کیا گیا ہے حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ یہ حصین بخاری کے بھی رواۃ میں سے ہیں!..... بخاری باب السواک یوم الجمعہ میں ان سے روایت ذکر ہوئی ہے اور وہاں حافظ نے ان پر کچھ کلام نہیں کیا دوسرے یہ کہ اس حدیث کو روایت کرنے والے حصین کے سواء اور بہت سے ہیں حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ میں نے اپنے رسالہ وتر میں اس کے چھ متابع ذکر کئے ہیں اس لیے حافظ ابن حجر کا اس حدیث مسلم کو ادوی نہ کور کے باعث یہ سمجھ کر یا دکھلا کر کہ وہ مفرد ہیں مروج قرار دینا درست نہیں۔

اس کے بعد بطور مزاح کے یہ بھی فرمایا کہ اگر حافظ ابن حجر کا منشاء ایسا ہے کہ وہ اور ان کے ہم مسلک جنت میں جائیں اور حنفیہ نہ جاسکیں تو ایسا نہیں ہو سکتا البتہ وہ اور ہم ساتھ جائیں تو ٹھیک ہے غرض تعصب و تنگ نظری کی بات تو حافظ جیسے جلیل القدر محدث کی بھی نہیں چل سکتی مبارک پوری صاحب اور ان کے ہم مسلک علماء کی کیا چل سکتی ہے ہاں اس سے برائے چندے دنیا کی سرخروئی عزت و دولت ضرور مل سکتی ہیں جو آخرت کی ابدی عزت و دولت کے مقابلے میں پرکاش کے برابر بھی نہیں ہیں دوسرے یہ باتیں منصب خدمت علم حدیث کے بھی سراسر منافی ہیں اللہم اولیٰ الحق حقا وارذلنا اباعہ

یہاں یہ تمام تفصیل صرف اس لیے ذکر کی گئی کہ علماء اہل حدیث کے طرز تحقیق اور محدثین و فقہاء حنفیہ کے ساتھ ان کے متعبدانہ وغیرہ منصفانہ برتاؤ سے ناظرین کرام مطلع رہیں۔ غرض فقہ حنفی کو ابتداء میں کچھ لوگوں نے مدارک اجتہاد امام اعظم وغیرہ تک رسائی نہ ہونے کی وجہ سے خلاف سنت سمجھا کچھ حضرات نے یہ سمجھ لیا کہ سنت پر قیاس کو ترجیح دی گئی ہے کچھ لوگ حسد و رشک کا شکار ہو کر مخالفت کر گئے اس کے بعد کچھ لوگوں پر محض تعصب کا رنگ غالب آ گیا جن کی باقیات صالحات آج بھی موجود ہیں۔

عون السجود تحت الاحوذی اور مرعۃ میں بہت سی جگہ بے جا تشدد و تلکس مخالفانہ میز اور نا انصافی سے کام لیا گیا ہے جن کی نشاندہی و جوابدہی انوار الباری میں اپنے مواقع میں ہوتی رہے گی۔

۶۔ اس امر پر بھی تنبیہ ضروری ہے کہ حصول ثواب کے لیے نیت مرتبہ علم میں ہمارے نزدیک کافی ہے جس میں ذہول وعدم شعور وقتی خارج نہیں اور عرفی نیت بھی اسی قدر ہے باقی منطقیوں کا علم العلم کا درجہ جس میں شعور و استحضار نیت بھی ہر وقت ضروری ہے حصول ثواب کے واسطے غیر ضروری ہے دوسرے لوگ غالباً نیت کو مرتبہ علم العلم میں ضروری سمجھتے ہیں۔

مذکورہ بالا وجوہ کا ذکر یہاں اس لیے کر دیا گیا ہے کہ ائمہ حنفیہ کے مدارک اجتہاد و فہم معانی حدیث کا کچھ نمونہ سامنے آجائے اور یہ بھی معلوم ہو جائے کہ اس قسم کے اجتہادی مسائل میں مختارات حنفیہ پر طعن کرنا موزوں نہیں۔

پس حدیث مذکور تمام اقسام والوایع اعمال کو شامل ہے اس میں نیت وعدم نیت سے تعرض نہیں ہے بلکہ اچھی نیت کے ساتھ اعمال حسنہ کرنے والوں کی مدح اور بری نیت والوں کو تنبیہ مقصود ہے تاکہ وہ اپنے تمام نیک اعمال خالص لوجہ اللہ کریں۔ اور ان کو غلط و فاسد ارادوں سے محفوظ رکھیں۔ (بقیہ حاشیہ صفحہ سابقہ) یعنی بہت سے لوگ صحیح بات میں عیب نکالنے والے ہیں گئے حالانکہ سارا عیب خود ان کی کمی عقل و فہم کا ہے

ہمارے حضرت شاہ صاحب نے اس زریں اصول کی طرف اشارہ فرمایا کہ وظیفہ نبوت کلیات و اصول ہمہ اور عمومی ہدایات میں جزئیات و فردی مسائل کا استنباط و استخراج وظیفہ مجتہد ہے اس لیے کسی کامل الاجتہاد یعنی مجتہد مطلق کے متعلق ایسی کئی بات کہنا کہ اس نے سنت صحیح ثابت کی مخالفت یا اس کے صحیح جانشینوں نے سنت رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے بغض رکھا ہو یا بے عمل بات ہے جو اہل علم و اصحاب انصاف کی شان سے بہت بعید ہے درحقیقت تمام مجتہدین علوم نبوت کے صحیح خادم تھے پھر امام اعظم کا درجہ تو تمام مجتہدین میں سے بہت بلند ہے اور ان کی فقہ ہر فرقہ پر قائم ہے ہمارے حضرت شاہ صاحب نے تیس سال کے شبانہ روز درس و مطالعہ حدیث و تفسیر وغیرہ کے بعد فیصلہ فرمایا تھا کہ بجز ایک دو سلسلوں کے ہم نے تمام فقہ حنفی کو قرآن و حدیث سے مؤید پایا ہے امید ہے کہ انوار الباری کی اشاعت سے یہ حجت تمام ہو جائے گی و ما ذلک علی العزیز۔ ائمہ مجتہدین کے کمال علم و فضل بے نظیر درج و تقویٰ اور خلوص و لہجہ کے پیش نظر ہر گز یہ امر یاد نہیں ہو سکتا کہ انہوں نے اپنے محد و منصب اجتہاد سے آگے بڑھ کر محد و منصب نبوت میں کوئی قدم رکھا ہو جن حضرات نے بھی اس قسم کا سوہن ائمہ مجتہدین کے بارے میں کیا ہے وہ ان کی کھلی غلطی ہے جس کی وجہ سے بڑے بڑے فتنوں کے دروازے کھلے ہیں اور ایک جماعت کو ان لوگوں کے اقوال و آراء کی آڑ میں نئی نئی فتنہ سامانیوں کے لیے مواد ملنا رہتا ہے۔ واللہ المستعان۔

امام وکیل (تلمیذ امام اعظم و شیخ اصحاب صحاح ستہ) سے کسی نے کہا تھا کہ امام صاحب نے خطا کی تو آپ نے برجستہ اس کو جواب دیا تھا کہ امام ابوحنیفہ کیسے خطا کر سکتے ہیں؟ حالانکہ ان کے ساتھ امام ابو یوسف و زفر جیسے علم قیاس و استنباط کے ماہر و فاضل تھے ابن ابی زائدہ حفص بن غیاث حبان و منہل جیسے حفاظ حدیث قاسم بن معن جیسے لغت و عربیت کے حاذق اور داؤد و طائی فضیل بن عیاض جیسے زہد و ورع کے امام ہیں کیونکہ امام صاحب اگر کہیں خطا بھی کرتے تو یہ لوگ ان کو صواب کی طرف لوٹا دیتے (انتقا علامہ ابن عبد البر و تاریخ خطیب بغدادی)

یہ بھی امام وکیل نے فرمایا تھا کہ لوگوں نے مخالف آئینیاں کر کے ہمیں امام ابوحنیفہ سے چھڑانا چاہا تھا حتیٰ کہ وہ دنیا سے رخصت ہوئے اب تم اسی طرح ہمیں امام زفر سے چھڑانے کی سعی کرتے ہو تاکہ ہم ابن اسید اور ان کے اصحاب کے محتاج ہو جائیں (صفحہ ۳۱۳ / مقدمہ انوار الباری)

حضرت شاہ ولی اللہ صاحب نے حجت اللہ میں اعتراف کیا کہ امام صاحب قوانین کلیہ سے جزئیات کا حکم دریافت کرنے کا غیر معمولی ملکہ رکھتے تھے فن تخریج مسائل کی باریکیوں پر اپنی دقیقہ رسی سے پوری طرح حاوی ہو جاتے تھے فروع کی تخریج پر کامل طور پر توجہ فرماتے تھے حضرت ابراہیم نخعی اور امام صاحب کے اقوال و مسائل کو اگر مصنف ابن ابی شیبہ مصنف عبدالرزاق اور کتاب الامار امام محمد کی مرویات سے موازنہ کر کے دیکھو گے تو چند مسائل کے حواص میں اتفاق و اتحاد پاؤ گے۔ (حجت اللہ صفحہ ۱۵۱)

امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ کی حالات میں ہم نے یہ بھی نقل کیا ہے کہ امام صاحب کے زمانہ کے بڑے بڑے محدثین و فقہاء نے اعتراف کیا تھا کہ امام صاحب تاریخ و منسوخ احادیث و آثار کے بہت بڑے عالم تھے۔

پھر بھی خود امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کی غایت احتیاط تھی کہ یہ بھی فرما گئے جب بھی کوئی حدیث صحیح میرے قول و فیصلہ کے خلاف مل جائے تو وہی میرا مذہب ہے۔ مذکورہ بالا احوال و ظروف میں حنفیہ کے لیے یہ کس طرح ممکن ہے کہ وہ کسی صحیح حدیث غیر منسوخ پر عمل نہ کریں یا اس پر عمل نہ کرنے کے لیے حیلے حوالے تلاش کریں البتہ جو زریں اصول حدیث انبساط احکام کے سلسلے میں ائمہ حنفیہ نے اپنے پیش نظر رکھے ہیں ان سے پوری واقفیت ہونی ضروری ہے ورنہ ہر الزام و الہام کی گنجائش نکالی جاسکتی ہے ان میں ۱۱۶ ہم اصول علامہ کوثری نے تانیب کے صفحہ ۱۵۲ تا صفحہ ۱۵۴ میں ذکر کر دیے ہیں ان سے واقفیت علماء حنفیہ خصوصاً اساتذہ حدیث کو ضرور ہونی چاہیے تاکہ وہ مخالفوں کی مخالف آئینوں کا جواب دے سکیں جس طرح ان کے لیے کتب علم رجال کا پورا مطالعہ اور اس فن کے تمام تشییب و فراز پر معیت کا نظر رکھنا ضروری ہے اور اس سلسلہ میں تانیب الخطیب جو اہر مہدیہ فوائد یہ مقدمہ نصب الراية ذیل تذکرۃ الحفاظ مع تعلیقات الکوثری کا مطالعہ بہت مفید ہوگا۔ واللہ الموفق والمیسر

حدیث کا دوسرا جملہ و لکل امری ما فویٰ ہے اس سے مراد غایت و ثمرہ عمل ہے یا بعینہ وہی عمل حضرت شاہ صاحب کی رائے دوسری شق کی طرف ہے کیونکہ ہر شخص آخرت میں اپنے عمل کو بعینہ موجود پائے گا۔ قرآن مجید میں ہے ووجدوا ما عملوا حاضراً (کہ سب لوگ آخرت میں اپنے کئے ہوئے اعمال کو حاضر و موجود پائیں گے) گو جزاء عین عمل ہوگی پس آگے حدیث کے جملے میں شرط و جزا کے متحد ہونے کا اعتراض بھی ختم ہو جاتا ہے اور تقدیر کا مسئلہ بھی حل ہو جاتا ہے۔ کیونکہ یہی دنیا کے نیک اعمال آخرت میں نعمتوں و راحتوں کی صورت اختیار کر لیں گے جس طرح برے اعمال تکالیف و عذاب کی شکل میں ہو جائیں گے اس سے زیادہ تفصیل مسئلہ قدر میں آئے گی۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

ثواب اعمال کے سلسلہ میں یہ امر بھی لائق ذکر و یادداشت ہے کہ امام غزالی نے یہ تفصیل کی ہے کہ اگر کسی کام میں غرض دنیوی کی نیت غالب ہے تو اس میں کوئی ثواب نہیں ملے گا اور اگر غرض دینی غالب ہے تو بقدر اس کے ہی ثواب ملے گا اگر دونوں برابر ہیں تب بھی اجر نہیں ملے گا اگر کسی عبادت کی ابتداء میں نیت خالص تھی پھر نیت میں اخلاص کے خلاف کوئی چیز آگئی تو ابو جعفر بن جریر طبری نے جمہور سلف سے نقل کیا کہ اعتبار ابتداء کا ہے اور بعد کو جو فساد نیت طاری ہوا خدا کے فضل و احسان سے امید ہے کہ اس کو بخش دے اور اس کا عمل خیر اکارت نہ ہو لہذا ہر نیک عمل کرنے والے کو چاہئے کہ خشوع و خضوع لہجہ اللہ کے ساتھ ابتداء میں بھی نیت کی فصیح کا پورا اہتمام کرے پھر اس پر استقامت کی بھی پوری سعی کرے اور خدا کی توفیق و نصرت کی ضرورت سے ہرگز غافل نہ ہو انسان نہایت ضعیف و کمزور پیدا کیا گیا ہے اس کے لیے یہ بات لائق صد ہزار شکر ہے کہ کسی نیک عمل کی توفیق حسن نیت و اخلاص تام کے ساتھ اس کو حاصل ہو جائے۔

حضرت شاہ صاحب نے فرمایا کہ اس عالم میں اجسام ظاہر ہیں اور دلوں کے ارادے مستور ہیں محشر میں صورت برعکس ہو جائے گی اور تمام لوگ نیتوں کو اجساد کی طرح بر ملا دیکھیں گے پس محشر محل ظہور نیات ہوگا اسی لیے اگر کسی ایک عالم میں ایک ہزار نیتیں ہوں گی تو قیامت کے دن وہ عمل ایک ہزار اعمال کی شکل میں ظاہر ہوگا۔ واللہ علی کل شیء قلیب۔

۲۔ حدثنا عبد اللہ بن یوسف قال اخبرنا مالک عن هشام بن عروة عن ابیہ عن عائشة ام المومنین رضی اللہ عنہا ان الحارث بن ہشام سأل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ! کیف یاتیک الوحی فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم :- احيانا یاتینی مثل صلصلة الجرس وهو اشدہ علی فیقصم عنی وقد رعیت عنه ما قال و احيانا یتمثل لی الملك رجلا فیکلمنی فاعی ما یقول قالت عائشة رضی اللہ عنہا ولقد رایته ینزل علیہ الوحی فی الیوم الشدید البرد فیقصم عنه وان حبیبہ لیتفصد عرقا۔

ترجمہ:- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا روایت کرتی ہیں کہ حارث بن ہشام نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ یا رسول اللہ آپ کے پاس وحی کس طرح آتی ہے؟ آپ نے ارشاد فرمایا کہ کبھی تو وہ میرے پاس گھنٹی کی آواز کی طرح آتی ہے جو مجھ پر سب سے زیادہ بھاری ہوتی ہے اس کے آثار ختم ہونے تک میں وحی الہی کو پوری طرح محفوظ کر لیتا ہوں اور کبھی فرشتہ انسانی شکل میں میرے سامنے ہوتا ہے پھر جو کلمات میں اس سے سنتا ہوں ان کو محفوظ کر لیتا ہوں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ میں نے سخت سردی کے دنوں میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی نازل ہونے کے وقت دیکھا کہ ختم وحی پر بھی آپ کی اطراف پیشانی مبارک سے پسینا اس طرح بہتا تھا جیسے فصد لگا کر رگیں کھول دی گئی ہوں۔

تشریح:- انبیاء علیہم السلام پر وحی کا نزول بہت سے طریقوں پر ہوتا ہے ان کے خواب بھی وحی ہیں الہامات بھی وحی ہیں خدا کا فرشتہ جو کچھ نبی کے دل میں ڈالتا ہے وہ بھی وحی ہیں کبھی فرشتہ اپنی اصل صورت میں پیغمبر کے پاس آتا ہے اور خدا کی طرف سے کلام کرتا ہے، وہ بھی وحی۔ ہے کبھی حق تعالیٰ

۱۔ حافظ حدیث بحجہ ثقہ توفیق علیہ امام مالک امام لیث بن سعد اور شیخ عیسیٰ بن یونس کوئی (تلاذہ حدیث امام اعظم) وغیرہ کے تلمیذ حدیث ہیں امام بخاری ترمذی ابوداؤد نسائی وغیرہ نے آپ سے روایت کی۔ ۲۱۸ھ میں وفات ہوئی رحمہ اللہ تعالیٰ (تہذیب و تذکرۃ الحفاظ)

جل ذکرہ، بلا واسطہ بھی نبی سے بات کرتے ہیں وہ بھی وحی ہے، جیسے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کوہ طور پر، اور حضور اکرم سرور دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے شب معراج میں کلام فرمایا وغیرہ، اس لیے یہاں جو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف دو طریقے نزول وحی کے بیان فرمائے اس سے چونکہ مقصود حصر نہیں ہے بلکہ آپ کے پاس جو خدا کی وحی سینکڑوں مرتبہ آئی ہے، ان میں سے بکثرت نزول وحی کے یہی دو طریقے تھے، ان کو ہی بیان فرمایا۔

گھنٹی کی آواز کی طرح

مقصد یہ ہے کہ جس طرح گھنٹی کی آواز مسلسل بلا انقطاع سنی جاتی ہے اور ہمارے کلام کی طرح اس میں الفاظ و کلمات کے جوڑ توڑ ابتدا و انتہا نہیں ہوتے اسی طرح اس قسم کی وحی بھی اترتی ہے خواہ اس کو فرشتہ کی آواز وحی کہیں یا اس کے پروں کی آواز (اس کو حافظ ابن حجر نے اختیار کیا ہے، یا حق تعالیٰ جل شانہ، کی صورت بلا تشبیہ۔) (اس آخری صورت کو ہمارے حضرت شاہ صاحب ترجیح دیتے تھے)

اگر اس صورت وحی کو فرشتہ کی آواز وحی قرار دیں گے تو حضرت شاہ صاحب نے اس کو فقرات ٹیلی گرام سے تشبیہ دی ہے، یعنی جس طرح ٹیلی گرام کی کٹ کٹ کی مسلسل آواز سے اس کا جاننے والا مطلب سمجھ لیتا ہے، اسی طرح فرشتہ جو پیغام خدا کی طرف سے اس کے نبی کو پہنچا رہا ہے وہ اس کو سمجھ کر محفوظ کر لیتا ہے اور فرشتہ ایسی صورت میں اس نبی کو نظر نہیں آتا ورنہ وہ صورت متعارف کلام کی ہو جائے گی۔ (مشکلات القرآن صفحہ ۲۳۲)

بحث و نظر: ہمارے حضرت شاہ صاحب قدس سرہ نے اس موقع پر جو کچھ تحقیق فرمائی ہے وہ چونکہ نہایت اہم ہے اس لیے ہم مختلف یادداشتوں سے جمع کر کے یہاں ذکر کرتے ہیں:- آیت قرآنی وما کان لبشوان یکلمہ اللہ الا و حیاء من وراء حجاب او یومل رسولاً فیوحی باذنہ ما یشاء، انہ علی حکیم (شوری) کی تفسیر میں فرمایا کہ وحی و کلام خداوندی کی تین صورتیں ہیں اول یہ کہ نبی و موحی الیہ کے باطن کو مسخر کر کے عالم قدس کی جانب متوجہ کر دیا جائے۔ پھر اس میں خدا کا کلام وحی ڈالی جائے اس صورت میں نبی کے جو اس ظاہری کو اس کلام کے سننے میں کچھ دخل نہیں ہوتا اور نہ اس میں فرشتہ کا توسط ہوتا ہے اسی لیے اس کو لفظ وحی سے تعبیر فرمایا۔ جس کے معنی خفی اشارہ کے ہیں اس صورت میں انبیاء علیہم السلام کے الہامات و منامات وغیرہ داخل ہیں۔

دوسری صورت یہ ہے کہ حق تعالیٰ کسی بندے سے پس پردہ کلام فرمائیں جیسا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کوہ طور پر اور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم سے شب معراج میں کلام فرمایا۔

لے رہی یہ بحث کہ شب معراج میں کلام کے ساتھ دیدار خداوندی سے بھی مشرف ہوئے یا نہیں؟ حضرت شاہ صاحب کی تحقیق کا خلاصہ یہ ہے کہ آیت میں کلام پس پردہ کی قید سے تو یہی مفہوم ہوتا ہے کہ کلام کے وقت دیدار بوجہ حجاب نہیں ہو سکتا، مگر حدیث صحیح مسلم کی روشنی میں کہ دیدار خداوندی حجاب نورانی کے ساتھ ہو سکتا ہے ہم کہہ سکتے ہیں کہ کلام و دیدار کا اجتماع ایک وقت بھی ممکن ہے۔ امام احمد نے بھی فرمایا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم دیدار خداوندی سے مشرف ہوئے یہ دیکھنا ایسا تھا کہ جیسے ایک محبت اپنے عظیم القدر محبوب کو اور غلام اپنے جلیل المرتبت آقا کو دیکھتا ہے کہ رعب جمال و جلال کے باعث نہ پوری طرح نظر بھر کر اس کی طرف دیکھ ہی سکتا ہے اور نہ ایسے قیمتی لحظات میں اس کے جمال جہاں آرا کی طرف سے صرف نظر ہی کر سکتا ہے۔

چوری بکھڑے دلبر پسا جان مضطر کہ مبادا بار دیگر نہ رہی بدیں تنہا

دوسری طرف یہ حال ہے۔

لبد البینظر کیف لاح فلم یطق نظر الیہ وردہ اشجانہ

(محبوب کا جمال جہاں آراء سامنے آیا تو بے ساختہ اس طرف نظر اٹھی مگر عاشق کے ہجران نصیب غمزدہ دل میں اتنی طاقت نہ تھی کہ اس کی طرف نظر بھر کر دیکھ سکتا اسی لیے وہ کسی کو کچھ نہیں بتا سکتا کہ محبوب کو کیسے اور کس حالت میں دیکھا۔)

اطرفت من اجلالہ

اشفاقہ فاذا بداد

عاشق کہتا ہے کہ میں محبوب کے دیدار کا بے حد مشتاق رہتا ہوں مگر کیا کروں جب وہ سامنے آتا ہے تو اس کے رعب جلال و جمال (بقیہ حاشیہ اگلے صفحہ پر)

تیسری صورت یہ ہے کہ کلام خداوندی یا وحی بتوسط ملک آئے پھر اس کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ خدا کا فرشتہ باطن نبی کو مسخر کرے دوسرے یہ کہ وہ فرشتہ صورت بشر میں ظاہر ہو کر کلام کرے۔

اس تفسیر کے بعد حضرت شاہ صاحب نے فرمایا کہ حدیث مذکور میں وراء حجاب والی صورت اور وحی خفی کے علاوہ توسط ملک والی دو کثیر الوقوع صورتوں کا ذکر ہے اور چونکہ حق تعالیٰ کے لیے صوت ثابت ہے جیسا کہ امام بخاریؒ نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے (ملاحظہ ہو بخاری کا باب خلق افعال العباد) اور میں بھی اسی کو حق سمجھتا ہوں قید یہ ہے کہ صوت باری۔ اصوات مخلوق سے مشابہ نہیں ہے دوسری بات میرے نزدیک یہ ہے کہ صلیب الجرس جیسی صوت وہ صوت باری تعالیٰ ہی ہے کیونکہ اس کا ثبوت تین جگہ ملتا ہے (۱) حضرت ربوبیت سے صدور کے وقت تلقی (۲) ملک کے وقت اور (۳) جس وقت اس کو نبی تک پہنچاتا ہے پس اس وحی کا مبداء عرش الہی کے اوپر سے ہے اور منتہی نبی کریم تک ہے۔ اسی لیے طبرانی کی حدیث میں ہے کہ جب وحی اترتی ہے تو اس سے تمام آسمانوں کے رہنے والوں پر خوف و خشیت الہی سے کچکی طاری ہو جاتی ہے اور وہ سب سجدہ میں گر جاتے ہیں پھر سب سے پہلے حضرت جبرئیل علیہ السلام سجدہ سے سر اٹھاتے ہیں اور حق تعالیٰ ان سے کلام فرماتے ہیں اس حدیث کی تخریج حافظ ابن حجر نے بھی باب قول اللہ عزوجل "وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ" میں کی ہے۔

پھر یہ بات کہ یہ صورت باری تعالیٰ جس طرح اہل سموات کو پہنچتی ہے اسی طرح بعینہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچ جاتی ہے یا درمیان میں فرشتہ اس کو لے کر محفوظ کر لیتا ہے اور نبی تک پہنچاتا ہے جس طرح آج کل آوازوں کو فونوگراف میں محفوظ کر لیا جاتا ہے چونکہ ابھی تک اس بارے میں کوئی فیصلہ کن بات نہیں ملی۔ اور حدیث میں بھی اس کی طرف تعرض نہیں کیا گیا اس لیے میں بھی کچھ نہیں کہہ سکتا تاہم یہ امر طے شدہ ہے کہ وہ ایک ہی چیز ہے جو وہاں سے چل کر یہاں تک پہنچتی ہے اس صورت میں چونکہ فرشتہ کا نزول قلب نبی پر ہوتا ہے اور

(بقیہ حاشیہ صفحہ سابق) سے مجبور ہو کر اپنی نظریں نیچی کر لیتا ہوں۔ ظاہر ہے کہ جب عشق مجازی میں یہ کیفیت ہوتی ہے تو عشق حقیقی کا مرتبہ تو اس سے کہیں بلند و برتر ہے یہی وجہ ہے کہ حق تعالیٰ کے دیدار کی دنیا میں بحالت بیداری بہت کم نوریت آتی ہے بلکہ سرور کائنات اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کے سوا دوسرے انبیاء علیہم السلام کے لیے بھی کوئی نقل نہیں ملتی البتہ منامی دیدار کے کچھ واقعات دوسروں کے لیے بھی ملتے ہیں۔ مثلاً حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے متعلق منقول ہوا ہے کہ آپ حق تعالیٰ کے دیدار پر انوار سے اپنی زندگی میں ایک سو بار مشرف ہوئے۔ واللہ اعلم وعلیہ السلام واحکم۔

ہمارے حضرت شاہ صاحب نے اس موقع پر درس بخاری شریف میں یہ بھی فرمایا کہ شاید ایسا ہوا ہو کہ سرور کائنات علیہ الف الف تسلیمات و تحیات ابتداء میں "وحی نبوت" سے مشرف ہوتے رہے اور آخر میں "عیانی روایت" سے بہرہ اندوز ہوئے جس طرح حضرت موسیٰ علیہ السلام پہلے کلام کلام سے مشرف ہوئے اس کے بعد رویت سے پھر یہ خدا کے علم میں ہے کہ آپ پر غشی رویت سے قبل طاری ہوئی یا رویت کے بعد اسی لیے سورہ نجم میں سرور کائنات کے لیے دیدار الہی کی تصریح فرمادیا کہ وہ رویت دل و نگاہ دونوں سے ہوئی اور بغیر ظنیانی و زلیغ ہوئی۔

اس موقع پر حضرت شاہ صاحب کی تفسیر سورہ نجم کی مکمل تفسیر قابل دید ہے جو علوم و حقائق کا خزینہ ہے اگر طوالت کا خوف نہ ہوتا تو ہم اس کو یہاں ضرور ذکر کرتے۔ (دیکھو مشکلات القرآن صفحہ ۲۳۰ تا صفحہ ۲۶۳)

۱۔ قرآن مجید کی سورہ معارج کی ایک آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ خدا تک روح و ملائکہ کا عروج ایک دن میں ہوتا ہے جس کی بڑائی دنیا والوں کے حساب سے پچاس ہزار سال کی ہے حالانکہ خدا کے فرشتے پل پل کی خبریں وہاں پہنچاتے رہتے ہیں۔ اور حدیث میں آتا کہ مرنے کی بعد نیک مرد مومن کی روح کو فرشتے خوشبو دار ریشمی کپڑوں میں ملبوس کر کے عرش الہی کے سامنے لے جاتے ہیں تاکہ خدا کے سامنے سجدہ کرنے تو اتنی عظیم مسافت کو روح بھی آن کی آن میں طے کر لیتی ہے اور اس کے بعد واپس ہو کر قبر کے سوال و جواب کے وقت آ موجود ہوئی ہے ان سب حیرت انگیز چیزوں کا عرصہ قبل تک سمجھنا پوچھنا ہماری محدود عقل کے لیے کچھ دشوار تھا۔ مگر اس دور کی مادی ترقیات اور سائنس کی جدید ایجادات نے اس کو سہل کر دیا ہے۔ دیکھئے ہماری بشری مادی ضعیف آواز جو عام حالات میں بمشکل میل دو میل جاسکتی ہے ریڈیو کی لامکی امواج کے ذریعہ ایک منٹ کے کچھ حصے میں ساری دنیا کے لوگوں کو سنائی جاسکتی ہے پھر روح روحانیت جن و ملائکہ جیسی لطیف چیزوں کا کیا کہنا ہے اور خداوند تعالیٰ کی صوت وحی اگر اس عظیم مسافت کو طے کر کے آن کی آن میں نبی کے قلب منور تک آجاتے تو اس میں کیا استبعاد رہا؟ اس تفصیل کے بعد وحی الہی کی نہ صرف عظمت قلب میں جاگزیں ہوتی ہے بلکہ اس کی عصمت بھی واضح ہو جاتی ہے اول تو یوں بھی (بقیہ حاشیہ اگلے صفحہ پر)

نہی بغیر واسطہ سمع کے کلام خداوندی کو سمجھتا ہے اور زل میں محفوظ کرتا ہے اس لیے سلسلہ اجراس ولی صورت فرشتہ کے بصورت بشر یا اپنی اصلی صورت میں آکر کلام کرنے کی صورت سے الگ ہو گئی۔

حافظ ابن حجر عسقلانی نے اس آیت کے تحت صفحہ ۳۰۶/۸ و صفحہ ۳۰۷/۸ میں چند احادیث نقل کی ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب سورۃ النجم تلاوت فرمائی اور افرا یتیم اللات والعری و عنافہ الثالثة الاخریٰ پر پہنچے تو شیطان نے آپ کی زبان مبارک سے تلك الغرائق العلی وان شفا عتھن لتزجعی یہ کلمات بھی ادا کر دیے (نحوہ باللہ بسر پر مشرکین بھی سجدہ میں گر گئے اور خوش ہوئے کہ ہمارے خداؤں کا ذکر آپ نے بھلائی۔ سے کیا پھر اسی کے بارے میں یہ آیت بالانازل ہوئی۔

پھر حافظ نے لکھا کہ یہ احادیث روایتی نقطہ نظر سے اگرچہ ضعیف یا منقطع ہیں مگر کثرت طرق اس امر کا ثبوت ہے کہ اس قصہ کی کوئی اصلیت ضرور ہے پھر یہی قصہ طبری کی روایت کردہ دو مرسل احادیث سے بھی ثابت ہے جن سے رجال صحیحین کی شرط پر ہیں پھر حافظ نے لکھا ہے کہ ابو بکر بن العربی نے اپنی حسب عادت بڑی جرأت سے کام لے کر کہہ دیا کہ طبری نے جو روایات اس سلسلہ میں روایت کی ہیں وہ بالکل بے اصل اور باطل ہیں پھر لکھا کہ ابو بکر بن العربی کا اس طرح منہ بھرا ادعا قابل رد ہے اسی طرح عیاض کا یہ قول بھی ہے کہ اس قصہ کی حدیث کی کسی اہل صحت محدث نے تخریج نہیں کی اور نہ کسی ثقہ راوی نے اس کو بے داغ سند متصل سے روایت کیا ہے پھر اس کے ناقلین بھی ضعیف روایات بھی مضطرب اور اسناد بھی منقطع ہیں اور اسی طرح عیاض کا یہ قول کہ تابعین و مفسرین میں سے جن حضرات سے یہ قصہ نقل کیا گیا ہے خود انہوں نے بھی اس کو سند کے ساتھ مرفوع نہیں کیا اور اکثر طرق ان سے اس بارے میں ضعیف اور وہابی ہیں پھر عیاض نے بطرق روایت بھی تردید کی اور کہا کہ اگر ایسا واقعہ ظہور پذیر ہوا ہوتا تو بہت سے مسلمان اسی وقت مرتد ہو جاتے حالانکہ ایسا نہیں ہوا۔

اس کے بعد حافظ نے لکھا ہے کہ یہ تمام باتیں قواعد و اصول کے خلاف ہیں کیونکہ جب طرق روایت کثیر ہوں اور ان کے مخارج متباہن ہوں تو یہ اس امر کا ثبوت ضروری کہ اس واقعہ کی اصل ہے اور میں بتلا چکا ہوں کہ ان روایات میں سے تین اسنادیں شرط صحیح پر ہیں اور وہ مراسیل ہیں جو حجت ہیں۔ پھر حافظ نے یہ بھی لکھا ہے کہ جب اس واقعہ کی صحت متعین ہو چکی تو چونکہ ایسا ہونا عصمت وحی و عصمت انبیاء کے خلاف ہے۔ اس لیے اس کی تاویل بھی کرنی ضروری ہے کیونکہ پیغمبر کی زبان سے قرآن مجید کے کلمات پر ایک حرف کی زیادتی بھی عہد ایا سہانا ممکن ہے پھر حافظ نے اس واقعہ کی چند تاویلات ذکر کیں اور ان کی تردید بھی بیان کی جو ابن العربی و حضرت عیاض سے منقول ہے آخر میں حافظ نے ایک توجیہ کو احسن الوجہ (بہترین توجیہات) قرار دیا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تلاوت فرما رہے ہوں کہ شیطان نے آیت مذکورہ نے آیت مذکورہ کے درمیانی سکتوں میں ایک جگہ موقعہ پا کر آپ کی آواز میں آواز ملا کر یہ کلمات کہہ دیے جس کو کچھ لوگوں نے سمجھ لیا کہ یہ کلمات بھی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہی نے ادا فرمائے ہیں حالانکہ ایسا واقعہ میں نہیں ہوا۔

ہمارے حضرت شاہ صاحب نے درس بخاری میں حافظ کی ذکر کردہ اس توجیہ کا ذکر فرمایا تھا کہ ہمارے نزدیک یہ بھی ممکن نہیں کہ نبی کے لہجہ و آواز کی نقل شیطان کر سکے ورنہ اس سے بھی ”عصمت وحی“ پر حرف آتا ہے ہاں یہ ممکن ہے کہ حاضرین مجلس میں چونکہ مشرکین مکہ بھی تھے ان میں سے کسی نے اپنی جگہ پر یہ کلمات ادا کئے ہوں جس سے وحی الہی اور نبی کی قرأت پر کوئی اثر نہیں پڑتا مشرکین مکہ کی زبان پر تو یہ کلیات خوب چڑھے ہوئے تھے وہ ان کا ورد کرتے تھے اور طواف میں بھی یہی کلمات کہا کرتے تھے (دیکھو بحکم الہدایان الیافوت)

(بقیہ حاشیہ صفحہ سابقہ) صوت خداوندی اصوات مخلوقین سے الگ اور ممتاز (لیس کمثلہ منی) پھر وہ جس شان و اہتمام سے عرش الہی سے قلب ہی تک آتی ہے وہ دنیا کے حلقی نظام کے مقابلہ میں غایت درجہ محفوظ جبرئیل علیہ السلام تک تو کسی کی دراندازی ممکن ہی نہیں اور وہاں سے نبی و مرسل خداوندی تک بھی فرشتوں کا زبردست حفاظتی پہرہ اس لیے وحی الہی کا کوئی حرف باہر نہ آسکے نہ باہر کی کوئی چیز اس کے اندر آسکے۔

غرض حافظ ابن حجر کا حدیث مذکور کو کثرت طرق وغیرہ سے استدلال کر کے قابل وثوق قرار دینا صحیح نہیں نہ یہ اصول روایت کے مطابق ہے نہ اصول محدثین پر کیونکہ مراسل کو حجت ماننے والے بھی صرف ثبوت احکام میں ان کو حجت مانتے ہیں نہ کہ عقائد و ایمانیات میں (کیونکہ عقائد و ایمانیات کے لیے دلیل مثبت قطعی کا وجود ضروری ہے اخبار آحاد قطعی ہیں جن سے کسی عقیدہ قطعیہ کا ثبوت نہیں ہو سکتا چہ جائیکہ ان سے کسی عقیدہ ثابتہ کا ابطال ہو اور ظاہر ہے کہ عصمت رسول اور عصمت وحی الہی کا عقیدہ تو مدار اسلام و اسلامیات ہے اس کو اخبار آحاد سے مخدوش کرنا پھر تاویلات کی تلاش کرنا کہاں تک صحیح ہو سکتا ہے۔

علامہ نووی نے فرمایا کہ جو اخبار یوں اور مضمرات نے سورۃ نجم کی تلاوت کے وقت حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے معبودان مشرکین کی مدح کے کلمات جاری ہونے کے بارے میں دعوت کیا ہے وہ قطعاً باطل ہے اس بارے میں نقل صحیح و عقل سلیم کی رو سے کچھ ثابت نہیں ہے۔
 علمی فائدہ:۔ اس موقع پر ایک دوسرا بھی اہم فائدہ قابل ذکر ہے کہ سورۃ حج میں ایک آیت ہے وما رسلنا من قبلک من رسول ولا نبی الا اذا لمی فی الشیطان فی احبہ ہمارے حضرت شاہ صاحب نے اس آیت کی تفسیر وہ پسند فرمائی ہے جو حضرت شیخ عبدالعزیز دہانغ سے ”ابریز“ میں منقول ہے کہ ”حق تعالیٰ نے جو نبی و رسول بھی کسی امت کی طرف بھیجا ہے وہ اپنی امت کے ایمان لے آنے کی امید و تمنا کیا کرتا تھا مگر شیطان ان لوگوں کے ذہن میں وساوس اور شبہات ڈال کر بلیغ پیدا کرتا تھا پس جن کے دلوں میں وہ خطرات جم گئے وہ ان کے لئے موجب کفر ہو گئے اور جن پر خدا نے فضل فرمایا ان کے خطرات مٹا دیئے اور اپنی توحید و رسالت کی نشانیاں ان کے قلوب میں مستحکم کر دیں۔

اس سے معلوم ہوا کہ وساوس و خطرات تو دونوں فرق کدل میں ڈالے جاتے ہیں مگر فرق اتنا ہے کہ جن پر خدا کا فضل ہوتا ہے ان کے قلوب پر ان کا بقا نہیں ہوتا اور جن پر (الہوں) پر اس کا فضل و احسان نہیں ہوتا ان کے قلوب سے شیطان کےلقاء کئے ہوئے وساوس و شبہات دور نہیں ہوتے۔
 حسن اتفاق سے اس موقع پر حضرت شیخ عبدالعزیز دہانغ کا ذکر خیر آ گیا تو چند کلمات اور بھی لکھے جاتے ہیں یہ بارہویں صدی کے فاضلین شریعت و طریقت میں سے تھے اور باوجود ایمان ہونے کے ان سے نہایت بلند پایہ اور کرامت و علوم نبوت منقول ہوئے ہیں امت محمدیہ میں ایسے کالمین کا وجود انبیاء و مرسلین کے علوم و کمالات کے علم و یقین کا بڑا ذریعہ ہیں کہ ان کے علمی و عملی کمالات بھی ظاہری تعلیم و تربیت کے بغیر صرف خدائے برتر کے فضل و انعام کا ثمرہ ہوتے ہیں شیخ عبدالعزیز دہانغ کو باوجود ایمان ہونے کے ایسا روشن دل و دماغ عطا ہوا تھا کہ وہ عام احادیث اور احادیث قدسیہ کے درمیان فرق کر لیتے تھے اور فرمایا کرتے تھے کہ ان دونوں کے انوار الگ الگ ہیں صحیح احادیث کو موضوع احادیث سے الگ کر دیتے تھے اور فرماتے کہ موضوع میں نور نبوت نہیں ہے بعض مرتبہ صحیح حدیث میں موضوع حدیث کا کچھ حصہ شامل کر کے دریافت کیا گیا تو فوراً فرمایا کہ اتنی صحیح ہے اور اس قدر اس میں موضوع شامل ہے تمام انبیاء علیہم السلام کے حالات مفصل اس طرح بیان فرمایا کرتے تھے کہ جیسے خود ان کے ساتھ زندگی گزاری ہو۔ بہ کثرت مشکلات قرآن و حدیث کو براہ راست سرور و عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی روح مبارک سے رجوع فرما کر شافی جواب مرحمت فرماتے تھے۔

ان کے افادات جلیلہ کا مجموعہ ”ابریز“ کی صورت میں شائع ہو چکا ہے تفسیری حصہ میں یہ بھی ملتا ہے کہ ان کے تمیز و مستفید خاص شیخ احمد مرتب ”ابریز“ نے قصہ غرائیق کے بارے میں سوال کیا کہ اس میں حضرت عیاض وغیرہ حق پر ہیں جو اس قصہ کے وقوع کا انکار کرتے ہیں یا حافظ ابن حجر جو اس کو صحیح قرار دیتے ہیں۔

اس کے بعد حافظ ابن حجر کی پوری بحث نقل کی (جو ہم اوپر ذکر کر چکے ہیں) تو حضرت شیخ نے جواب میں فرمایا کہ ”حق و صواب ابن العربی اور حضرت عیاض اور ان کے موافقت کرنے والے محدثین کے ساتھ ہے“ غرائیق والا قصہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے قطعاً وقوع میں نہیں آیا اور مجھے بعض علماء کے کلام پر بڑا تعجب ہوتا ہے جیسے یہی قول حافظ ابن حجر سے صادر ہوا اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس قصہ

کا ذکر اس حصہ بھی صحیح ہو تو نہ شریعت پر اعتماد قائم رہے گا اور نہ عصمت انبیاء کا حکم باقی رہے گا اور رسول خدا کی شان ایک عامی انسان کی سی رہ جائے گی کہ آپ اور آپ کے کلام پر شیطان کا تسلط ہوا اور اتنا تسلط ہوا کہ جس بات کے زبان سے نکلنے کا نہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارادہ فرمایا اور نہ وہ آپ کو پسند تھی وہ شیطان نے آپ کی زبان سے نکلوا دی۔

اتنی بڑی بات اگر وقوع میں آجاتی تو رسالت پر وثوق کیسے رہتا۔ پھر فرمایا کہ مومن پر واجب ہے کہ اس قسم کی حدیثوں سے جو دین میں شبہات پیدا کریں قطعاً منہ پھیر لیں اور ان کو دیوار پر پھینک ماریں (کیونکہ وہ صحت کے درجہ کو نہیں پہنچ سکتیں) اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مصوویت کا وہ عقیدہ رکھیں جو آپ کو شایان ہے خصوصاً آپ کا مرتبہ اتنا بلند ہے کہ اس سے اوپر کسی حقوق کا مرتبہ نہیں۔ (امریز صفحہ ۱۱۴۳ اور صفحہ ۱۱۴۴)

اسی موقعہ پر امریز میں ایک دوسرا سوال بھی درج ہے کہ میں نے ہاروت و ماروت کے قصہ کی بابت دریافت کیا کہ اس میں بھی حضرت عیاض اور ابن حجر کا ایسا ہی اختلاف ہے حضرت عیاض انکار کرتے ہیں اور ابن حجر واقعہ بتلاتے ہیں فرمایا اس میں بھی حق حضرت عیاض کے ساتھ ہے اور قصہ بالکل غلط ہے۔

یہاں عظمت و عصمت وحی کے ساتھ یہ بھی معلوم ہوا کہ احادیث کی صحت و ضعف وغیرہ کے بارے میں حافظ ابن حجر یا اور کسی بڑے محدث کا فیصلہ قطعی حجت نہیں ہے اور اصولی طور پر یہ امر ہر اختلاف کے موقعہ میں نہایت ضروری و اہم ہے کہ دوسرے اکابر محدثین کی تحقیق بھی دریافت کی جائے تاکہ بات اچھی طرح نکھر کر سامنے آجائے ائمہ احناف اور ان کے مسلک قویم کے خلاف بھی جو کچھ دراز دستیاں ہوئیں وہ زیادہ تر بعض اکابر کے یک طرفہ رجحانات، تعصب مذہبی یا رواۃ کے بے جا نقد و جرح کے باعث ہوئیں اس لیے حدیثی تحقیقات کا معیار ہر رنگ نظری و تعصب سے بالا تر ہونا چاہیے ورنہ ”بجائے خدمت حدیث“ کے اپنے اپنے رجحانات و نظریات کی خدمت کہلانے کی زیادہ مستحق ہوگی واللہ الموفق

دوسری اہم بات یہ ہے کہ باوجود اصول و عقائد مسلم اسلامیا اور اصول محکمہ قرآن و حدیث اور اصول درایت کے خلاف ہونے کے بھی محض نقد و طرق سے کسی امر کو ثابت کر دینا اصول محدثین پر بھی درست نہیں ہو سکتا اور امام اعظم کا مسلک اجتہاد اور طریق استخراج احکام اسی لیے زیادہ محکم و مضبوط رہے کہ انہوں نے عہد نبوت و صحابہ کے قریب ترین دور میں..... (اور سب ائمہ مجتہدین سے پہلے اصول و عقائد اسلام پر نظر کی قرآن و حدیث سے اصولی احکام کا کھوج لگا کر غیر منصوص احکام کے استخراج کے لیے نہایت مستحکم اصول منضبط کئے احادیث احکام میں سے ناخ و منسوخ پر کڑی نظر ڈالی) اسی لیے ان کو اپنے زمانے کا سب سے بڑا عالم احادیث منسوخ و ناخ تسلیم کیا گیا ہے) پھر اسی کے ساتھ آپ کی نظر آثار صحابہ تعامل صحابہ اور فتاویٰ تابعین پر بھی بڑی گہری تھی۔ آپ اور آپ کے رفقاء مدین فقہ تک جتنی احادیث پہنچیں ان میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تک واسطے بہت کم تھے اور بقول علامہ شعرانی رحمۃ اللہ علیہ وہ سب فقہ راویوں کے تھے اس لیے فقہ حنفی کے اصول پر جو احکام کی تخریج ہوئی وہ بعد کے طرق اجتہاد و اصول استنباط نیز طرق محدثین مابعد کے لحاظ سے بہت زیادہ فائق مستند اور مسلم تھی۔ واللہ اعلم و علمہ الم و احکم

انبیاء علیہم السلام کا سب سے بڑا وصف امتیازی وحی ہے

واضح ہو کہ انبیاء علیہم السلام کی سب سے بڑی خصوصیت و وصف امتیازی وحی الہی ہے جس کا نزول اجلال ہمارے غمخیز مرد و کائنات، فخر موجودات علیہ الفضل الصلوات والتسلیمات پر سب سے زیادہ اہتمام و شان سے ہوا ہے حتیٰ کہ آپ پر نازل شدہ وحی کا ایک بڑا حصہ وحی مقلو قرار پایا، جو قرآن مجید کی شکل میں حرف بحرف محفوظ ہے اور قیام قیامت تک اس کی حفاظت کا وعدہ خود رب العزت جل شانہ نے فرمایا ہے اس کے بعد احادیث قدسیہ، احادیث متواترہ، احادیث مشہورہ اور پھر اخبار آحاد وغیرہ ہیں۔ یہ سب وحی الہی اور علوم نبوت کا گرا نقد و ذخیرہ ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دور بعثت کی مختصر مدت (تیس سال کہ تین سال فترت وحی کے نکل جاتے ہیں) میں وحی کا نزول ہزار بار ہوا

بعض دفعہ ایک ایک دن میں دس دس بار بھی ہوا ہے جو آپ کی بہت بڑی خصوصیت بن جاتی ہے، کسی جگہ پر یہ بھی نظر سے گزرا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم (ارواحِ فدا) پر چوبیس ہزار بار نزول وحی ہوا ہے۔ جب کہ حضرت آدم علیہ السلام پر دس بار، حضرت نوح علیہ السلام پر پچاس بار، حضرت ابراہیم علیہ السلام پر ۴۸ بار اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر دس بار نزول وحی کا ذکر ملتا ہے۔

چونکہ اس دنیا کی ہدایت کے لئے آخری امت ”خیر الامم“ کے آخری پیغمبر پر کامل و مکمل دین آچکا اور وحی الہی کا بارانِ رحمت کی طرح بہ کثرت نزول ہو کر نعمت الہی کی تکمیل ہو چکی نیز خدائے برتر نے ہمیشہ کے لیے دین اسلام کو اپنا محبوب برگزیدہ و پسندیدہ دین قرار دے دیا۔ اس لیے وحی و نبوت بھی ہمیشہ کے ختم ہو چکی، جس کا شاہی اعلان بھی حجتہ الوداع کے موقع پر ہزاروں ہزار صحابہ کے مجمع میں کر دیا گیا۔ واللہ اعلم و علمہ اتم و احکم۔

برکات و انوار نبوت و نزول وحی

حرمین شریفین میں سرورِ انبیاء و مرسلین سرورِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے وجود مبارک کے برکات و انوار اور وحی الہی کے شب و روز نزول سے حق تعالیٰ کی مسلسل و بے پایاں رحمتوں کا جو ایک زریں دور گزرا ہے اس کی نظیر سے اس دنیا کی پوری تاریخ خالی ہے یہی وجہ ہے کہ صحابہ کرام کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کا جس قدر غیر معمولی صدمہ تھا اس سے بھی زیادہ وحی الہی کا منقطع ہو جانے کا تھا۔

حضرت انسؓ سے مسلم شریف میں روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد ایک مرتبہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ اوام ایمن کے یہاں چلیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بھی ان کے یہاں جایا کرتے تھے جب یہ دونوں حضرات ان کے پاس پہنچے تو وہ بے اختیار رو پڑیں انہوں نے کہا کہ آپ کیوں روتی ہیں؟ کیا آپ کو معلوم نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے حق تعالیٰ کے یہاں اعلیٰ سے اعلیٰ عیش و راحت کے سامان ہیں؟ اس کے بعد ام ایمن کا جواب سنئے کتنے اونچے درجے کی بات کہی ہے فرمایا:۔ میں اس پر نہیں روتی یہ میں بھی خوب جانتی ہوں کہ آپ کے لیے اللہ تعالیٰ کے یہاں کمال درجہ کی راحتیں موجود ہیں البتہ اس پر روتی ہوں کہ آپ کے بعد آسمان سے نزول وحی کا سلسلہ بند ہو گیا۔

یہ بات کہہ کر ام ایمن نے ان دونوں حضرات کو بھی خوب خوب رلایا اور وہ بھی ان کے ساتھ روتی رہیں اس حدیث سے کچھ اندازہ ہو سکتا ہے کہ صحابہ کرام اور صحابیات صالحات کی مبارک آنکھوں نے کیا کیا دیکھا تھا اور ان کے نورانی قلوب نے کیا کچھ پایا تھا۔ یہ ام ایمن کون تھیں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی آزاد کردہ باندی جو آپ کو اپنے والد ماجد کے ترکہ میں ملی تھیں اور چونکہ انہوں نے بچپن میں آپ کی خدمت آیا کی طرح انجام دی تھی اس لیے آپ ان کا اکرام ماں کی طرح فرماتے تھے اور ان کی ملاقات کیلئے بھی گھر پر تشریف لے جایا کرتے تھے مگر آپ نے دیکھا کہ اس باندی صحابیہ کا ایمان کتنا قوی اور معرفت کتنی اونچی تھی اس لیے ان کے ایک جملے نے ایسے دو بڑے جلیل القدر صحابہ کو روئے پر مجبور کر دیا۔

یہاں یہ امر بھی قابل ذکر ہے کہ وحی و نبوت کا سلسلہ ختم ہو جانے سے یہ لازم نہیں کہ حضرت جبرئیل علیہ السلام یا دوسرے فرشتوں کے نزول کا سلسلہ بھی دنیا سے منقطع ہو گیا چنانچہ اس امر کی وضاحت حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے فتاویٰ میں کی ہے۔

ابتداء نبوت و نزول قرآن مجید

حضرت شعبی سے روایت ہے کہ چالیس سال کی عمر میں آپ کو نبوت ملی ابتداء نبوت میں تین سال تک حضرت اسرافیل علیہ السلام آپ

انبیاء علیہم السلام کے خاص نفع پھر اس میں سے سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے خاص خاص نفع کا تذکرہ نہایت اہم موضوع ہے اس پر مستقل تصانیف کی ضرورت ہے علامہ سیوطی وغیرہ نے اس کی طرف توجہ کی مگر ہماری اردو زبان کی کتب سیرۃ مقدسہ میں اس موضوع پر بہت کم مواد ملتا ہے تاہم ہمارے مخدم و محترم حضرت مولانا سید محمد بدر عالم صاحب میرٹھی صاحب نے اپنی کتاب ”تذکرۃ تصنیف“ ترجمان النہج“ جلد سوم میں اس پر نہایت نافع اور مفصل کلام کیا ہے جو قائل مطالعہ ہے۔ جزاہم اللہ تعالیٰ۔

کے ہمراہ رہے اور کبھی کوئی کلمہ اور کبھی کوئی بات آپ کو بتلاتے رہے اس وقت تک قرآن مجید نہیں اتر ا تھا تین سال گزرنے پر آپ کی نبوت کا تعلق حضرت جبرئیل علیہ السلام کے ساتھ قائم کر دیا گیا تھا اور میں سال تک ان کے توسط سے قرآن مجید کا نزول ہوتا رہا دس سال مکہ معظمہ میں اور دس سال مدینہ منورہ میں اس کے بعد ۶۳ سال کی عمر میں آپ کی وفات ہوئی۔ صلی اللہ علیہ وسلم (رواہ احمد)

نبی کے دل میں فرشتے کا القاء بھی وحی ہے

جس طرح حق تعالیٰ کی طرف سے نبی کے قلب پر کوئی بات القا ہوتی ہے اور اس کو وحی الہامی کہتے ہیں..... اسی الہام کے تحت وہ صورت بھی ہے کہ فرشتہ نظر نہ آئے اور نبی کے قلب پر کسی بات کا القاء کرے چنانچہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو خطاب کرتے ہوئے فرمایا کہ اے لوگو! جو بات بھی تمہیں جنت سے قریب کرنے والی اور دوزخ سے دور کرنے والی تھی وہ سب تمہیں بتا چکا ہوں اور جتنی باتیں دوزخ سے قریب اور جنت سے دور کرنے والی تھیں ان سے بھی تمہیں روک چکا ہوں اور حضرت جبرائیل علیہ السلام نے میرے قلب میں یہ بات بھی القاء فرمائی ہے کہ کسی جان کو اس وقت تک موت نہ آئے گی جب تک وہ اپنے مقدر کا رزق دنیا میں پورا نہ کر لے۔ وہ کچھ خدا سے ڈرتے رہو اور طلب رزق میں بھلائی کا راستہ اختیار کرو ایسا نہ ہو کہ رزق پہنچنے میں دیر ہو تو خدا کی نافرمانی کے راستوں سے رزق حاصل کرنے لگو کیونکہ خدا تعالیٰ کے قبضہ اختیار میں جو کچھ ہے اس کو صرف اس کی اطاعت و فرمانبرداری ہی کے راستوں سے حاصل کرنا موزوں ہو سکتا ہے (رواہ البیہقی)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر نزول وحی کا ایک منظر

صفوان بن یعلیٰ کا بیان ہے کہ ان کے والد حضرت یعلیٰ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے عرض کیا کہ جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی کا نزول ہوتا مجھے بھی اس مبارک منظر کی زیارت کر ادیتے تھے گا اس کے بعد ایسا اتفاق ہوا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہجرانہ میں صحابہ کے ساتھ تشریف رکھتے تھے کہ ایک شخص نے آکر سوال کیا کہ ایک شخص کے جسم پر خوب خوشبو لگی ہو۔ اور وہ احرام باندھ لے تو اس کے بعد کیا کرے؟ آپ کچھ خاموش ہوئے اور وحی کا نزول شروع ہو گیا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے آپ کے وجود مبارک پر ایک کپڑا ڈھانک دیا اور یعلیٰ کو قریب بلا دیا انہوں نے اپنا سر اندر داخل کیا تو دیکھا کہ حضور کا چہرہ مبارک سرخ ہو رہا ہے اور وحی کے شدید آثار سے آپ کا دم گھٹا جا رہا ہے اس کے بعد جب وہ کیفیت جاتی رہی تو آپ نے سائل کو بلا کر بتلایا کہ خوشبو کو تین بار دھو ڈال لے اور جب اتار دے پھر جس طرح حج ہوتا ہے کرے۔ (بخاری)

مسلم شریف کی حدیث عبادہ میں یہ بھی ہے کہ جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی کا نزول ہوتا تو اس کی شدت سے آپ کا چہرہ مبارک متغیر ہو جاتا اور آپ اپنا سر مبارک جھکا لیتے تھے جس کے ساتھ حضرات صحابہ بھی اپنے سروں کو جھکا لیتے تھے۔

وحی کے انتظار میں آسمان کی طرف نظر اٹھانا

حضرت عبداللہ بن سلام سے روایت ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب صحابہ کرام کی مجلس میں بیٹھے ہوئے باتیں کرتے تھے تو اکثر آسمان کی طرف نظر اٹھا کر دیکھا کرتے تھے (ابوداؤد)

یہ نظریں اٹھانا وحی کے انتظار میں ہوتا تھا جیسا کہ تحویل قبلہ کے موقع پر بھی آپ کا آسمان کی طرف نظریں اٹھانا قرآن مجید میں مذکور ہے۔

شدۃ وحی کی کیفیت

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ میں نے رسول اکرم سے سوال کیا کہ جب آپ پر وحی اترتی ہے تو کیا محسوس کرتے ہیں؟ فرمایا پہلے میں گھٹیوں کی سی آواز سنتا ہوں پھر اس وقت مجھ پر مکمل سکوت طاری ہو جاتا ہے اور جب کبھی وحی آتی ہے تو مجھے ایسا احساس ہوتا ہے کہ میری جان ابھی نکل جائے گی (رواہ احمد)

وحی الہی کا ثقل عظمت

بخاری شریف میں حضرت زید بن ثابتؓ کی روایت ہے کہ جس وقت کلمہ غیر اولی الضرر نازل ہوا تو میری ران حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ران سے ٹلی ہوئی تھی مجھے ایسا معلوم ہوا کہ میری ران ٹوٹ کر چھ چور ہو جائے گی؛ بسبب صرف ایک کلمہ کی وحی کا وزن اس قدر قریب بیٹھنے والے صحابی نے محسوس کیا تو خود حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کا وزن کتنا معلوم ہوا ہوگا اور اسی سے آپ کے غیر معمولی امتیاز و عظمت کا بھی اندازہ ہو سکتا ہے کہ پورے قرآن مجید کے ہزاراں ہزار کلمات کی وحی عظیم کا بار آپ نے برداشت کیا اور ہزار ہا مرتبہ حق تعالیٰ کی ہم کلامی سے مشرف ہوئے۔

حضرت ابو ہریرہؓ یہ روایت مسلم شریف فرماتے ہیں کہ جس وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی اترتی تھی تو جب تک وہ تمام نہ ہو لیتی ہم میں سے کسی کی طاقت نہ تھی کہ آپ کی طرف نظر اٹھا کر دیکھ سکے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ جس وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی اترتی تو اگر آپ اونٹنی پر سوار ہوتے تو وحی کے وزن و عظمت کے سبب وہ بھی اپنی گردن نیچے ڈال دیتی تھی اور جب تک وحی ختم نہ ہو جاتی اپنی جگہ سے اٹھ بھی نہ سکتی تھی۔ پھر حضرت عائشہؓ نے آیت ”انا منلقی علیک قولاً لقبل“ تلاوت فرمائی (رواہ احمد)

حضرت ابو اروی دوسی رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ جب آپ اپنی اونٹنی پر سوار ہوتے اور وحی آ جاتی تو میں نے دیکھا ہے کہ وحی کی عظمت و وزن کے سبب وہ اونٹنی آواز کرتی اور اپنے اگلے پیر اس طرح اُلٹی بدلتی کہ مجھے یہ گمان ہوتا کہ اس کے بازو ٹوٹے جاتے ہیں؛ کبھی بیٹھ جاتی اور کبھی اپنے پیروں پر پورا زور دے کر کھڑی ہوتی اور سنبھلتی تا آنکہ وحی ختم ہو جاتی اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ شان تھی کہ آپ کی پیشانی مبارک سے پسینے کے قطرات موتیوں کی طرح ٹپ ٹپ کرتے ہوتے تھے (خصائص کبریٰ)

یہاں ہم نے وحی الہی کی عظمت کا تعارف کرانے کے لیے کسی قدر تفصیل سے کام لیا تا کہ علوم نبوت کی عظمت و سیادت کا سکناظرین انوار الباری کے دلوں میں قائم ہو جائے اور وہ وحی خداوندی (قرآن و حدیث) کے انوار و برکات فوائد و منافع سے اپنے دامنوں کو مالا مال کرنے کی طرف پوری توجہ صرف کریں۔ وفہم اللہ وایالہا لما یحب ویرضی۔ آمین۔

سب سے بڑا معجزہ قرآن مجید اور علمی ترقیات کا دور

حضور اکرم سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو سب سے بڑا معجزہ ”علمی“ یعنی قرآن مجید عطا ہوا ہے جس کی برکت سے ساری دنیا کے لیے علمی ترقیات کے دروازے کھل گئے اور آپ کی امت نے مادی و روحانی علوم و کمالات میں وہ ترقی کی پہلی امتوں میں اس کا ادنیٰ نمونہ بھی نہیں ملتا؛ گویا دنیا کی زندگی کے تمام ادوار میں سے صرف اس دور کو علمی ترقی کا دور کہنا درست ہو سکتا ہے واضح ہو کہ جس طرح آپ کی امت میں آپ کے متبعین مومنین ہیں کہ ان کو امت اجابت کہتے ہیں اسی طرح تمام دنیا کے کفار و مشرکین بھی داخل ہیں کہ ان کو امت دعوت کہا جاتا ہے ان لوگوں نے چونکہ آپ کا لایا ہوا دین اسلام قبول نہیں کیا اس لیے صرف آپ کی دعوت عامہ کے تحت آپ کی امت کہلانے کے مستحق ہوئے غرض دنیا کے لوگوں کی موجودہ تمام علمی ترقیات آپ کے علمی کمالات و علمی معجزے کے طفیل و صدقہ میں ہیں۔

نہایت فحسوس ہے کہ آنجہ کثرت مسلمانوں میں بھی اس قدر جہالت ہے کہ قرآن وحدیث اور کتب دینیہ کے صحیح علم و احترام سے بے شعور و غافل ہیں۔

قرآن مجید کا ادب و احترام

شاہان اسلام کے حالات میں ایک واقعہ نظر سے گذرا تھا کہ ایک بادشاہ میر و شکار میں تہارہ کر کسی قریہ میں ایک دیہاتی مسلمان کا

مہمان ہوا شب کو جس دالان میں وہ مقیم ہوا تو دیکھا کہ اس کے ایک طاق میں قرآن مجید رکھا ہوا ہے۔

یہ دیکھ کر اس کی عظمت و جلالت اس کے دل و دماغ پر چھا گئی اور ساری رات ایک گوشے میں بیٹھ کر جاتے ہوئے صبح کر دی لٹایا سو یا صرف اس لئے نہیں کہ قرآن مجید کا ادب اسے مانع رہا اور یہ بھی گوارہ نہ ہوا کہ اپنے آرام کی وجہ سے اس عظیم المرتبت وحی الہی کو کسی دوسرے کمرے میں منتقل کرادے یہ بھی یاد پڑتا ہے کہ اس بادشاہ کو مرنے کے بعد سلطان الاولیاء حضرت خواجہ نظام الدینؒ نے خواب میں دیکھا پوچھا! خدا نے آپ کے ساتھ کیا معاملہ کیا؟ بادشاہ نے جواب دیا کہ بخش دیا کیونکہ اللہ تعالیٰ کو اس رات کا میرا جانا اور قرآن مجید کا اس قدر احترام کرنا پسند آ گیا تھا۔

حضرت مکرّمہ رضی اللہ عنہ کے حالات میں لکھا ہے کہ جب آپ قرآن مجید کھول کر تلاوت کا ارادہ فرماتے تو اس کی عظمت کا تصور کر کے بے ہوش ہو جاتے تھے اور زبان پر یہ کلمہ جاری ہو جاتا تھا ”ہذا کلام و ہی هذا کلام رہی“ (یہ کلام میرے رب کا ہے حضور اکرمؐ فخر موجودات صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ ساری رات اس آیت کی بار بار تلاوت میں گزاری ان تعذبہم فانہم عبادک وان تغفرلہم فانک انت العزیز الحکیم“ (بارالہا! ان گناہ گار بندوں کو آپ عذاب دینا چاہیں تو وہ آپ کے بندے ہیں اور اگر مغفرت فرمادیں تو بے شک آپ زبردست حکمت والے ہیں) حضرت سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ نے ایک رات اس آیت کو بار بار پڑھ کر صبح کر دی ”وامتازوا الیوم ایہا المعجرون“ (اے مجرمو! آج قیامت کے دن تم ہمارے فرمانبردار بندوں سے الگ ہو جاؤ) حضرت امام اعظم رضی اللہ عنہ کے حالات میں بھی کہیں دیکھا ہے کہ ایک رات اسی آیت مذکورہ کی تلاوت فرما کر روتے رہے اور صبح کر دی خدا ہم سب کے قلوب میں اپنے کلام مقدس کی صحیح عظمت و محبت و تعلق پیدا فرمائے آمین شرح احوال العلوم میں ہے کہ قیامت کے ہولناک دن میں جو لوگ عرش کے سایے میں ہوں گے ان میں وہ بھی ہوں گے جو مسلمانوں کے بچوں کو قرآن مجید کی تعلیم دیتے ہیں اور وہ بھی ہوں گے جو بچپن میں قرآن مجید پڑھنا سیکھتے ہیں اور بڑے ہو کر اس کی تلاوت کا اہتمام رکھتے ہیں۔ اللہم اجعلنا منہم۔

۳۔ حدثنا یحییٰ بن بکیر قال اخبرنا اللیث عن عقیل عن ابن شہاب عن عروۃ بن الزبیر عن عائشۃ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا النہا قالت اول ما بدی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من الوحی الرویا الصالحۃ فی النوم فکان لا یروی رؤیا الا جاءت مثل فلق الصبح ثم حبب الیہ الخلاء وکان یخلو بفار حراء فلیتحدث

۱۔ یحییٰ بن عبد اللہ بن کثیر القرشی (مولیٰ ابی زکریا) ۲۳۱ھ امام نسائی و حافظ ابن معین نے آپ کو ضعیف قرار دیا۔ ابن ہدی نے کہا کہ امام لیث بن سعد (تلمیذ حدیث امام اعظم (رحمۃ اللہ علیہ) کے پڑوس میں رہتے تھے اور ان سے روایت میں وہ سب سے زیادہ قوی ہیں اور ان کے پاس امام لیث سے وہ روایات ہیں جو کسی دوسرے کے پاس نہیں ہیں امام بخاری مسلم و ابن ماجہ نے آپ سے روایت کی امام بخاری نے اپنی تاریخ کبیر صفحہ ۲۸۵ میں آپ کو شامی لکھا حالانکہ سب تذکرہ نویسوں نے بالاتفاق آپ کو مصری لکھا ہے اور امام بخاری کے سوا اور کسی نے بھی شامی نہیں لکھا امام بخاری نے صرف لیث سے سماع کا ذکر کیا اور کسی قسم کا کلام حافظ یحییٰ بن معین وغیرہ کا ذکر نہیں کیا یہاں کتاب خطا ما بخاری ابن ابی حاتم میں اس غلطی کا ذکر نہیں ہے

حافظ عینی نے اس حدیث کے رجال پر بحث کرتے ہوئے یہ بھی لکھا ہے کہ امام بخاری نے یحییٰ بن کثیر میں باپ کی طرف نسبت ترک کر کے دادا کی طرف جو نسبت کی ہے یہ اصطلاح محدثین میں تالیس کی ایک صورت ہے جس طرح امام موصوف نے لیث بن سعد سے دوسری جگہ چند روایات اپنے استاد محمد بن یحییٰ ذہبی کے واسطے سے ذکر کی ہیں مگر وہاں بھی ہر جگہ اپنے استاد موصوف کے نام میں تالیس کی صورت اختیار کی ہے۔

ہم مقدمہ انوار الباری حصہ دوم بہ سلسلہ حالات امام بخاریؒ لکھ چکے ہیں کہ امام بخاریؒ کی طرف تالیس کی نسبت ضرور ہوئی ہے مگر اس کو بہ سبب جلالت تدراس امام موصوف و بیہ حسن ظن تالیس معیوب نہیں کہہ سکتے واللہ اعلم۔

۲۔ امام موصوف کا مختصر تذکرہ مقدمہ انوار الباری صفحہ ۲۱۳/۱ میں ہو چکا ہے حافظ عینی نے اس موقع پر ابن خلکان کے حوالہ سے آپ کا مذہب خلی لکھا ہے امام بخاری نے اپنی تاریخ کبیر میں آپ کی منقبت پر کچھ نہیں لکھا حافظ نے تہذیب میں اگرچہ آپ کے ساتھ حدیث میں امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا ذکر نہیں کیا تاہم چھ صفحات سے زیادہ میں تذکرہ لکھا اور مناقب کثیرہ ذکر کئے ہیں جو مستقل تذکرہ حافظ و محدثین خلیفہ کی زینت ہونے چاہئیں۔

فیه وهو التعب اللیالی ذواب العدد قبل انا ینزع الی اہمہ ویتزود لدلک ثم یرجع الی خدیجۃ فیتزو د لمثلہا حتی یداء الحق وهو فی غار حراء فجاءہ الماک فقال اقرا قال قلت ما انا بقاری قال فاخذنی ففطنی حتی بلغ منی الجہد ثم ارسلنی فقال اقرا فقلت ما انا بقاری فاخذنی ففطنی الثانیۃ حتی بلغ منی الجہد ثم ارسلنی فقال اقراء فقلت ما انا بقاری فاخذنی ففطنی الثالثۃ ثم ارسلنی فقال اقرا باسم ربک الذی خلق الانسان من عان اقرا وربک الا کرم فرجع بہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یرجف فوادہ فدخل علی خدیجۃ بنت خویلد فقال "زملونی زملونی" فزملوہ حتی ذهب عنہ الروح فقال لخدیجۃ و اخبرہا الخبر۔ "لقد خشیت علی نفسی" فقالت خدیجۃ کلا واللہ ما یخزیک اللہ ابدا انک لتصل الرحم و تحمل کل و تکسب المعدوم و تقری الضیف و تعین علی نوائب الحق فانطلقت بہ خدیجۃ حتی اتت بہ ورقۃ بن نوفل بن اسد بن عبد العزیز ابن عم خدیجۃ و کان امرأتہ نصرانی الجاہلیۃ و کان یکتب الکتاب بالعیرائی فیکتب من الانجیل بالعبرانیۃ ماشاء اللہ ان یکتب و کان شیخا کبیرا قد عمی فقالت لہ خدیجۃ یا ابن عم! اسمع من ابن اخیک فقال لہ ورقۃ یا ابن اخی! ماذا تری؟ فاخبرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خبر ما رآی فقال لہ ورقۃ "هذا الناموس الذی نزل اللہ علی موسیٰ یا لیتنی فیہا جذعاً یا لیتنی اکون حیاً اذ ینخرجک قومک" فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم او مخرجی ہم؟ قال نعم لم یات رجل قط بمثل ما جئت الا عودی وان یدرکنی یومک انصرک نصرامو ذر" ثم لم ینشب ورقۃ ان توفی و فتر الوحی قال ابن شہاب و اخبرنی ابو سلمۃ بن عبد الرحمن ان جابر بن عبد اللہ الانصاری قال وهو یحدث عن فترۃ الوحی فقال فی حدیثہ:۔ بینا انا امشی اذ سمعنا صوتاً من السماء فرفعت بصیری فاذا الملک الذی جاء فی بحرآء جالس علی کرسی بین السماء والا رض فرعبت منه فرجعت فقلت زملونی زملونی فانزل اللہ تعالیٰ۔

یایہا المدثر قم فانذر وربک فکبر وثیا بک فطهر والرجز فاهجر فحمی الوحی و تابع۔ تابعہ عبد اللہ بن یوسف و ابو صالح و تابعہ ہلال بن رواد عن الزہری و قال یونس و معمر بواדרہ۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا روایت فرماتی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ابتداء میں اچھے خوابوں سے وہی کا سلسلہ شروع ہوا آپ جو کچھ خواب میں دیکھتے تھے وہ اسی طرح پییدہ سحر کی طرح نمودار ہو جاتا تھا پھر آپ کو خلوت گزینی محبوب ہو گئی غار حراء میں خلوت اختیار فرماتے تھے کئی کئی رات وہاں مسلسل وہاں رہ کر عبادت گزار کرتے جب تک کہ گہرا آنے کی رغبت نہ ہوتی وہاں کے لیے آپ توشہ بھی ساتھ لے جاتے تھے پھر حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کے پاس واپس تشریف لاتے اور اسی طرح چند روز کا توشہ ساتھ لے جاتے تا آنکہ غار حراء میں حق (یعنی وحی الہی) کا ظہور ہو اور فرشتے نے آکر کہا پڑھئے۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے جواب دیا کہ "میں تو پڑھا ہوا نہیں ہوں" (کیونکر پڑھ سکتا ہوں؟!) اس پر فرشتے نے مجھے پکڑ کر اتنے زور سے بھیجا کہ میری طاقت جواب دے گئی پھر مجھے چھوڑ کر کہا کہ پڑھئے! "میں نے کہا" میں تو پڑھنے والا نہیں" فرشتے نے مجھے دوبارہ بھی دیوچ کر حسب سابق خوب دیایا اور پھر چھوڑ کر کہا کہ "پڑھئے!" میں نے کہا "میں پڑھنے والا تو ہوں نہیں" (کس طرح پڑھوں؟) فرشتے نے تیسری بار مجھے پھر دیوچا دیایا اور کہا اقرا باسم ربک الذی خلق الانسان من علق اقرا وربک الا کرم (پڑھئے اپنے رب کے نام سے جس نے (ہر چیز کو) پیدا کیا انسان کو خون کی پستکی سے پیدا فرمایا پڑھئے! آپ کا پروردگار بڑے کرم والا ہے۔

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم آیات مذکورہ (کی نعمت غیر مترقبہ) سے اپنے سینے کو معمور و منور فرما کر واپس گھر تشریف لائے اس وقت آپ کا دل (پہلی وحی الہی کے رعب و جلال سے) کانپ رہا تھا حضرت خدیجہ سے ارشاد فرمایا کہ مجھے کبل اوڑھاؤ مجھے کبل اوڑھاؤ! انہیں نے کبل

اڑھا دیا جب سکون کی کیفیت ہوئی تو آپ نے حضرت خدیجہؓ کو سارا حال سنایا اور یہ بھی فرمایا کہ مجھے اپنی جان کا خوف ہو گیا ہے انہوں نے جواب میں فرمایا کہ ہرگز ایسا نہیں ہوگا خدا کی قسم! وہ آپ کو کبھی رسوا نہیں کرے گا۔ آپ تو سدرجی فرماتے ہیں تا تو انوں کا بوجھ اٹھاتے ہیں اپنی کمائی میں مفلسوں تا داروں کو شریک کرتے ہیں مہمان نوازی فرماتے ہیں اور راہ حق میں مصیبت زدہ لوگوں کی امداد کرتے ہیں پھر حضرت خدیجہؓ آپ کو ورقہ بن نوفل کے پاس لے گئیں جو ان کے چچا زاد بھائی تھے۔ وہ زمانہ جاہلیت میں نصرانی ہو چکے تھے اور عبرانی زبان کے کاتب تھے چنانچہ انجیل کو بھی حسب توفیق خداوندی عبرانی زبان میں لکھا کرتے تھے بہت عمر رسیدہ تھے بیٹائی بھی جاتی رہی تھی۔

حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا نے ان سے کہا:۔ بھائی اپنے بھتیجے کا حال تو سنئے! ورقہ نے پوچھا:۔ بھتیجے! تم کیا دیکھتے ہو؟ آپ نے جو دیکھا تھا بیان فرما دیا ورقہ آپ کے حالات سن کر (بے ساختہ) بول اٹھے کہ ”یہ تو وہی ناموس ہے جس کو حق تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کے پاس بھیجا تھا۔ کاش! میں تمہارے عہد نبوت میں جو ان ہوتا کاش میں اس وقت تک زندہ ہی رہتا جب آپ کی قوم آپ کو نکالے گی۔“ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”کیا وہ لوگ مجھے نکال دیں گے؟“ ورقہ نے کہا ”ہاں! جو شخص بھی اس طرح کی چیز لے کر آیا جیسی آپ لائے ہیں لوگوں نے اس سے دشمنی کی ہے اگر مجھے آپ کی نبوت کا زمانہ مل گیا تو میں آپ کی پوری قوت سے مدد کروں گا۔“

پھر کچھ ہی عرصہ کے بعد ورقہ کا انتقال ہو گیا اور وحی کا سلسلہ بھی کچھ مدت کے لیے بند ہو گیا (راوی حدیث مذکور) ابن شہاب کا قول ہے کہ ابو سلمہ بن عبد الرحمن نے جابر بن عبد اللہ انصاری سے روایت بیان کی کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے وحی کے موقوف ہونے کا حال یوں بیان فرمایا تھا کہ ”میں ایک بار کہیں جا رہا تھا اچانک میں نے آسمان سے ایک آواز سنی نظر اٹھا کر دیکھا تو وہی فرشتہ جو غار حرا میں میرے پاس آیا زمین و آسمان کے درمیان ایک کرسی پر بیٹھا ہے میں اس منظر سے پھر دہشت زدہ ہو گیا واپس ہو کر گھر والوں سے کہا کہ مجھے کپڑا اوڑھا دو مجھے کپڑا اوڑھا دو اسی وقت اللہ تعالیٰ نے یہ آیتیں نازل فرمائیں۔

”يَا أَيُّهَا الْمَدِينَةُ قُمْ فَاذْكُرِي وَرَبِّكَ فَكُبْرِي وَثِيَابَكَ فَطَهِّرِي وَالرُّجْزَ فَاهْجُرِي“ (”اے لحاف میں لپٹنے والے! اٹھ کھڑا ہو اور لوگوں کو (عذاب الہی سے) ڈرا اور اپنے رب کی بڑائی بیان کر اور اپنے کپڑے پاک رکھ اور گندگی سے دور رہ۔“)

یعنی وحی الہی کے بوجھ اور فرشتہ کی ہیبت سے آپ کو اس قدر خوفزدہ اور پریشان نہ ہونا چاہیے آپ کا منصب نبوت تو بہت اعلیٰ و ارفع

۱۔ عام مفسرین نے اس سے مراد یہ لیا کہ بتوں کی عبادت سے دور رہو اس صورت میں اس آیت کا تعلق نماز سے نہ ہو گا یا یہ مراد ہو کہ بتوں سے بے تعلقی کا معاملہ رکھو وقت نماز میں بھی اور دوسرے اوقات میں بھی لیکن ہمارے حضرت شاہ صاحبؒ کے نزدیک اس آیت میں طہارت جاہ نماز کی طرف اشارہ زیادہ رائج ہے جیسا کہ اس سے پہلے جملے میں طہارت ثیاب کا حکم ہے پس دونوں جملوں کا تعلق نماز سے رہے گا پھر اس امر پر تو سب کا اتفاق ہے کہ نماز ابتداء زمانہ نبوت سے تھی چنانچہ کتب میر میں وارد ہے کہ جب ابراہیمؑ ربک کا نزول ہوا تو اسی وقت جبرئیل علیہ السلام نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو وضو نماز کا طریقہ بھی سکھایا تھا پھر اس امر میں اختلاف ہے کہ صبح و شام کی دو نمازیں جو ابتداء عہد نبوت سے پڑھی گئیں وہ فرض تھیں یا نفل؟ ہمارے حضرت شاہ صاحبؒ کے نزدیک ترجیح اس کو تھی کہ نماز کی فرضیت تو ابتداء عہد نبوت ہی سے تھی مگر اس کی صفات و کیفیات بدلتی رہتی تھیں تا آنکہ شب معراج میں وہ پانچ ہو گئیں اور شب معراج میں پانچ نمازیں فرض ہونے کا مطلب یہ ہے کہ مجموعی عدد مع سابق کے پانچ قرار پایا لہذا آیت فطہر ربک قبل طلوع الشمس و قبل الغروب میں کسی تاویل کی بھی ضرورت نہیں کیونکہ اس میں صرف دو نمازیں ذکر ہوئی ہیں (نماز فجر و عصر) جو پہلے سے فرض تھیں اس کے بعد ان پر اضافہ ہوا ہے اور اسی لیے یہ طریق ادا فرض وہ پانچ کی فرضیت سے پہلے بھی پڑھی گئیں اور بعد کو بھی اس میں کوئی تبدیلی نہیں ہوتی ہے بخاری میں ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے (طائف سے واپسی میں) حجر کی نمازیں نخلہ میں پڑھی جنوں نے آپ کے پیچھے اقتداء کی آپ نے سر و جن پڑھی اور اس میں بلند آواز سے قرأت فرمائی اور یہی طریقہ نماز صبح کا بعد معراج بھی رہا اس موقع پر ہمارے حضرت شاہ صاحبؒ نے یہ امر بھی بطور نکتہ و لطیفہ ارشاد فرمایا کہ علامہ حلی نے اپنی سیرت میں ایک جملہ بہت معنی فیز لکھا ہے اور ممکن ہے اس سے ان کا ارادہ حنفیہ کے مسلک کی تائید بھی ہو کہ سب سے پہلے سورہ اقرآن نازل ہوئی اور سورہ فاتحہ کا نزول بعد کو ہوا ہے تو جب تک اس کا نزول نہیں ہوا تھا اس زمانے کی نمازیں کس طرح درست ہوئیں؟ جب کہ فاتحہ رکن صلوٰۃ ہے کہ بغیر اس کے نماز درست ہی نہیں ہو سکتی قائلین رکعت فاتحہ جواب دیں؟

ہے سب راحت و سکون کو خیر باد کہہ کر خدا کے نافرمان بندوں کو اس کے غصے و عذاب اور کفر و معصیت کے بڑے انجام سے ڈرائے! یہاں پر وردگار کی بڑائی بیان کرنے کا حکم بھی اسی لیے دیا گیا کہ اس سے خدا کا خوف دل میں گھر کرتا ہے اور اس کی تعظیم و تقدیس ہی وہ فریضہ ہے جو تمام اخلاق و اعمال کی ادائیگی پر مقدم ہے چنانچہ اس سورت کے نازل ہونے کے بعد آپ نے دعوت الی اللہ کا فرض پوری اولوالعزمی سے انجام دیا پھر نماز وغیرہ کا حکم بھی آگیا جس کے لیے بدن کپڑوں اور جائے نماز وغیرہ کو گندگی سے پاک رکھنے کے احکام نازل ہوئے۔

اس کے بعد وحی تیزی کے ساتھ پے در پے آنے لگی اس حدیث کو یحییٰ بن بکیر کے علاوہ لیث بن سعد سے عبد اللہ بن یوسف اور ابو صالح نے بھی روایت کیا ہے جس کو متابعت تامہ کہتے ہیں اور عقیل کے علاوہ زہری سے ہلال بن رواد نے بھی روایت کیا ہے جس کو متابعت ناقصہ کہتے ہیں یونس و معمر نے فوادہ کی جگہ یوادرہ ذکر کیا ہے۔

علامہ یحییٰ نے شرح بخاری شریف میں اس موقع پر رجال سند اصول حدیث اور معانی حدیث مذکور پر بڑی اہم علمی ایضات لکھی ہیں جو اہل علم خصوصاً طلبہ حدیث کے لیے نہایت کارآمد ہیں علامہ ابن ابی جرہ نے بھی النفوس میں اسی ایک حدیث سے نہایت اہم و نافع فوائد لکھے ہیں۔ طوالت کے خوف سے یہاں صرف چند چیزیں لکھی جاتی ہیں۔

شرح حدیث

اجھے اور سچے خواب نبوت کا ایک جزو ہیں اسی لیے انبیاء علیہم السلام کو وحی الہی کے ساتھ مشرف کرنے سے قبل سچے خواب دکھائے جاتے ہیں سرور انبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کو نبوت سے قبل چھ ماہ تک ایسے خواب دکھلائے گئے اسی طویل مدت میں آپ کو منامات صادقہ کے ذریعہ علوم و حقائق نبوت اور عالم بالا سے پوری مناسبت کرا دی گئی جو بات آپ خواب میں دیکھتے جلد ہی اس کا ظہور بے کم و کاست ہو جاتا تھا گویا عالم مثال سے آپ کا رابطہ قائم کرا دیا گیا جو عالم غیب سے رابطہ کا مقدمہ ہے کیونکہ جتنی چیزیں موجود ہوتی ہیں۔

سب سے پہلے ان کا وجود عالم غیب میں ہوتا ہے پھر عالم مثال میں منتقل ہوتی ہیں اس کے بعد عالم شہادت یعنی دنیا میں آتی ہیں گویا عالم شہادت میں ظاہر ہونے والی چیزوں کا مشاہدہ قبل ظہور ہی عالم مثال میں کر لیتے تھے۔

عالم مثال

عالم مثال کی چیزوں میں مادہ نہیں ہوتا بلکہ صرف ان کی صورتیں مع طول و عرض کے ہوتی ہیں جیسے آئینہ میں ایک چیز کی صورت کا مشاہدہ لا مادہ مگر طول و عرض کے ساتھ ہوتا ہے عالم مثال کو اسی پر قیاس کر لیجئے! بعض حضرات نے جو یہ سمجھا ہے کہ ایک صورت سے دوسری میں تبدیل ہو جانا عالم مثال سے متعلق ہے اور قرآنی آیت فتمثل لہا بشراً سويا کو استشہاد میں پیش کیا تو یہ خیال غلط ہے ایسی صورتوں کا تعلق عالم شہادت ہی سے ہے یہ مسئلہ تجسد ارواح اور تروح اجساد کا ہے اور اس میں حضرت شاہ صاحبؒ کی تحقیق ہم پھر کسی موقع سے بیان کریں گے انشاء اللہ تعالیٰ۔

عالم خواب

خواب میں چونکہ ہم مادی علاقے سے ایک حد تک منقطع ہو جاتے ہیں اس لیے ایسی چیزوں کا مشاہدہ کر سکتے ہیں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ۶ ماہ تک اس طرح روحانی تربیت فرما کر حق تعالیٰ نے بیداری میں بھی خلوت گزینی آپ کے لیے محبوب بنا دی تا کہ ظاہری آنکھوں سے بھی غیبی مشاہدات کا معائنہ میسر ہو۔

انتخاب حراء

مکہ معظمہ سے تقریباً تین میل کے فاصلہ پر غار حراء میں آپ کی خلوت گزینی غالباً اس لیے بھی زیادہ موزوں تر تھی کہ وہاں انبیاء سابقین

اور آپ کے جد امجد عبدالمطلب نے بھی خلوت اختیار فرمائی تھی دوسرے اس لیے بھی کہ اس غار کا ایک حصہ بیت اللہ کی طرف جھکا ہوا ہے جس سے بیت اللہ پر نظر پڑتی ہے جو خود بھی ایک عبادت ہے وہاں آپ نے کتنی خلوت گزینی فرمائی بعض روایات ۴۰ دن کی بھی آتی ہیں مگر وہ زیادہ قوی نہیں ہیں اس لیے ان سے مروجہ چلہ کشی پر استدلال بھی قوی نہیں اگرچہ اس کی افادیت ظاہر ہے اور اولیاء اللہ کے طریقے پر کسی عبادت کے ادا کرنے میں برکت بھی ہے بشرطیکہ اس کو سنیت کا درجہ نہ دیا جائے۔

دوسرے ایک فرق یہ بھی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم چند چند روز کے بعد دولت کدہ پر تشریف لاتے رہتے تھے اور کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ ضروری سامان و قوشہ لے کر حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا آپ کے پاس پہنچ جاتی تھیں مشکوٰۃ شریف باب المناقب میں ایک حدیث ہے کہ ایک مرتبہ حضرت جبرائیل علیہ السلام حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس غار حرا میں تشریف لائے (یہ غالباً عہد نبوت کا واقعہ ہے) اور فرمایا کہ خدیجہ آ رہی ہیں ان کو رب العالمین کا سلام کہنا اور جنت میں موتیوں کے گھر کی بشارت سنا دینا۔

عطاء نبوت و نزول وحی

سچے خوابوں کے بعد غار حرا کی خلوت گزینی کا سلسلہ جاری تھا کہ ایک نہایت عظیم و مبارک دن وہ بھی آپ پہنچا کہ آپ حق تعالیٰ کی طرف سے خلعت رسالت سے سرفراز ہوئے خدا کا فرشتہ پہلی وحی لے کر پہنچ گیا جس سے دنیا کے اس آخری دور کے زیریں لمحات کی ابتداء ہو گئی اب یہاں انبیاء سابقین اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وحی میں فرق پر بھی نظر رکھیے پہلے جتنی وحی آتی رہی وہ سب وحی غیر مملو کے درجہ کی تھی جیسے ہمارے یہاں کی احادیث صحیحہ جن کے معانی و مطالب تو وحی خداوندی ہیں مگر الفاظ و کلمات اس طرح نہیں اور یہی شان کتب سماویہ انبیاء سابقین کی بھی تھی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر جتنی وحی نازل ہوئی اس کے دو حصے ہو گئے۔ ایک وحی مملو (جو قرآن مجید کی صورت میں ہے کہ اس کے کلمات و معانی سب خدا کی طرف سے بطریق محفوظ ہم تک پہنچے ہیں دوسرے وحی غیر مملو (جو احادیث رسول کی صورت میں ہے کہ اس کے معنی خدا کی طرف سے اور کلمات رسول خدا کے ہیں۔ اسی لیے قرآن مجید کی روایت بالمعنی درست نہیں بخلاف حدیث کے کہ اس کی روایت بالمعنی بھی جائز ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی روحانی تربیت حق تعالیٰ کی خصوصی شان ربوبیت کے تحت ہوئی ہے کیونکہ آپ کو وحی مملو کے سب سے زیادہ عظیم المرتبت درجہ وحی سے نوازا تھا جو آپ کے خاص خصوص درجہ نبی الانبیاء اور مرتبہ حاتم النبیین کے شایان شان تھی مگر اس وحی عظیم کے لیے کتنی بڑی قوت برداشت کی ضرورت تھی اس کا اندازہ حدیث کے مذکورہ بالا جملوں سے بخوبی ہو سکتا ہے اس لیے حیرت استعجاب اس امر پر بالکل نہ ہونا چاہیے کہ آپ ایسے رسول اعظم کو ڈر خوف دہشت و گھبراہٹ کی صورت کیوں پیش آئی بلکہ حیرت اور عظیم حیرت اس پر ہونی چاہیے کہ اس دنیا کے اندر رہ کر اور باوجود تمام بشری تقاضوں اور کمزوریوں کے بھی کیونکر ایک بشر نے اس وحی اعظم کے نزول اجلال کا بوجھ برداشت کر لیا جس کو تصریح قرآن مجید ہی اگر کسی پہاڑ پر اتار دیا جاتا تو وہ خوف و خشیت خداوندی کے باعث ٹوٹ پھوٹ کر ریزہ ریزہ ہو جاتا یہی وجہ ہے کہ پہلی وحی کے بعد تین سال کی طویل مدت فترت وحی کی رہی کہ اس میں نزول وحی کا سلسلہ قطعاً بند رہا اتنی بڑی عظیم نعمت خداوندی کا نزول ہو کر دفعہ رک جانا اور وہ بھی اتنے طویل عرصہ تک یا آپ پر جتنا شاق گزرا احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کے برابر کبھی کوئی دوسرا صدمہ آپ کے قلب منور نے برداشت نہیں کیا اور اتنے عظیم صدمہ کو تین سال تک صبر و شکر کے ساتھ برداشت کرنا آپ کے نبی الانبیائی اولوالعزیز کی بہت بڑی خصوصیت قرار پائی ہے درحقیقت خلعت رسالت عطا ہو جانے کے بعد کی سہ سالہ روحانی تربیت نے آپ کی روحانی ترقیات کو اوج کمال پر پہنچا دیا تھا اسی لیے اس مدت کے گزرنے پر آپ پر نزول وحی کا سلسلہ بڑی تیزی سے جاری ہو گیا کہ باقی تین سال کی قلیل مدت میں تقریباً ۳۴ ہزار بار آپ نزول وحی الہی سے شرف یاب ہوئے۔

اس موقع پر جو بعض حضرات نے آپ کی خوف دہشت وغیرہ کو عام ضعف انسانی و بشری کے سبب بتلایا اس کا اظہار بطور سیاست جائز سمجھنا اس کو ہم آپ کے عظیم مرجع رسالت کے شایان نہیں دیکھتے۔ واللہ اعلم جن لوگوں نے اس حالت کو تردید فی النبوت سمجھا وہ تو انبیاء علیہم السلام کے ایمان و یقین کے مدارج عالیہ اور علوم و کمالات نبوت سے بالکل ہی ناواقف ہیں اللہم ادرنا الحق حقا والباطل باطلا

دبانے کا فائدہ

صاحب ”ہیچہ النفوس“ نے لکھا ہے کہ حضرت جبرئیل علیہ السلام کا مقصد آپ کو اپنے سینہ سے ملا کر دبانے سے یہ تھا کہ آپ کے اندر ایک زبردست قوت نور یہ پیدا ہو جائے، جس سے آپ وحی الہی کا تحمل فرما سکیں اور اس قسم کے تصرفات اولیاء اللہ کے یہاں بھی پائے گئے ہیں، ایک بزرگ ولی اللہ کا واقعہ نقل ہوا ہے کہ ان کے پاس چند علماء وقت نے آکر اعتراض کئے ان بزرگوں نے خود جواب دینا پسند نہ کیا اور ایک عامی جاہل چرواہے کو مجلس میں سے بلا کر اپنے سینہ سے ملایا اور فرمایا کہ تم ان کے اعتراضات کا جواب دو۔ اس نے نہایت اعلیٰ جوابات دیے، پھر ان لوگوں نے مزید اعتراضات کئے تو ان کے بھی جوابات دے کر ان سب اہل علم و فقہا کو سکت کر دیا۔ پھر ان بزرگ نے اس شخص کو بلا کر دوبارہ سینہ سے ملایا تو پھر ویسا ہی جاہل بن گیا، جیسا تھا، اس پر اس نے عرض کیا کہ جناب والا میں نے سنا ہے خاصان خدا جب کسی کو کچھ عطا کر دیتے ہیں تو اس کو واپس نہیں لیتے، بزرگ نے فرمایا کہ یہ درست ہے جو تم کہتے ہو مگر تمہارا حصہ اس علم میں نہیں ہے، پھر اس کو ایک دوسری نعمت کی بشارت دی جو اس کو حاصل ہوئی۔

صاحب ہیچہ نے اس قصہ کو نقل کر کے لکھا کہ جب ایک بشر کے لیے بشری ملامت سے یہ اثر ہو سکتا ہے تو روح القدس (جبرئیل علیہ السلام) کے جسد کی ملامت سے جسد اطہر رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم میں کیا کچھ اثرات نہ پیدا ہوئے ہوں گے، اسی قسم کا ایک واقعہ حضرت شیخ الشارح خواجہ باقی باللہ (شیخ و مرشد حضرت مجدد صاحب سرہندی) کا بھی منقول ہے کہ ایک دفعہ آپ کے یہاں چند مہمان آ گئے اور اس وقت ان کی ضیافت کے لیے آپ کے یہاں کچھ موجود نہ تھا۔ آپ کچھ متردد ہوئے کہ پڑوسی نان بائی کو خبر مل گئی جو فوراً ہی ایک سنی میں کھانا لگا کر حضرت خواجہ صاحب کی خدمت میں حاضر ہو گیا آپ بہت خوش ہوئے اور اس سے فرمایا کہ جو چاہو مانگ سکتے ہو، نان بائی نے کہا میری خواہش یہ ہے کہ آپ مجھے اپنا جیسا کر دیجئے! خواجہ صاحب نے فرمایا تم اس کو برداشت نہ کر سکو گے، کوئی اور چیز طلب کرو، مگر وہ اپنے مطالبے پر مصر رہا، اس پر خواجہ صاحب اس کو اپنے حجرے میں لے گئے، اور اس پر اتحادی توجہ ڈالی، کچھ دیر کے بعد نکلے تو دونوں کی صورت بالکل ایک سی تھی، صرف اتنا فرق تھا کہ خواجہ صاحب پر اطمینان و بشارت کی کیفیت تھی، اور نان بائی پر انتہائی اضطراب گھبراہٹ و پریشانی کا عالم طاری تھا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ وہ اس کیفیت یا حضرت خواجہ صاحب کی نسبت قویہ کو برداشت نہ کر سکا اور دو تین دن کے بعد اس کا انتقال ہو گیا۔

یہاں سے یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ اگر توجہ اتحادی قبول کرنے والا جو ہر قابل ہو تو اس کو نہ صرف یہ کہ کوئی نقصان نہیں پہنچتا بلکہ وہ کم سے کم وقت میں دوسرے کے کمالات اپنے اندر جذب کر لیتا ہے جیسا کہ حضرت مجدد صاحب سرہندی قدس سرہ ہی کے بارے میں منقول ہے کہ انہی حضرت خواجہ باقی باللہ قدس سرہ، کی خدمت میں حضرت مجدد صاحب پہنچے، اور بیعت ہوئے اور چند ہی روز میں آپ قطیعت، فردیت وغیرہ مدارج عالیہ تک ترقی فرمائی اور خود خواجہ صاحب نے آپ کو قرب و نہایت وصول الی اللہ کے مراتب علیہ کی تحصیل و تکمیل کی بشارت سنائی۔ اور فرمادیا کہ شیخ احمد سرہندی ہمارے یہاں آئے، جو کثیر العلم قوی العمل ہیں، چند ہی روز میں ہم نے ان کے بہت سے عجائب و غرائب حالات مشاہدہ کئے، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ وہ ایک آفتاب ہوگا، جس سے سارا جہاں روشن ہوگا۔ ایک روز یوں بھی فرمایا کہ شیخ احمد

سرہندی ایک ایسا سورج ہے جس کے سایہ میں ہم جیسے ہزاروں ستارے گم ہیں۔

اس سے یہ بھی مظلوم ہوا کہ توجہ قبول کرنے والا کبھی توجہ دینے والے سے بھی بڑھ جاتا ہے۔ جیسا کہ یہاں حضرت خواجہ صاحب نے خود فرمایا کہ حضرت مجدد صاحب کی مثال سورج کی سی ہے، اور ہم جیسے ہزاروں ستارے اس کے سایہ میں گم ہیں۔

اب اپنے اصل موضوع کی طرف آجائے اور اچھی طرح سمجھ لیجئے کہ سرور کائنات، فخر موجودات افضل الرسل صلی اللہ علیہ وسلم کے علوم و کمالات کی نسبت بھی تمام انبیاء سابقین اور ملائکہ مقررین وغیرہ وغیرہ کے مقابلہ میں بالکل ایسی ہی ہے، جسے ایک سورج کی نسبت ستاروں سے ہوتی ہے اور ابتدائی حالات میں جبرائیل علیہ السلام کے آپ کو دبا کر روحانی توجہات کے القاء فرمانے سے یہ نہ سمجھا جائے کہ جبرائیل علیہ السلام آپ سے افضل ہیں یا آپ بہ نسبت ان کے علوم و کمالات میں کم درجہ رکھتے ہیں۔ دوسری مثال محض سمجھنے کے لئے ایسی ہے کہ جیسے ایک بادشاہ کے ارکان دولت و مقررین بارگاہ میں ہوتے ہیں، کچھ ایسے معتمد خاص ہوتے ہیں جو اس کے پیغامات دوسروں تک پہنچاتے ہیں۔ لیکن اس بادشاہ کا ایک وزیر اعظم ہوتا ہے جو اس کا سب سے بڑا معتمد نائب و خلیفہ ہوتا ہے، وہ اگرچہ بادشاہ کی مجلس کا ہر وقت حاضر باش نہیں ہوتا بلکہ بعض اہم ضرورتوں کے باعث کافی دور دراز مسافت پر بھی رہتا ہے اور وہاں ایک طویل مدت مصالحت کی کے انتظام و انصرام میں گزار دیتا ہے، لیکن جو اعتماد، تقرب اور وجہ بادشاہ کے یہاں اس کا ہوتا ہے، وہ نہ بادشاہ کے اپنے اہل خاندان میں کسی کا ہوتا ہے، نہ کسی بڑے سے بڑے مقرب درباری کا، نہ دوسرے وزراء و ارکان دولت کا۔ اس لئے کہ بادشاہ کے ملکی مصالح اور ان کے شیب و فراز کو پہنچانے والا جس قدر وہ ہوتا ہے، دوسرا نہیں ہو سکتا۔

اسی لیے جب بادشاہ کو کوئی اخص خصوص مشورہ کرنا ہو گا یا کوئی خاص الحاح ہدایت دینی ہوگی تو صرف اسی سے الگ بلا کر مشورہ کرے گا اور وہ بھی اس احتیاط سے کہ اس وقت کوئی دوسرا اس کا بڑے سے بڑا مقرب و محبوب بھی وہاں آس پاس نہیں جاسکتا یا اگر اس کا وزیر اعظم کہیں دور ہو گا تو بادشاہ کا خاص درباری مقرب اپنی اس کا پیغام لے کر جائے گا اور با احتیاط تمام وزیر اعظم کو پہنچا دے گا۔ پھر ظاہر ہے کہ اس پیغام کے پورے مقاصد اور اس کی باریکیوں کو جس قدر بادشاہ کا وزیر اعظم سمجھ سکے گا وہ درمیانی اپنی بھی نہیں سمجھ سکتا اس لئے وزیر اعظم پر اس پیغام کو سوچنے سمجھنے اس پر عمل درآمد کرنے کی ذمہ داریوں کا جس قدر عظیم بوجھ پڑے گا درمیانی پیغامبر پر اس کا سوا حصہ بھی نہ ہو گا اس کے ساتھ یہ بھی گزارش ہے کہ بادشاہ کی حیثیت یا وزیر اعظم کی پوزیشن اپنے دور کے حالات سے نہ قیاس کیجئے کیونکہ اول تو اس عوامی دور کے بادشاہوں کے وہ پہلے سے اختیارات و ذمہ داریاں نہیں ہیں پھر وزیر اعظم اور دوسرے وزراء عوام کے رجحانات وغیرہ کے لحاظ سے بنتے ہیں اسی لیے وہ عوام کے یا اکثریت کے رجحانات کا ساتھ دینے پر مجبور ہوتے ہیں اور ان کی تبدیلیاں بھی جلد جلد عمل میں آتی رہتی ہیں۔ مگر حق تعالیٰ کی شہنشاہیت کے اصول اس سے بالکل جدا ہیں وہ خود عالم الغیب والسرائر ہے ایک ایک کے دلوں کے بھید سے واقف ہے اس سے کوئی چیز چھپ نہیں سکتی اس کے بھی مقررین بارگاہ میں دین و دنیا دونوں کے نظام عالم چلانے کے لیے وزراء و نائبین ہیں جن میں سے سب سے بڑے نائب و خلیفہ ہونے کا طرہ امتیاز انبیاء علیہم السلام کو حاصل ہوا۔ اس لیے ضروری تھا کہ علمی کمالات میں ان کا مرتبہ سب سے اونچا ہو۔ یہی وجہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کی علمی و روحانی تربیت کو دنیا کے ظاہری وسائل سے الگ کر کے اپنے فضل خاص کے تحت رکھا سب سے پہلے حضرت آدم علیہ السلام کو حق تعالیٰ نے وہ علوم القاء فرمائے جن کے باعث ان کی برتری و افضلیت تمام ملائکہ اور جن وانس پر مسلم ہو گئی اور اس کے عملی اعتراف کے طور پر ان کو تعظیسی سجدہ کرایا گیا پھر ان کے بعد بھی جس قدر انبیاء مبعوث ہوئے ان سب کی بھی اسی طرح تربیت و تعلیم ہوتی رہی اور یہ سب انبیاء علیہم السلام اپنے اپنے زمانہ اور علاقہ رسالت کے لیے خدا کی طرف سے اس کے وزراء کی حیثیت رکھتے تھے۔ ان کے بعد تمام نبیوں کے سردار سب کے علوم و کمالات کے جامع سب کی شریعتوں کے محافظ سمجھوں کی شرائع سے زیادہ مکمل دین و شریعت کے حامل فخر موجودات خاتم النبیین والمرسلین حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم دنیا کے آخری دور میں حق تعالیٰ کے وزیر اعظم کی حیثیت سے تشریف

لاتے جن کا سب سے بڑا معجزہ بھی علمی معجزہ قرآن مجید ہے جو قیام قیامت تک کامل شریعت مکمل دستور العمل اور نہ منسوخ ہونے والا قانون الہی ہے۔ آپ کو وہ علوم و کمالات اور روحانی مدارج حق تعالیٰ نے عطا فرمائے جو کسی نبی مرسل یا ملک مقرب کو بھی عطا نہیں ہوئے آپ کے علمی و روحانی فیض سے تھوڑے ہی عرصہ میں ہزاراں ہزار صحابہ کے قلوب جگمگا اٹھے اور ادنیٰ سے ادنیٰ صحابی بھی اس مرتبہ پر فائز ہو گئے کہ بڑے سے بڑا ولی کامل وہاں تک نہیں پہنچ سکتا اور بعد وفات بھی آپ کے روحانی فیض سے تمام مومنین کی ارواح طیبہ برابر سیراب ہوتی رہیں اور قیامت تک آپ کا فیض اسی طرح باقی رہے گا۔ اللھم انفعنا جميعا بنفعاته الطيبة ورفقنا لما تحب وترضی بمنک وکریمک یا ارحم الراحمین۔

صاحب نجد نے لکھا ہے کہ حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کا ”کلا واللہ لا یحزبک اللہ“ الخ فرماتا اس لیے تھا کہ دنیاوی تجربات سے یہ بات مشہور و معلوم تھی کہ جس شخص کے اخلاق و خصائل اس قسم کے ہوتے ہیں خدا کا محبوب بندہ ہوتا ہے اور اس کو کوئی گزند نہیں پہنچتا۔ نیز حدیث میں بھی آتا ہے کہ حسن سلوک کا کردار ذلت و کبریت کی رسوائیوں سے محفوظ کرتا ہے۔ یہاں پانچ مسائل کا ذکر ہوا ہے جو اصول مکارم اخلاق ہیں دوسری روایت میں تصدیق الکلام اور تودی الامانات بھی آیا ہے کہ آپ صبح بولتے ہیں اور امانات کی ادائیگی فرماتے ہیں اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ زمانہ کی عادت و تجربات کے مطابق بھی کوئی بات کہنا درست ہے بشرطیکہ اس سے ادا امر و نواہی شرعیہ میں کوئی خلل واقع نہ ہوتا ہو۔

اکھتراں آخری فائدہ صاحب بیہ الغفوس امام ابن ابی جرہ نے اس پر لکھا کہ حمی الوحی سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا کیا مقصد ہے آپ نے لکھا ہے کہ ابتداء وحی کے بیان میں قبل رسالت کے خوابوں کے مطابق ظہور واقعات کو طلوع سپیدہ سحر سے تشبیہ دی گئی تھی لہذا جب نزول وحی کا وقت پہنچا تو وہ رسالت کا طلوع شمس تھا اور جس طرح طلوع کے بعد آفتاب کی روشنی و گرمی برابر بڑھتی رہتی ہے آفتاب رسالت نے بھی اپنے ترقی پزیر نور و حرارت سے سارے عالم امکان کو پوری طرح نور و حرارت سے فیضیاب کر دیا تھا۔

پھر اس تشبیہ سے ممکن تھا کہ کوئی سمجھے کہ جس طرح بعد نصف النہار آفتاب سماوی کی حرارت و نور میں کمی آنے لگتی ہے آفتاب رسالت کے فیض میں بھی کمی ہوگی تو حمی الوحی کے ساتھ و تالیق کا لفظ زیادہ کیا تاکہ بتلایا جاسکے کہ آفتاب رسالت کا فیضان ایسا نہیں ہے کیونکہ وہ برابر بڑھتا چلا گیا اور علوم نبوت کی گرمی و حرارت روشنی و تاباکی میں کوئی زوال و انحطاط نہ آسکا صفحہ (۱/۲۵)

بحث و نظر: قرآن مجید میں جو ہر سورت کے شروع میں بسم اللہ الرحمن الرحیم لکھی ہوئی ہے اس کے بارے میں احمد، محمد شین و فقہاء میں یہ بحث رہی ہے کہ وہ ہر سورت کا جزو بھی ہے یا نہیں؟ اس بارے میں ان کے تین مذاہب ہیں امام مالک و امام اوزاعی وغیرہ فرماتے ہیں کہ وہ کسی سورت کا جزو نہیں ہے۔ نہ قرآن مجید کی آیت ہے بجز اس کے جو سورہ نحل کے وسط میں نازل ہوئی ہے (بعض حنفیہ اور بعض اصحاب امام احمد کا بھی یہی مذہب ہے اور وہ لوگ خود امام احمد سے بھی ایک روایت اسی کی بیان کرتے ہیں) دوسرا بالکل اس کے مقابل امام شافعی کا قول ہے کہ وہ سورہ فاتحہ اور دوسری ہر سورت کا جزو ہے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا ایک قول یہ بھی ہے کہ وہ بجز سورہ فاتحہ کے اور سورتوں کا جزو نہیں ہے تیسرا مذہب اکثر فقہاء و محدثین احناف امام احمد ابن مبارک وغیرہ کا ہے کہ وہ قرآن کا جزو ہے جس طرح کہ ہر سورت کے شروع میں مکتوب ہے مگر وہ کسی سورت کا جزو نہیں ہے۔ بقول حافظ زلیحی کے یہ قول وسط (درمیانی) اور محققین اہل علم کا ہے کیونکہ تمام حدیثی دلائل اور آثار کی روشنی میں یہی فیصلہ بہتر ہے۔

اس کے بعد یہ مسئلہ سامنے آتا ہے کہ نماز میں سورت کے ابتداء میں بسم اللہ پڑھنا کیسا ہے امام مالک کا مشہور مذہب یہ ہے کہ آہستہ و جہر دونوں طرح سے اس کا پڑھنا نماز میں مکروہ ہے امام شافعی وغیرہ فرماتے ہیں کہ جب وہ سورہ فاتحہ کا جزو ہے اس کی قرأت واجب ہے حنفیہ اور اکثر محدثین کا قول یہ ہے کہ اس کی قرأت مستحب ہے۔

پھر قرأت کے قائلین میں سے امام شافعی اور ان کے بعض اصحاب فرماتے ہیں کہ جہر قرأت مسنون ہے امام ابو حنیفہؒ، جمہور ائمہ محدثین و رائے فقہاء ائمہ صاۃ اور جماعت اصحاب امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ بسم اللہ جہر پڑھنا مسنون نہیں ہے۔ اٹھ بن راہویہ ابن حزم وغیرہ کا قول یہ ہے کہ اختیار ہے کہ آہستہ پڑھ لے یا آواز سے۔ (نصب الراية و تحفة الاحوذی)

ہمارے حضرت شاہ صاحبؒ نے درس کے وقت یہ بھی فرمایا تھا کہ شافعیہ پر اعتراض ہوا ہے کہ اگر بسم اللہ ہر سورت کا جزو ہوتی تو سورۃ اقرآن کے شروع میں بھی نازل ہوتی اس کا جواب انہوں نے یہ دیا کہ بسم اللہ کا مضمون اس سورت کے شروع میں ادا ہو گیا ہے دوسرے یہ کہ جب آیت بسم اللہ الرحمن الرحیم نازل ہوئی تو اس کے بعد سورہ مذکورہ کا جزو بن گئی ہے لیکن یہ جواب کمزور ہے کیونکہ بحث متعارف و معہود و صیغہ بسم اللہ الخ میں ہے اس کے معنی و مطلب میں نہیں ہے۔

حافظ زیلعیؒ نے نصب الراية کے مطبوعہ چالیس صفحات میں اس بحث کو نہایت کافی و شافی تفصیل سے لکھا ہے ہر مذہب کے دلائل ذکر کئے ہیں اور اعتراضات و جوابات بھی لکھ دیئے ہیں اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ احناف کا مسلک سب سے زیادہ قوی ہے اسی لیے علامہ مبارک پوری نے باوجود اپنے تعصب کے اقرار کیا کہ میرے نزدیک نماز میں بسم اللہ کے جہر سے اعتقاد سرار زیادہ بہتر ہے۔ امام ترمذی نے ترک جہر بسم اللہ کا باب قائم کر کے حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث روایت کی ہے کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابو بکرؓ حضرت عمر و عثمان سب کے ساتھ نمازیں پڑھیں میں نے کسی کو نہیں سنا کہ بسم اللہ پڑھتے ہوں اس حدیث کے رواقہ میں جلیل القدر محدث شہیر امام شعبہؒ بھی ہیں اور مسلم کی روایت میں ہے کہ انہوں نے حضرت قتادہ سے پوچھا کہ آپ نے حضرت انسؓ سے اس کو سنا ہے؟ انہوں نے فرمایا کہ ہاں! ہم نے ان سے سوال کر کے تحقیق کی تھی امام اوزاعی محدث شام کی روایت میں ہے کہ حضرت قتادہ نے حضرت انسؓ سے اس طرح روایت کی ہے کہ میں نے ان سب حضرات کے پیچھے نمازیں پڑھی ہیں وہ سب الحمد للہ رب العالمین سے قرأت شروع کرتے تھے بسم اللہ الرحمن الرحیم کو نہ اول قرأت میں پڑھتے تھے نہ آخر میں بعض قائلین جہر نے کہا ہے کہ ممکن ہے ان سب حضرات نے جہر پڑھی ہو مگر حضرت انسؓ نے نہ سنا ہوا اس کے بارے میں حافظ ابن تیمیہؒ نے فرمایا کہ حدیث انسؓ کو عدم سماع پر محمول کرنا تاویل نہیں بلکہ تحریف کے درجہ میں ہے (فتح الملہم صفحہ ۲/۳۳)

کیونکہ حضرت انسؓ دس سال حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں رہے پھر ہر سہ خلفاء مذکورین کے ساتھ ۲۵ سال گزارے اتنے عرصہ ید میں روزانہ کی جہری نمازوں میں یہ سب حضرات جہر بسم اللہ پڑھتے اور آپ کو خبر نہ ہوتی یہ قطعاً محال اور دور از عقل بات ہے۔ حافظ ابن حجرؒ نے فتح الباری صفحہ ۲/۱۵۵ میں لکھا کہ حضرت انسؓ کی مختلف روایات جمع کرنے سے تو بظاہر نفی جہر ہی ثابت ہے مگر یہ امر بہت مستبعد ہے کہ حضرت انسؓ اتنی طویل مدت ان حضرات کے ساتھ گزار کر بھی کبھی جہر بسم اللہ پڑھنے کو کسی ایک نماز میں بھی ان سے نہ سنتے (یعنی سن کر بھول گئے ہوں گے) حضرت انسؓ نے ایک روایت میں خود اعتراف کیا کہ مجھے اس بارے میں یاد نہیں رہا گو یا ایسا ہوا ہوگا کہ زیادہ زمانہ گزرنے کی وجہ سے وہ اس کو بھول گئے ہوں گے پھر یاد پر زور ڈالنے سے جہر قاتحہ تو یاد آیا اور جہر بسم اللہ کا استحضار نہ ہو سکا۔ لہذا جس روایت سے جہر بسم اللہ کا ثبوت ہے وہ نفی جہر والی روایت پر مقدم ہوگی (خصوصاً اس لئے بھی کہ حضرت انسؓ والی نفی کی روایات میں بھی مذکورہ بالا استبعاد موجود ہے لہذا جہر والی روایت پر عمل متعین ہو گیا۔

یہاں حافظ نے اپنے مسلک شافعیہ کی تائید میں بالکل انوکھا استدلال کیا ہے اول تو حضرت انسؓ کے یاد نہ کرنے کی روایت مرویات صحاح سے کم درجہ کی ہے دوسرے غالب احتمال یہ ہے کہ حضرت انسؓ نے آخری عمر میں ذہول غالب ہونے کے زمانے میں ایسا فرمایا ہوگا کہ اب مجھے اچھی طرح یاد نہیں ہے اور آخر عمر میں اس طرح اور مسائل میں بھی انہوں نے فرما دیا ہے اور دوسرے حضرات سے بھی ایسا بہ کثرت منقول ہے کہ حدیث بیان کر کے بھول گئے آخر عمر میں حافظ کمزور ہونے کی وجہ سے یاد نہ رہا مگر حافظ نے اس کے خلاف نیا طرز استدلال نکالا کہ ایک شخص کچھ

مدت گزرنے کی وجہ سے ایک واقعہ کو بھول جائے اور پھر اس کے بعد کے زمانے میں وہ اس کو یاد کر لے اور اس طرح جزم و یقین کے ساتھ حضرت انسؓ کی طرح روایت بھی کرنے لگے اور یہ بھی ممکن ہے کہ حضرت انسؓ سے سوال ان کے انکار قرأت جہری کے بعد قرأت سری کے بارے میں ہوا ہو جس پر انہوں نے فرمایا کہ تم مجھ سے ایسی بات پوچھتے ہو جو مجھے یاد نہیں۔ (چنانچہ علامہ ابن عبد البر نے "الانصاف" صفحہ ۲۶ میں لکھا کہ میرے نزدیک جس نے حضرت انسؓ سے یاد کی بات کی وہ اس پر مقدم ہے جس نے بھول کے زمانہ میں ان سے سوال لیا) (نصب الرایہ صفحہ ۱/۳۳۱)

واضح ہو کہ امام ترمذی نے ترک جہر بسم اللہ کا باب قائم کر کے حدیث یزید بن عبد اللہ بن مغفلؓ روایت کی کہ میں نے نماز میں الحمد سے پہلے بسم اللہ پڑھی تو میرے والد نے فرمایا کہ بیٹا! یہ محدث و بدعت ہے اور صحابہ کرام کسب سے زیادہ مبغوض اسلام میں تھے باتوں کا پیدا کرنا تھا پھر فرمایا کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابوبکرؓ حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ کے ساتھ میں نمازیں پڑھی ہیں میں نے کسی کو نہیں سنا کہ بسم اللہ پڑھتے ہوں تم بھی امت پر حوالہ محمد رب العالمین سے پڑھو امام ترمذی نے لکھا کہ یہ حدیث حسن ہے اور اسی پر اکثر اہل علم اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابوبکرؓ عمرؓ عثمانؓ وغیرہم اور ان کے بعد تابعین کا عمل رہا اور اس کو سفیان ثوریؒ ابن مبارک امام احمد و ابی یوسف نے اختیار کیا وہ کہتے ہیں کہ بسم اللہ ازمن الرحیم پڑھ لی جائے جہر سے نہ پڑھی جائے حافظ زیلعی نے لکھا ہے کہ احادیث جہری روایت نہ صحاح میں ہوئی نہ مسانید مشہورہ میں البتہ ان کی روایت حاکم اور دارقطنی نے کی ہے اور حاکم کا تسامع سب جانتے ہیں کہ وہ احادیث ضعیفہ بلکہ موضوعات تک کی تصحیح کر دیتے ہیں۔ دارقطنی نے اپنی کتاب کو احادیث غریبہ شاذہ اور معللہ سے بھر دیا ہے اور کتنی ہی احادیث ایسی لائے ہیں جو کسی دوسری کتاب میں نہیں ملتیں۔

حافظ زیلعی نے یہ بھڑکا ہے کہ بخاری باوجود اس کے کہ مذہب حنفی سے شدید تعصب رکھتے ہیں اور اس پر اعتراضات کرنے میں بہت پیش پیش ہیں ایک حدیث بھی جہر بسم اللہ کی نہیں لائے اور مسلم میں بھی ایسی کوئی حدیث نہیں ہے بلکہ دونوں حضرات نے حدیث انسؓ ہی کی روایت کی جو خفاء بسم اللہ پر دلیل ہے اگر کہا جائے کہ ان دونوں حضرات نے یہ کب التزام کیا ہے کہ ہر صحیح حدیث کو ضرور ذکر کریں گے؟ ممکن ہے کہ اور احادیث صحیحہ کی طرح حدیث جہر بسم اللہ کو بھی ترک کیا ہو تو ایسی بات کوئی جاہل یا کٹ جت جھگڑالو ہی کہہ سکتا ہے کیونکہ جہر بسم اللہ کا مسئلہ نہایت مشہور اہم و مشکل مسائل فقہ میں سے ہے جس پر بڑے بڑے مناظرے ہوتے ہیں اور تصانیف کا اہم موضوع بحث رہا ہے۔ اور امام بخاری کو حدیث و سنت کے راستہ سے امام ابو حنیفہؒ پر ہونے والے اعتراضات کی بڑی تلاش و جستجو رہی ہے وہ اپنی تصحیح کے ابتداء ہی میں باب الصلوٰۃ من الایمان کا باب قائم کر کے احادیث روایت کی ہیں اور مقصد امام صاحب پر رد کرنا ہے کیونکہ امام صاحب نے فرمایا ہے ائمال جزو ایمان نہیں ہیں حالانکہ یہ مسئلہ بہت سے فقہاء کو بھی معلوم نہیں اور مسئلہ جہر کی شہرت عوام و جہلا تک میں بھی ہے۔ اسی طرح بخاری بہت سی جگہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کذا و کذا روایت کر کے قال بعض الناس کذا و کذا لکھتے ہیں جس سے اشارہ امام ابو حنیفہؒ کی طرف ہوتا ہے اور اس طرز سے امام صاحب پر طنز و تشنیع کر کے یہ دکھلاتے ہیں کہ امام صاحب حدیث کی مخالفت کرتے ہیں غرض ان کے پاس کوئی صحیح حدیث جہر بسم اللہ کی ہوتی تو کیوں نہ لاتے ایسا ناممکن تھا بلکہ محال اور میں خدائے برتر کے حلف اور پھر خدا کے حلف سے کہتا ہوں کہ اگر امام بخاری کو اپنی شرائط کے مطابق یا اس کے قریب درج کی ایک حدیث بھی مل جاتی تو اپنی تصحیح کو ہرگز اس سے خالی نہ چھوڑتے اور کوئی حدیث صحیح ہوتی تو امام مسلم بھی ضرور لاتے پھر امام ابو داؤد امام ترمذی امام ابن ماجہ نے بھی تو کوئی حدیث جہر بسم اللہ کی روایت نہیں کی حالانکہ ان کی کتابوں میں احادیث سقیمہ اور اسانید ضعیفہ بھی موجود ہیں۔ البتہ نسائی ایک روایت حضرت ابو ہریرہؓ کی لائے ہیں جس کا ضعف ہم بیان کر چکے ہیں۔ (نصب الرایہ صفحہ ۱/۳۵۵)

دارقطنی نے مصر جا کر بہت سی احادیث جہر بسم اللہ کی جمع کی تھیں لیکن جب ان کو حلف دے کر پوچھا گیا کہ ان میں کوئی صحیح مرفوع بھی ہے تو کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے تو کسی کا ثبوت صحیح قوی طریق سے نہیں ہے البتہ صحابہ سے کچھ صحیح ہیں کچھ ضعیف۔

۱۔ حاکم کے تسامعات پر نہایت گرانقدر محدثان کلام حافظ زیلعی نے صفحہ ۱/۳۳۶ میں کیا ہے۔ جو متعطلین علم حدیث کے لیے بہت کارآمد ہے۔

حافظ ابن قیمؒ نے ”ہدی“ میں لکھا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے کبھی جہر بسم اللہ بھی ثابت ہوا ہے (جو تعلیم وغیرہ کے لیے ہوگا) مگر خلفاء کا ثبوت زیادہ ہے کیونکہ اگر آپ ہمیشہ جہر فرماتے تو خلفاء راشدین اور جمہور صحابہ سے کیونکہ غفل رہتا۔ یہ بڑی محال بات ہے اور اس کو مجمل الفاظ یا کمزور احادیث سے ثابت کرنے کی ضرورت نہیں کیونکہ جمہور احادیث جہر کے ثبوت میں صحیح ہو سکتی ہیں وہ صریح نہیں ہیں اور جو صریح ہیں وہ غیر صحیح ہیں۔ (فتح الملہم صفحہ ۳۷)

حافظ ابن حجرؒ نے درایہ میں بھی اس مسئلہ پر کلام کیا ہے اور قائلین جہر کی طرف سے تین استدلال نقل کئے ہیں ایک یہ کہ جہر کی احادیث طرق کثیرہ سے مروی ہیں۔ اور ترک جہر کی صرف حضرت انس و عبد اللہ بن مغفلؓ سے مروی ہیں لہذا ترجیح کثرت کو ہونی چاہیے اس کا جواب یہ ہے کہ ترجیح کثرت کی وجہ سے جب ہوتی ہے کہ مسند صحیح ہو اور یہاں جہر میں کوئی حدیث مرفوع ثابت نہیں ہو سکی البتہ بعض صحابہ سے موقوف ثبوت ملتا ہے (جیسا کہ اس کا اعتراف خود دارقطنی سے بھی اوپر ذکر ہوا ہے)

دوسرا استدلال یہ ہے کہ احادیث جہر مثبت ہیں دوسری احادیث ثانی ہیں اور مثبت کو ثانی پر ترجیح ہے حافظ کا یہی استدلال اوپر فتح الباری کے حوالہ سے بھی ہم نقل کر آئے ہیں اس کا جواب یہ ہے کہ احادیث ثانی اگرچہ بظاہر ثانی ہیں مگر حقیقتاً وہ مثبت ہیں۔

تیسرا استدلال یہ ہے کہ جس راوی سے ترک جہر مروی ہے اس سے جہر بھی مروی ہوا ہے بلکہ حضرت انسؓ سے اس کا انکار بھی منقول ہوا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ جس نے آپ سے حفظ کے زمانے میں سنا وہ مقدم ہے اس سے جس نے نسیان کے زمانے میں سنا۔ (فتح الملہم صفحہ ۳۸/۲)

خلاصہ کلام یہ ہے کہ بسم اللہ کے فاتحہ یا ہر سورت کا جزو نہ ہونے اور اس کو نماز میں بلند آواز سے نہ پڑھنے کے بارے میں امام اعظمؒ کا مسلک زیادہ قوی وسط و معتدل اور مؤید بالا احادیث الصحیحہ و موکد آثار الصحابہ والاتباعین ہے جس کی مکمل و مدلل محدثانہ بحث نصب الراية میں دیکھی جاسکتی ہے اس کے مطالعہ سے یہ بھی معلوم ہوگا کہ محدثین احناف کے عمل بالحدیث و اتباع سنت کا طریق انتق بہ نسبت دوسرے حضرات کے کس درجہ فائق اور تعصب و تنگ نظری وغیرہ سے کتنا بعید ہے۔ بحث مذکور کی مناسبت سے آخر میں ہم حضرت تھانوی قدس سرہ کی ایک ضروری مفید علمی تحقیق امداد الفتاویٰ صفحہ ۷۲/۱ سے نقل کرتے ہیں۔ ایک صاحب نے سوال کیا کہ امام عاصم کے نزدیک ہر دو صورتوں کے درمیان بسم اللہ پڑھنا ضروری ہے اور امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے مذہب میں تراویح کے اندر ہر سورت پر بسم اللہ نہیں پڑھی جاتی صرف ایک مرتبہ کسی غیر معین سورت کے اول میں پڑھی جاتی ہے اس صورت میں ختم کلام مجید بہ روایت حفص عن العاصم کس طرح پورا ہوگا؟ اس کے جواب میں حضرت قدس سرہ نے تحریر فرمایا کہ بسم اللہ کے باب میں ایک مسئلہ قرأت سے متعلق ہے دوسرا فقہ سے اول کا حاصل یہ ہے کہ گو بسم اللہ ہر سورت کا جزو نہ ہو مگر روایت اس کا پڑھنا ہر سورت پر منقول ہے پس اگر کوئی شخص ہر سورت پر نہ پڑھے تو اس کی قرأت اس روایت کے موافق نہ ہوگی گو کوئی جزو متروک نہ ہوا ہو جب کہ کم از کم کسی ایک سورت پر پڑھ لے دوسرے مسئلہ کا حاصل یہ ہے کہ گو روایت ہر سورت پر بسم اللہ منقول ہو لیکن ہر سورت کا جزو نہیں ہے بلکہ جزو مطلق قرآن مجید کا ہے اگر ایک جگہ بھی پڑھ لے گا تو پورا قرآن مجید ختم ہو جائے گا گو اس روایت کے موافق اس کی قرأت نہ ہو پس امام عاصم اور امام اعظم کے اقوال میں کوئی تخالف نہیں یہ جب ہے کہ ہر سورت پر بسم اللہ نہ پڑھے اور اگر پڑھ لے تو شبہ کی گنجائش ہی نہیں اور امام صاحب کے بھی خلاف نہیں کیونکہ امام صاحب بسم اللہ کو ہر سورت پر ضروری نہیں کہتے یہ نہیں کہ جائز نہیں کہتے درمختار یا رد مختار میں ہر سورت پر تسمیہ کو حسن کہا ہے۔ رہا ہر جگہ پکار کر پڑھنا یہ بلاشبہ احناف کے خلاف ہے اور امام عاصم بھی جہر کو ضروری نہیں کہتے صرف تسمیہ کو ضروری کہتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم و علمہ الہم۔

یہ امر بھی قابل ذکر ہے کہ جہر بسم اللہ و انفض و شیعہ کا شعار رہا ہے اور انہوں نے بہت سی احادیث بھی اس کی تائید کے لیے وضع کر کے عوام کو گمراہ کیا تھا چنانچہ امام سفیان ثوری وغیرہ فرمایا کرتے تھے کہ فرقہ شیعہ کے مقابلہ میں تقدیم الی بکر و عمر کی طرح ترک جہر بسم اللہ اور مسح علی الخفین اہل سنت کا شعار ہے اور اسی وجہ سے شوافع میں سے بھی بہت سے اکابر ابو علی بن ابی ہریرہ وغیرہ ترک جہر کو ترجیح دیا کرتے تھے۔

مذکورہ بالا تحقیقات کی روشنی میں یہ امر بھی واضح ہو گیا کہ رمضان شریف کے ختم تراویح میں ہر سورت کے شروع میں بلند آواز سے بسم

اللہ پڑھنی فقہ حنفی کی رو سے درست نہیں اور روایت عامہ کی رو سے ضروری بھی نہیں اس لیے آہستہ آواز سے پڑھنی چاہیے جس طرح کہ دوسری صدی سے اب تک برابر حنفی کا معمول یہ رہا ہے پھر چونکہ سارے ائمہ مجتہدین بجز امام شافعی کے جہر بسم اللہ کو مسنون نہیں فرماتے بلکہ ایک قول میں امام شافعی بھی بسم اللہ کو بجز فاتحہ کے دوسری سورتوں کا جزو نہیں فرماتے اور وہ ایک فرقہ باطلہ کا شعار بھی ہے اس لیے ختم تراویح میں جہر بسم اللہ کا رواج دینے سے احتراز کرنا چاہیے۔ واللہ العارف۔

۴- حدثنا موسى بن اسمعيل قال اخبرنا ابو عوانة قال حدثنا موسى بن ابي عائشة قال حدثنا سعيد بن جبیر عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى لا تحرك به لسانك لتعجل به قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعالج من التنزيل شدة وكان مما يحرك شفعية فقال ابن عباس رضي الله عنهما فانا احركهما لك كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحركهما وقال سعيد انا احركهما كما رايت ابن عباس رضي الله تعالى عنهما يحركهما فحرك شفعية فانزل الله تعالى لا تحرك به لسانك لتعجل به ان علينا جمعه و قرآنه قال جمعه لك صدرك و تقرأه فاذا قرأناه فاتبع قرآنه قال فاستمع له وانصت ثم ان علينا بيا نه ثم ان علينا ان تقرأه فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك اذا اتاه جبريل استمع فاذا نطق جبريل قرأه النبي صلى الله عليه وسلم كما قرأه

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کلام الہی لا تحرك کی تفسیر کے سلسلہ میں مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نزول وحی کے وقت بہت مشقت برداشت فرمایا کرتے تھے اور آپ اکثر اپنے ہونٹوں کو بھی ہلاتے تھے ابن عباسؓ نے کہا میں اپنے ہونٹ ہلاتا ہوں جس طرح سے آپ ہلاتے تھے سعید کہتے ہیں میں اپنے ہونٹ ہلاتا ہوں جس طرح ابن عباس کو ہلاتے ہوئے دیکھا پھر اپنے ہونٹ ہلائے (ابن عباسؓ نے کہا) پھر یہ آیت اتری کہ اے محمد قرآن کو جلد جلد یاد کرنے کے لیے اپنی زبان نہ ہلاؤ اس کا (آپ کے سینے میں) جمع و محفوظ کر دینا اور اس کو پڑھو ادینا ہمارا ذمہ ہے۔

حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ قرآن تمہارے دل میں جمادینا اور جب آپ چاہیں اس کی تلاوت آپ کی زبان مبارک سے کرا دینا ہمارا کام ہے پھر جب پڑھ لیں تو اس پڑھے ہوئے کی اتباع کرو۔ ابن عباسؓ فرماتے ہیں (اس کا مطلب یہ ہے) کہ تم اس کو خاموشی کے ساتھ سنتے رہو اس کے بعد مطلب سمجھا دینا ہمارے ذمہ ہے پھر یقیناً یہ تمہاری ذمہ داری ہے کہ تم اس کو پڑھو (یعنی تم اس کو محفوظ کر سکو) چنانچہ اس کے بعد جب آپ کے پاس جبریل (وحی لے کر) آتے تو آپ (توجہ سے) سنتے جب وہ چلے جاتے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس (تازہ وحی) کو اسی طرح (بے تکلف) پڑھتے جس طرح جبریل نے پڑھا تھا۔

تشریح: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یاد کرنے کے خیال سے وحی کو جلدی جلدی دہرانے کی کوشش فرماتے تھے اس پر اللہ نے یہ آیت نازل فرمائی کہ یہ قرآن ہمارا کلام ہے جس غرض سے ہم اسے نازل کر رہے ہیں اس کا پورا کرنا ہمارے ذمہ ہے اس لیے اطمینان سے نازل ہونے والی وحی کو سینے اس کے محفوظ کرنے کی فکر نہ کیجئے قرآن کی آیتوں میں خدا نے یہ اعجاز بھی پیدا فرما دیا کہ وہ ایک معصوم بچے تک کو یاد ہو جاتی ہیں جب کہ دوسری مذہبی کتابیں مختصر ہونے کے باوجود بڑا آدمی بھی یاد نہیں کر سکتا۔

معلوم ہوا کہ خدا کے کلام عظیم کو قلب انسانی محض ظاہری اسباب کی مدد سے محفوظ نہیں کر سکتا پھر جس طرح اس کو یاد کرنے کی صلاحیت خیرِ رسل صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا ہوئی آپ کے صدقے میں آپ کی امت کے افراد کو بھی مرحمت ہوئی۔ واللہ ذو الفضل العظیم

۵- حدثنا عبد ان قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا يونس عن الزهري وحدثنا بشر بن محمد قال حدثنا عبد الله قال اخبرنا يونس و معمر نحوه عن الزهري اخبرني عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس رضي الله عنهما قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اجود الناس و كان اجود ما يكون في رمضان حين يلقاه جبريل و كان يلقاه

فی کل لیلۃ من رمضان فید ارمہ القرآن فلرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اجود بالخیر من الريح المرسلۃ.

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وصف سخاوت میں تمام انسانوں سے بڑھے ہوئے تھے اور رمضان میں (دوسرے اوقات کے مقابلہ میں جب جبریلؑ آپ سے ملنے تو آپ کا یہ وصف نقطہ عروج پر پہنچ جاتا تھا۔ جبریلؑ رمضان کی ہر رات میں آپ سے ملاقات کرتے اور آپ کے ساتھ قرآن کا دور کرتے تھے غرض حضرت صلی اللہ علیہ وسلم مخلوق کی نفع رسانی میں تیز ہوا سے بھی زیادہ سخاوت فرماتے تھے۔

تشریح: اس حدیث میں ذکر ہے کہ رمضان میں جبریلؑ آپ سے قرآن کا دور کرتے تھے یہاں اس لیے کہ قرآن دنیا والوں کے لیے رمضان ہی کے مہینے میں نازل ہونا شروع ہوا۔ اس لحاظ سے رمضان سے قرآن کو بہت بڑی مناسبت ہے گو یا یہ نزول وحی کا مہینہ ہے اور اسی کے طفیل یہ نزول رحمت کا مہینہ بن گیا اس حدیث سے بھی حکم ہوتا ہے کہ رمضان کے مہینے میں زیادہ سے زیادہ بھلائیاں کرنی چاہئیں اور زیادہ سے زیادہ صدقہ و خیرات کیا جائے۔

”سخاوت“ مال کی تقسیم کا نام ہے اور ”جود“ کا درجہ اس سے اوپر ہے کہ جو چیز جس کے لیے موزوں و مناسب ہو وہ اس کو دی جائے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سخاوت مال میں تو بے مثال تھے ہی علوم و کمالات نبوت سے بھی دوسروں کو فیض یاب کرنے میں آپ کی سخاوت دو سمعت قلب بے نظیر تھی ظاہر ہے کہ آپ کے روحانی کمالات و مدارج تمام اولین و آخرین سے بڑھے ہوئے تھے آپ کے پاس اتنی بڑی دولت و ثروت تھی کہ کبھی کسی کو حاصل نہ ہوئی اور نہ کسی کو آئندہ حاصل ہوگی۔ اس پر آپ کی پوری خواہش ہمیشہ یہ رہی کہ ان کمالات سے ساری انسانیت مستفید و بہرہ مند ہو۔ چنانچہ آپ کے علوم نبوت و کمالات روحانی کے سب سے پہلے فیض یاب آپ کے صحابہ کرام ہوئے (اور ان کے کمالات کا درجہ یہ ہوا کہ ادنیٰ صحابی کے درجے کو بڑے سے بڑا ولی نہیں پہنچ سکتا۔

ان صحابہ کرام کے نفوس قدسیہ کے فیض ظاہر و باطن سے تابعین و ائمہ مجتہدین مستفید ہوئے اور اسی طرح یہ سلسلہ ظاہری و باطنی علوم نبوت کا ہمارے زمانہ کے علماء اولیاء و علمائے مومنین تک پہنچا اور یہ بات بلا خوف و تردید کہی جاسکتی ہے کہ آج اس گئے گزرے دور میں بھی جو ایمان و معرفت خداوندی کی نعمت ایک معمولی درجے کے مومن کو حاصل ہے وہ دنیا کے بڑے سے بڑے غیر مومن عالم و فلسفی کو بھی حاصل نہیں ہے۔

مال ہاتھ کا میل اور دنیا کی ہر دولت آتی جانی چیز ہے حدیث صحیح میں آتا ہے کہ اگر ساری دنیا کی دولت کی قدر خدا کے یہاں چمھر کے پر کے برابر بھی ہوتی تو وہ اس دنیا کی پانی جیسی بے قیمت چیز سے بھی کافر و بدین کو ایک گھونٹ پینے کے لیے نہ دیتا۔ حق تعالیٰ کی مشیت نے فیصلہ کیا کہ ”دنیا بے فانی“ کی ہر دولت کا زیادہ سے زیادہ حق دار وہ لوگ ہیں (کیونکہ ان کو دولت و راحت کا تمام حصہ پہلے دے دیا گیا اور مسلمانوں کو ثانوی درجے میں دنیا کی دولت و راحت سے فائدہ اٹھانے کا حق کچھ شرائط پر موقوف کر دیا گیا اس کے بعد دوسری ”دنیا بے فانی“ کی ہر دولت و راحت سے مستفید ہونے کا حق پوری طرح مسلمانوں کو ہو گا اور دوسرے اس سے یکسر محروم ہوں گے یہاں مسلمانوں کی اسلامی زندگی یہ ہے کہ وہ اگر دولت کمائے تو جتنی چاہئے کمائے مگر اس کی نیت صحیح ہو اور اسی کے مطابق عمل یہ ہو کہ اپنی ضروریات کے بعد دینی ضروریات و مصالح پر صرف کرے پھر مسلمانوں کی عام و خاص ضروریات و مصالح پر نظر کرے۔ پھر ملکی و ملی ضروریات و مصالح اور رفاۃ عام نیز ہر انسان بلکہ ہر جاندار کی راحت و رسانی و ضروریات پر صرف کرے اگر وہ ایسا نہیں کر سکتا تو اس کا دولت کماتا اور مال سینٹا اور جمع کرنا نظر شارع میں کسی طرح بھی پسندیدہ نہیں ہے۔

یہ تو اپنی کمائی ہوئی دولت کا حکم ہے۔ اور اگر ایک مسلمان کو ایک بادشاہ ایک وزیر اعظم یا صدر مملکت بننے کا موقع میسر ہو تو اس کے لیے اسوہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور اسوۂ خلفائے راشدین کے اتباع میں یہ بھی ضروری ہے کہ وہ اپنی ذاتی ضروریات کو بھی نظر انداز کر کے صرف اپنے ملک و ملت کے مصالح و ضروریات پر ساری دولت کو صرف کر دے۔

چنانچہ مروی ہے کہ بحرین سے ایک لاکھ درہم آئے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم فرمایا کہ مسجد کے ایک گوشہ میں ڈال دیئے جائیں۔ پھر نماز کے بعد سب اسی وقت تقسیم فرما دیئے کسی نے عرض کیا کہ حضور اپنے قرض کی ادائیگی کے لیے کچھ رکھ لیتے؟ فرمایا تم نے پہلے

سے کیوں یاد نہیں دلایا یہ ان کا دل خوش کرنے کو فرما دیا اور نہ آپ کو کیا چیز یاد نہیں تھی؟

ایک مرتبہ نماز عصر کے بعد غلٹ کے ساتھ حجرہ شریفہ میں تشریف لے گئے اور سونے کا ایک ٹکرا نکال کر لائے اور مستحقین کو دے دیا فرمایا کہ رسول خدا کے گھر میں ایسی چیز کا رہنا مناسب نہیں عادت مبارکہ تھی کہ کبھی کسی سائل و ضرورت مند کو محروم نہ ہونے دیتے تھے۔ غزوہ حنین کے موقع پر بہت سے دیہاتی عربوں نے آکر آپ کو گھیر لیا اور کہا کہ ہمیں مال دیجئے ہم آپ کا یا آپ کے باپ کا مال نہیں مانگتے بلکہ خدا کا مانگتے ہیں آپ نے اس بات پر کسی ناراضگی کا اظہار نہ فرمایا بلکہ برابر سب کو دیتے رہے مگر اثر و حام زیادہ تھا لوگوں کے ریلے کی وجہ سے آپ پیچھے ہٹتے ہٹتے کیکر کے درختوں میں الجھ گئے اور چار دربارک پھنس گئی آپ نے فرمایا کہ تم مطمئن رہو اگر ان سب خاوار و درختوں کے برابر اونٹ ہوتے تو وہ سب بھی میں تقسیم کر دیتا۔ مجھے تم بخیل یا کم حوصلہ نہ پاؤ گے۔

غرض دنیاوی مال و متاع کی سخاوت تو روحانی و علمی کمالات کے فیضان کے اعتبار سے بہت کم درجہ کی چیز ہے حق تعالیٰ نے ہی دنیا والوں کو ساری دنیوی نعمتیں عطا فرمائی ہیں اور قرآن مجید میں فرمایا: "و ما بکم من نعمۃ فمن اللہ" کہ جو کچھ نعمتیں تمہارے پاس ہیں وہ سب خدا کی طرف سے ہیں ایک جگہ فرمایا کہ "وان تعدوا نعمۃ اللہ لا تحصوها" اگر تم خدا کی نعمتوں کو شمار کرنے لگو تو پورا شمار نہ کر سکو گے لیکن جس نعمت خاصہ پر حق تعالیٰ نے خاص طور پر احسان جتایا ہے وہ رشد و ہدایت کی نعمت ہے جس کا فیضان انبیاء علیہم السلام اور ان کے تابعین علماء و اولیاء کے ذریعے ہوا فرماتے ہیں: "لقد من اللہ علی المؤمنین اذ بعث فیہم رسولا منهم يتلوا علیہم آیاتہ و یزکیہم و یعلمہم الکتاب و الحکمۃ" حق تعالیٰ نے ایمان کی نعمت سے سرفراز ہونے والوں پر بڑا احسان فرمایا کہ ان کی ہدایت کے لیے اپنا رسول بھیجا جو خدا کی آیات تلاوت کر کے ان کے قلوب منور کرتا ہے اور ان کے نفوس کا تزکیہ کرتا ہے یعنی برائیوں سے ان کو پاک کرتا ہے اور علوم کتاب و سنت کے ذریعے ان کے علم و عرفان کی تکمیل فرماتا ہے۔ یہ سب سے بڑا احسان اور جتلائے کے بل نعمت صرف اس لیے ہے کہ اس کا حصول بغیر اس کا حصول بغیر اس خاص ذریعہ و وسیلہ کے ناممکن تھا اور اس کے علاوہ دنیا کے تمام علوم و فنون اور مادی ترقیات کے لیے انسانی عقل و فہم بھی کافی ہو سکتی ہے غرض انبیاء علیہم السلام کے خصوصی فیضان کا تعلق روحانیت سے ہے اور اس بارے میں ان کا جو دو کرم بھی بہت اعلیٰ درجے کا ہے اس لیے سردار انبیاء علیہم السلام کے جو دو سخاوت کو خاص طور سے مدح و ثنا کے موقع میں ذکر کیا گیا ہے رمضان المبارک کے ماہ مقدس کو چونکہ "نزل وحی" سے ربط ہے کہ ۷ رمضان سے پہلی وحی کا آغاز ہوا اور اسی ماہ کی ہر رات میں حضرت جبریل علیہم السلام حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں تشریف لا کر آپ کے ساتھ قرآن مجید کا دور کیا کرتے تھے اس لیے آپ کے جو دو سخاوت کی شان بھی اس وقت بہت بلند ہو جاتی تھی اور اس کا ذکر خاص اہتمام سے حدیث مذکور میں ہوا ہے اور باب بداء الوحی سے اس حدیث کا تعلق یوں ظاہر ہے کہ پہلے بدوحی کا مکان غار حرا بتلایا تھا تو یہاں سے بدوحی کے زمانہ کی طرف اشارہ ہوا۔ واللہ اعلم بالصواب

۶- حدثنا ابو الیمان الحکم بن نافع قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني عبيد الله بن عبد الله ابن عتبة بن مسعود ان عبد الله بن عباس اخبره ان ابا سفيان بن حرب اخبره ان هرقل ارسل اليه في ركب من قريش و كانوا تجارا بالشام في المدة التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ما فيها ابا سفيان و كفار قريش فاتوه و هم بايلياء فدعاهم في مجلسه و حوله عظماء الروم ثم دعا حم دثا نز جمانه فقال ايكم اقرب نسبا بهذا الرجل الذي يزعم انه نبي قال ابو سفيان فقلت انا اقربهم نسبا فقال اذنوه مني و قربوا اصحابه فاجعلوا هم عند ظهره ثم قال لتر جمانه قل لهم اني سائل هذا عن هذا الرجل فان كذبني فكذبوه فوالله لو لا الحياء من ان يا ثروا على كذبا لكذبت عنه ثم كان اول ما سألني عنه ان قال كيف نسبه فيكم؟ قلت هو لنا ذو نسب قال فهل

قال هذا القول منكم احد قط قبله ؟ قلت لا قال فهل كان من ابائه من ملك ؟ قلت لا قال فاشراف الناس اتبعوه ام ضعفاء هم ؟ قلت بل ضعفاء هم قال ايزيدون ام ينقصون ؟ قلت بل يزيدون قال فهل ير تد احد منهم سخطه لدينه بعد ان يدخل فيه ؟ قلت لا قال فهل كنتم تتهمونه بالكذب قبل ان يقول ما قال ؟ قلت لا قال فهل يغدر ؟ قلت لا نحن منه في مدة لا ندرى ما هو فاعل فيها قال ولم يمكني كلمة ادخل فيها شيئا غير هذه الكلمة قال فهل قاتلتموه ؟ قلت نعم قال فكيف كان قتالكم اياه قلت الحرب بيننا وبينه سجال بنال منا وبنال منه قال ماذا يا مكرم ؟ قلت يقول اعبد الله وحده ولا تشركوا به شيئا واتركوا ما يقول اباؤكم ويا مرمنا بالصلاة والصدق والعفاف الصلة فقال للترجمان قل له سألتك عن نسبه فذكرت انه فيكم ذو نسب وكذلك الرسل تبعث في نسب قومها وسألتك هل قال احلمنكم هذا القول فذكرت ان لا قلت لو كان احد قال هذا القول قبله لقلت رجل يتعاسى بقول قبل قبله وسألتك هل كان من ابائه من ملك فذكرت ان لا فقلت فلو كان من ابائه من ملك قلت رجل يطلب ملك ابيه وسألتك هل كنتم تتهمونه بالكذب قبل ان يقول ما قال فذكرت ان لا فقد اعرف انه لم يكن ليلد الكتاب على الناس ويكذب على الله وسألتك اشراف الناس اتبعوه ام ضعفاء هم فذكرت ان ضعفاءهم اتبعوه وهم اتباع الرسل وسألتك ايزيدون ام ينقصون فذكرت انهم يزيدون وكذلك امر الايمان حتى يتم وسألتك اير تد احد سخطه لدينه بعد ان يدخل فيه فذكرت ان لا وكذلك الايمان حين تغالط بشاشته القلوب وسألتك هل يغدر فذكرت ان لا وكذلك الرسل لا تغدروا سألتك بما يا مكرم فذكرت انه يا مكرم ان تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وينهاكم عن عبادة الاوثان ويا مكرم بالصلاة والصدق والعفاف فان كان ما تقول حقاً فسيملك موضع قدمي هاتين وقد كنت اعلم انه خارج ولم اكن اظن انه منكم فلما نبي اعلم اني اخلص اليه لتجشمت لقائه لو كنت عنده لفعلت عن قدميه ثم دعا بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي بعث به مع دحية الكلبي الى عظيم بصرى فدفعه عظيم بصرى الى هرقل فقرائه فاذا فيه بسم الله الرحمن الرحيم من محمد عبدالله ورسوله الى هرقل عظيم الروم سلام على من اتبع الهدى. اما بعد فاني ادعوك بدعائه الاسلام اسلم تسلم يوتك الله اجره مرتين فان توليت فان عليك الهم اليسين وياهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم الا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا ارباباً من دون الله فان تولوا فقولوا اشهدوا بائنا مسلمون قال ابو سفيان فلما قال ما قال وفرغ من قراءة الكتاب كثر عنده الصخب فارتفعت الاصوات واخرجنا فقلت لا صحابي حين اخرجنا لقد امر امر ابن ابي كبشة انه يخافه ملك بني الاصفري لما زلت مرقاً انه سيظهر حتى ادخل الله على الاسلام وكان ابن الناطور صاحب ايلياء وهرقل سقفاً على نصارى الشام يحدث ان هرقل حين قدم ايلياء اصبح يوماً خبيث النفس فقال بعض بطارقه قد استكر ناهيتك قال ابن الناطور وكان هرقل خزاء ينظر في النجوم فقال لهم حين سألوه اني رايت الليلة حين نظرت في النجوم ملك الختان قد ظهر فمن يختن من هذه الامة قالوا اليس يختن الا اليهود فلا يهمنك شأنهم واكتب الى مدائن الملك فليقتلوا من فيهم من اليهود فبينما هم على امرهم الى هرقل برجل ارسل به ملك غسان يخبر عن خبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما استخبره هرقل قال اذهبوا فانظروا مختن هوام لا تنظروا اليه فحدثوه انه مختن وساله عن العرب فقال هم يختنون فقال هرقل هذا ملك هذه الامة قد ظهر ثم كتب هرقل الى صاحب له برومية وكان نظيره في العلم وسار هرقل الى حمص فلم يرم حمص حتى اتاه كتاب من صاحبه يوافق راي هرقل على خروج النبي صلى الله عليه وآله نبي فاذن

هرقل لظماء الروم فی دسكرة له بحمص ثم امر انوا بها فخلقت ثم اطلع فقال يا معشر الروم هل لكم فی الفلاح والرشد وان ثبت ملككم فتابعوا هذا النبی فحاصرو حصنة حمرا الوحش الى الابواب فوجدوها قد غلقت فلما رای هرقل لغرتهم وایس من الايمان قال ردوهم علی وقال الى قلت مقاتلی انفا اخبر بها شلتکم علی دینکم فقد رايت بسجدوا له ورضوا عنه فكان ذلك اخر شان هرقل قال ابو عبد الله رواه صالح بن کيسان ویونس ومعمار عن الزهري.

ترجمہ: عبداللہ بن عباسؓ نے سفیان بن حرب سے نقل کیا کہ ہرقل نے ان کے پاس قریش کے قافلے میں ایک آدمی بھیجا اس وقت یہ لوگ تجارت کے لیے شام گئے ہوئے تھے اور یہ وہ زمانہ تھا جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قریش اور ابوسفیان سے ایک وقتی معاہدہ کیا تھا تو ابوسفیان اور دوسرے لوگ ہرقل کے پاس ایلیا پہنچے جہاں ہرقل نے انہیں اپنے دربار میں طلب کیا تھا اس کے گرد و روم کے بڑے بڑے لوگ بیٹھے تھے، ہرقل نے انہیں اور اپنے ترجمان کو بلوایا، پھر ان سے پوچھا کہ تم میں سے کون شخص مدعی رسالت کا قریبی عزیز ہے؟ ابوسفیان کہتے ہیں کہ میں بول اٹھا کہ میں اس کا سب سے زیادہ قریبی رشتہ دار ہوں (یہ سن کر) ہرقل نے حکم دیا کہ اس (ابوسفیان) کو میرے قریب لاؤ اور اس کے ساتھیوں کو اس کے پس پشت بٹھلا دو، پھر اپنے ترجمان سے کہا کہ ان لوگوں سے کہہ دو کہ میں ابوسفیان سے اس شخص (یعنی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم) کا حال پوچھتا ہوں، اگر یہ مجھ سے جھوٹ بولے تو تم اس کا جھوٹ ظاہر کر دینا (ابوسفیان کا قول ہے کہ، خدا کی قسم! اگر مجھے غیرت نہ آتی کہ یہ لوگ مجھے جھوٹا کہیں گے تو میں آپ کی نسبت ضرور غلط بدگوئی سے کام لیتا، خیر پہلی بات جو ہرقل نے مجھ سے پوچھی وہ یہ کہ اس شخص کا خاندان تم لوگوں میں کیسا ہے؟ میں نے کہا کہ وہ تو بڑے نسب والا ہے، کہنے لگا، اس سے پہلے بھی کسی نے تم لوگوں میں ایسی بات کہی تھی؟ میں نے کہا کہ نہیں، کہنے لگا، اچھا اس کے بڑوں میں کوئی بادشاہ بھی ہوا ہے؟ میں نے کہا نہیں، پھر اس نے کہا، بڑے لوگوں نے اس کی پیروی اختیار کی یا کمزوروں نے؟ میں نے کہا کمزوروں نے، پھر کہنے لگا کہ اس کے قبیعین روز بروز بڑھتے جا رہے ہیں؟ میں نے کہا ان میں زیادتی ہو رہی ہے، کہنے لگا، اچھا اس کے دین کو برا سمجھ کر اس کا کوئی ساتھی پھر بھی جاتا ہے؟ میں نے کہا نہیں، اس نے کہا کہ کیا اس کے دعوے (نبوت) سے پہلے تم لوگ اس پر جھوٹ بولنے کا الزام لگاتے تھے؟ میں نے کہا نہیں، پوچھا کیا وہ عبد شکنی کرتا ہے؟ میں نے کہا نہیں۔ البتہ اب ہماری اس سے (صلح کی) ایک مدت ٹھہری ہوئی ہے، معلوم نہیں وہ اس میں کیا کرتا ہے (ابوسفیان کہتے ہیں۔ بس اس بات کے سوا اور کوئی (مغالطہ آمیز) بات اس (گفتگو) میں شامل نہ کر سکا، ہرقل نے کہا کہ کیا تمہاری اس سے لڑائی بھی ہوتی ہے؟ میں نے کہا ہاں! بولا، پھر تمہاری اس کی جنگ کس طرح ہوئی ہے؟ میں نے کہا، لڑائی ذول کی طرح ہوتی ہے کبھی وہ ہم سے میدان جنگ لے لیتے ہیں اور کبھی ہم ان سے، ہرقل نے پوچھا وہ تمہیں کس بات کا حکم دیتا ہے؟ میں نے کہا کہ صرف ایک اللہ کی عبادت کرو اس کا کسی کو شریک نہ بناؤ اور اپنے باپ دادا کی (شرک کی) باتیں چھوڑ دو، اور ہمیں نماز پڑھنے سچ بولنے، پرہیزگاری اور صلہ رحمی کا حکم دیتا ہے۔ (یہ سب سن کر) پھر ہرقل نے اپنے ترجمان سے کہا کہ ابوسفیان سے کہہ دو کہ میں نے تم سے اس کا نسب پوچھا تو تم نے کہا کہ وہ ہم میں عالی نسب ہے اور پیغمبر اپنی قوم میں عالی نسب ہی بھیجے جایا کرتے ہیں۔ میں نے تم سے پوچھا کہ دعویٰ (نبوت) کی یہ بات تمہارے اندر اس سے پہلے کسی اور نے بھی کہی تھی، تو تم نے جواب دیا کہ نہیں۔ تب میں نے (اپنے دل میں) یہ کہا اگر یہ بات اس سے پہلے کسی نے کہی ہوتی تو میں یہ سمجھتا کہ اس شخص نے بھی اس بات کی تھلید کی ہے جو پہلے کہی جا چکی ہے میں نے تم سے پوچھا کہ اس کے بڑوں میں کوئی بادشاہ بھی گذرا ہے؟ تم نے کہا کہ نہیں تو میں نے (دل میں) کہا کہ ان کے بزرگوں میں سے کوئی بادشاہ ہوا ہوگا تو کہہ دوں کہ وہ شخص اس بہانے سے اپنے آباؤ اجداد کا ملک حاصل کرنا چاہتا ہے اور میں نے تم سے پوچھا کہ اس بات کے کہنے (یعنی پیغمبری کا دعویٰ کرنے سے) پہلے کبھی تم نے اس دروغ گوئی کا الزام لگایا ہے تم نے کہا کہ نہیں تو میں نے سمجھ لیا کہ جو شخص آدمیوں کے ساتھ دروغ گوئی سے بچے وہ اللہ کے بارے میں کیسے جھوٹی بات کہہ سکتا ہے اور میں نے تم سے پوچھا کہ بڑے لوگ اس کے پیرو ہوتے ہیں یا کمزور

آدمی؟ تم نے کہا کہ کمزوروں نے اس کا اتباع کیا تو وہ (اصل) ایسی لوگ پیغمبروں کے متبعین ہوتے ہیں اور میں نے تم سے پوچھا کہ اس کے ساتھی بڑھ رہے ہیں یا کم ہو رہے ہیں تم نے کہا کہ وہ بڑھ رہے ہیں اور ایمان کی کیفیت یہی ہوتی ہے حتیٰ کہ وہ کامل ہو جاتا ہے اور میں نے پوچھا کہ کوئی شخص ناخوش ہو کر اس کے دین سے لوٹ بھی جاتا ہے تم نے کہا نہیں تو ایمان کی خاصیت بھی یہی ہے جن کے دلوں میں اس کی حلاوت اتر جاتی ہے تو پھر وہ ان سے ہرگز جدا نہیں ہو سکتا اور میں نے پوچھا کہ آیا وہ عہد شکنی کرتے ہیں تم نے کہا کہ وہ ہم کو حکم دیتے ہیں کہ اللہ کی عبادت کرو۔ اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ ٹھہراؤ اور تمہیں جن کی پرستش سے روکتے ہیں بچ بولنے اور پرہیزگاری کا حکم دیتے ہیں لہذا اگر یہ باتیں جو تم کہہ رہے ہو سچ ہیں تو عنقریب وہ اس جگہ کا بھی حاکم ہو جائے گا جہاں میرے یہ دونوں پاؤں ہیں مجھے معلوم تھا کہ وہ پیغمبر آنے والا ہے مگر مجھے خیال نہیں تھا کہ وہ تمہارے اندر ہوگا اگر میں جانتا کہ اس تک پہنچ سکوں گا تو اس سے ملنے کے لیے ہر تکلیف گوارہ کرتا مگر میں اس کے پاس ہوتا تو اس کے پاؤں دھوتا پھر ہر قل نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا وہ خط منگایا جو آپ نے وحیہ بکلی کے ذریعے حاصل کر کے پاس بھیجا تھا اور اس نے وہ ہر قل کے پاس بھیج دیا تھا ہر قل نے اس کو پڑھا تو اس میں لکھا تھا یہ اللہ کے نام کے ساتھ جو نہایت مہربان اور رحم والا ہے اللہ کے بندے اور اس کے پیغمبر محمد کی طرف سے ہر قل شاہ روم کے لیے اس شخص پر سلام ہو جو ہدایت کی پیروی کرے اس کے بعد میں تمہیں دعوت اسلام دیتا ہوں کہ اسلام لے آؤ گے تو دین و دنیا کی سلامتی نصیب ہوگی اللہ تمہیں دو ہر ا ثواب دے گا اور اگر تم میری دعوت سے روگردانی کرو گے تو (تمہاری) رعایا کا گناہ بھی تم ہی پر ہوگا اور اے اہل کتاب ایک ایسی بات پر آ جاؤ جو ہمارے تمہارے درمیان یکساں ہے وہ یہ کہ اللہ کے سوا کسی کی عبادت نہ کریں اور کسی کو اس کا شریک نہ ٹھہرائیں اور نہ ہم میں سے کوئی کسی کو خدا کے سوا اپنا رب بنائے پھر اگر وہ اہل کتاب (اس بات سے) منہ پھیر لیں تو (مسلمانو!) تم ان سے کہہ دو کہ (تم مانویا نہ مانو) ہم تو ایک خدا کے اطاعت گزار ہیں۔

ابوسفیان کہتے ہیں جب ہر قل نے یہ باتیں کہیں اور خط پڑھ کر فارغ ہوا تو اس کے ارد گرد بہت شور و غوغا ہوا بہت سی آوازیں اٹھیں اور ہمیں باہر نکال دیا گیا تب میں نے اپنے ساتھیوں سے کہا کہ ابوبکثہ کے بیٹے کا معاملہ تو بہت بڑھ گیا۔ (دیکھو تو) اس سے بنی امیہ (روم کا بادشاہ) بھی ڈرتا ہے۔ مجھے اس وقت سے اس بات کا یقین ہو گیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم عنقریب غالب ہو کر رہیں گے۔ حتیٰ کہ اللہ نے مجھے مسلمان کر دیا۔ (راوی کا بیان ہے) کہ ابن ناطور ایلایہ کا حاکم ہر قل کا مصاحب اور شام کے نصاریٰ کالائٹ پادری بیان کرتا تھا کہ ہر قل جب ایلایہ میں آیا ایک دن صبح کو پریشان حال اٹھا اس کے درباریوں نے دریافت کیا کہ آج آپ کی صورت بدلی ہوئی پاتے ہیں (کیا وجہ ہے؟) ابن ناطور کا بیان ہے کہ ہر قل نجومی تھا علم نجوم میں مہارت رکھتا تھا اس نے اپنے ہم نشینوں کے پوچھنے پر بتلایا کہ میں نے آج رات ستاروں پر نظر ڈالی تو دیکھا کہ ختنہ کرنے والوں کا بادشاہ غالب آ گیا (جلاؤ؟) اس زمانے میں کون لوگ ختنہ کرتے ہیں؟ انہوں نے کہا کہ یہود کے سوا کوئی ختنہ نہیں کرتا سوان کی وجہ سے آپ قطعاً پریشان نہ ہوں سلطنت کے تمام شہروں میں یہ حکم لکھ بھیجے کہ وہاں جتنے یہودی ہوں سب قتل کر دیئے جائیں وہ لوگ ان ہی باتوں میں مشغول تھے کہ ہر قل کے پاس ایک شخص لایا گیا جسے شاہ عثمان نے بھیجا تھا اس نے رسول اللہ کے حالات بیان کئے جب ہر قل نے سارے حالات ان سے سن لیے تو کہا کہ اس کو لے جاؤ اور دیکھو کہ وہ ختنہ کئے ہوئے ہے یا نہیں؟ انہوں نے اسے دیکھا تو بتلایا کہ وہ ختنہ کیا ہوا ہے ہر قل نے جب اس شخص سے عرب کے بارے میں پوچھا تو اس نے بتلایا کہ وہ ختنہ کرتے ہیں۔ تب ہر قل نے کہا کہ یہی (محمد صلی اللہ علیہ وسلم) اس امت کے بادشاہ ہیں جو پیدا ہو چکے ہیں پھر اس نے اپنے ایک دوست کو رومیہ لکھا اور وہ علم نجوم میں ہر قل کی فکر کا تھا۔ پھر خود ہر قل حمص چلا گیا ابھی حمص سے نکلا نہیں تھا کہ اس کے دوست کا خط (اس کے جواب میں) آ گیا اس کی رائے بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ظہور کے بارے میں ہر قل کے موافق تھی کہ محمد (واقعی) پیغمبر ہیں اس کے بعد ہر قل نے روم کے بڑے آدمیوں کو اپنے حمص کے محل میں طلب کیا اس کے حکم سے محل کے دروازے بند کر لیے گئے پھر اپنے محل سے یوں گویا ہوا۔ ”اے روم والو! اگر تم ہدایت و کامرانی کے طلب کار ہو اور اپنی

سلطنت و حکمرانی کی بقاء چاہتے ہو تو پھر اس نبی کی بیعت کر لو۔“ (یہ سننا تھا کہ) وہ لوگ وحشی گدھوں کی طرح دروازوں کی طرف دوڑے مگر انہیں بند پایا (آخر جب ہرقل نے (اس بات سے) ان کی یہ نفرت دیکھی اور ان کے ایمان لانے سے مایوس ہو گیا تو کہنے لگا کہ ان لوگوں کو پھر میرے پاس لاؤ جب وہ دوبارہ آئے تو اس نے کہا میں نے جوابات کئی تھی اس سے تمہاری دینی پختگی کی آزمائش مقصود تھی سو وہ میں نے دیکھ لی (یہ بات سن کر) سب کے سب اس کے سامنے سجدے میں گر پڑے اور اس سے خوش ہو گئے بس یہ ہرقل کا آخری حال ہے ابو عبد اللہ کہتے ہیں کہ اس حدیث کو صالح بن کیسان یونس اور معمر نے بھی زہری سے روایت کیا ہے۔

تشریح: قریب و افتلت: اس حدیث میں کئی واقعات کی طرف اشارہ ہے اور ترتیب واقعات اس طرح صحیح معلوم ہوتی ہے کہ ہرقل نے اولاً بیت المقدس میں علم نجوم کے ذریعہ معلوم کیا کہ ملک النخنان کا غلبہ ہوگا۔ ان ہی ایام میں ملک غسان نے ہرقل کے پاس قاصد بھیجا جس سے اس کو ملک عرب کے حالات معلوم ہوئے پھر ہرقل نے رومیہ کے عالم نجوم ضفا طرنامی کے پاس خط بھیج کر اس کی رائے دریافت کی وہاں سے جواب نہیں آیا تھا کہ اسی اثنا میں اس کے پاس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مکتوب گرامی دعوت اسلام کے لیے پہنچ گیا اور آپ کے ذاتی حالات کی تحقیق کے لیے اس نے عربوں کا پتہ لگایا تو بیت المقدس سے قریب ہی ایک مقام غزہ میں حضرت ابوسفیان کی امارت میں تیس شتر سوار تاجران مکہ معظمہ کا قافلہ مقیم تھا ان سب کو بلا کر ہرقل نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق دس سوالات کئے جن کے جوابات حضرت ابوسفیان نے دیئے اور ہرقل نے متاثر ہو کر اپنی عقیدت مندی کا اظہار کیا۔ جس پر حاضرین دربار نے شور و شغب کیا اس کے بعد جب ہرقل بیت المقدس سے حمص واپس ہوا اور وہاں اس کو ضفا طر کا جواب بھی ملا تو ملک کے بڑے لوگوں کو اپنے محل میں بلا کر دوبارہ اپنی عقیدت مندی کا مظاہرہ کیا مگر ان سب لوگوں نے مخالفت کی اور اس کے بعد ہرقل کا رویہ بھی تبدیل ہو گیا۔ واللہ یہدی من یشاء الیٰ صراط مستقیم۔

ان سب واقعات کو اچھی طرح ذہن نشین کرنے کے لیے ابتدائی اسلامی تاریخ کے چند ورق پڑھئے جن سے آپ کو اپنی زندگی کے لیے بھی روشنی ملے گی۔ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا۔ (احزاب)

عہد نبوت کا ایک زریں باب

در بار رسالت کی طرف سے شاہان دنیا کو دعوت اسلام حروب روم و فارس کی فتح و شکست کے بار میں قرآن مجید کی پیش گوئی۔ سب سے پہلے آیات قرآنیہ الم غلبت الروم فی ادنی الارض کا ترجمہ پھر اس کی تفسیر میں حضرت علامہ عثمانی کا بصیرت افروز تفسیری نوٹ ملاحظہ کیجئے:- حق تعالیٰ نے ارشاد فرمایا۔

ترجمہ:- الم رومی قریب والے ملک میں مغلوب و شکست خوردہ ہو گئے ہیں اور وہ شکست کے بعد نو سال کے اندر ہی غالب و فاتح ہو جائیں گے (در حقیقت) پہلے پچھلے سارے کام اللہ تعالیٰ ہی کے حکم و اختیار سے ہوتے ہیں اس (فتح کے) دن مسلمان خدا کی نصرت کی وجہ سے خوش ہوں گے خدا جس کی چاہے مدد کرتا ہے وہ بڑے اختیار و قدرت اور رحم و کرم والا ہے خدا کا وعدہ ہو چکا وہ کبھی اپنے وعدہ کے خلاف نہیں کرتا مگر اکثر لوگ صحیح علم سے بے بہرہ ہیں وہ دنیاوی زندگی کی کچھ سطحی باتوں سے واقفیت رکھتے ہیں (جس سے کمانے کھانے اور ظاہر و پاریشی شپ ناپ کے ڈھنگ اچھے بنالیے ہیں) لیکن (اس زندگی کے بعد شروع ہونے والی) آخرت کی زندگی سے بے خبر ہیں۔

تفسیری نوٹ:- ”ادنی الارض“ ملتے ہوئے ملک یا پاس والے ملک سے مراد اذرعات و بھرنی کے درمیان کا خطہ ہے جو شام کی سرحد پر حجاز سے ملتا ہوا مکہ کے قریب واقع ہے یا فلسطین مراد ہونہ جو رومیوں کے ملک سے نزدیک تھا یا جزیرہ ابن عمر جو فارس سے زیادہ قریب ہے ان آیات میں قرآن مجید نے ایک عجیب و غریب چٹین گوئی کی جو اس کی صداقت کی عظیم الشان دلیل ہے واقعہ یہ ہے کہ اس زمانے کی سب سے بڑی دو سلطنتیں فارس و روم مدت دراز سے آپس میں ٹکراتی چلی آرہی تھیں ۶۰۲ء و ۶۱۳ء کے بعد تک ان کی سخت لڑائیاں رہیں (انسکو پیڈیا برٹانیکا)

حروب روم و فارس

۵۷۰ء میں سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت شریفہ اور چالیس سال بعد ۶۱۰ء آپ کی بعثت ہوئی، مکہ والوں کو جنگ روم و فارس کے متعلق خبریں پہنچتی رہتی تھیں اسی دوران میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے دعوائے نبوت اور اسلامی تحریک نے ان لوگوں کے لیے ان جنگی خبروں میں ایک خاص دلچسپی پیدا کر دی فارس (ایران) کے آتش پرست مجوسی کو مشرکین مکہ اپنے سے نزدیک سمجھتے تھے اور روم کے نصاریٰ اہل کتاب ہونے کی وجہ سے مسلمانوں سے قریب تر قرار پاتے تھے اس لیے جب فارس کے غلبہ کی خبر آتی مشرکین مکہ خوش ہوتے اس سے مسلمانوں کے مقابلہ میں اپنے غلبہ کی فال لیتے خوش آئندہ توقعات باندھتے تھے اور مسلمانوں کو طبعاً اس سے صدمہ ہوتا کہ عیسائی اہل کتاب آتش پرست مجوسیوں سے مغلوب ہوں اور اس وقت ان کو مشرکین مکہ کی شامت کا بھی ہدف بننا پڑتا تھا۔

آخر ۶۱۴ء کے بعد (جب کہ ولادت نبوی کو قمری حساب سے تقریباً پینتالیس سال ہوئے اور بعثت کے پانچ سال گزر چکے) خسرو پرویز (کی خسرو ثانی) کے عہد میں فارس نے روم کو ایک نہایت زبردست و فیصلہ کن شکست دی کہ شام، مصر، ایشیائے کوچک وغیرہ سب ممالک رومیوں کے ہاتھ سے نکل گئے ہرقل (قیصر روم) کو ایرانی لشکر نے قسطنطنیہ میں پناہ گزین ہونے پر مجبور کر دیا۔ اور رومیوں کا دارالسلطنت بھی خطرہ میں پڑ گیا، بڑے بڑے پادری قتل یا قید ہو گئے بیت المقدس سے عیسائیوں کی سب سے زیادہ مقدس صلیب بھی ایرانی فاتحین نے لے گئے قیصر روم کا اقتدار بالکل فنا ہو گیا اور بظاہر اسباب کوئی صورت روم کے ابھرنے اور فارس کے تسلط سے نکلنے کی باقی نہ رہی۔

فارس کی فتح اور روم کی شکست کے اثرات

یہ حالات دیکھ کر مشرکین مکہ نے خوب خوشیاں منائیں مسلمانوں کو چھیڑنا شروع کیا، بڑے بڑے حوصلوں کے ساتھ اپنے سیاسی تقویٰ کی توقعات قائم کرنے لگے، حتیٰ کہ بعض مشرکین نے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے کہا کہ آج ہمارے بھائی ایرانیوں نے تمہارے بھائی رومیوں کو مٹا دیا ہے، کل ہم بھی تمہیں اسی طرح مٹا ڈالیں گے اس وقت قرآن مجید نے سلسلہ اسباب ظاہری کے بالکل خلاف عام اعلان کر دیا کہ بیشک اس وقت رومی فارسیوں سے مغلوب ہو گئے ہیں۔ لیکن نو سال کے اندر اندر وہ پھر غالب و فاتح بن جائیں گے حضرت ابوبکر صدیق کو چونکہ وحی الہی پر کامل بھروسہ و یقین تھا انہوں نے بھی بعض مشرکین سے شرط باندھ لی کہ اگر اتنی مدت کے اندر رومی غالب نہ ہوئے تو میں ایک سواونٹ تم کو دوں گا ورنہ اسی قدر اونٹ تم سے لوں گا۔ (اس وقت تک ایسی شرط لگانا جائز تھا) یا دارالحرب کی وجہ سے اس کی گنجائش تھی جیسا کہ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا مسلک ہے پہلے یہ شرط تین سال کے لیے اور کم مقدار اونٹوں پر ہوئی تھی جب حضرت ابوبکرؓ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی اطلاع دی تو آپ نے فرمایا کہ قرآن مجید میں وضع کا لفظ ہے جس کا اطلاق تو تک ہوتا ہے تو پھر یہ شرط نو سال کے لیے اور ایک سواونٹ پر ہوئی۔

ادھر یہ معاہدہ ہو رہا تھا ادھر ہرقل ان تمام مایوس کن و حوصلہ شکن حالات سے قطعاً بے ہراس اور خدا کی نصرت پر بھروسہ کر کے پوری حوصلہ مندی سے زائل شدہ اقتدار کو واپس لینے کی تدبیر میں سرگرم ہو گیا اس نے منت مانی کہ اگر خدا نے مجھ کو ایران والوں پر فتح دی تو حمص سے پیدل چل کر بیت المقدس پہنچوں گا۔

غلبہ روم و شکست فارس

خدا کی قدرت دیکھو کہ قرآن مجید کی پیش گوئی کے مطابق ٹھیک نو سال کے اندر (یعنی ہجرت کا ایک سال گزرنے پر) عین بدر کے دن جب کہ مسلمان اللہ کے فضل سے مشرکین پر نمایاں فتح و نصرت ہونے کی خوشیاں منا رہے تھے۔ یہ خبر سن کر اور زیادہ سرور ہوئے کہ رومی اہل کتاب کو خدا نے ایران کے مجوسیوں پر غالب کر دیا اور مشرکین مکہ کو اپنی شکست کے ساتھ ایران کی بھی ذلت نصیب ہوئی۔

ظاہری اسباب کے بالکل خلاف قرآن مجید کی اس محیر العقول صداقت پیشگوئی کا مشاہدہ کر کے بہت سے لوگوں نے اسلام قبول کیا اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے مشرکین مکہ سے ایک سوانح حاصل کئے جو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کے مطابق صدقہ کر دیے گئے۔ حضرت عثمان کے مذکورہ بالا تفسیری نوٹ سے واضح ہوا کہ روم کے غلبہ فتح کی خبر غزوۂ بدر کے موقع پر مل چکی تھی پھر ۶ھ کی صلح حدیبیہ کے بعد ابو سفیان کا تجارتی قافلہ شام گیا ہے اور بیت المقدس میں ہرقل کے دربار میں جا کر وہ سب گفتگو ہوئی ہے جو مذکورہ حدیث میں نقل ہوئی، بعض حضرات کی رائے ہے کہ صلح حدیبیہ کے سال ہی میں روم کو فارس کے مقابلہ میں فتح و غلبہ حاصل ہوا ہے اور حافظ ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں یہ دونوں قول نقل کئے ہیں مگر ہمارے نزدیک قوی راجح قول وہی ہے کہ فتح روم کا ہم گوشتے غزوۂ بدر ہی کے موقع پر ظاہر ہو چکے تھے جن کے ساتھ غلبہ فارس کا سلسلہ ختم ہو کر غلبہ روم کا آغاز پوری گرم جوشی کے ساتھ ہو چکا تھا مگر چونکہ پھر فتح و نصرت کا سلسلہ اور قدیم و جدید بلاد و ممالک مفتوحہ کے انتظام و استحکام کا کام بعد کے چند سالوں تک ہوتا رہا ہے تو ان سب مہمات سے پوری طرح فارغ ہو کر ہی ہرقل (قیصر روم) کو بیت المقدس حاضری کا موقع ملا ہوگا۔

فتوحات اسلامیہ و صلح حدیبیہ

اتنے عرصہ میں غزوۂ بدر، غزوۂ احد، غزوۂ خندق وغیرہ میں اسلامی فتوحات داخلیہ کا سلسلہ چلتا رہا اور ۶ھ میں سرور دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ۱۲-۱۵ صحابہ کرام کے ساتھ عمرہ اور زیارت کعبہ معظمہ کی نیت سے مکہ معظمہ کا سفر فرمایا، مکہ معظمہ کے قریب پہنچے ایک منزل ورے مقام حدیبیہ پر سب ٹھہر گئے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو پہلے مکہ معظمہ بھیجا اور اہل مکہ کو اطلاع دی کہ ہم سب عمرہ کے لیے آ رہے ہیں اور کوئی ارادہ نہیں ہے کفار مکہ نے حضرت عثمان کو روک لیا اور یہ خبر کسی طرح مشہور ہو گئی کہ ان کو قتل کر دیا گیا ہے اس پر رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بھول کے درخت کے نیچے تمام صحابہ سے جہاد پر بیعت لی جس کو بیت رضوان کہا جاتا ہے (کیونکہ ان تمام بیعت کرنے والے صحابہ سے رضا مندی کا اعلان حق تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمادیا تھا) بعد کو معلوم ہوا کہ وہ خبر غلط تھی بلکہ قریش نے سہیل بن عمرو کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں صلح کے لیے بھیجا تھا چنانچہ دس سال کے لیے باہمی جنگ نہ کرنے کا معاہدہ ہو گیا اس میں ایک شرط کفار کی طرف سے یہ بھی تھی کہ اس سال آپ سب حضرات اسی طرح بغیر عمرہ کے واپس ہوں اور اگلے سال پھر آ کر عمرہ کریں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو بھی منظور فرمایا معاہدہ کی تحریر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کی تھی اس میں انہوں نے من محمد رسول اللہ لکھا تو اس پر بھی کفار مکہ نے اعتراض کیا کہ اگر ہم رسول مانتے تو جھگڑا ہی کیا تھا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو بھی قبول فرمایا اور اپنے دست مبارک سے اس کو منادیا پھر من محمد عبد اللہ لکھا گیا۔

ایک شرط یہ بھی تھی کہ مکہ معظمہ سے کوئی شخص مسلمان ہو کر مدینہ طیبہ جائے تو اس کو وہاں سے مکہ معظمہ کو واپس کر دیا جائے اور مدینہ طیبہ سے کوئی مکہ معظمہ آئے تو اس کو واپس نہ کیا جائے گا۔

صلح حدیبیہ کے فوائد و نتائج

غرض اس شان سے یہ تاجنگی معاہدہ لکھا گیا۔ جب کہ صحابہ کرام کی ڈیڑھ ہزار سرفردشوں کی جماعت جہاد و موت و عدم فرار پر بیعت کرنے کے بعد نہایت بے تاب تھی کہ آج ایک فیصلہ کن جنگ اور ہو جانی چاہیے اور وہ سب حضرات کسی طرح آمادہ نہ تھے کہ بغیر عمرہ کئے ہوئے مکہ معظمہ سے ایسی گری ہوئی شرطوں پر صلح کر کے واپس لوٹ جائیں مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شان ان سب سے بلند تھی، آپ کی نظر خدا کی مشیت، اس کی وحی و اشارہ پر تھی وہاں یہ سوال ہی نہیں تھا کہ ظاہری حالات کا تقاضہ کیا ہے اور کیوں ہے، اور آپ کی اسی شان نبوت، اولوالعزمی اور بے نظیر وسعت قلب و حوصلہ مندی کا مظاہرہ ایسے مواقع پر حق تعالیٰ کو کرانا تھا دوسری طرف حرم کعبہ کی پاسداری تھی کہ اس کی حدود میں جدال و قتال کسی طرح موزوں نہیں اگر اس کی رعایت خدا کا محبوب ترین پیغمبر اور افضل الرسل ہی نہ کرتا تو دوسرا کون کر سکتا تھا اسی کے ساتھ صحابہ کرام کی بے نظیر

اطاعت شعاری کو بھی دیکھئے کہ جوں ہی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ نے ہدی کا جانور ذبح فرما کر اور حلق راس سے احرام عمرہ ختم کیا تو تمام صحابہ نے بھی فوراً حلق و قصر کر اپنے اپنے احرام کھول دیئے اور حضور کے فیصلہ سے مطمئن ہو کر مدینہ طیبہ کو اٹھے بیروں واپس ہو گئے۔

فتح مبین

راستہ میں سورہ فتح نازل ہوئی جس میں حق تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ہم نے آپ کو ”فتح مبین“ عطا فرمائی، بعض صحابہ حیرت سے دریافت کرتے ہیں کہ کیا یہ فتح ہے؟ مطلب یہ کہ غزوہ بدر، احد و خندق وغیرہ میں فیصلہ کن شکستیں دینے والے ڈیڑھ ہزار مجاہدین حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی معیت مبارکہ میں اتنا دور دراز کا سفر کر کے مدینہ منورہ سے مکہ معظمہ تک جاتے ہیں اور قریب پہنچ کر بھی داخلہ حرم سے محروم عمرہ کے بغیر اور بظاہر نہایت گری ہوئی شرطوں پر معاہدہ کر کے واپس ہو رہے ہیں اور اس کو حق تعالیٰ فتح مبین فرماتے ہیں یہ کیا معاملہ ہے؟

یہ واقعہ آخر ۶ کا ہے اور اوائل ۷ھ میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ”خیبر“ کو فتح کیا جو مدینہ کی جانب شمال و شام چار منزل پر یہودیوں کا ایک شہر تھا اور اس حملہ میں کوئی شخص ان صحابہ کے سوا شریک نہ تھا جو آپ کے ساتھ حدیبیہ میں تھے پھر ۷ھ میں آپ نے حسب معاہدہ عمرہ القضاء کے لیے مکہ معظمہ کا سفر فرمایا اور امن و امان کے ساتھ مکہ معظمہ پہنچ کر عمرہ ادا فرمایا۔ اس کے بعد قریش نے نقص عہد کیا اس طرح کہ قریش نے اپنے حلیفوں کا ساتھ دینے کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حلیفوں پر حملہ کر دیا۔ جس پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اعلان فرمایا کہ معاہدہ ختم ہو گیا اور دس ہزار مجاہدین صحابہ کو لے کر ۸ھ میں مکہ معظمہ کو فتح کر لیا۔

فتح مکہ معظمہ کے حالات

جس رات میں آپ فاتحانہ مکہ معظمہ میں داخل ہونے والے تھے ابوسفیان، حکیم بن حزام اور ہذیل بن ورقہ اسلامی لشکر کے تجسس حال کے لیے نکلے اور جہاں لشکر اسلام کا پڑاؤ تھا اس کے قریب ایک نیلہ پر بیٹھ کر حالات کا جائزہ لینے لگے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں سے ارشاد فرمایا کہ ”سب لوگ اپنے چولہے الگ الگ جلائیں۔“ (جس سے دشمن کے جاسوسوں کی نظر میں لشکر اسلام کی تعداد زیادہ معلوم ہو دوسری طرف حضرت عباس رضی اللہ عنہ ایسے جاسوسوں کی خبر گیری کرتے ہوئے پھر رہے تھے اور ابوسفیان کو گرفتار کر کے حضور کی خدمت میں لے گئے) قل ہے کہ آپ نے ابوسفیان کا دامن جھٹک کر ارشاد فرمایا ”کیا تم اب بھی ایمان نہیں لاؤ گے؟“ یہ سن کر ابوسفیان کلمہ پڑھ کر داخل اسلام ہو گئے۔ حضور نے ارشاد فرمایا کہ ابوسفیان کو لے کر فلانی گھاٹی پر کھڑے ہو جاؤ اور مسلمانوں کو حکم دیا کہ سب قبائل کے لوگ حربی ترانے پڑھتے ہوئے اس گھاٹی سے گزریں چنانچہ آپ کے حکم کی تعمیل کی گئی۔

سیاسی تدابیر کے فوائد

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس قسم کی سیاسی تدابیر اس لیے اختیار فرمائیں کہ اہل مکہ مرعوب ہو کر خود ہی ہتھیار ڈال دیں اور مکہ معظمہ کے اندر جلال و قتال کی نوبت نہ آئے سب سے آخر میں جب مجاہدین کا گردہ اس گھاٹی سے گزرنے لگا جس میں خود رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بھی شامل تھے تو آپ نے فرمایا اے ابوسفیان! ہم تمہارا اکرام کرتے ہیں اور اعلان کر دیا کہ جو شخص ابوسفیان کے گھر میں داخل ہو جائے گا اس کو امن دیا گیا جو شخص اپنے گھر کا دروازہ بند کر کے بیٹھ جائے گا اس کو امن ہے جو شخص بیت اللہ کے جوار میں پہنچ جائے گا اس کو امن دیا گیا جو شخص اپنا ہتھیار رکھ دے گا اس کو بھی ہم نے امن دیا۔

ابوسفیان پر مکارم اخلاق کا اثر

حضرت ابوسفیان جو غزوہ احد و غزوہ خندق میں لشکر کفار کے سپہ سالار اعظم رہے تھے اور ہمیشہ مسلمانوں کی بدخواہی میں پیش پیش رہا

کرتے تھے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس برتاؤ پر سخت حیرت زدہ تھے اور ان کے دل میں اسلام کی حقانیت و صداقت اترتی جا رہی تھی مگر ان کی بیوی ہندہ ان کے مسلمان ہونے پر سخت برہم ہوئی اور خوب لڑی حتیٰ کہ ان کے منہ پر تھوک بھی دیا وہ مسلمانوں کی سخت ترین دشمن تھی اور اس قدر سخت دل کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے نہایت شفیق چچا حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کا کلیجہ چبا ڈالا تھا۔

اسلامی حکومت رحمت عالم تھی

غرض یہاں اس مختصر تاریخ کے ذکر سے یہ دکھانا تھا کہ بعثت نبوی سے قبل دنیا کی وہ بڑی سلطنتوں کا اقتدار اعلیٰ تھا بعثت نبوی کی برکات سے پہلے روم کی فتوحات بالکل غیر متوقع طرز پر ہوئیں جن سے فارس (ایران) کی شہنشاہی سامراجی و اجارہ داری کا خاتمہ ہوا اور آدمی دنیا کو ظلم و قہر سے نجات ملی پھر روم (ال کتاب) کے جبر و ستم اور استعماری، تکنڈوں سے نجات دلائی باقی آدمی دنیا کو اسلام کے دامن رحمت میں پناہ گزین کیا گیا۔ اور اسلام نے پوری دنیا کو وہ دستور و قانون دے دیا جس کے مطابق زندگی گزار کر اس جہنم صفت دنیا کو نمودہ جنت بنایا جاسکتا ہے۔

اسلام کمزوروں، غریبوں، ناداروں، اور متواضع و منکر مزاج لوگوں میں پھیلا اس نے عدل و انصاف، رواداری و مساوات، رحم و کرم، ادب و تہذیب، خدا ترسی، نصرت مظلوم، اعانت فقیر و معذور، راست بازی و حق گوئی کی اعلیٰ قد ریں سکھائیں تمام اخلاقی و سیاسی گراؤٹوں سے نفرت دلائی، صبر و استقلال، شکر و احسان، مندی، ہر بھلائی پر تعاون، ہر برائی کے خلاف جہاد کرنے کی تلقین کی، غرض تمام مکارم اخلاق اور حکمت و دانائی کی بات کو اختیار کرنا ایک مسلمان کا شیوہ و شعار قرار دیا۔

اسی لیے اسلام کا ابتدائی دور یعنی بعثت نبوی سے ہجرت نبوی تک کے ۱۳ سال جو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں کے لیے بظاہر سخت ترین دور ابتلاء و پریشانی تھا وہ ان کی فتح و کامرانی کا زریں باب تھا جس میں لغزش کے امکانات بہت کم تھے ہجرت کے بعد جب دنیاوی فتوحات کے دروازے کھلے تھے تو ان کو ہر قدم احتیاط سے اٹھانا پڑا اور پہلے سے زیادہ آزمائش سامنے تھی مگر کی دور اگر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے فیض تربیت سے مکارم اخلاق و اعلیٰ کردار کی بلند یوں کی فتح تھی تو مدنی دور آپ کے صدقہ میں ان کی فتح ہمیں قرار پائی۔ وذلک من فضل اللہ علینا و علی الناس۔

حدیث ہر قل

اب حدیث ہر قل کی طرف آجائے! ہر قل علم نجوم کا بہت بڑا ماہر تھا، لکھتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کے سال علوی ستاروں کا اجتماع ہوا تھا، اور پھر ہر بیس سال پر ہوتا رہا، آخری بار صلح حدیبیہ کے سال میں ہوا، علم نجوم والے کہتے ہیں کہ اس اجتماع سے عالم میں بڑے بڑے تغیرات رونما ہوتے ہیں۔ واللہ اعلم۔ ہر قل بھی اسی کا قائل تھا، اس نے ایک رات زائچہ کھینچ کر دیکھا تھا کہ ختنہ کرانے والے لوگوں کے بادشاہ کا غلبہ ہو گیا۔ اس کے بارے میں اس نے تحقیق کی تو معلوم ہوا کہ عرب کے لوگ ختنہ کراتے ہیں، اور اس سے اس کو غلبہ نکلے ہو گیا کہ وہ بادشاہ عرب ہی کا ہو گا۔ مزید اطمینان کے لیے اپنے دوست ضفاطر کو خط لکھا وہ بھی علم نجوم کا بڑا ماہر تھا، اور اس نے بھی ہر قل کی تائید کی، بلکہ اپنی قوم کو جمع کر کے سمجھایا بھی کہ تم لوگ نبی آخر الزماں پر ایمان لے آؤ وہ سچے نبی ہیں لیکن انہوں نے انکار کیا اور ضفاطر کو قتل کر ڈالا۔ پھر جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نامہ مبارک ہر قل کو پہنچا تو بحیثیت نبوت و رسالت آپ کے حالات کی تحقیق یوسفیان سے کی۔

لہٰذا ہمارے حضرت شاہ صاحبؒ نے درس بخاری شریف میں فرمایا کہ نجوم کے اثرات طبعیہ حرارت و برودت و غیرہ قابل انکار ہیں لیکن جمہور علماء ان کی تاثیرات سعد و شمس کے قائل نہیں۔

ایمان ہر قل

امام بخاری نے حدیث کے آخری جملہ میں اشارہ کیا ہے کہ ہر قل ایمان و تصدیق کی نعمت سے محروم رہا اور جو کچھ اس نے رومیوں سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں اچھے خیالات کا اظہار کیا تھا وہ صرف معرفت کے درجے میں تھا تصدیق قلبی نہ تھی جو شرط ایمان ہے۔ اسی لیے اس نے خود حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے مقابلہ کے لیے غزوہ موتہ میں ایک لاکھ فوج بھیجی اور آپ کے بعد حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں بھی براہِ مسلمانوں پر حملے کرتا رہا۔

مکاتیب رسالت

کتب سیر و تاریخ میں ہے کہ سرور دو عالم سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم نے قیصر و کسریٰ کے علاوہ شاہان حبش مصر، ہندو چین وغیرہ کو بھی دعوت اسلام کے مکاتیب ارسال فرمائے تھے سب میں آپ نے اپنا نام پہلے لکھا ہے جس کا اثر دوسرے شاہان دنیا نے تو کچھ نہیں لیا مگر پرویز (شہنشاہ ایران) کو سخت ناگوار ہوا کہ شروع میں میرا نام کیوں نہیں لکھا گیا اور پیش میں آ کر آپ کا گرامی نامہ پھاڑ کر پرزہ پرزہ کر دیا۔

زوال کسریٰ و عروج حکومت اسلام

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو جب اس کی اطلاع ملی تو فرمایا کہ ”اس کے بھی ٹکڑے ٹکڑے ہو جائیں گے چنانچہ ظاہری اسباب میں یہ صورت ہوئی کہ شیر و یہ اپنے باپ پرویز (شہنشاہ ایران) کی بیوی شیریں پر عاشق ہو گیا (جو اس کی سوتیلی ماں تھی) اور جب کسی طرح وہ اس کو رام نہ کر سکا تو باپ کو قتل کر دیا کہ شاید اس کے بعد وہ حاصل ہو سکے۔ نہ معلوم کس وجہ سے خسرو پرویز نے اپنے شاہی دواخانہ کی الماری میں ایک ڈبیہ میں زہر رکھا تھا اور اس کے لیبل پر لکھ دیا تھا کہ یہ دوا قوت باہ کے لیے اکسیر ہے شیر و یہ مالک سلطنت ہوا تو چونکہ انتہائی شہوت پرست تھا اس کو ایسی ادویہ کی تلاش تھی اس ڈبیہ کو پا کر بہت خوش ہوا اور زہر کھا کر مر گیا اس کے بعد اس کی بیٹی بوران تخت نشین ہوئی مگر وہ عورت ذات اور کم عمر تھی اس لیے حکومت نہ سنبھال سکی آخر کار ایران کے تخت و تاج پر مسلمان قابض ہوئے۔ اور اب تک وہ ایک اسلامی سلطنت ہے۔ حفظہا اللہ و ادامہا۔ اس طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی پیش گوئی کے مطابق کسریٰ کی حکومت اور اس کا خاندان صرف ۱۴ سال کے اندر تباہ ہو گیا۔ و تلک الایام ندا ولہا بین الناس۔

حدیث میں ذکر شدہ ہر قل کے دس سوالات ذکر ہوئے جو مبادی و حقائق الہی اور خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت و رسالت کا بین ثبوت ہیں لہذا اس حدیث سے وحی و رسالت کی عصمت و عظمت معلوم ہوئی امام بخاری کا مقصد بھی یہی ہے اور ان چھ حدیثوں کا ہذا وحی کے باب میں ذکر کر کے امام بخاری نے یہ بھی سمجھایا ہے کہ آگے کتاب میں جتنی باتیں آئیں گی وہ سب وحی کی باتیں ہیں جو معصوم و محفوظ اور نہایت عظیم الشان ہیں اس کے بعد سب سے پہلے کتاب الایمان لائے ہیں کہ وہ اسلامیات کی اولین بنیاد ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب الایمان

باب الایمان و قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم بنی الاسلام علی خمس وهو قول وفعل ویزید وینقص قال اللہ تعالیٰ لیزدادوا ایماناً مع ایمانهم. وزدناهم هدی. ویزید اللہ الذین اہتدوا ہدی. والذین اہتدوا زادهم هدی واتاہم تقواہم ویزداد الذین امنوا ایماناً وقولہ عز وجل ایکم زادته ہذہ ایماناً فاما الذین امنوا فزادتهم ایماناً وقولہ فاخشوہم فزادہم ایماناً وقولہ وما زادہم الا ایماناً وتسليماً والحب فی اللہ والبغض فی اللہ من الایمان وکتب عمر بن عبدالعزیز الی عدی بن عدی ان للایمان فرأض وشرائع وحدوداً وسناً فمن استكملها استكمل الایمان ومن لم يستكملها لم يستكمل الایمان فان اعش فسابینہا لکم حتی تعملوا بہا وان امت فمآ الناعلیٰ صحبتکم بحریص وقال ابراہیم علیہ السلام ولكن لیطمئن قلبی وقال معاذ اجلس بناؤ من ساعة وقال ابن مسعود یقین الایمان کلہ وقال ابن عمر لا یبلغ العبد حقیقت التقرؤ حتی یدع ما حاک فی الصلر وقال مجاہد شرع لکم من الدین ما وصی بہ نوحاً او سیناک یا محمد وایاہ دیناً واحداً وقال ابن عباس شرعة ومنها جاً سبیلاً وسنة ودعاء کم ایمانکم.

ترجمہ:- رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ اسلام کی بنیاد پانچ چیزوں پر ہے اور اس بات کا بیان کہ اسلام قول بھی ہے اور فعل بھی اور وہ بڑھتا بھی ہے اور گھٹتا بھی ہے اللہ تعالیٰ نے قرآن میں متعدد جگہ ارشاد فرمایا ہے ترجمہ آیات تاکہ مومنین کے (پہلے) ایمان پر ایمان کی اور زیادتی ہو اور ہم نے ان کو اور زیادہ ہدایت دی اور جو لوگ ہدایت یافتہ ہیں اللہ انہیں مزید ہدایت عطا کرتا ہے اور جو لوگ سیدھی راہ پر ہیں انہیں اللہ نے اور زیادہ ہدایت دے دی اور پرہیزگاری عنایت کی اور حق تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ تم میں سے کس کے ایمان کو اس سورۃ نے بڑھا دیا (یہ وہ لوگ ہیں) جو ایمان لائے اس سورت نے ان کے یقین میں اضافہ کر دیا (سورہ آل عمران میں ہے) جب انہیں ڈرایا تو ان کا ایمان اور بڑھ گیا اور (سورہ احزاب میں ہے) ان کے یقین و اطاعت ہی میں اضافہ ہوا اور اللہ کے لئے دوستی اور دشمنی ایمان ہی میں ہیں اور عمر بن عبدالعزیزؓ نے عدی بن عدی کو لکھا تھا کہ ایمان کے کچھ فرائض کچھ ضابطے کچھ حدیں اور کچھ سنن ہیں (یعنی ایمان کے لوازمات میں کچھ اوامر کچھ نواہی اور کچھ سنتیں داخل ہیں) پھر جس نے ان چیزوں کی تکمیل کر لی اس نے ایمان کامل کر لیا اور جس نے ان میں کوتاہی کی اس نے نامکمل رکھا اور اگر میں زندہ رہا تو میں ان سب کو تم سے کھول کر بیان کروں گا تاکہ تم ان پر عمل پیرا ہو سکو اور اگر میں مر گیا تو (پھر واقعہ یہ ہے کہ) میں تمہاری ہم نشینی کا خواہاں نہیں ہوں۔ اور ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا (سورہ بقرہ میں) لیکن (اس لئے کہ) میرے دل کو اطمینان حاصل ہو اور حضرت معاذ بن جبلؓ نے (اسود بن ہلال سے) فرمایا کہ ہمارے پاس بیٹھو (تاکہ) کچھ دیر ہم مومن رہیں (یعنی ایمان تازہ کریں)

حضرت ابن مسعودؓ کا ارشاد ہے ”یقین پورا کا پورا ایمان ہے“ اور حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا ہے کہ بندہ اس وقت تک تقویٰ کی حقیقت نہیں پاسکتا جب تک دل کی کھٹک (یعنی شرک و بدعت کے شبہات) کو دور نہ کر دے اور حضرت مجاہدؓ نے اس آیت کی تفسیر میں (کہ تمہارے لئے وہی دین ہے جس کی تعلیم ہم نے نوح کو دی ہے) کہا ہے کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ اے محمد! ہم نے تمہیں اور نوح کو ایک ہی دین کی تعلیم دی ہے اور حضرت ابن عباسؓ نے شریعتاً و منہاجاً کا مطلب راستہ اور طریقہ بتلایا ہے اور قرآن کی اس آیت قل ما یعبؤا بہکم دیہی لولا دعاؤکم کا مطلب بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ (تمہاری دعا سے مراد تمہارا ایمان ہے۔

تشریح: ”ایمان“ کا لفظ ”امن“ سے مشتق ہے جس کے معنی سکون و اطمینان کے ہیں کسی کی بات پر ایمان لانا بھی یہی ہوتا ہے کہ ہم اس کو اپنی تکذیب سے مطمئن کر دیتے ہیں گویا اس کی امانت و دیانت پر ہمیں پورا وثوق و اعتماد حاصل ہے۔ یہاں تک کہ اگر وہ ہماری ان دیکھی چیزوں کے بارے میں بھی کچھ بتلائے تو ہم اس کے اعتماد پر اس کو مان لیں۔

ایمان شرعی: اسی سے ”ایمان شرعی“ کی اصطلاح حاصل ہوئی کہ ہم خدا کے وجود و وحدانیت کی تصدیق کریں اور خدا کے آخری نبی کی تصدیق کے ساتھ ان سب باتوں کے بھی حق ہونے کا یقین کریں جو آپ کے ذریعہ ہم تک ضروری طور سے پہنچ گئیں۔ ضروری طور سے پہنچنے کا مطلب یہ ہے کہ ان کا ”دین محمدی“ میں ہونا سب پر روشن و واضح ہو مثلاً وجود انبیاء کتب سماوی ملائکہ جن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خاتم النبیین (آخری نبی) ہونا تقدیر خداوندی عذاب قبر قیامت فرضیت نماز روزہ حج و زکوٰۃ وغیرہ غرض ایسی تمام چیزوں پر ایمان ضروری ہے جن کا علم ضروری ہم کو حاصل ہو چکا ہے اسی لئے ان کو ”ضروریات دین“ بھی کہا جاتا ہے اور ان میں سے کسی ایک کا بھی انکار یا تحریفی تاویل اسی طرح کفر ہوگی جس طرح توحید و رسالت کا انکار یا ان میں تحریفی تاویل کفر ہے۔

ہمارے حضرت شاہ صاحبؒ نے اپنی محققانہ تصنیف ”اکفار الملحدین فی شئی من ضروریات الدین“ میں ضروریات دین اور ایمان و کفر کی بحث کا حق ادا فرما دیا ہے جس کا مطالعہ ہر عالم دین کے لئے نہایت ضروری ہے۔

حقیقت ایمان

ایمان کی تعریف میں عام طور سے تصدیق کا لفظ آتا ہے جو اصطلاح حکما میں اذعان و یقین کا ہم معنی ہے پھر یہ اختلاف ہوا ہے کہ تصدیق علم و ادراک ہے یا لواحق علم میں سے ہے تحقیقی بات یہ ہے کہ تصدیق محض علم نہیں ہے (جو اختیاری و غیر اختیاری دونوں کو عام ہے) بلکہ تصدیق لواحق علم سے اور ایک ارادی چیز ہے یعنی جانتا نہیں بلکہ جاننے کے ساتھ مان بھی لینا جیسا کہ ہمارے حضرت شاہ صاحبؒ کی تحقیق ہے ورنہ فرعون ابولہب ابو طالب ہر قل وغیرہ بھی مومن ہوتے کیونکہ علم کی حد تک ان کو بھی صداقت رسول پر یقین تھا حالانکہ ان سب کے کفر پر امت کا اتفاق ہے۔

غرض تصدیق بمعنی عرفی کافی نہیں بلکہ ماننا ضروری ہے جس کے لازمی اثرات انقیاد قلبی و التزام طاعت ہیں اور جو عہد و میثاق اطاعت و وفاداری کے ہم معنی ہے یہ علم تصدیقی ایسی صفت نفس بن جانی چاہئے کہ قلب اور قلب کے ماتحت لسان و جوارح سب ہی سرانقیاد جمع کادیں۔ اس کی تعبیر بعض ضعیف الاسناد روایات اور عبارات سلف میں عقد بالقلب سے بھی منقول ہے کیونکہ دل میں مضبوطی کے ساتھ گردہ باندھنے کا یہی مطلب ہو سکتا ہے اور اسی لئے ایمان کو عقیدہ سے بھی تعبیر کرتے ہیں اگر زبان و جوارح تصدیق قلبی کی موافقت نہیں کرتے تو اس کو عقدہ و عقیدہ کیونکر کہہ سکتے ہیں؟

ایمان و اسلام کا فرق

یہاں یہ بات بھی سمجھ لینی چاہئے کہ جس طرح ایمان انقیاد باطن کا نام ہے اسی طرح اسلام انقیاد ظاہر سے عبارت ہے۔ سورہ حجرات میں ہے۔

قَالَتِ الْأَعْرَابُ إِنَّا قُلٌّ لِّمَ تَوَدُّونَا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ۔

(کچھ دیہاتی لوگ آپ سے کہتے ہیں کہ ہم ایمان لے آئے ہیں آپ فرمادیجئے کہ ابھی تم ایمان نہیں لائے ہاں یہ کہو کہ اسلام لے آئے اور ابھی تک ایمان تمہارے دلوں میں نہیں پہنچا۔ امام احمدؒ سے ایک مرفوع حدیث بھی تفسیر ابن کثیر میں مروی ہے کہ اسلام علانیہ مکمل ہوئی چیز ہے اور ایمان قلب میں ہے اور مشہور حدیث جبریلؑ میں بھی ایمان کے سوال پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے 'خدا ملائکہ' کتب رسل' یوم آخر اور قدر خیر و شر پر ایمان و تصدیق کا ذکر فرمایا پھر اسلام کے سوال پر شہادت تو حید و رسالت اور ادائیگی فرائض اربعہ کا ذکر فرمایا۔

ایمان و اعمال کا رابطہ

لہذا محققین نے فیصلہ کیا کہ ایمان و عقیدہ دین کی اصل بنیاد ہے اور اعمال جو اس کی فروغ اور شاخیں ہیں یا ایمان بمنزلہ روح ہے اور اسلام اس کا بدن یا ایمان حقیقت ہے اور اسلام اس کی صورت یہ ہمارے آئمہ و محدثین کی تعبیر ہے دوسرے آئمہ و محدثین نے اعمال جو اس کو اجزاء مکملہ ایمان کے درجہ میں سمجھا ہے جس سے اعمال کا درجہ کچھ اوپر ہو جاتا ہے اور ایمان کا درجہ کچھ کمتر ہو جاتا ہے جیسا کہ تکمیل کی تعبیر سے واضح ہے اس لئے ہماری تعبیر زیادہ بہتر صحیح احوط اور حقیقت سے قریب تر ہے۔ واللعلم عند اللہ۔

ایمان کا درجہ

یہاں سے یہ بات بھی سمجھنی چاہئے کہ دین اسلام میں ایمان کا درجہ اتنا اونچا ہے جس سے خدا کی وحی اور پیغمبر پر اس درجہ وثوق و اعتماد ہو کہ اس کی بتائی ہوئی مغیبات اور نظروں سے غائب چیزوں پر بھی ہمیں بے دلیل و حجت یقین و اطمینان حاصل ہونا چاہئے اسی لئے مسلمانوں کی بڑی صفت یومنون بالغیب قرار پائی اور حقیقت بھی یہی ہے کہ رسالت کی مکمل تصدیق اور انقیاد باطن حاصل ہو جانے کے بعد دلیل و حجت بازی کا کوئی موقع باقی نہیں رہتا چنانچہ شاعرہ اور امام ابو منصورہ ماتریدی نے بھی تصریح کی ہے کہ ایمان اسی بے دلیل انقیاد و اطاعت کا نام ہے۔

حضرت نانوتویؒ کی تحقیق

ایمان کی تشریح ہی کے سلسلہ میں یہاں ایک نہایت قابل قدر اور آب زر سے لکھنے کے قابل تحقیق ہمارے شیخ الشیوخ حضرت مولانا محمد قاسم صاحب نانوتویؒ کی ہے جو آب حیات میں پوری تفصیل سے درج ہے۔ اس کا خلاصہ یہ ہے کہ آیت قرآنی النبی اولیٰ بالمومنین من النفسہم و ازواجہ امہاتہم میں ازواج مطہرات کا امہات المومنین و المومنات ہونا رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ابوت کی فرع ہے بلکہ ایک قرأت میں و هو اب لہم بھی وارد ہے لہذا یہ دعوے درست ہو گا کہ ارواح مومنین آپ کی روح مقدس کے آثار ہیں اس طور سے آپ ابو المومنین یعنی تمام مومنین کے روحانی باپ ہیں گویا مومنین کے اجزاء ایمانیہ کا روحانی وجود نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم (ارواح فائدہ) کی روح معظم کے وجود ایمانی کا فیض ہے اور یہ اتنی بڑی نعمت و منقبت عظیمہ ہے کہ ہر مومن و مسلم بریں مژدہ گر جاں فشاندہ راست۔

حضرت مجدد صاحبؒ کی تحقیق

اس سے اوپر چلئے تو حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی قدس سرہ کے مکاتیب شریفہ میں سرورد و عالم نبی الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات والا صفات محبوب رب العلمین۔ حقیقۃ الحقائق افضل الخلائق۔ نور الانوار روح الارواح منبع البرکات و مجمع الکلمات کی شان میں جلوہ گرے گی۔ اس سے بھی مستفاد ہوا کہ اللہ نور السموات والارض کے نور عظیم کا ظل و پر تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نور معظم ہے جس سے تمام عالم و عالمیان نے اکتساب نور کیا اور نور ایمان تو روح الانوار و مدار بقاء عالم ہے۔

شیخ دباغ کے ارشادات

اسی کے ساتھ چند ارشادات غوث العارفین حضرت شیخ عبدالعزیز دباغ قدس سرہ کے بھی ”امریہ“ سے نقل کئے جاتے ہیں، فرمایا کہ (بقا دو جوو کا) مادہ ساری مخلوق کی طرف ذات محمدی سے نور کے ذروں میں چلا ہے کہ نور محمدی سے نکل کر انبیاء ملائکہ اور دیگر مخلوقات تک جا پہنچا ہے اور اہل کشف کو اس استغاضہ نور سے عجائب و غرائب کا شاہدہ ہوتا ہے حق تعالیٰ نے نور ایمان بلکہ ہر نعمت کے نور کو نور محمدی کے ساتھ وابستہ کیا ہے جہاں یہ تعلق عیاذ باللہ قطع ہوا فوراً ہی نور ایمان سلب ہوا۔ سامعین میں سے ایک بد نصیب شکی مزاج نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے صرف ایمان کی رہبری ہوئی ہے کہ حق کا راستہ دکھا دیا باقی رہا ایمان سودہ اللہ کی طرف سے ہے (ذات محمدی کو اس سے کوئی تعلق نہیں) شیخ موصوف نے فرمایا اچھا اس تعلق کو جو تمہارے نور ایمان اور نور محمدی میں قائم ہے اگر ہم قطع کر دیں اور محض راستہ دکھانا جو تم کہہ رہے ہو باقی رہنے دیں تو کیا تم اس پر راضی ہو؟ اس نے کہا ہاں! میں اس پر راضی ہوں ابھی بات ختم نہ کرنے پایا تھا کہ صلیب کو سجدہ کیا اور اللہ و رسول کا انکار کیا اور اسی پر دم نکل گیا۔

اس ارشاد کی روشنی میں معلوم ہوا کہ قلوب مومنین میں ایمانوں کی مثال چراغوں کی ہے جو سب چراغ رسالت سے روشن و مستفید ہیں یا اس طرح سمجھو کہ ہر قلب مومن میں نور نبوت کا ایک ایک روحانی برقی قلمرو روشن ہے جس کے تاریحۃ الحقائق نبی الانبیاء نور الانوار صلی اللہ علیہ وسلم کے نور معظم سے وابستہ ہیں اور تمام روحانی انوار و کمالات کا فیضان اسی مرکز انوار سے ہو رہا ہے اگر اس کنکشن یا تعلق میں کسی طرح کی کمی یا خرابی رونما ہوگی تو وہ بڑی محرومی و خسران کا موجب ہوگی۔

بمصطلح برساں خویش را کہ دیں ہمہ اوست اگر باد نہ رسیدی تمام بولہی است

حدیث صحیح میں ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری امت کے ۷۳ فرقے ہو جائیں گے جن میں سے ۷۲ غلط راستوں پر ہوں گے اور صرف ایک فرقہ ناجی ہوگا صحابہ نے عرض کیا وہ کون سا ہوگا فرمایا جو ٹھیک میرے اور میرے صحابہ کے طریقہ پر چلے گا۔ اس لئے بڑی ہی احتیاط اور علم و فہم صحیح سے کام لینے کی ضرورت ہے کہ ہمارا کنکشن آپ کی سنت و اسوہ سے ہٹ کر دوسرے غلط مراکز شرک و بدعت وغیرہ سے نہ جڑ جائے۔ وما تو فیقنا الا باللہ العلی العظیم علیہ تو کلنا والیہ انبنا۔

نیز فرمایا کہ ایمان ایک نور ہے جس کی روشنی میں چلنے والے کو راستہ کا نشیب و فراز اور منزل مقصود کا سبب و منتہا سب نظر آ رہا ہے اس لئے اس کا ہر قدم دلی اطمینان کے ساتھ اٹھنا اور قلبی سکون کے ساتھ پڑنا ہے۔ لہذا اس کا پورا سفر لطف و بشارت کا ہے اور اس کی زندگی پر لطف گزرتی ہے جس کو ”ولنحیہ حیوة طیبة“ میں بیان فرمایا ہے اس کے برخلاف کفر ایک ظلمت ہے جس کی تاریکی میں چلنے والے کی حالت اندھے کی

۱۔ شرح مواقف کے آخر میں ان سب فرقوں کی تفصیلات ذکر کی گئی ہیں جن میں سے ۸ بڑے فرقوں کے نام مختصر مقام درج ذیل ہیں۔

۱۔ معتزلہ و قدریہ جن میں اختلاف ہو کر بیس شاخیں ہو گئیں (مرکب کبیرہ ایمان سے خارج، غلط فی النار ہے قرآن کلام اللہ مخلوق ہے بندہ اپنے افعال کا خود خالق ہے آخرت میں بھی رویت الہیہ نہ ہوگی حسن و قبح عقلی ہے وغیرہ)۔

۲۔ شیعہ جن میں اختلاف ہو کر بائیس شاخیں ہو گئیں (ان کے عقائد مشہور خاص و عام ہیں)

۳۔ خوارج جن میں اختلاف ہو کر سات شاخیں ہو گئیں (مرکب کبیرہ کافر غلط فی النار ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ و اکثر صحابہ کی تکفیر وغیرہ)

۴۔ مرجئہ جن میں اختلاف ہو کر پانچ شاخیں ہو گئیں (ایمان کے ساتھ کوئی معصیت معصیت اختیار عہد کے منکر ہیں)

۵۔ جازبیہ جن میں اختلاف ہو کر تین شاخیں ہو گئیں (خلق افعال میں اہل سنت کے ساتھ نفی صفات وغیرہ میں معتزلہ کے ساتھ ہیں)

۶۔ جبریہ جن میں اختلاف ہو کر چار شاخیں ہو گئیں (بندہ اپنے افعال میں مجبور محض ہے نفی روایت و خلق قرآن میں معتزلہ کے ساتھ ہیں)

۷۔ مشبہہ جن میں اختلاف ہو کر گیارہ شاخیں ہو گئیں (حق تعالیٰ کو مخلوقات کے ساتھ تشبیہ دینے اور اس کے لئے جہت و جسم وغیرہ ثابت کرتے ہیں)

۸۔ جزیہ (اہل سنت و الجماعت یا جماعت اہل حق) جو سواد اعظم امت محمدیہ کا ہے۔ واللہ اعلم۔

ی ہے کہ نہ اس کو سرائے کا پتہ ہے نہ منزل مقصود کا نہ اسے دریا کا علم ہے نہ جنگل کا بہ اقتضائے حرارت غریزہ انجن کے پہیوں کی طرح چلتا اور بے اختیار چکر کھارہا ہے اس کے قلب پر ہر وقت تکدر اور وساوس و خطرات کا بوجھ رہتا ہے جس سے اس کی زندگی باوجود دولت و عیش و نبوی وبال جان بنی رہتی ہے اسی کو حق تعالیٰ نے فرمایا من اعرض عن ذکرى فان له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيامة اعمى

بخاری کا ترجمہ الباب

یہاں تک ہم نے بقدر ضرورت ایمان کی تشریح و توضیح کی۔ اس کے بعد امام بخاری کے ترجمہ الباب کو سمجھئے امام بخاری چونکہ ایمان کو قول و فعل سے مرکب مانتے ہیں اور اسی لئے اس میں زیادتی و کمی کے بھی قائل ہیں اسی لئے ایسی آیات احادیث و اقوال عنوان باب ہی میں جمع کر دیئے ہیں جن سے یہ دونوں دعوے ثابت ہو سکیں اس کے بعد بڑی تطبیق کے آٹھ صفحات میں بہت سے ابواب اور ان کے جلی عنوانات کے تحت احادیث کی تخریج فرما کر اپنے اسی دعوے کو پختہ کرتے چلے گئے ہیں۔

امام بخاری کی شدت

عنوانات کی ایک جہتی شدت اور دلائل کی کثرت سے یہی تاثر ملتا ہے کہ جب یہ سب اعمال ظاہری جزو و حقیقت ایمان ہیں تو کسی عمل میں بھی کمی آ جانے سے ایمان جاتا رہے گا جو معتزلہ کا مذہب ہے یا حکم کفر بھی عائد ہو جائے گا جو خوارج کا مسلک ہے پھر خارج سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ امام بخاری ایمان کو قول و فعل کا مجموعہ ماننے پر سخت مصر تھے فرماتے تھے کہ میں نے اپنی صحیح میں کسی ایسے شخص کی روایت نہیں لی جو کہتا ہے کہ ”ایمان قول و فعل سے مرکب نہیں اور اس میں کمی و زیادتی نہیں ہوتی“۔ حالانکہ امام موصوف نے غالی خوارج تک سے بھی احادیث کی روایات لی ہیں تاہم ہم اس کو امام بخاری کا تشدد ہی سمجھتے ہیں ورنہ مذہب اعتزال یا مسلک خوارج کے وہ بھی ایسے ہی مخالف تھے جیسے دوسرے تمام اہل سنت والجماعت یہی وجہ ہے کہ خود امام بخاری نے بھی گویا ہاں پہلے پارے میں تو عمل کو جزو ایمان دکھلانے پر پورا زور لگایا حتیٰ کہ ایک باب کفروں کفر کا بھی قائم کیا اور کوئی اعتدال کی صورت نہیں اختیار کی مگر ۲۷ ویں پارہ میں پہنچ کر ”باب ما یکرہ من لعن شارب الخمر“ قائم کیا جس کا حاصل یہ ہے کہ عقیدہ درست ہو تو کبیرہ گناہوں شرب خمر وغیرہ کے ارتکاب سے بھی ملت سے خارج نہ ہوگا اور اس پر لعنت نہ کرنی چاہئے معلوم ہوا کہ اس مسئلہ میں امام بخاری کا اس قدر تشدد بے محل ہے اور اگر احتاف سے تکرر یا جذبہ مخالفت کے تحت ہے تو آپ کی جلالت قدر کے بھی خلاف ہے خصوصاً جب کہ اہل حق کے دونوں مسلک میں زیادہ فرق بھی نہیں ہے بلکہ بہت سے لوگوں نے تو اس اختلاف کو صرف نزاع لفظی بھی کہا ہے اگرچہ وہ خلاف تحقیق ہے اور ہمارے حضرت شاہ صاحب قدس سرہ کی رائے بھی یہ ہے کہ دونوں کے نظریات جدا جدا ہیں۔ جس کی تفصیل آگے آرہی ہے۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

بحث و نظر: ایمان کے بارے میں مختلف مذاہب و نظریات کی تنقیح و تفصیل حسب ذیل ہے۔

۱۔ حضرت امام اعظم شیخ ابو منصور ماتریدی شیخ ابوالحسن اشعری امام نسفی محدثین و فقہا احتاف اور اکثر متکلمین فرماتے ہیں کہ۔

ایمان بسیط ہے جس کی حقیقت تصدیق قلبی ہے تصدیق لسانی (نفاذ احکام اسلامی کے لئے یا بوقت مطالبہ) شرط یا رکن زائد ہے اعمال جو ارج خلود نار سے بچنے کے واسطے نیز ترقی ایمان و دخول اولیٰ جنت کے لئے ضروری ہیں ان کی حیثیت وہ ہے جو فروع کی اصل کے ساتھ ہوتی ہے مثل کلمۃ طیبۃ کسجۃ طیبۃ اصلہا ثابت و فرعہا فی السماء اور حدیث شعب ایمان بھی بظاہر اسی طرف مشیر ہے تصدیق لسانی کو شرط متکلمین نے اور رکن زائد فقہا حنفیہ نے کہا ہے ملا علی قاری حنفی کا قول ہے کہ عند المطالبہ رکن ہے اجراء احکام کے لئے شرط مسایرہ میں ہے کہ اقرار بالشہادتین کو رکن ایمان قرار دینا زیادہ احوط ہے بہ نسبت شرط ماننے کے اقرار شہادت اور التزام طاعت کی قید سے

ابو طالب اور ہر قل جیسے لوگوں کا ایمان ایمان شری سے خارج رہا۔

نفس تصدیق کے معنی چونکہ اعتقاد شک کے ہیں اس لئے امام اعظم وغیرہ ایمان کو بسیط اور غیر مرکب کہتے ہیں کیونکہ یہ ایمان کا وہ مخصوص و محفوظ مرتبہ ہے کہ اس سے گزر کر سارے مراتب کفر کے ہیں اور اس ایمان کا اطلاق بطور کلی متواظی تمام افراد مومنین پر یکساں ہوتا ہے اسی لئے اس اونٹنی درجہ ایمان میں کمی و زیادتی کا سوال بھی پیدا نہیں ہوتا۔ البتہ اس مرتبہ تصدیق کے بعد جو مراتب کمال ایمان انشراح صدر خشیت الہی و تقویٰ و طہارت کثرت طاعات و عبادات وغیرہ سے حاصل ہوتے ہیں ان کی کسیت و کیفیت کی کمی و زیادتی ناقابل انکار ہے۔ نفس بساطت ایمان کی وجہ مذکور کے علاوہ دوسری وجہ انکار زیادت و نقصان کی باعتبار مومن بہ کے پہلے بتایا جا چکا ہے کہ تصدیق جانتا نہیں بلکہ ماننا ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی لائی ہوئی پوری شریعت کو ماننا ایمان ہے جو اونٹنی و اعلیٰ مومن سب کے لئے برابر ہے جو مطالبہ ایمان کا بڑے سے بڑے وغیرہ صحابی دلی سے ہے کہ پوری شریعت الہیہ کا التزام طاعت کریں وہی کم سے کم درجہ کے مومن سے بھی ہے جن آیات قرآنیہ سے ایمان کی زیادتی ثابت کی جاتی ہے وہ نزول قرآن مجید کے دور کی ہیں کہ اس وقت مذہبی طور سے مومن بہ یا شریعت مصطفویہ کی تکمیل ہو رہی تھی۔ تکمیل شریعت کے بعد کمی و زیادتی کا مرحلہ ختم ہو چکا۔ یا ایہا الذین امنوا ادخلوا فی السلم کافہ۔ اس کے بعد جو فرق مراتب ہو گا وہ خشیت الہی تقویٰ مخالفت ہوائے نفس وغیرہ کے اعتبار سے ہو گا اور یہ فرق اس قدر ہوتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے مراتب عالیہ کا تو کہنا ہی کیا ہے ایک حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ ہی کا ایمان اتنا بھاری ہے کہ تمام امت محمدیہ کے ایمانوں سے بھی اس کا وزن زیادہ ہے۔ تارک عمل اور مرتکب کبیرہ مومن فاسق ہے فسق کے باعث عذاب جہنم کا سزاوار اور ایمان کی وجہ سے دخول جنت کا مستحق اور غلوطا سے محفوظ ہو گا۔

۲۔ ائمہ ثلاثہ امام بخاری و دیگر محدثین فرماتے ہیں کہ:-

ایمان مرکب ہے جسکے اجزاء تصدیق قلبی تصدیق لسانی اور اعمال جوارح ہیں لیکن سب اجزاء کی رکنیت یکساں نہیں ہے۔ تصدیق قلبی اصل اصول ہے کہ وہ نہیں تو ایمان منقہ محض اور اعمال کا درجہ بمنزلہ واجبات صلوٰۃ ہے۔ ارکان صلوٰۃ کی طرح نہیں گویا اقرار و عمل اجزاء مکملہ ہیں مقدمہ نہیں اور صرف اعمال کے نہ ہونے سے ایمان کی نفی نہ ہوگی البتہ تارک عمل اور مرتکب کبیرہ کو مومن فاسق کہیں گے جو ترک عمل و ارتکاب کبیرہ کی وجہ سے عذاب تارک سزاوار ایمان کی وجہ سے دخول جنت کا مستحق اور غلوطا سے محفوظ ہو گا۔ چونکہ یہ حضرات اعمال کو حقیقت ایمان میں داخل مانتے ہیں اس لئے باعتبار رکنیت کے ایمان میں کمی و زیادتی کے قائل ہیں۔ گویا ان کے نزدیک ایمان بطور کلی مشکلک کے ہے۔

۳۔ فرقہ خوارج کے نزدیک ایمان مرکب ہے اور تینوں اجزاء مذکورہ برابر درجہ کے اجزاء مقومہ و ارکان ایمان ہیں اس لئے صرف اعمال کا تارک یا مرتکب کبیرہ ایمان سے خارج اور کافر ہو جاتا ہے وہ ہمیشہ جہنم میں رہے گا۔

۴۔ فرقہ معتزلہ کے نزدیک بھی ایمان مرکب ہے اور تینوں اجزاء ارکان ایمان ہیں تارک اعمال یا مرتکب کبیرہ ایمان سے نکل جاتا ہے مگر کافر نہیں ہو جاتا اس کو فاسق کہیں گے اور ہمیشہ جہنم میں رہے گا۔

۱۔ حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ تفسیر کشاف میں یہی جواب امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ سے نقل کیا گیا ہے پھر یہ بھی فرمایا کہ حافظ ابن تیمیہ نے امام صاحب کے قول لا یزید ولا ینقص کو بدعہ الالفاظ سے شمار کیا ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ امام صاحب کے ارشاد کی صحت سے ان کو بھی انکار نہیں البتہ الفاظ سے اختلاف ہے مگر یہ بھی سب کو معلوم ہے کہ امام صاحب کے زمانہ میں معتزلہ و خوارج کا بڑا زور تھا اور وہ ترک عمل یا ارتکاب کبیرہ پر ایمان سے خارج اور غلوطا فی النار قرار دیتے تھے سخت تشدد کر رہے تھے اس لیے امام صاحب نے ان کے غلط عقائد کے رد میں پوری شدت سے کام کیا اور ان کے مقابلہ میں اعمال کے خارج از ایمان ہونے پر زور دیا جس کو حافظ ابن تیمیہ نے بدعہ الالفاظ سے تعبیر کیا اس کے برخلاف سلف کے دور میں چونکہ مرجحہ کا زور تھا جو صرف تصدیق کو کافی سمجھتے تھے اور اعمال کو کچھ بھی اہمیت نہیں دیتے تھے اس لیے انہوں نے قول و عمل کے نظریہ کو بھارا اور مرجحہ کی وجہ سے اس کو اہل سنت کا شعار بنالیا۔

۵..... فرقہ مرجہ کا مذہب ہے کہ ایمان بسیط ہے۔ جس کی حقیقت صرف تصدیق قلبی ہے اقرار لسانی اور اعمال نہ دار نجات ہیں نہ رکن و شرط تصدیق قلبی کے بعد کوئی معصیت یا ترک فرض و واجب معز نہیں۔ نہ ان پر عتاب ہوگا ایمان میں زیادتی ہو سکتی ہے کی نہیں خدا کا علم اور دوسری صفات اس سے الگ اور غیر ہیں۔ خدا کی صورت انسان کی سی ہے ضروریات دین کا علم اجمالاً کافی ہے۔ تفصیل کی ضرورت نہیں مثلاً اگر کوئی شخص کہے کہ حج فرض ہے مگر میں نہیں جانتا کہ کعبہ کہاں ہے اور ہو سکتا ہے کہ علاوہ مکہ معظمہ کے کہیں اور ہو یا کہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بعث ہوئی مگر میں نہیں جانتا کہ وہ وہی ہیں جو مدینہ طیبہ میں ہیں یا اور کوئی ہیں یا کہے کہ خنزیر حرام ہے لیکن میں نہیں جانتا کہ وہ یہ بکری ہے یا کوئی دوسرا جانور اس قسم کی باتیں کہنے والے سب مومن ہیں کیونکہ یہ سب تفصیلات حقیقت ایمان میں داخل نہیں ہیں غسان مرجی اس بات کو مستحکم کرنے اور رواج دینے کے لئے امام اعظم کی طرف بھی نسبت کرتا تھا کہ امام صاحب کی بھی یہی رائے ہے حالانکہ یہ افتراء محض تھا اس کے علاوہ معتزلہ کا طریقہ تھا کہ جو شخص مسئلہ قدر میں ان کی مخالفت کرتا تھا اس کو مرجی مشہور کرتے تھے امام اعظم اور آپ کے اصحاب نے تو معتزلہ کی ہر طرح مخالفت کی ہے اور ان کے دلائل کا ضعف آشکارا کیا ہے اس لئے وہ ان کے تباہ بالالغاب سے کیسے بچ سکتے تھے۔

فرقہ مرجہ میں سے صرف غیلان قدری تھا باقی سب جبری عقیدہ رکھتے تھے۔

۶..... فرقہ جمہیہ کے نزدیک ایمان بسیط ہے جس کی حقیقت صرف معرفت قلب ہے تصدیق ضروری نہیں جمہیہ کے اور بھی بہت سے عقائد خراب ہیں۔

۷..... کرامیہ کہتے ہیں کہ ایمان بسیط ہے جس کی حقیقت صرف اقرار لسانی ہے بشرطیکہ دل میں انکار نہ ہو تصدیق قلبی اور اعمال ایمان کے اجزاء نہیں نہ ان کی ضرورت ہے۔

اہل حق کا اختلاف

امام اعظم و متکلمین وغیرہ کا اختلاف دوسرے ائمہ و محدثین سے نہ کوئی بڑا اہم اختلاف ہے اور نہ اس کو صرف نزاع لفظی ہی کہنا درست ہے کیونکہ بہر حال انظار کا اختلاف موجود ہے ان کا نظریہ یہ ہے کہ ایمان تینوں اجزاء کے مجموعہ کا نام ہے اور ہم اس کو بسیط مانتے ہیں لیکن ظاہر یہ ہے کہ تصدیق قلبی تمام مقاصد میں سے بلند مرتبہ اور سب سے بڑی نیکی ہے اور تمام اعمال کی صحت کے لئے بطور شرط و بنیاد ہے لہذا اس کا مرتبہ بھی اعمال جوارج کے اعتبار سے الگ اور بہت اونچا ہونا چاہئے پس اعمال کو رکن و جز کی حیثیت دینا ایمان کی حیثیت کو گرانہ ہے اور جس طرح کہ ہم اس کو الگ کر کے اور اعمال کے مقابلہ میں بلند مرتبہ قرار دے کر صحیح پوزیشن دیتے ہیں تو وہ بسیط ہی ثابت ہوگا۔

حضرت شاہ صاحب کا ارشاد

ہمارے حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ یہ اختلاف ایسا ہی ہے جیسا کہ صلوٰۃ کے بارے میں حنفیہ و شافعیہ کا ہے کہ شافعیہ فرماتے ہیں نماز پوری حقیقت معہودہ (خریمہ سے تسلیم تک) کا نام ہے جس میں ارکان سنن و مستحبات سب داخل ہیں پھر بعض اجزاء ان کے نزدیک بھی وہ ہیں جن کے نہ ہونے پر بھی نماز درست ہو جاتی ہے حنفیہ میں سے شیخ ابن ہمام نے فرمایا کہ نماز ارکان کا نام ہے اور باقی اجزاء سب مکملات ہیں۔ لہذا صرف ارکان میں کمی سے نماز نادرست ہونے کا حکم لگائیں گے یہی صورت ایمان کے بارے میں بھی ہے کہ ایمان کی حقیقت تو صرف تصدیق قلبی ہے اور باقی اجزاء اس کی تکمیل کرنے والے ہیں اور یہی بات ان آیات قرآنیہ سے بھی مفہوم ہوتی ہے جن میں ایمان کے بعد اعمال کا ذکر الگ کیا ہے کیونکہ اعمال اگر ایمان میں داخل تھے تو ان کو حرف عطف کے ساتھ الگ کیوں ذکر کیا گیا؟ جو مغایرت کو چاہتا ہے حافظ ابن تیمیہ نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ یہاں عطف مغایرت کے لئے نہیں ہے بلکہ اعمال کو اہتمام شان اور استیفاء بیان کے لئے الگ ذکر کیا ہے تاکہ اعمال کی طرف سے غفلت نہ ہو۔ حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ حافظ ابن تیمیہ کی یہ توجیہ اگرچہ کسی قدر مضبوط اور ان کی ذہانت کی دلیل ہے مگر آیات قرآنی من

عمل صالحاً من ذکر او اتقى و هو مومن۔ کا وہ کیا جواب دیں گے جس میں ایمان کو بطور قید و شرط ذکر کیا ہے اعمال کے لئے۔

اس کے بعد ہمارے ذمہ اس امر کا جواب ہے کہ بہت سی احادیث میں ایمان کا اطلاق اعمال پر ہوا ہے اور یہی سب سے بڑا استدلال امام بخاری وغیرہ کا ہے اول تو یہ کہ جس طرح کل کا اطلاق جزو پر ہوا کرتا ہے اسی طرح اطلاق مبدا کا بھی اثر پر ہوا کرتا ہے جیسا کہ ہم نے سمجھا ہے کہ مبدا ایمان اور عمل اس کا اثر ہے اور اگر یہ تسلیم بھی کر لیں کہ ان احادیث میں صرف پہلا ہی اطلاق متعین ہے تو ظاہر قرآن مجید نے اعمال کو ایمان سے الگ اور مغایر قرار دیا ہے تو یہی بہتر ہوگا کہ قرآن کا اتباع کریں اور حدیث میں تاویل کی جائے اور حقیقت حال بھی ایسی معلوم ہوتی ہے کہ حقیقت نفس الامری کو تو قرآن مجید سے بتلایا ہے اور حدیث میں امور خارجہ کا لحاظ ہے جیسا کہ دوسرے معاملات میں بھی یہی صورت ہوئی ہے کہ قرآن مجید حقیقت حال کو بے کم و کاست ادا کرتا ہے اور حدیث میں مصالح کی رعایت کی جاتی ہے۔ حاصل جواب یہ ہے کہ یہاں بھی قرآن مجید نے تو یہی فیصلہ کیا کہ اعمال ایمان کا جزو نہیں ہیں پھر چونکہ اندیشہ تھا کہ لوگ اعمال میں کوتاہی کریں گے اس کو حدیث سے دفع کیا جس میں ایمان کا اطلاق اعمال پر کیا ہے تاکہ اعمال کی اہمیت بھی زیادہ سے زیادہ معلوم ہو قرآن مجید کے عطف اعمال سے جو بالکل مغایرت مفہوم ہوئی تھی اس کی بھی تلافی ہو جائے۔ پس اگر یہ کہا جائے کہ محدثین نے سلف کی تقلید کی ہے کہ وہ ایمان کو قول و عمل کا مجموعہ فرماتے تھے اور احادیث میں بھی ایسا ہی ہے تو امام عظیمؒ وغیرہ نے اگر سلف کی اس تعبیر کو بدل دیا اور یہ کہہ دیا کہ اعمال حقیقت ایمان سے خارج ہیں تو انہوں نے اس تغایر کو قرآن مجید کے اتباع میں لیا ہے اس کی وجہ سے امام صاحب وغیرہ پر طعن کرنا کسی طرح مناسب نہیں۔

غرض جیسا کہ ہم پہلے لکھ آئے ہیں سلف کا ارشاد قول و عمل اپنے زمانہ کے مقتضائے حال کے لیے موزوں تھا اور امام عظیمؒ وغیرہ کا ارشاد اپنے وقت کے لیے مناسب تھا۔ ایمان و اعمال کے بارے میں اہل حق کے بھی دونوں مسلک پوری وضاحت سے بیان ہو چکے۔ اور دوسرے فرقوں کے مذاہب بھی۔ جس سے معلوم ہو گیا کہ امام عظیم رحمۃ اللہ علیہ کو مرجئی قرار دینا کسی طرح درست نہیں۔

امام بخاریؒ کا امام صاحب کو مرجئی بتلانا

اور امام بخاریؒ نے جو آپ کو مرجئی کہا ہے اگر وہ ارجاء سنت کے اعتبار سے ہے تو کوئی عیب نہیں اور اگر ارجاء بدعت کے لحاظ سے ہے تو اس سے زیادہ غلط بات کیا ہو سکتی ہے۔ پھر اگر بڑوں کی طرف کوئی بات غلطی سے منسوب بھی ہو گئی تو اس کا طریقہ یہ رہا ہے کہ محتاط طریقہ پر اتنا کہہ دیا گیا فلاں بات آپ کی طرف منسوب کی گئی یا فلاں امر کے ساتھ آپ کو متهم کیا گیا ہے جیسا کہ کتب رجال میں کسی کے متعلق رمی بالقدر کسی کے متعلق رمی بالارجاء کسی کے متعلق ینسب الی الرفض وغیرہ لکھتے ہیں لیکن افسوس ہے کہ امام بخاریؒ نے تحقیق کے طور پر لکھ دیا کہ امام صاحب مرجئی تھے امام محمد کو چھٹی لکھ دیا امام ابو یوسف کا ترجمہ یک سطر اپنی تاریخ کبیر کے صفحہ ۳۹ میں لکھا تو کیا لکھا کہ "شیبانی سے حدیث سنی ان کے صاحب ابو حنیفہ تھے جن کو لوگوں نے چھوڑ دیا۔" (یعنی روایت کرنے والوں نے ان سے حدیث کی روایت نہیں کی امام ابو یوسف کے حالات میں آپ پڑھ آئے ہیں کہ کتنے بڑے محدث تھے بہ کثرت محدثین سے خود بھی روایت حدیث کی اور ان سے بھی روایت کرنے والے بہ کثرت ہیں مگر امام بخاریؒ نے ان کا ذکر نہیں کیا۔ پھر امام صاحب کا ذکر یہاں بھی ترک روایت کی خوش خبری سنانے کے لیے فرمایا ہے جب کہ خود امام ابو یوسف نے بھی مستقل حدیثی تصنیف کتاب الآثار میں امام صاحب سے روایات کثیرہ جمع کی ہیں اور وہ کتاب اس وقت شائع شدہ ہمارے ہاتھوں میں موجود ہے۔ فالحمد لله والممنہ۔

دوسرا احتمال لفظ ترکوہ میں یہ ہے کہ امام بخاریؒ خود امام ابو یوسف کو متروک الحدیث بتلا رہے ہیں تو یہ بھی درست نہیں جیسا کہ امام ابو یوسف کے حالات میں ان کے حدیثی علم و شغف و شہادت وغیرہ کا ذکر پوری تفصیل سے ہو چکا ہے غرض امام عظیم یا امام ابو یوسف میں سے خدا کے فضل و

انعام سے کوئی بھی متروک الحدیث نہیں ہے نہ امام محمد ہی خدا خواست جمعی تھے ان کے بھی صحیح حالات ہم مفصل لکھ آئے ہیں۔ واللہ المستعان۔

طعن ارجاء کے جوابات

طعن ارجاء کے جواب میں شیخ معین سندھی نے بھی دراست الملبیب میں بڑی تفصیل سے اور بہت اچھا کلام کیا ہے، ہم بھی امام صاحب کے حالات میں کچھ لکھ آئے ہیں خود فقہ اکبر میں بھی امام صاحب سے ایسی تصریحات ملتی ہیں۔ کہ ان کے بعد ارجاء بدعت سے مہتمم کرنا کسی طرح درست نہیں صفحہ ۱۰ میں ہے کہ ایمان اقرار و تصدیق ہے صفحہ ۱۱ میں اسلام کے بارے میں فرمایا کہ وہ تسلیم و انقیاد ہے خدا کے اوامر و احکام کا ایمان بغیر اسلام کے نہیں ہوتا نہ اسلام بغیر ایمان کے دونوں کا علاقہ ظہر و بطن کا ہے اور دین کا اطلاق ایمان اسلام اور شرائع کے مجموعہ پر ہوتا ہے۔ مناقب مکی صفحہ ۱۳۵ تا ۱۳۸ / ایک جہم بن صفوان اور امام اعظم کا پورا مکالمہ درج ہے جس میں امام صاحب نے قرآن و حدیث کے دلائل سے اس کو ایمان و اسلام کی حقیقت سمجھائی جس کے بعد وہ یہ کہہ کر اٹھا کہ آپ کی باتوں سے میرا دل متاثر ہوا اور میں پھر بھی حاضر ہوں گا علامہ ابن عبد البر مالکی نے بھی الانتقاء میں صفحہ ۱۶۸ پر امام صاحب سے ایمان کے بارے میں وہی باتیں نقل کی ہیں جو تمام اہل سنت والجماعت کا مذہب ہے اب اگر وہ ارجاء تھا تو بقول استاذ ابو زہرہ مصری کے صرف امام صاحب کو ارجاء سے مطعون کرنا صحیح نہیں کیونکہ پھر تو سب ہی فقہاء و محدثین اس کی زد میں آجائیں گے ہاں کوئی معتزلی ہو تو وہ اس کی زد سے بچ سکے گا۔ دیکھئے ابو زہرہ کی کتاب ابو حنیفہ صفحہ ۷۷ (۱)

استاذ موصوف نے امام صاحب کے حالات و مناقب میں نئے طرز و اسلوب سے نہایت تحقیق و کاوش کے ساتھ کتاب مذکور مرتب کی ہے جس کا دوسرا ایڈیشن مطبوعہ ۱۹۵۵ء ہم نے دیکھا ہے اور کتاب کی قدر و قیمت اس لئے بھی بڑھ گئی کہ تالیف کے زمانہ میں موصوف نے علامہ کوثری سے بھی استفادہ کیا ہے چونکہ امام صاحب کے زمانہ میں بھی معتزلہ نے اپنے خلاف کی وجہ سے اور عثمان مرجئی نے اپنی تائید کے لئے امام صاحب کو مرجئی مشہور کیا اس لئے اس وقت کے مشہور محدث عثمان عقی نے امام صاحب کو خط لکھا کہ لوگ آپ کو مرجئی کہتے ہیں اس سے مجھے نہایت رنج ہوتا ہے جو باتیں وہ آپ کی طرف منسوب کرتے ہیں کیا ان کی کوئی اصل ہے؟ امام صاحب نے جواب میں ایک طویل خط تحریر فرمایا جس کی تمہید میں ایمان و اسلام عقیدہ و اعمال کے بارے میں کچھ اصولی باتیں تحریر فرمائیں اور آخر میں لکھا کہ ”میرا قول یہ ہے کہ اہل قبلہ سب مومن ہیں اور فرائض کے ترک سے کافر نہیں ہو سکتے جو شخص ایمان کے ساتھ تمام فرائض بجالاتا ہے وہ مومن اور جنتی ہے جو ایمان و اعمال کا تارک ہے وہ کافر اور دوزخی ہے جو شخص ایمان رکھتا ہے اور فرائض اس سے ترک ہو جاتے ہیں وہ مسلمان ضرور ہے مگر گناہ گار مسلمان ہے خدا کو اختیار ہے اس پر عذاب کرے یا معاف کر دے۔“

امام صاحب کی تائید دوسرے اکابر سے

یہاں چند اقوال دوسرے حضرات کے بھی فتح المصلح شرح مسلم صفحہ ۱۵۸ سے لکھے جاتے ہیں جو امام صاحب وغیرہ کی تائید میں ہیں امام الحرمین شافعیؒ نے فرمایا کہ ایمان میں زیادتی و کمی نہیں ہوتی کیونکہ وہ تو اس تصدیق کا نام ہے جو مرتبہ جزم و یقین تک پہنچی ہوئی ہو پھر اس میں کمی و زیادتی کیسی؟ ایسی تصدیق والا خواہ طاعات کرے یا ارتکاب معاصی اس کی تصدیق تو بحال ہے اس میں کیا تغیر ہوا؟ البتہ اگر تصدیق کے ساتھ طاعات کو بھی ایمان کا جزو مان لیں تب ضرور اس کے ایمان میں بھی طاعات کی کمی و زیادتی سے تغیرات رونما ہوں گے امام رازی شافعیؒ نے فرمایا کہ جن دلائل سے معلوم ہوتا ہے کہ ایمان میں تفاوت نہیں ہوتا اس سے مراد اصل ایمان ہے اور جن سے تفاوت ثابت ہوتا ہے وہاں کامل ایمان مراد ہے۔

شارح حاصیہ نے لکھا کہ ایمان کا اطلاق اس چیز پر بھی ہوتا ہے جو اساس و بنیاد ہے نجات کے لئے اور اس پر بھی ہوتا ہے جو ایمان کامل اور پوری نجات کا ضامن ہے اور اس بات میں بھی کسی کا خلاف نہیں ہے۔

حضرت شیخ اکبر نے فتوحات میں فرمایا کہ ایمان اصلی جو زیادہ کم نہیں ہوتا وہ فطرت ہے جس پر خدا نے تمام لوگوں کو پیدا کیا تھا یعنی خدا کی وحدانیت کی شہادت جس کا عہد و میثاق ہم سب سے لیا گیا تھا پس ہر بچہ اسی میثاق پر پیدا ہوتا ہے مگر اس کی روح اس جسم خاکی میں محبوس ہو کر اپنے رب کی معرفت کو بھلا دیتی ہے لہذا دلائل فطرت میں نظر و فکر کر کے اس معرفت خداوندی و شہادت وحدانیت کو اجاگر کرنے کی ضرورت ہوئی اگر اس کو سابق حالت کی طرف لوٹا لیا تو مومن ہے ورنہ کافر جس طرح ایک مسافر گھر سے چلا اس وقت آسمان صاف تھا اور اس کو سمت قبلہ اور اپنی منزل مقصود اچھی طرح معلوم تھی جب بیابان میں پہنچا تو آسمان پر بادل چھا گئے اب نہ وہ سمت قبلہ کو پہچانتا ہے نہ منزل مقصود کی جانب کو اس لئے نظر و اجتہاد سے کام چلائے گا۔

علامہ شعرانی سے تشریح ایمان

علامہ شعرانی شافعی نے فرمایا کہ ”ایمان فطرت“ تو وہی ہے جو آدمی کے ساتھ مرتے وقت ہوتا ہے وہ نہ زیادہ ہوتا ہے نہ کم ہوتا ہے البتہ اس میں زیادتی و کمی ان احوال کے اعتبار سے کہی جاسکتی ہے جو اس کو مرنے سے پہلے تک کی زندگی میں پیش آتے ہیں۔“

ابن حزم

ابن حزم ظاہری (جو امام صاحب وغیرہ کے سخت مخالفین میں ہیں) اپنی کتاب ”الفصل“ میں لکھتے ہیں کہ کوئی بھی تصدیق خواہ وہ توحید و نبوت کی ہو یا کسی اور امر کی اس میں زیادتی و کمی ممکن ہی نہیں کیونکہ کسی چیز کی دل سے تصدیق یا اقرار کرنے والا یا تو اس کی تصدیق کرے گا یا تکذیب یا تردد و شک آئے گا۔ اس کے علاوہ چوتھی صورت نہیں ہے۔ پس یہ تو محال ہے کہ ایک شخص اسی چیز کی تکذیب بھی کرے جس کی تصدیق کر رہا ہے اور یہ بھی محال ہے کہ تصدیق کے باوجود شک بھی کرے لہذا ایک ہی صورت درست ہے کہ وہ اپنے اعتقاد کے مطابق بے شک و شبہ تصدیق کرے اسی کے ساتھ یہ بھی جائز نہیں کہ ایک کی تصدیق زیادہ ہو دوسرے کی تصدیق سے کیونکہ دونوں میں سے ایک کی تصدیق میں کوئی رخنہ پڑ گیا تو ظاہر ہے کہ اس کی تصدیق میں شک داخل ہو گیا تصدیق تو مصدق بہ کے وجود پر یقین و جزم کا نام ہے اور اس صفت میں کمی و بیشی ہوتی ہی نہیں جزم و یقین میں کمی تو شک ہے جب شک آ گیا تو تصدیق گئی لہذا ایمان بھی نہ رہا۔ پس ثابت ہو گیا کہ جس زیادتی ایمان کا ذکر خداوند تعالیٰ نے فرمایا ہے وہ تصدیق و اعتقاد میں ہرگز نہیں ہے بلکہ یقیناً غیر تصدیق میں ہے جو یہاں فقط اعمال ہیں۔“

امام غزالی

امام غزالی شافعی نے فرمایا کہ ”سلف کے قول ”الایمان قول و عمل یزید و ینقص“ سے خود ہی ثابت ہے کہ عمل اجزاء ایمان و ارکان سے نہیں ہے کیونکہ کوئی چیز خود اپنی ذات سے زیادہ نہیں ہوتی کوئی یہ نہیں کہے گا کہ انسان اپنے سر کی وجہ سے زیادہ ہوتا ہے ہاں! یہ کہتے ہیں کہ اپنی واڑھی مثلاً پیر وغیرہ سے زیادہ ہوتا ہے جس طرح یہ نہیں کہہ سکتے کہ نماز میں رکوع و سجود سے زیادتی ہوتی ہے بلکہ آداب و سنن سے زیادتی ہوتی ہے۔ پس ثابت ہوا کہ ایمان کافی ذات ایک وجود ہے پھر وجود کے بعد اس کا حال مختلف ہوتا ہے زیادتی بھی ہوتی ہے کمی بھی۔“ آپ نے دیکھا کہ امام غزالی نے سلف کے قول کو بھی امام صاحب وغیرہ کی تائید میں قرار دیا اور یہ فرما کر قرار دیا کہ سلف شہود عدول ہیں لہذا ان کے قول سے عدول مناسب نہیں انہوں نے جو کچھ فرمایا وہ حق ہے مگر اس کو صحیح طور سے سمجھنے کی ضرورت ہے پھر مذکورہ بالا تشریح فرمائی۔

قاضی عیاض

آپ نے فرمایا کہ ”مجرد ایمان جو تصدیق ہے اس کے اجزاء نہیں ہیں اور جو کچھ زیادتی اس میں کمی جاتی ہے وہ اس سے الگ شئی زائد

عمل صالح ذکر خفی یا کسی عمل قلب (شفقت مسکین، حسن نیت یا خوف خداوندی وغیرہ) کے سبب ہوتی ہے۔

نواب صاحب

محترم علامہ نواب صدیق حسن خان صاحب نے ”انتقاد الترجیح“ میں لکھا کہ ”جمہور محققین“ کا مذہب یہ ہے کہ ایمان صرف تصدیق قلبی ہے اور زبان سے اقرار کرنا دنیاوی احکام جاری کرنے کی شرط ہے کیونکہ تصدیق قلبی ایک پوشیدہ امر ہے اس کی کوئی علامت ہونی چاہئے پس جو شخص اپنے دل سے تصدیق کرے اور اپنی زبان سے اقرار نہ کرے تو وہ عند اللہ مومن ہے اگرچہ احکام دنیا میں مومن نہیں۔ یہ چند اقوال صرف اس لئے نقل کئے گئے کہ امام صاحب کی اصابت رائے وقت فہم اور اتباع کتاب و سنت کی شان پوری طرح معلوم ہو جائے اور آئندہ بھی آپ دیکھیں گے کہ تمام اختلافی مسائل میں امام صاحب ہی دوسرے ائمہ و محدثین کے مقابلہ میں روایت و روایت کی رو سے غالب رہیں گے ان شاء اللہ۔

امام بخاری اور دوسرے محدثین

لیکن اسی کے ساتھ نہایت افسوس کے ساتھ لکھنا پڑتا ہے اور پہلے بھی کچھ لکھ آیا ہوں کہ امام بخاری نے شیخ حمیدی، اسحاق بن راہویہ وغیرہ سے متاثر ہو کر امام صاحب کے بارے میں بے بنیاد باتوں کے الزامات لگائے ہیں جبکہ دوسرے اصحاب صحاح کا رویہ اس قسم کا نہیں ہے امام مسلم و ابن ماجہ تو خاموش ہیں نہ ان سے مدح منقول ہے نہ مذمت امام ابو داؤد پوری طرح مداح ہیں امام ترمذی و نسائی نے امام صاحب سے روایت حدیث بھی کی ہے امام نسائی سے کچھ تصحیف کے الفاظ بھی منقول ہیں مگر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ وہ پہلی بات ہے۔ پھر جب وہ امام طحاوی سے ملے اور امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے متعلق زیادہ صحیح حالات معلوم کیے تو امام صاحب کی تصحیف سے رجوع فرمایا جس کی دلیل یہ ہے کہ امام صاحب سے اپنی صحیح میں روایت بھی کی جو اصل نسائی میں ہے اس وقت جو نسائی شریف مطبوعہ ہمارے ہاتھوں میں موجود ہے وہ امام نسائی کے تلمیذ ابن اسنی کا اختصار ہے (کما صرح بہ الذہبی فی کتاب ”المعلاء“) اور صحاح ستہ میں جس کتاب کا شمار ہے وہ بھی اصل کتاب نسائی کی ہے یہ اختصار نہیں ہے (کما صرح بہ الحافظان ابن الملقن و الحمزی) اور وہی عام اطلاعات محدثین میں بھی مراد ہوتی ہے (ذیل الذہبات صفحہ ۷۳۳)۔

اساتذہ امام بخاری

ان کے علاوہ خود امام بخاری کے تین بڑے اساتذہ و شیوخ امام احمد، امام بخاری بن معین اور علی ابن المدینی بھی امام صاحب کی توثیق و مدح فرماتے ہیں جن کے بارے میں خود امام بخاری نے جزء رفع البیہین میں فرمایا کہ یہ حضرات اپنے زمانے کے بڑے اہل علم تھے۔

امام بخاری کے چھ اعتراض

لیکن پھر بھی امام بخاری نے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے ترجمہ میں اپنی تینوں کتب تاریخ (صغیر اوسط و کبیر) اور کتاب ”الضعفاء و المتروکین“ میں آپ کو مرجئی لکھا۔ اور جامع صحیح میں تعریضات سے کام لیا پھر اپنے دونوں رسالوں جزاء القرات خلف الامام اور جزء رفع البیہین میں تو بقول حضرت شاہ صاحب کے تیز لسانی تک پہنچ گئے جو شدت تعصب اور سخت برہمی پر دال ہے مثلاً ایک جگہ اپنے رسالہ جزء القراۃ خلف الامام میں امام صاحب کے بارے میں لکھا کہ ”مدت رضاعت ڈھائی سال قرار دی۔ حالانکہ یہ نص قرآنی حوالین کاملین لمن اراد ان یتیم المروضۃ کے خلاف ہے اور انہوں نے کہا کہ امام صاحب کے نزدیک خنزیر بری میں کچھ حرج نہیں اور امت میں قتال و خون ریزی جائز سمجھتے تھے ان کا یہ بھی عقیدہ ہے کہ اگلے پچھلے واقعات کے بارے میں حکم خداوندی مخلوق و حادث ہے پس وہ نماز کو بھی بندوں پر دین (فریضہ) نہیں سمجھتے۔“

ان چھ بڑے اعتراضات میں سے بعض کے بارے میں کچھ حضرات نے حسن تاویل کی گنجائش پیدا کی اور کہا کہ امام بخاریؒ نے ارچاء سے مراد ار جاسئت لیا ہوگا اور اس کے بعد جو فرمایا کہ محدثین نے امام صاحب کی رائے اور حدیث سے سکوت کیا تو اس کا مطلب بھی یہ ہے کہ انہوں نے آپ کی رائے و حدیث پر کوئی جرح نہیں اگر یہ مطلب نہیں لیتے تو امام بخاری پر صریح جھوٹ کا الزام آئے گا۔ کیونکہ اس امر سے انکار نہیں ہو سکتا کہ امام صاحب سے روایت حدیث کرنے والے اور ان کی رائے پر عمل کرنے والے بڑی کثرت سے محدثین ہیں۔ یہی رائے محدث شہیر محقق بے نظیر حافظ حدیث شیخ محمد ہاشم سندھی کی بھی ہے (ملاحظہ ہو ذبابات الدراسات صفحہ ۷۳۰/۲) مگر محقق عصر علامہ عبدالرشید نعمانی دام فیضہم نے اس غلط فہمی کی تصحیح بھی اسی صفحہ کے حواشی میں فرمادی ہے آپ نے لکھا کہ مصنف کی یہ توجیہ غالباً اس لئے ہے کہ انہوں نے امام بخاری کی اصطلاحات کی طرف توجہ نہیں فرمائی چنانچہ حافظ ابن کثیرؒ نے ”الباعث الخبیث الی معرفۃ علوم الحدیث“ صفحہ ۲۴ میں لکھا ”کچھ اشخاص کی اصطلاحات پر بھی وقوف ضروری ہے۔ مثلاً بخاری جب کسی کے بارے میں سکتوا عنہ یا فیہ نظر کہیں تو اس سے ادنیٰ واداء مرتبہ کی طرف اشارہ ہوتا ہے کیونکہ وہ لطیف عبادت سے جرح کرنا چاہتے ہیں اس کو اچھی طرح جان لینا چاہئے۔“ حافظ سیوطیؒ نے تدریب الروی صفحہ ۱۲ میں لکھا ”بخاری جن لوگوں کو ”مترک الحدیث“ قرار دیتے ہیں ان کیلئے فیہ نظر اور سکتوا عنہ لکھتے ہیں۔“

حافظ حدیث ابن رشید کا قول علامہ زبیدی نے شرح احیاء العلوم صفحہ ۹۴/۴ میں نقل کیا کہ ”بخاری حنفیہ کی بہت زیادہ مخالفت کرنے والے ہیں“ حافظ ذیلیؒ کو مخالفین نے بھی کثیر الانصاف تسلیم کیا ہے اور نہایت نرم خو ہیں مگر انہوں نے بھی جو کچھ نقد امام بخاری کی شدت عصبیت و مخالفت حنفیت کے بارے میں کیا وہ ہم بسم اللہ کی بحث میں نقل کر آئے ہیں۔ حافظ سخاویؒ نے اپنی کتاب ”الاعلان بالتوبخ“ صفحہ ۶۵ میں جو کچھ امام بخاری اور دوسرے حضرات کے تعصب ائمہ حنفیہ کے متعلق لکھا وہ ہم مقدمہ کتاب ہذا کے صفحہ ۲/۵۹ میں نقل کر چکے ہیں۔

پھر بقول علامہ نعمانیؒ یہ بھی ظاہر ہے کہ اگر واقعی امام صاحب ایسی ہی کم مرتبہ تھے کہ لوگوں نے ان کی رائے و حدیث کو کوئی وقعت نہیں دی تو امام بخاری کو اتنے اہتمام و کاوش کی کیا ضرورت تھی کہ ”جامع صحیح“ میں بھی جگہ جگہ بعض الناس کی طرف تعریض فرما رہے ہیں اور دوسری تصانیف میں بھی ہاں ایک بات اور سمجھ میں آتی ہے اس سے امام بخاری کی بات بھی جھوٹ نہیں بنتی جس سے محدث سندھی بچنا چاہتے ہیں وہ یہ کہ امام بخاریؒ نے اپنے بہت سے شیوخ حدیث اور متقدمین و معاصرین کو دیکھا کہ انہوں نے امام صاحب کی رائے و حدیث پر کوئی جرح نہیں کی تو وہ اپنے نزدیک حق بات کا اظہار ضروری سمجھ رہے ہیں اور بتلا رہے ہیں کہ امام صاحب ان کی تحقیق میں مرجئی ہیں اور دوسرے میوب مندرجہ بالا بھی ان میں موجود ہیں اس پر بھی ان لوگوں کا سکوت اور عدم جرح لاعلمی یا کسی اور وجہ سے ہے چنانچہ ہم امام بخاریؒ کے حالات میں نقل کر آئے ہیں کہ انہوں نے بعض مسائل کی بحث کے ضمن میں یہ بھی فرمادیا کہ عجیب بات ہے کہ لوگوں نے بے علم لوگوں کی تقلید کی اس سے تو وہ اگر عبداللہ بن مبارک ہی کی تقلید کرتے تو اچھا تھا کیونکہ وہ اپنے زمانے کے سب سے بڑے عالم تھے اور ہم نے وہاں لکھا تھا کہ خود عبداللہ بن مبارک کا اعتراف یہ ہے کہ میں جاہل تھا جو کچھ علم کی دولت ملی وہ امام صاحب سے ملی اور لوگوں نے بہت کوشش کی کہ میں امام صاحب تک نہ پہنچوں اور مجھے غلط باتیں سنا کر متاثر کرنا چاہا۔ مگر خدا کے فضل نے دیکھیری کی یہ بھی منقول ہوا کہ جب وہ امام صاحب سے وابستہ ہو گئے تو لوگوں نے پھر بھی پیچھا نہ چھوڑا اور آپ کے پاس آ کر امام صاحب کی برائیاں کرتے تھے آپ امام صاحب کی طرف سے برابر مدافعت کرتے اور جب وہ کسی طرح باز نہ آتے تو فرماتے کہ یا تو میرا پیچھا چھوڑ دیا یا بڑے علم و فضل تقویٰ و طہارت کا پیکر مجسم کوئی دوسرا مجھے بتا دو۔

غرض اس قسم کے حالات ہم نے کافی لکھے تھے اور بہت کچھ باقی ہیں امام صاحب اتنے بڑے تھے کہ بڑے بڑوں سے ان کی سیرت نگاری کا فرض پورا نہ ہو سکا یہ عاجز کس شمار میں ہے! یہاں تھوڑی سی جوابدہی اور صفائی امام بخاریؒ کے ذکورہ بالا اعتراضات کی کر دی جائے تو مناسب ہے۔

امام بخاریؒ نے ان اتہامات و اعتراضات کی کوئی سند نہیں بیان کی حالانکہ انہوں نے امام صاحب کا زمانہ نہیں پایا یہ بات ان کی

جلالت قدر کے لیے موزوں نہیں تھی، لیکن تاریخی پس منظر سے واقف جانتے ہیں کہ یہ سب وہی باتیں ہیں جو امام صاحب کے مخالفین نے چلائی تھیں اور خطیب بغدادی نے ان کو مع دوسرے بہت سے اتہامات کے اپنی تاریخ بغداد میں جمع کر دیا ہے اور علامہ کوثریؒ نے "تانیب الخطیب" میں ایک ایک روایت پر مفصل نقد کیا ہے، راویوں کا غیر معتد اور جھوٹا ہونا کتب رجال و تاریخ سے ثابت کر دیا ہے۔ امام بخاری چونکہ مسئلہ لفظ بالقرآن کے سلسلہ میں اپنے زمانہ کے علماء احناف سے کبیدہ خاطر ہو گئے تھے اور اپنے بعض شیوخ و اساتذہ مثلاً امام حمیدی، اسحاق بن راہویہ، نصر بن شمل، احمد بن زہیر، عبدالرحمن بن مہدی، نعیم بن حماد، خزاعی، اسماعیل بن عرعرة وغیرہ سے بہت متاثر ہو گئے تھے جن میں سے بعض تو امام صاحب کے سخت مخالفین میں سے تھے اور بعض وہ تھے جنہوں نے فرط تعصب و مخالفت کی وجہ سے امام صاحب کی کتابوں کو ورثہ میں بہا کرنا بود کرنے کی سعی کی تھی۔ اسحاق بن راہویہ بھی باوجود اپنی جلالت قدر کے اسی گروہ میں تھے جن کے مشورہ و ایما سے امام بخاری نے جامع صحیح مرتب کی اور اس میں اپنی یاد کردہ ایک لاکھ صحیح احادیث میں سے صرف ۱۲۳۵۳ احادیث جمع کیں جو ان کے اپنے اجتہاد کے موافق مسائل سے مطابق تھیں دوسرے کبار ائمہ مجتہدین کے اجتہاد کے موافق احادیث جمع کرنے کا کوئی التزام و اہتمام نہیں فرمایا۔

غرض امام بخاریؒ میں تاثر اور یکطرفہ غیر معمولی رجحان کا مادہ بہت تھا اس لئے امام صاحب کے بارے میں غلط نظریات پر جم گئے اور جہاں وہ جامع صحیح میں روایت کی صداقت و دیانت وغیرہ کی حتی الامکان بڑی چھان بین فرماتے ہیں جامع صحیح کے باہر اپنی تاریخ اور دوسری تصانیف میں وہ بلند معیار باقی نہیں رکھا اس وقت اس کی ایک دوسری مثال بھی ذکر کرتا ہوں رسالہ رفع یدین میں دعویٰ فرمادیا کہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں سے کسی ایک صحابی سے بھی رفع یدین نہ کرنا ثابت نہیں ہے حالانکہ یہ بات کسی طرح صحیح نہیں ہو سکتی امام ترمذی نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے حدیث نفی رفع یدین ذکر کرنے کے بعد لکھا کہ بہت سے اہل علم اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور تابعین میں سے اسی کے قائل ہیں اور مصنف ابی بکر بن ابی شیبہ شرح معانی الآثار امام طحاوی اور شروح صحیح بخاری وغیرہ سے بھی۔ امام ترمذی ہی کی بات صحیح معلوم ہوئی ہے۔ اب امام بخاریؒ کی جلالت قدر کے پیش نظر ان کے قول کی تاویل کرنی پڑی کسی نے کہا کہ ثبوت عدم رفع کا ایک اخص خصوص درجہ مراد ہوگا جو مہیا نہیں ہو سکا کسی نے کہا مطلب یہ ہے کہ ہر صحابی رفع یدین تو کرتا ہی تھا خواہ صرف تکبیر تحریر کے وقت ہو اس لئے عدم رفع کا ثبوت بالکل نہیں ہو اور غیرہ لیکن ظاہر ہے کہ محل نزاع میں ایسی تاویلات کا کوئی موقع نہیں اس کے بعد ہم ان اعتراضات کے مختصر جوابات تحریر کرتے ہیں۔

۱۔ ار جاء کے بارے میں پہلے بھی لکھا گیا ہے کہ امام صاحب کا ار جاء ار جاء سنت تھا جو تمام اہل حق کا مسلک ہے خود امام صاحب نے اپنے مکتوب گرامی میں شیخ عثمان عقی کو یہ الفاظ تحریر فرمائے تھے کہ آپ نے جو ہمارے مرجع کہے جانے کے بارے میں لکھا ہے تو آپ ہی سوچئے کہ جن لوگوں نے عدل و اعتدال کی بات کہی انہوں نے کیا جرم کیا کہ اہل بدعت نے ان کو مرجع کہنا شروع کر دیا۔ درحقیقت ہمارے اصحاب اہل عدل و اہل سنت ہیں اور ان کو مرجع کا لقب ان کے دشمنوں نے دیا ہے۔

علامہ کوثریؒ نے اس پر ایک نوٹ بھی دیا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ ایسے لوگوں کو گرامی کی طرف منسوب کرنا جو مرتکب کبیرہ کو خدا کی مشیت پر محمول کرتے ہیں کہ وہ چاہے تو معاف فرما دے گا چاہے کا عذاب دے گا۔ معتزلہ خوارج یا ایسے لوگوں کا کام ہو سکتا ہے جو سمجھے بے سمجھے ان ہی کے نقش قدم پر چلنا پسند کریں حافظ ابن ابی العوام نے امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ سے یہ واقعہ نقل کیا ہے کہ "میں اور علقمہ بن مرجم حضرت عطاء بن ابی رباح کے پاس گئے اور بتلایا کہ ہمارے بلاد میں کچھ ہیں جو ہمارے اس قول کو ناپسند کرتے ہیں کہ "ہم مومن ہیں" انہوں نے پوچھا اس کی کیا وجہ؟ ہم نے کہا کہ وہ کہتے ہیں کہ اگر تم یہ کہو کہ ہم مومن ہیں تو یہ بھی کہو کہ ہم ضعیف ہیں" (گویا ہمارے دعوائے ایمان کو

۱۔ جس طرح محض دشمنی کی وجہ سے بریلوی اہل بدعت فرقہ نے دیوبندیوں کو "وہابی" کا لقب دے دیا۔ جس پر حضرت تھانویؒ کو لکھتا پڑا کہ ہمارے اور ابن عبدالوہاب کے عقائد میں بڑا فرق ہے اور ان بریلویوں سے قیامت کے دن اس بہتان پر مواخذہ ہوگا۔ (اشرف الجواب)

دعوائے اہل جنت ہونے کے مرادف قرار دے کر ناپسند کرتے ہیں، حضرت عطاء نے فرمایا کہ نحن مومنون کہنا چاہئے اس میں کچھ حرج نہیں البتہ نحن من اہل الجنت نہیں کہنا چاہئے کیونکہ کوئی ملک مقرب یا نبی مرسل بھی ایسا نہیں جس پر حق تعالیٰ کی حجت نہ ہو پھر وہ چاہے گا عذاب دے گا چاہے گا بخش دے گا۔ پھر حضرت عطاء نے فرمایا اے علقمہ! تمہارے اصحاب اہل جماعت کے نام سے مشہور تھے پھر نافع بن ازرق نے ان کو مرجہ کہنا شروع کیا۔ اور اس کی ابتداء اس طرح ہوئی کہ نافع نے ایک شخص اہل سنت سے پوچھا کہ آخرت میں کفار کس جگہ جائیں گے؟ اس نے کہا دوزخ میں۔ پوچھا مومن کہاں جائیں گے؟ کہاں ان کی دو قسم ہیں نیک جنت میں جائیں گے اور مومن فاسق فاجر کو خدا چاہے گا تو گناہوں کی وجہ سے عذاب دے گا اور چاہے گا تو ایمان کی وجہ سے اس کی بخشش فرما دے گا۔ اس نے پھر کہا کہ آخرت میں اس کے لئے کون سی جگہ متعین کی؟ اس نے کہا مجھے اس کے لئے کوئی ایک جگہ طے کرنے کا کوئی حق نہیں بلکہ اس کے فیصلے کو خدا کی طرف مؤخر کرتا ہوں اس پر نافع بولا کہ اچھا تم مرجئی ہو۔ (مرجئی کے معنی ہیں کسی چیز کو مؤخر کرنے والا)

تو جو لوگ اہل سنت کو مرجئی کہتے ہیں وہ نافع خارجی کے پیرو ہیں جس کے نزدیک مرتکب کبیرہ ہمیشہ دوزخ میں رہے گا۔ علامہ کوثری نے یہ بھی لکھا کہ ”علامہ مقبلی نے کسی ایسے شخص کا نام مرجئی رکھنا اور اس پر احادیث مذمت مرجہ کا چسپاں کرنا جو مرتکب کبیرہ کو توبہ نہ کرنے کی صورت میں تحت المشیئہ کہے اغلاط خواص میں سے گنایا ہے کیونکہ اس کے مصداق تو وہ لوگ ہیں جو تارکین صلوٰۃ کے لئے بھی کسی وعید کے قائل نہیں اور ان کو وعید کی زد سے ہٹا کر بالکل مؤخر کر دیا ہے رہا ان کا مشیت خداوندی کے تحت داخل ہونا تو یہ کتاب وسنت میں پوری طرح اور بطریق تواتر معلوم ہے۔ لہذا امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا ارجاء بھی خالص سنت ہے اس کو ارجاء بدعت کہنا محض اتہام ہے۔“

سید الحفاظ المتاخرین علامہ زبیدی نے ”عقود الجواهر الملیفہ“ کے مقدمہ میں لکھا ”امام صاحب کی طرف ارجاء کی نسبت ہرگز صحیح نہیں کیونکہ آپ کے تمام اصحاب کی رائے مرجئین کے خلاف ہے پس اگر امام صاحب مرجئی ہوتے تو آپ کے اصحاب بھی اسی خیال پر ہوتے دوسرے یہ کہ امام صاحب تو مرجئی کے پیچھے اقتداء نماز کو بھی ناجائز فرماتے تھے پھر جس کے بارے میں اجماع و اتفاق ہو۔ کہ وہ ائمہ اربعہ میں سے ایک جلیل القدر امام ہیں اس کے بارے میں کسی ناواقف کی جرح بے اثر و بے محل ہے (اصحاب صحاح ستہ کے شیخ الشیوخ) حماد بن زید (جن کا تذکرہ مقدمہ انوار الباری صفحہ ۲۱۳/۱ میں ہو چکا ہے) اور ابن معین کا قول تہذیب ہی میں ان کے بارے میں ہے کہ حضرت ایوب سختیانی سے روایت میں ان سے زیادہ باوثوق دوسرے نہیں ہے اور تمام لوگ بھی کوئی بات ایوب سے خلاف نقل کریں تو حماد بن زید ہی کا قول معتبر ہوگا اور ابو زرہ نے فرمایا کہ حماد بن زید حماد بن سلمہ سے زیادہ اثبت اتقن اور اصح حدیث ہیں۔ وغیرہ)

یہ حماد حضرت ایوب سختیانی کی خدمت میں طویل مدت تک رہے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ ایک دفعہ کسی شخص نے آکر امام صاحب کا ذکر

۱۔ جلیل القدر تابعی اور مشہور محدث ہیں حضرت انسؓ کو دیکھا حضرت نافعؓ عطاؓ عکرمہؓ عمرو بن دینارؓ وغیرہ سے روایت حدیث کی۔ آپ سے اعش حماد بن زید حماد بن سلمہ سفیان بن عیینہ سفیان ثوری شعبہ امام مالک وغیرہ نے روایت کی علی بن المدینی کا قول ہے کہ آنحضرتؐ سے مروی ہیں (معلوم ہوا کہ ہمارے امام صاحب بہ نسبت ان کے کثیر الحدیث ہیں امیر المومنین فی الحدیث شعبہ فرمایا کرتے تھے کہ ہم سے سید الفقہاء ایوب نے اس طرح روایت کی حماد بن زید کا قول ہے کہ جن لوگوں کی صحبت میں میں رہا ان سب سے زیادہ افضل اور نہایت شدت سے متبع سنت ایوب ہی کو پایا شیخ حمیدی نے حضرت سفیان بن عیینہ سے نقل کیا ہے کہ ایوب جیسا میں نے نہیں دیکھا ابن مدینی سے کسی نے سوال کیا کہ حضرت نافع سے روایت میں کون زیادہ اثبت ہے؟ فرمایا ایوب فضل و کمال میں امام مالک اتقان میں اور عبید اللہ حفظ میں ممتاز ہیں ابن سعد نے کہا کہ ”ایوب ثقہ ثبت جامع الفضائل کثیر العلم حجة وعدل تھے امام مالک نے فرمایا کہ ایوب علماء عالمین خالصین عباد و خيار ناس میں سے تھے میں نے بھی ان سے علم حاصل کیا جب دیکھا کہ وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نہایت اجلال و تعظیم کا معاملہ کرتے ہیں“ امام احمد سے پوچھا گیا کہ کیا ایوب کو امام مالک پر بھی تقدم ہے؟ تو فرمایا ہاں! آپ کی ولادت ۶۶ھ یا ۶۸ھ میں ہوئی۔ اور وفات ۱۳۶ھ میں رحمتہ اللہ رحمۃ وسعہ (تہذیب صفحہ ۳۹۷) محدث خوافی نے لکھا کہ زہاد و کبار تابعین میں سے ہیں۔ آپ نے امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ سے بھی روایت حدیث کی ہے (جامع المسانید صفحہ ۳۸۳)

برائی سے کیا تو آپ نے یہ آیت پڑھی یرویدون ان یطفوا نور اللہ بالفواہم ویابی اللہ الان یتم نورہ پھر فرمایا کہ ہم نے بہت سے مذاہب ان حضرات کے دیکھے ہیں جنہوں نے امام ابوحنیفہ پر جرح کی کہ وہ سارے مذاہب ختم ہو گئے! اور امام صاحب کا مذہب قیامت تک باقی رہنے والا ہے اور انشاء اللہ جتنا وہ پرانا ہوگا اس کے انوار و برکات میں زیادتی ہوگی اب تمام لوگوں کا اس امر پر اتفاق ہو چکا ہے کہ اہل سنت والجماعت اہل مذاہب اربعہ ہیں جو شخص امام ابوحنیفہ کے مذہب میں کلام کرے گا اس کا مذہب صفی ہستی سے نابود ہو جائے گا اور امام صاحب کا مذہب شرق سے غرب تک پھیلتا رہے گا اور اکثر لوگ اسی پر ہوں گے۔“ (صفحہ ۱۴-۱۵ طبع اسکندریہ ۱۳۹۲ھ)

علامہ کوثری نے تانیب الخطیب میں ایک دوسرے نسخے سے بھی ار جاء پر کلام کیا ہے وہ یہ کہ امام صاحب اور ان کے بعد کے زمانے میں کچھ سادہ لوح نیک نیت لوگ ایسے بھی تھے جو ایمان کے مجموعہ قول و فعل ہونے اور اس کی زیادتی و نقص کے متعلق بہت زیادہ یقین رکھتے تھے اور اپنے ایک طرف رجحان و غلو کے باعث وہ ان لوگوں کو مرجئی کہنے لگے تھے جو ایمان کو مجموعہ عقد و کلمہ (تصدیق قلبی و شہادت لفظی) سمجھتے تھے حالانکہ حج شریعہ کی رو سے حق وہی تھا جو وہ سمجھتے تھے کیونکہ قرآن مجید میں ہے ”ولما یدخل الایمان فی قلوبہم“ (یعنی ابھی ایمان ان کے دلوں میں داخل نہیں ہوا۔ معلوم ہوا کہ ایمان دل کے اندر کی چیز ہے اور حدیث مسلم میں ہے کہ ایمان خدا ملائکہ کتب رسل یوم آخرت قدر خیر و شر پر یقین رکھنا ہے اور یہی جمہور اہل سنت کا عقیدہ ہے۔ مگر یہ نیک بزرگ اگر واقعی اپنے اعتقاد مذکور کے خلاف کو بدعت و ضلالت سمجھتے تھے تو معتزلہ و خوارج کی پوری موافقت کر گئے وہی یہ کہتے ہیں کہ اعمال رکن ایمان ہیں جو ان میں کمی و کوتاہی کرے گا وہ دائرہ ایمان سے خارج ہو جائے گا اور عقلمندی النار ہوگا۔ حالانکہ ہم جانتے ہیں کہ یہ نیک بزرگ بھی ان دونوں فرقوں اور ان کے عقائد سے قطعاً بیزار تھے لیکن یہ نہ سوچا کہ جب ہم ان فرق باطلہ کے عقائد سے برات کرتے ہیں اور دوسری طرف امام اعظم اور ان کے اصحاب اور دوسرے حضرات سے بھی برات کا اظہار کریں گے تو یہ کس قدر بے معنی بات ہوگی اور اگر واقعی طور سے یہ لوگ اپنے خلاف کو بدعت و ضلالت نہیں سمجھتے تھے اور اعمال کو صرف کمال ایمان کے لئے ضروری سمجھتے تھے تو پھر امام صاحب وغیرہ سے اختلاف ہی کیا رہا کہ ان کو معطل کیا جائے۔ لیکن ان کے ظاہری تشدد نے یہی بات باور کرائی کہ وہ عمل کو مکمل کے درجہ میں نہیں بلکہ ایمان کا رکن اصلی قرار دیتے ہیں جس کا نتیجہ ظاہر ہے سب سے زیادہ تعجب امیر المومنین فی الحدیث سے ہے کہ وہ بڑی خوشی کا اظہار کر کے فرماتے ہیں میں نے اپنی کتاب میں کسی ایسے شخص سے روایت نہیں لی جو ”الایمان قول و عمل یزید و ینقص“ کا قائل نہیں تھا حالانکہ انہوں نے غالی خارجیوں تک سے روایتیں لی ہیں اور وہ یہ بھی خوب جانتے ہوں گے کہ ”الایمان قول و عمل یزید و ینقص“ کا بطور حدیث رسول ناقدین حدیث کے نزدیک کوئی ثبوت نہیں ہے پھر اس قدر وضاحت و اتمام حجت کے بعد ان لوگوں پر طعن و تشنیع کا کیا جواز ہے جو عمل کو اگرچہ ایمان کا رکن اصلی نہیں قرار دیتے لیکن جتنی اہمیت اعمال کی قرآن و سنت سے ثابت ہے اس کے قائل بھی ہیں اور یہی مذہب جمہور صحابہ اور جمہور اہل سنت کا ہے جو خوارج و معتزلہ کے عقیدوں سے بیزار ہیں اور جو ار جاء بدعت فرقہ باطلہ مرجعہ کا مذہب ہے کہ سب سے اعمال کی کوئی ضرورت و اہمیت ہی نہیں اور ایمان کے ساتھ کوئی معصیت بھی معتز نہیں اس قول و عقیدہ سے بھی امام صاحب وغیرہ بری ہیں حتیٰ کہ مرجئی کے پیچھے ان کے نزدیک نماز بھی صحیح نہیں۔“ (تانیب صفحہ ۴۴)

اسی طرح ار جاء بدعت کے بارے میں شیخ معین سندھی نے بھی آخر دراسات میں امام صاحب کی طرف سے نہایت عمدگی کے ساتھ دفاع کیا ہے اور شیخ جزری نے جامع الاصول کی دسویں جلد میں بھی نہایت زوردار الفاظ میں لکھا کہ ”امام صاحب کی طرف جو ار جاء، خلق قرآن اور قدر وغیرہ کی نسبتیں کی گئی ہیں خواہ وہ کسی نے بھی کی ہوں وہ گھڑی ہوئی جھوٹی باتیں ہیں اور ظاہر یہ ہے کہ امام صاحب کی ذات ان سب سے منزہ تھی جس کی بڑی وجہ یہ ہے کہ ان کے مسلک کو مشرق سے مغرب تک غیر محصور علماء و صلحاء نے اختیار کیا اگر اس میں سرالہی اور رضاء خداوندی نہ ہوتی جس سے امام صاحب مشرف ہوئے تو دنیا کے آدمی مسلمان ان کی تقلید پر جمع ہوتے اور اس وقت تک ساڑھے چار سو سال

گزر گئے ان کی رائے و مذہب پر عمل ہو رہا ہے یہ آپ کے مذہب و عقیدہ کی صحت پر سب سے بڑی دلیل ہے امام جزری شافعی کا تذکرہ مقدمہ انوار الباری صفحہ ۱۱۴ میں ہو چکا ہے ان کی وفات ۶۰۶ھ میں ہوئی اور انہوں نے امام صاحبؒ کی وفات سے اپنے زمانے تک کا حال ذکر کیا ہے چونکہ یہ بحث ایمان کی چل رہی ہے اور امام صاحب کے بارے میں ارجاء کی نسبت ایک بہت بڑا مغالطہ تھا بالفرض اگر امام صاحب ایمان کی حقیقت پوری طرح نہ سمجھ سکے تھے تو بنیادی غلط فہمی تھی اور آگے کی ساری عمارت ہی بے بنیاد ہو جاتی ہے اس لئے اس مسئلہ کی وضاحت مختلف پیرایوں سے ضروری ہوئی اور یوں بھی ایمان اصل دین ہے اس کی حقیقت اور اطراف و جوانب سے جتنی زیادہ واقفیت ہو سکے بہتر ہے اس لئے طوالت کا خیال نہیں کیا گیا۔

یہاں سے یہ بات بھی سمجھ میں آتی ہے کہ امام صاحب کے مدارک اجتہاد کس قدر دقیق اور دقت نظر کتنی زیادہ تھی کہ جو فیصلہ فرما گئے وہ عقل و نقل کی کسوٹی پر پورا ہی اترتا تھا بقول امام حدیث عبد اللہ بن مبارکؒ کے امام صاحبؒ ”ح العلم“ علم کا مغز تھے علوم نبوت کے لب لباب اور ان کے انتہائی مقاصد تک رسائی حاصل تھی مسائل کی ارواح و حقائق پر مطلع تھے ان کے اصول و مبادی سے واقف اور ان کی فروغ نکالنے میں ماہر کامل تھے بہت جلد اپنی جودت فکر و وسعت علم اور مناظروں کی شوکت سے سارے زمانہ کو اپنی طرف متوجہ کر لیا ایک وقت متکلمین کی مجلس میں بیٹھے ان سے مناقشات کر رہے ہیں دوسرے وقت اہل ہوا کی مضرتوں کو دفع کر رہے ہیں تیسرے وقت فرق باطلہ سے بحث و مجادلہ کر رہے ہیں۔ مسائل علم کلام میں آپ کی آراء کی بڑی اہمیت ہے۔ علم حدیث میں آپ کی طرف ۲۲-۲۳ مسانید منسوب ہیں لہذا حدیث میں بھی آپ کا خاص مقام ہے اور فقہ تخریج، فہم معنی حدیث، علم ناخ و منسوخ احادیث، استنباط علل احکام وغیرہ میں تو سب مجتہدین سے اعلیٰ مرتبے پر فائز ہوئے حتیٰ کہ آپ کے معاصرین نے بھی اعتراف کیا کہ ہم نے آپ سے اچھا حدیث کو سمجھنے والا نہیں دیکھا یہ صرف اسی لئے تھا کہ آپ حدیث کے ظاہری الفاظ کے فہم پر اکتفا نہیں کرتے تھے بلکہ ان الفاظ کے گہرے معانی و مطالب پر غور کر کے ان کے مناسبات و علل، ملازمات و حکم دریافت کرتے تھے اور ان ہی پر بنا کر کے اصول منضبط اور فروغ حق فرع کرتے تھے یہ اتنا بڑا محیر العقول فضل و امتیاز امام صاحب کو کیسے حاصل ہوا خود امام صاحب کے فطری ملکات و کمالات کس قسم کے تھے اور کن اساتذہ اور کس ماحول سے ایسی عظیم شخصیت مکمل ہوئی ان سب امور ہمہ کی کما حقہ تنقیح و تشریح استاذ ابوزہرہ مصری نے اپنی تالیف ”ابو حنیفہ“ کے مندرجہ ذیل عنوانات کے تحت کی ہے۔

طلی ابی حنیفہ و مصادره صفات ابی حنیفہ شیوخہ۔ در اساتذہ الخاصہ و تجار بہ۔ پھر عنوان ”السندہ“ کے تحت صفحہ ۳۶۸ سے ۲۹۸ تک امام صاحب کے عمل بالجہد حدیث اور عمل بالتقیاس پر اتنا کافی و ثنائی لکھ دیا ہے کہ اس کو پڑھ کر ہر شخص امام صاحب کو اہل حدیث اور ان کے مقابلہ پر دوسروں کو اہل رائے و قیاس کہنے پر مجبور ہو گا اور حقیقت بھی یہی ہے حنفیہ میں سے جن محدثین نے ائمہ احناف کے عمل بالجہد حدیث کی شان زیادہ نمایاں کی ان میں سے چندا کا بر نمایاں یہ ہیں۔

امام طحاوی حافظ ابو بکر حصاص، محدث خوارزمی، حافظ زلیحی، حافظ مغلطائی، حافظ عینی، شیخ ابن ہمام، حافظ قاسم بن قطلوبغا، ملا علی قاری، شیخ عبدالحق محدث دہلوی، شیخ الاسلام دہلوی، شیخ محمد حیات سندھی، شیخ محمد ہاشم سندھی، علامہ زبیدی، شیخ محمد عابد سندھی، الشیخ الکلکونی، شیخ ظلیل احمد سہارنجدی، شیخ الاسلام مولانا محمد انور شاہ کشمیری، شیخ الاسلام مولانا حسین احمد مدنی، شیخ التفسیر علامہ شبیر احمد عثمانی، شیخ محمد زاہد الکوثری، شیخ نبوی، شیخ محمد اشرف علی و الشیخ ظفر احمد اتھالوی رحمۃ اللہ تعالیٰ و شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا الہمباری۔

اس سلسلہ میں یہ امر خاص طور سے قابل ذکر ہے کہ تاریخ یہ نے حق تعالیٰ کی آٹھویں صفت حکوین کا اثبات کیا ہے وہ امام اعظم ہی کی دینی فکری و کلامی منقبت کی دین ہے جس کی عظمت و اہمیت کا اعتراف حافظ ابن حجر مکی نے بھی فتح الباری میں کیا اور کہا کہ اس کلامی مسئلہ میں امام بخاری نے امام صاحب کی رائے کا اتباع کیا ہے یہ نہایت اہم صورت ہے کیونکہ اس کو مان لینے کے بعد وہ اعتراضات وار نہیں ہوتے جو اشاعرہ پر کئے گئے ہیں زیادہ تفصیل اپنے موقع پر آنیگی انشاء اللہ (مؤلف)

ایمان کے ساتھ استثناء کی بحث

ایمان کے متعلق یہ بحث ہو چکی کہ اس کی اصل کیا ہے اور فروغ کیا ہیں؟ اور یہ بھی واضح ہو چکا کہ نفس ایمان میں کمی و زیادتی ہوتی ہے یا نہیں اب ایک تیسری بحث باقی ہے اس کو بھی مختصر پڑھ لیجئے۔

سلف میں سے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ ابراہیم نخعیؓ علقمہؓ سفیان ثوریؓ ابن عیینہؓ امام مالکؓ شافعیؓ و احمدؓ سے منقول ہے کہ وہ ”انا مومن انشاء اللہ“ کہتے تھے اور صرف انا مومن کہنے کو پسند نہیں کرتے تھے ہمارے متکلمین میں سے بھی بعض اصحاب کا یہی مسلک نقل ہوا ہے امام اوزاعیؒ وغیرہ دونوں صورتوں کو برابر سمجھتے تھے لیکن امام اعظمؒ اور دوسرے متکلمین انا مومن کے ساتھ انشاء اللہ کہنے کو پسند نہ کرتے تھے لیکن باوجود اس کے امام صاحب سے اس قسم کا تشدد بھی منقول نہیں جو متاخرین حنفیہ نے اختیار کیا کہ انا مومن کے ساتھ انشاء اللہ کہنے والوں کو مستثنیٰ حکم کہتے تھے اور بعض نے یہاں تک کہہ دیا کہ یہ لوگ چونکہ اپنے ایمان میں شک کرتے ہیں ان کے پیچھے نماز بھی درست نہیں اس کو تشدد بیجا ہی کہنا چاہئے۔ اگر سلف سے بھی اس قسم کے تشدد کی مثال ملتی ہے۔ علامہ کوثریؒ نے سند کے ساتھ واقعہ لکھا ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بکری لائے اور ایک شخص سے کہا کہ اس کو ذبح کرو اس نے ذبح کرنے کے لئے چھری اٹھائی آپ نے پوچھا کیا تم مومن ہو؟ اس نے کہا میں مومن ہوں انشاء اللہ تعالیٰ حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا لاؤ مجھے چھری دو اور وہیں چلے جاؤ جہاں کے لئے خدا نے تمہارا مومن ہونا چاہا ہے دوسرا شخص گزرا بلا کر فرمایا ہماری بکری ذبح کرو اس نے بھی چھری لے کر ذبح کرنے کا ابرادہ کیا آپ نے پوچھا کیا تم مومن ہو؟ اس نے بھی کہا ”میں مومن ہوں انشاء اللہ تعالیٰ“ اس سے بھی آپ نے چھری لے لی اور فرمایا جاؤ اپنا کام کرو پھر تیسرے شخص سے کہا کہ ہماری بکری ذبح کرو اس نے بھی چھری اٹھائی آپ نے پوچھا کیا تم مومن ہو؟ اس نے کہا کہ ”میں ظاہر و باطن سے مومن ہوں“ آپ نے فرمایا اچھا ذبح کرو ذبح کرو۔ پھر فرمایا کہ ”خدا کا شکر ہے کہ ہماری بکری کو ایسے شخص سے ذبح نہیں کرایا جس کو اپنے خدا پر ایمان میں بھی شک تھا۔“

اس روایت میں ایک راوی کو مجھول کیا گیا ہے مگر علامہ کوثریؒ نے اس کی جہالت رفع کر دی ہے (تانیب صفحہ ۳۵) عامہ سلف کے قول مذکور کی توجیہ کس طرح کی گئی ہے ایک یہ کہ انشاء اللہ باعتبار ایمان موافقہ ہے یعنی وقت وفات کا ایمان چونکہ مدار نجات وہی ایمان ہے جو آخر وقت تک رہے۔ اس لئے اسی کا لحاظ و اعتبار کر کے انشاء اللہ کہتے تھے کیونکہ کل کے ہر کام کو خدا کی مشیت پر معلق کرنا چاہئے حافظ ابن تیمیہؒ نے اس توجیہ کو پسند نہیں کیا اور کہا کہ خود آئمہ سلف سے اس کی توجیہ اس طرح منقول ہے کہ ایمان مکمل انقیاد و ظاہری اور تمام واجبات کی بجا آوری اور ترک جمیع منوعات کو مقتضی ہے تو انا مومن کہنے کا مطلب یہ ہوا کہ اپنے لئے کمال ایمان کا دعویٰ کیا اس سے بچنے کے لئے انشاء اللہ تعالیٰ کہتے تھے جس طرح کوئی مومن اپنے لئے بر و تقویٰ اور تزکیہ نفس کی شہادت نہیں دے سکتا۔ حافظ ابن تیمیہؒ کی توجیہ مذکور کا مدار چونکہ اعمال کو ایمان کے اجزاء جوہری ماننے پر ہے اور اس کو ہم خلاف تحقیق بتلا چکے ہیں اس لئے وہ بھی صرف ایک سطحی تاویل کا درجہ رکھتی ہے امام صاحب کی نظر چونکہ ٹھوس حقائق پر ہوتی ہے اس لئے وہ ایمان کو اس کے ٹھیک مقام میں اور اعمال کو ان کے صحیح مرتبہ میں رکھتے ہیں جہاں سلف سے قول و عمل اور یزید و حنظل کا قول حسب تحقیق حضرت علامہ کشمیری رحمۃ اللہ علیہ اس زمانے کے مقتضیات احوال کے تحت تھا اور اس کو حقیقت نفس الامری نہیں قرار دے سکتے۔ (جس کی تفصیل اوپر گزر چکی اسی طرح سلف سے انا مومن کے ساتھ انشاء اللہ کا اضافہ بھی ان کے بلند مقامات و مراتب تواضع و کسری شان موافقہ یا حسن خاتمہ کو خدا کی مشیت سے وابستہ کرنے یا اعمال کی غایت اہمیت کے لحاظ سے ضرورت ان حضرات کے لئے حسب حال تھا مگر اس کو حقیقت و شریعت قرار نہیں دیا جاسکتا جو سب کے لئے ایک اصول کا کام دے سکے اسی لئے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے ذبح شاة کے قصہ میں پہلے دو آدمیوں پر نکیر کی اور تیسرے کی تقویت فرمائی۔

حسب تحقیق حضرت علامہ کشمیری قدس سرہ امام صاحب نے ایک دقیق امر کی طرف توجہ کی جس سے سلف نے تعرض نہیں کیا تھا، یعنی ایمان کے اس مرتبہ محفوظ خاصہ سے بحث کی جو مدار نجات ہے اور اس کے بعد کفر ہی ہو سکتا ہے اور وہ مرتبہ ایسا جزم و یقین ہے کہ اس کے ساتھ کسی ادنیٰ شک کی بھی گنجائش نہیں جب ایمان کی یہ حقیقت متعین ہوگئی تو ظاہر ہے کہ امام صاحب انا مومن کے ساتھ انشاء اللہ کا اضافہ بطور تبرک بھی پسند نہیں کریں گے کیونکہ اس کے لئے جہاں بہتر توجیہات نکل سکتی ہیں ایک شق شک والی بھی ہے جس کا وجود ایمان کے ساتھ کسی طرح بھی گوارہ نہیں کیا جاسکتا جیسا کہ حضرت ابن عمرؓ نے بکری ذبح کرانے کے لئے پہلے دو شخصوں کے انشاء اللہ کہنے کو پسند نہیں کیا۔

امام صاحب کی یہ بہت بڑی خصوصیت ہے کہ وہ ایک صحیح فیصلہ کرنے کے بعد کسی کے سخت طعن و ملامت کی وجہ سے بھی مہارت کو ہرگز روا نہیں رکھتے ہیں تانیب میں ہے ایک شخص شراب کے نشہ میں چور امام صاحب کے پاس آیا اور امام صاحب کو یا مرجئی کہہ کر خطاب کرنے لگا "امام صاحب نے برجہ فرمایا" اگر میں تم جیسوں کے لئے ایمان ثابت نہ کرتا تو آج تم مجھے مرجئی نہ کہتے اور اگر ارجاء بدعت نہ ہوتا تو مجھے اس کی بھی پروا نہ ہوتی کہ مجھے اس کی طرف منسوب کیا جائے" معلوم ہوا کہ امام صاحب بدعت سے سخت نفرت کرتے تھے اور اس کی طرف نسبت بھی آپ کو گوارہ نہ تھی۔

امام صاحب کی جس طرح ظاہر کی آنکھیں کھلی تھیں باطن کی آنکھیں بھی روشن تھیں اس لئے ان سے کوئی حقیقت کیونکر محجوب رہ سکتی تھی امام شعرادی شافعیؒ نے "المنہج السہین" میں لکھا کہ "چاروں مذاہب سنت مجھ سے ماخوذ اور شریعت حقہ سے مستنبط ہیں خصوصاً امام اعظم کا مذہب لیکن اس کے استنباطات بہت دقیق ہیں ان تک بعض لوگوں کی سمجھ نہیں پہنچ سکتی اور ان کی صحت کا حال کشف صحیح والے ہی پر منکشف ہو سکتا ہے۔ پھر انہوں نے اپنی کتاب "طبقات الاولیاء الکلیار" میں اور علامہ منادی شافعیؒ نے اپنی طبقات میں ائمہ اربعہ کو اولیاء کبار میں شمار کیا ہے اور ان کے مناقب جلیلہ لکھے ہیں اور عارف باللہ شعیب الحرمین شافعیؒ نے "الروض الفائق" میں امام صاحب کے مناقب اور علم باطن کے کمالات کا ذکر کیا ہے۔ (ذب صفحہ ۶۸/۲)

۲۔ دوسرا اعتراض یہ تھا کہ امام صاحب نماز کو خدا کا فریضہ دین نہیں سمجھتے اگر کوئی ادا نہ کرے تو کسی وعید کا مستوجب نہیں تو یہ قول مرجہ اہل بدعت کا ہے (مرجہ اہل سنت کا نہیں) امام صاحب اس اتہام سے قطعاً بری ہیں جس کی تفصیل ہو چکی ہے۔

۳۔ تیسرا اعتراض امام بخاریؒ نے امام صاحب پر رضاع کی مدت کے بارے میں کیا ہے اور ڈھائی سال کی مدت کو خلاف نص قرآنی بتلایا ہے لیکن جس آیت کا حوالہ امام بخاریؒ نے دیا ہے وہ اجرت رضاعت سے متعلق ہے کہ دو سال تک اجرت رضاعت مطلقہ بیوی کو دی جانی چاہیے۔ فان ادا الفصلا سے بتلایا کہ مشورہ کے بعد شوہر و بیوی دودھ چھڑا سکتے ہیں کوئی حرج نہیں اور وان لسو طعوا سے یہ بتلایا کہ اس کے بعد بھی دودھ پلانا چاہا ہو تو کوئی حرج نہیں اس اختیار دینے سے واضح ہوا کہ یہاں مدت رضاعت کی تعیین و تحدید مقصود نہیں ہے (تفسیر احکام القرآن للجصاص) دوسری جگہ سورہ احقاف میں ارشاد ہوا وحملہ و فصالہ ثلاثون شہرا جس کا مطلب زنجیری نے یہ بتلایا کہ ہاتھوں میں اٹھانے اور دودھ چھڑانے کا زمانہ ۱/۲ سال کا ہے۔ لہذا یہ کل مدت رضاعت ہوئی۔

حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ پہلی آیت سورہ بقرہ میں دو سال دودھ پلانے کا حکم ہے اور ظاہر ہے کہ دو سال پر فوراً دودھ چھڑانے اور دوسری غذائیں دینے سے فوراً صحت بگڑ جائے گی۔ اس لیے دو سال کے بعد کچھ زمانہ غذاؤں کی عادت ڈالنے کے لیے بھی ہونا چاہیے تاکہ رفتہ رفتہ دودھ پلانے کے ساتھ تمرین غذا بھی ہو پھر دو سال کے بعد کتنی مدت اور اس کے لیے لی جائے اس میں اختلاف ہے (جس کی تفصیل آگے آئی ہے) فرض دو سال کی مدت ایسی نہیں ہے کہ اس کے بعد دودھ پلانا حرام ہو اگر ایسا ہوتا تو احادیث میں اس کی تشریح آتی جو عار احکام بنتی بلکہ ایک حدیث میں الرضاع من الجائزہ وارد ہے یعنی دودھ پلانا بھوک کے لیے ہے کہ جب تک دودھ کی خواہش و ضرورت ہو

سکتا ہے اس سے بھی ظاہر یہی مفہوم ہوتا ہے کہ دو سال پر مہر نہیں ہے البتہ دو سال کے بعد تفریق غذا ضروری ہے تاکہ جلد چھڑایا جاسکے۔
 شیخ ابوبکر صام نے یہ بھی لکھا کہ لعن اراکان یتیم الرضاعة میں تمام کے لفظ سے یہ ضروری نہیں کہ اس پر زیادتی ممنوع ہو جیسے حدیث میں آتا ہے کہ جو ذوق عرفہ کر لے اس کا حج تمام ہو گیا حالانکہ ابھی دوسرے فرض و واجب باقی ہیں جو ذوق عرفہ کے بعد ادا کئے جاتے ہیں۔
 مدت رضاعت میں بہت سے اقوال ہیں۔

۱۔ دو سال کے اندر دودھ پینے سے حرمت رضاعت ثابت ہوگی جس کے قائل یہ ہیں:- حضرت عمر ابن عباس، ابن مسعود، امام اعظم (ایک روایت میں) امام مالک، امام شافعی، ابو یوسف، محمد زفر وغیرہ۔
 ۲۔ رضاع مقتضی حرمت وہ ہے جو دودھ چھڑانے سے قبل ہو۔ اس کے قائل ابن عباس، ام سلمہ، اوزاعی، عکرمہ وغیرہ ہیں۔
 ۳۔ حالت صغر میں موجب حرمت ہے اس کی کوئی حد مقرر نہیں کی یہ رائے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے علاوہ دیگر اراذواج مطہرات اور ابن عمر وغیرہ کی ہے۔

۴۔ ڈھائی سال یہ ایک روایت حضرت امام اعظم وزفر سے ہے۔

۵۔ دو سال اور اس سے کچھ زیادہ یہ امام مالک کا قول ہے۔

۶۔ تین سال یہ قول ایک جماعت اہل کوفہ اور حسن بن صالح کا ہے۔

۷۔ سات سال یہ قول حضرت عمر بن عبدالعزیز سے مروی ہے۔

۸۔ دو سال اور بارہ دن حضرت ربیعہ کا قول ہے۔

۹۔ رضاعت میں چھوٹی عمر کا اعتبار ہے مگر خاص حالات میں رضاع کبیر میں معتبر ہے جیسے کوئی بڑی عمر کا لڑکا کسی مجبوری سے کسی عورت کے پاس آتا جاتا ہو اور اس سے حجاب بھی دشوار ہو یہ حافظ ابن تیمیہ کی رائے ہے (بذل المجہود ملخصاً من النیل صفحہ ۱۱/۲)

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ اول تو نص قرآنی کا خلاف ہی نہیں ہے اور اگر ہے تو صرف امام صاحب کو ہدف طعن بنانا درست نہیں۔

۱۰۔ چوتھا اعتراض یہ ہے کہ امام صاحب نے خنزیری کو حلال و جائز قرار دیا یہ بات بھی فرقہ مرجعہ سے تعلق رکھتی ہے جیسا کہ ہم ان کا مذہب بتلا آئے ہیں وہ کہتے ہیں کہ ما جاء به الرسول کی معرفت اجمالی کافی ہے۔ تفصیل ضروری نہیں بس اتنا جانتا ہو کہ کعبہ معظمہ کہیں ہے مکہ معظمہ میں ہونے کی معرفت ضروری نہیں صرف اتنا جانتا ضروری ہے کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نبی تھے۔ یہ جانتا ضروری نہیں کہ وہ وہی تھے جن کی پیدائش و بعثت مکہ معظمہ میں اور وفات مدینہ طیبہ میں ہوئی یا کوئی اور تھے سو کو حرام جانتا ہو خواہ یہ نہ جانتا ہو کہ وہ بکری ہے یا کوئی دوسرا جانور چونکہ امام بخاری کے خیال میں امام صاحب مرجئی تھے لہذا وہ اسی مذکورہ بالا اجمال و تفصیل کے تحت خنزیر و بکری میں فرق نہ کر سکتے والے کے لئے گویا خنزیری کو حلال کہتے تھے (نعوذ باللہ منہ) اگرچہ امام بخاری نے ان اتہامات کے لئے کوئی سند ضروری نہیں سمجھی مگر اس بات کا کچھ سراغ اس امر سے مل جاتا ہے کہ خطیب نے سند کے ساتھ امام صاحب کی طرف اس قسم کی بات منسوب کر دی ہے۔ علامہ کوثری نے خطیب کی یہ روایت تانیب کے صفحہ ۳۶ میں ذکر کی ہے اس کی روایت کا شرف بھی علامہ حمیدی شیخ بخاری کو حاصل ہے جنہوں نے امام بخاری کو امام صاحب وغیرہ سے بدظن کرنے میں نمایاں خدمات انجام دی ہیں علامہ کوثری نے اس روایت کے رواقہ کا تجزیہ کرتے ہوئے لکھا کہ طبقات سبکی شافعی صفحہ ۲۲۴/۱ میں ہے کہ شیخ محمد بن عبد اللہ بن عبد الحکم نے کہا کہ حمیدی لوگوں کے حالات بیان کرنے میں کذب و غلط بیانی سے کام لیتے ہیں (ان کے تعصب وغیرہ کا حال مقدمہ انوار الباری صفحہ ۲۲۴/۱ میں لکھا جا چکا ہے) دوسرے راوی۔ حارث بن عمیر ہیں جن کو ذہبی نے بین الضعف ابن حبان نے اثبات سے گھڑی ہوئی باتیں نقل کرنے والا حاکم نے موضوع احادیث نقل کرنے والا از دی

نے ضعیف منکر الحدیث ابن خزیمہ نے کذاب لکھا پھر از روئے درایت بھی یہ کیونکر ممکن ہے کہ امام اعظم ایسی کفر صریح بات اور وہ بھی مسجد حرام میں بیٹھ کر فرمائیں "ہاں جھوٹوں کو کوئی الزام نہیں دے سکتا جو چاہیں جس کے بارے میں کہہ سکتے ہیں" مشہور ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنی قوم کو بد زبانوں سے نہایت تنگ ہو کر خدا کی بارگاہ میں عرض کیا کہ "ان کی لسانی دل آزاریوں سے مجھے بچا دیجئے" حق تعالیٰ نے فرمایا "اے موسیٰ لوگوں کی زبان کو اپنے ہی بارے میں نہیں روکا تو تمہارے بارے میں کیا روکوں گا۔"

امام صاحب سے تو امام ابو یوسف صاحب نے مسئلہ نقل کیا ہے کہ اگر کوئی شخص جان بوجہ کر غیر کعبہ کی طرف نماز پڑھے اور اتفاق سے اپنی غلطی سے وہ کعبہ ہی کی طرف پڑھ لے تو اس کی نماز تو کیا ہوگی وہ اپنی اس کافرانہ حرکت سے جان بوجہ کر کعبہ کی سمت سے اعتراض کیا اور غیر کعبہ کی طرف نماز کا ارادہ کر کے نماز پڑھی۔ کافر ہو جائے گا۔

ہاں! یہ ممکن ہے کہ امام صاحب نے کسی نو مسلم کے لیے اجمالی ایمان کو ابتداء میں کافی فرمایا ہو تا کہ پھر وہ تدریجاً ایمان تفصیل حاصل کر لے اور اسی کو روایت بالمعنی کی آڑ لے کر راویوں نے مسخ کر کے پیش کیا ہو علامہ ابن حزم نے "فصل" میں لکھا ہے کہ ایک جاہل ان پڑھ کے لیے ابتداء میں ایمان اجمالی بھی کافی ہے مثلاً یہ کہ محمد رسول ہیں خدا کے اور بھی وہ نہیں جانتا کہ آپ قریشی تھے یا نسبی یا فارسی تجاز میں تھے یا خراسان میں وغیرہ البتہ اس کو علم ضروری تفصیلی حاصل کرنا چاہیے اگر جاننے کے بعد بھی عناد سے ایسی بات کہے تو کافر ہے۔

خنزیر بری کے اتہام کے بارے میں حافظ ابن تیمیہ نے بھی "منہاج المسند" میں صفحہ ۲۵۹/۱ میں لکھا کہ "امام صاحب کی بعض چیزوں سے اگرچہ کچھ لوگوں نے خلاف کیا ہے مگر ان کے علم، فہم و حلقہ میں کوئی بھی شک نہیں کر سکتا بعض لوگوں نے ان کی طرف طعن و تشنیع کے لیے ایسی باتیں بھی منسوب کر دی ہیں جو آپ پر یقیناً بہتان و جھوٹ ہیں مثلاً خنزیر وغیرہ کے مسائل۔"

علامہ محقق مولانا عبدالرشید نعمانی نے حاشیہ ذب صفحہ ۵۳/۲ میں لکھا "تالکین روایات کے یہاں کسی روایت کو ساقط و رد کرنے کے لیے انقطاع، عدم ضبط، تہمت کذب، جہالت، بدعت، حسد، بغض، عصبیت میں کوئی ایک بھی کافی ہے مگر تعصب کا براہو کہ جب کوئی بات امام اعظم کے کسی عیب و منقص کی ہاتھ لگتی ہو تو اس کو باوجود ان علیہ مذکورہ کے بھی قبول کر لیا جائے گا۔ چنانچہ خطیب نے بھی بیسوں روایات اسی قسم کے کذابین، مرتدین، معتزلین اور افراء پر دازوں سے جمع کر دی ہیں (جن کی قلعی علامہ کوثری نے کھول دی ہے۔ جزاء اللہ تعالیٰ خیر الجزاء)۔"

۵۔ پانچواں اعتراض بری السیف علی الامتہ کا ہے جس کا جواب ہم نے امام صاحب کے حالات میں بھی دیا ہے اور اس جلد کے شروع میں بھی ایک جگہ منمن لکھائے ہیں اور امام ابو بکر صام نے اپنی مشہور تصنیف "احکام القرآن" کے صفحہ ۸۱/۱ میں بھی اس پر خوب لکھا ہے چند جملے ملاحظہ ہوں۔

"امام صاحب کا مسلک ظالم حکام اور ائمہ جور سے قتال کے بارے میں مشہور تھا (وہ اس بارے میں شمشیر بے نیام تھے ان کی تلوار حق کی حمایت میں باطل کے مقابلہ کے لیے تھی امت پر نہیں بلکہ امت کو ظالموں کے ظلم و جور سے نجات دلانے کے لیے تھی اسی لیے امام اوزاعی (محدث شام) نے فرمایا تھا کہ "امام ابو حنیفہ کی وجہ سے ہم ہر بات کے لیے آمادہ ہو گئے یہاں تک کہ انہوں نے ہمیں تلوار اٹھانے پر بھی آمادہ کرنا چاہا (یعنی ظالموں کے خلاف) مگر ہم اس کو برداشت نہ کر سکے امام صاحب امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کو فرض فرماتے تھے اول زبان سے اور نہ مانیں تو تلوار کے زور سے مجبور کرنے کو ضروری سمجھتے تھے" اس کے بعد امام صام نے کچھ واقعات امام صاحب کی مجاہدانہ زندگی کے ذکر کئے پھر فرمایا کہ "امام صاحب کے اس مسلک پر بعض سادہ مزاج اصحاب حدیث نے تکبر کی ہے جن کی کمزوری کے باعث امر بالمعروف و نہی عن المنکر کا کام ست و بے اثر ہو گیا اور اسلامی امور پر ظالموں کا تغلب ہو گیا"

۶۔ چھٹا اعتراض یہ تھا کہ امام صاحب قرآن کو مخلوق کہتے تھے یہ بھی محض بہتان و افتراء ہے امام بیہقی شافعی نے اپنی کتاب "الاسماء و الصفات" صفحہ ۲۵۰ میں امام محمد صاحب کا قول نقل کیا کہ وہ فرماتے تھے "جو شخص قرآن کو مخلوق کہے اس کے پیچھے نماز مت پڑھو" محمد بن سابق نے

امام ابو یوسف سے سوال کیا: کیا امام ابو حنیفہ قرآن کو مخلوق کہتے تھے؟ فرمایا: معاذ اللہ بالکل غلط ہے اور نہ میں ایسا کہتا ہوں پھر پوچھا کیا امام صاحب جہم کا عقیدہ رکھتے تھے؟ فرمایا معاذ اللہ بالکل غلط ہے اور نہ میرا ایسا عقیدہ ہے امام ابو یوسف نے یہ بھی فرمایا کہ ایک دفعہ میں نے امام صاحب سے اس بارے میں گفتگو کی کہ قرآن مخلوق ہے یا نہیں تو ہم دونوں اس امر پر متفق ہوئے کہ جو قرآن کو مخلوق کہے وہ کافر ہے۔

حافظ ابن تیمیہ نے ”کتاب الایمان“ صفحہ ۱۶۳ میں لکھا: ”خداے تعالیٰ کی مسلمان بندوں پر بڑی رحمت تھی کہ جن آئمہ دین کی لسان صدق کا سکہ ساری امت کے قلوب پر جما ہوا تھا یعنی آئمہ اربعہ وغیرہم جیسے امام مالک ثوری اوزاعی لیث بن سعد امام شافعی امام احمد احنف ابو عبید امام ابو حنیفہ ابو یوسف محمد سب حضرات قرآن مجید ایمان و صفات رب کے بارے میں فرقہ جمیہ کے عقائد باطلہ پر تکبر کرتے تھے اور سب کا بالاتفاق وہی عقیدہ تھا جو سلف کا تھا۔“

علامہ سلیمان بن عبد القوی الطوفی حنبلی نے ”شرح مختصر الروضہ“ میں لکھا:۔

واللہ میں امام ابو حنیفہ کو ان تمام اتہامات و برائیوں سے معصوم سمجھتا ہوں جو ان کی طرف منسوب کی گئی ہیں اور آپ کے بارے میں فیصلہ شدہ بات یہ ہے کہ آپ نے کسی جگہ بھی از روئے عناد و اعراض سنت کی مخالفت ہرگز نہیں کی ہاں جہاں کہیں کوئی خلاف کیا ہے تو وہ از روئے اجتہاد اور تبحر و انحدار و دلائل صالحہ لائحہ کی بنیاد پر کیا ہے اور ان کے وہ دلائل اب بھی موجود ہیں اور بہت مشکل ہی سے ان کے مخالفین ان سے عہدہ برآ ہو سکتے ہیں اور امام صاحب کے لیے بصورت خطا ایک اجر اور بصورت صواب دواجر ہیں ان پر طعن کرنے والے یا تو حاسد ہیں یا جاہل جو مواقع اجتہاد سے نا آشنا ہیں۔

امام احمد سے بھی آخری بات جو صحت کو پہنچی ہے وہ امام صاحب کے بارے میں ذکر خیر اور مدح و ثناء ہی ہے جس کو ہمارے اصحاب میں سے ابو الورود نے کتاب اصول دین میں ذکر کیا ہے۔

عقود الجواہر المہدیہ میں امام احمد کا قول نقل ہوا ہے کہ ”ہمارے نزدیک یہ بات صحت کو نہیں پہنچی کہ امام ابو حنیفہ قرآن کو مخلوق کہتے ہیں۔ الحمد للہ اللہ الہی بیدہ تتم الصالحات کہ ایمان سے متعلق اکثر ضروری مباحث پر سیر حاصل بحث ہو چکی اور ضمناً امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے بارے میں بعض اکابر کی طرف سے جو ایمان وغیرہ مسائل کے متعلق غلط باتیں آگئی تھیں ان کا بھی ازالہ کیا گیا واللہ ولی التوفیق للخیرات“ او لا و آخراً۔

ایک اہم غلط فہمی کا ازالہ

ایک محترم فاضل نے لکھا کہ ”دوسری ہجری میں اصحاب الرائے اور محدثین کے نام سے دو طبقے پیدا ہو گئے تھے امام بخاری کا امام اعظم سے اختلاف شخصی ہرگز نہیں بلکہ طبقاتی اختلاف ہے مصر کے مشہور فاضل استاذ ابو زہرہ نے اپنی کتاب ”فقدابی حنیفہ وآثار“ میں اس پر مفصل بحث کی ہے اس پس منظر میں دیکھنے کے بعد امام بخاری نے امام صاحب کی شان میں جو سخت کلامی اور بعض جگہ گستاخی کی ہے اس کی اہمیت بہت کم ہو جاتی ہے۔ ہم نے ابھی تک استاذ ابو زہرہ کی کتاب مذکورہ نام کی نہیں دیکھی البتہ امام اعظم پر ان کی نہایت مبسوط تحقیقی کتاب جو ”ابو حنیفہ“ حیات و عصرہ آراء و فقہ کے نام سے دوبار شائع ہو چکی ہے ہمارے پاس موجود ہے اس میں کہیں نہیں لکھا گیا کہ امام بخاری کا خاص امام صاحب سے کوئی طبقاتی اختلاف تھا نہ ہمارے علم میں کسی اور نے آج تک امام صاحب سے امام بخاری کے اختلاف کی یہ نوعیت کبھی یا بتلائی۔ نہ امام بخاری ہی سے کہیں یہ نقل ہوا کہ انہوں نے خصوصیت سے امام صاحب یا دوسرے حنفیہ کو اصحاب الرائے ہونے کا طعن دیا ہو۔

امام بخاری اور ان کا قیاس

البتہ یہ ضرور ہے کہ امام بخاری قیاس کے منکر ہیں لیکن یہ ان کا قیاس کی بات صرف امام صاحب کے خلاف نہیں ہے بلکہ تمام صحابہ تمام

تابعین تمام ائمہ مجتہدین سب اصولیین سارے متکلمین اولیاء کالمین و عارفین اکثر محدثین و فقہاء کے خلاف ہے۔

امام مالکؒ نے فرمایا کہ ”قیاس خبر واحد پر مقدم ہے کیونکہ قیاس باجماع صحابہ حجت ہے اور اجماع خبر واحد سے زیادہ قوی ہے لہذا جو امر اجماع سے ثابت ہے وہ بھی زیادہ قوی ہوگا۔“

نئی جواز قیاس کی رائے عہد تابعین کے بعد پیدا ہوئی ہے۔ اور معدودے چند محدثین و اصحاب ظواہر اس طرف گئے ہیں مثلاً امام بخاریؒ و داؤد ظاہریؒ ابن خرمؒ ابن عربیؒ وغیرہ۔ (ذب ذیابات الدراسات صفحہ ۹۸/۹۹)

یہاں یہ امر بھی قابل ذکر ہے کہ حنفیہ کے نزدیک قول صحابی قیاس پر مقدم ہے اور سنت مرفوعہ قیاس و قول صحابی دونوں پر مقدم ہے۔ ادبایہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ نرحمہم اللہ ما احسن او بہم و صنیعہم۔ (ذب صفحہ ۶۹۱)

غرض امام بخاریؒ کا امام صاحب اور دوسرے کا یہ حنفیہ کے خلاف جو کچھ رویہ رہا اس کے لیے کوئی ایسی معقول وجہ اب تک ہمیں معلوم نہ ہو سکی جو امام بخاریؒ کی جلالت قدر کے لیے موزوں ہو اور کافی مطالعہ و تفتیش کے بعد جو کچھ معلوم ہو سکا وہ ہم نے پہلے کئی جگہ لکھا ہے۔ مثلاً ابتدائی تعلیم حنفی شیوخ سے لینے کے بعد یک دم دوسرے مکتب فکر کے شیوخ سے وابستگی جو اکثر رد عمل کی صورت پیدا کیا کرتی ہے خصوصاً ایسے شخص کے لیے جو زود تاثر ہو اور پھر وہ شیوخ بھی امام صاحب وغیرہ سے سخت تعصب رکھتے تھے مثلاً حمیدی الخن بن راہویہ تضر بن شمل وغیرہ مسئلہ ۲۔ لفظ بالقرآن میں امام بخاریؒ اور ان کے اساتذہ شیخ ذیلی کا اختلاف ہے اور اس میں شدت

بعض ۳۔ حنفی قضاۃ سے آپ کو تکلیف پہنچنا۔

بعض ۴۔ مسائل حنفیہ سے پوری طرح واقفیت نہ ہونے کی وجہ سے اختلاف میں زیادتی

ایمان ۵۔ کے مسئلہ میں حنفیہ سے مزید توحش جس کے بارے میں پوری تفصیل ابھی گزر چکی

۶۔ انکار قیاس کی وجہ سے مذاہب اربعہ کی فقہ سے اختلاف جس کے ضمن میں فقہ حنفی اور ائمہ حنفیہ سے بھی بعد لازمی تھا وغیرہ۔ خلاصہ یہ کہ اسی قسم کے اسباب بہت سے ہو سکتے ہیں مگر اس اختلاف کو طبقاتی اختلاف کہہ کر ہلکا کرنا صحیح نہیں ہو سکتا اور اگر تھوڑی دیر کے لیے اس کو تسلیم بھی کر لیں تو اس کی وجہ سے امام صاحبؒ امام ابو یوسفؒ امام محمدؒ وغیرہ پر بے سند اور غلط الزامات قائم کرنے کی وجہ جواز کیا ہو سکتی ہے؟ امت میں سے سب سے زیادہ خطیب بغدادیؒ نے اکابر امت امام اعظمؒ اور امام احمدؒ وغیرہ کے خلاف مواد اپنی تاریخ بغداد میں جمع کیا ہے مگر انہوں نے ہر بات کو ”روایتی سند کے ساتھ لکھا ہے“ اگرچہ وہ روایتیں غیر معتد اور متہم راویوں سے ہیں جن سے روایات کرنا ان کی مؤرخانہ شان کے خلاف تھا مگر بہر حال سند تو لکھی ہے جس سے راویوں کے حالات پر نظر کی جاسکتی ہے چنانچہ علامہ کوثری رحمۃ اللہ علیہ نے ”تانیب الخطیب“ میں ایک ایک سند پر بحث کر کے ان راویوں کا حال کھول دیا ہے جس کے بعد یہ بات روشن ہو جاتی ہے کہ سارے اہتمامات غلط اور بے بنیاد ہیں۔ لیکن امام بخاریؒ جو ہر بات کو سند کے ساتھ روایت کرنے کا بڑا التزام کرتے ہیں اپنی تاریخ کبیرہ وغیرہ میں بھی جو بات کسی کے متعلق کہتے ہیں اس کے ساتھ اکثر حوالہ دیتے ہیں اور جہاں حوالہ نہیں دیتے وہ ان کی ذاتی تحقیق سمجھی جاسکتی ہے مگر بڑی حیرت ہے کہ امام صاحبؒ وغیرہ کے بارے میں جو کچھ تاریخ کبیرہ و رسائل قرأت طلف الامام وغیرہ میں لکھا اس کے ساتھ کوئی سند نہیں لکھی نہ کسی کا حوالہ دیا ظاہر ہے کہ امام بخاریؒ اور امام صاحبؒ کے زمانے میں بہت فاصلہ ہے اس لیے ان کی اپنی ذاتی تحقیق بھی نہیں ہو سکتی۔

بہر حال! ہم نے جو کچھ امام بخاریؒ کی اس قسم کی جرح وغیرہ کے بارے میں لکھا تھا وہ مجبور ہو کر لکھا تھا کہ آج بھی بہت سے مخالفین ائمہ حنفیہ کے خلاف امام بخاریؒ وغیرہ کی آڑ لے کر فرض تبرا انجام دینے سے نہیں چوکتے۔ ولا لوبد الا الا صلاح ما استطعنا بحمنا اللہ وایاہم جمیعاً۔

درحقیقت امام صاحب وغیرہ کی طرف رائے کی نسبت بھی اسی طرح بطور طعن مشہور کی گئی تھی جس طرح ارجاء کی نسبت پھر جس طرح ارجاء سنت و ارجاء بدعت و قسم کا تھا اور دونوں کا فرق عظیم آپ نے ہماری مذکورہ بالا تشریحات سے اچھی طرح سمجھ لیا ہے اسی طرح رائے کا اطلاق بھی ”قیاس شرعی“ اور عقلی و حکوسلہ“ دونوں پر ہو سکتا تھا معاہدین حنفیہ یا حقیقت حال سے ناواقف حضرات نے یہی مشہور کیا ہے کہ امام صاحب اور ان کے قبیحین اصحاب رائے دوسرے معنی سے ہیں، لیکن محققین نے ہر دور میں صحیح صورت حال کو سمجھا کہ امام صاحب وغیرہ قیاس شرعی کا استعمال کرتے ہیں جس کا بجز اصحاب ظاہر (داؤد ظاہری وغیرہ) کے کوئی محدث و فقیہ منکر نہیں، صحابہ تابعین ائمہ مجتہدین سب ہی نے اس کو اپنایا ہے، کبار محدثین میں سے امام مسلم، امام ترمذی، امام ابو داؤد، امام نسائی، امام ابن ماجہ، امام طحاوی، حضرت عبداللہ بن مبارک، حضرت یحییٰ القطان وغیرہ تو ائمہ مجتہدین کے مقلد تھے (اس لیے ان کے اتباع میں یہ سب اصحاب رائے ہی تھے) فرق صرف اس قدر تھا کہ فقہاء عراق عامل احکام میں کسی قدر زیادہ تعمیر و توسیع سے کام لیتے تھے اور جب تک قیاس شرعی بن سکے، تخصیص کو جائز نہیں رکھتے تھے، فقہاء حجاز اس قدر تقیم کے قائل نہ تھے اس لیے فقہاء عراق کی شہرت ”اہل الرائے“ کے لقب سے زیادہ ہوئی، یہ نہیں کہ ”وہ سنت نبوی کے مقابلہ میں قیاس کو جائز سمجھتے تھے یا اہل بدعت کی طرح رائے کا اتباع کرتے تھے“ حاشا وکلاً یہی اختلاف فقہاء عراق و حجاز کا خلاصہ طویل بحث کے بعد، استاذ ابو زہرہ نے بھی بحث قیاس کے آخر میں لکھا ہے۔ (دیکھو صفحہ ۳۴۱)

معلوم ہوا کہ امام بخاری کا امام اعظم سے اختلاف فروعی مسائل میں تھا، نہ امام بخاری اصحاب ظاہر میں سے تھے، بلکہ وہ خود ایک درجہ اجتہاد رکھتے تھے (اگر چہ ان کے اجتہاد میں بقول ہمارے استاذ الاساتذہ حضرت شیخ الہند ایک آنچ کی کسر رہ گئی تھی۔)

امام بخاری نے جن مسائل میں اجتہاد کیا ہے۔ ان میں کہیں امام صاحب کی موافقت ہے اور دوسرے ائمہ مجتہدین کی مخالفت اور کہیں برعکس ہے، مگر ہمارے حضرت شاہ صاحب کی تحقیق یہ ہے کہ پوری صحیح بخاری شریف میں موافقت کا پلہ بھاری ہے یہ ساری بحث فقہی نقطہ نظر سے ہے جو اوپر کی غلط فہمی زائل کرنے کے لیے لکھی گئی، اس سے اس حقیقت کا انکار نہیں کہ امام بخاری کچھ اسباب وجود کے تحت امام صاحب اور ائمہ حنفیہ سے ناراض و منحرف تھے جس کا اظہار بھی وہ فرماتے رہے ان کی جلالت قدر اور علمی احسانات، نیک نیتی اور اخلاص کا کسی طرح انکار نہیں ہو سکتا۔ لیکن چونکہ امام اعظم کا درجہ و مرتبہ نہ صرف امام بخاری وغیرہ کبار محدثین سے بلکہ دوسرے ائمہ مجتہدین سے بھی بہت بلند ہے اس لیے ہمیں امام صاحب پر سے ان اتہامات کو بھی اٹھانا ضروری تھا جو امام بخاری ایسے جلیل القدر امام و محدث کی طرف سے ان پر عائد کئے گئے تھے۔ اس سلسلہ میں راقم الحروف نے پوری کوشش کی ہے کہ صحیح منازل و مراتب رجال میں کوئی اونچ نیچ نہ ہو پاوے، پھر بھی اپنی کوتاہیوں، لغزشوں اور علمی بے ماگی کا اعتراف ہر قدم پر ہے اور ناظرین باتحکیم سے حضور گزری بھی توقع و درخواست ہے۔ فمن عفا واصلح فاجره علی اللہ۔

امام بخاری کے دلائل پر نظر

ایمان و اعمال کے حلق اصولی مباحث اور مختلف فرقوں کے عقائد و نظریات کی تفصیل ہو چکی ہے، یہاں ہم اختصار کے ساتھ امام بخاری کے ان ۱۱۵ اشارات پر بھی کچھ لکھتے ہیں جو انہوں نے کتاب الایمان کے شروع میں ضمن ترجمہ الباب کئے ہیں۔

۱۔ باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم بنی الاسلام علی خمس اس سے مقصد یہ ہے کہ ایمان مجموعہ تصدیق و اعمال ہے، امام بخاری چونکہ ایمان اسلام ہدایت دین، تقویٰ سب کو شئی واحد سمجھتے ہیں اس لیے یہاں اسلام کو بھی مرادف ایمان قرار دے کر استدلال کیا ہے، ورنہ حدیث میں یہاں ایمان کی تشریح نہیں ہے اور جن احادیث میں تشریح ہے مثلاً حدیث جبریل میں وہاں ایمان و اسلام کی تشریح الگ الگ ہے۔

مصنف ابن ابی شیبہ میں روایات ثقات سے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا قول مروی ہے کہ ”اسلام علانیہ اور ظاہر چیز ہے اور ایمان

یہاں ہے (آپ نے اپنے سینہ پر ہاتھ رکھ کر اشارہ کیا معلوم ہوا کہ صحابہ دونوں کا فرق سمجھتے تھے بقول حضرت شاہ صاحب ایمان کے آثار پھوٹ کر جوارح کی طرف نکلتے ہیں جو ظاہری انقیاد و اطاعت اور اسلام ہے اور اسلام جوارح سے قلب کی طرف سرایت کرتا ہے ایمان (جس کی حقیقت تصدیق قلبی ہے) اس کو اقرار لسانی سے قوت اور اعمال صالحہ سے جلاء حاصل ہوتی ہے اور تصدیق و ازعان اگر اپنی جگہ صحیح و مکمل ہے تو وہ اقرار و اعمال پر ضرور مجبور کرتا ہے حضرت سفیان ثوری کا قول ہے اگر یقین جیسا چاہیے قلب میں پیدا ہو جائے۔ تو وہ فرط اشتیاق سے جنت کی طرف اڑتا ہے اور دوزخ سے بھاگتا ہے (فتح صفحہ ۱/۳) پھر ہر عمل صالح کا ایک نور ہوتا ہے جس قدر طاعات بڑھیں گی اسی قدر انوار بڑھیں گے اور ایمان میں رونق شادابی آئے گی اس کے برعکس معاصی ہیں کہ ہر معصیت ظلمت ہے اور قلب پر ایک سیاہ نقطہ پیدا کرتی ہے اگر توبہ کی تو وہ داغ دھل جائے گا ورنہ اسی طرح معاصی کے داغ بڑھتے بڑھتے تمام قلب کو گھیر لیتے ہیں غرض اسلام کے اندر حقیقہ بھی اعمال کو داخل مانتے ہیں اور ان کی اہمیت و اثرات سے بھی انکار نہیں۔

۲۔ امام بخاری نے فرمایا کہ ایمان قول و فعل ہے اور کم و بیش ہوتا ہے آپ نے سلف کے قول کو مختصر کر کے پیش کیا ان کا قول یہ تھا کہ ایمان طاعت سے بڑھتا ہے اور معصیت سے گھٹتا ہے۔ (کنز العمال حافظ ابوالقاسم اللہ لکائی و آخر جہ ابو نعیم فی ترجمۃ الشافعی من الخلیفۃ عن الربیع عن الشافعی ایضاً۔ فتح الباری صفحہ ۳۶/۱) یہ بات بالکل صاف تھی کہ ایمان بمعنی تصدیق قلبی و معنوی میں فرمانبرداری سے قوت و نمو حاصل ہوتا ہے اور معاصی سے کمزوری آتی ہے امام بخاری نے طاعت و معصیت کے الفاظ حذف کر کے اپنی خاص رائے کو مضبوط کیا ہے لہذا قول سلف سے مستشہاد صحیح نہ ہوا۔

(۳) امام بخاری نے آیت لہذا دادوا ایماناً لہم فیہم شریک کی ظاہر ہے کہ یہ آیت صحابہ کرام کے بارے میں نازل ہوئی اور ان کے کمال ایمانی میں کون شک کر سکتا ہے لہذا ان کے نفس ایمان کے اندر کمی و زیادتی کا مطلب صحیح نہیں ہو سکتا البتہ زیادتی باعتبار مومن بہ کے تھی یا نورانیت و انشراح کی زیادتی تھی جس کا انکار نہیں حافظ ابن تیمیہ نے لکھا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں دو قسم کے لوگ تھے ایک وہ کہ اجمالی اسلام کو قبول کیا پھر جب تکالیف و مصائب پیش آئے تو دل تنگی و کم حوصلگی کا ثبوت دیتے گئے۔ دوسرے وہ کہ ایمان لانے کے بعد طرح طرح کے مصائب آنے پر اور زیادہ انشراح صدر کے ساتھ ایمان پر جم گئے یہ ان کی ثابت قدمی اور استقامت ہی ان کے پہلے ایمان پر ایمان کی زیادتی تھی۔

۴۔ وزدناہم ہدیٰ اور بعد کی چار آیات امام بخاری چونکہ ہدایت و تقویٰ کو باعتبار مصداق میں ایمان سمجھتے ہیں اس سے استدلال کیا یہاں بھی جواب دہی ہے کہ یہ آیات اس وقت کی ہیں کہ مومن بہ کی تدریجی آمد ہو رہی تھی لہذا ایمان و ہدایت میں زیادتی ہو رہی تھی یا باعتبار کیفیت کے زیادتی مراد ہو اور یہ ہمارے یہاں بھی مسلم ہے کہ عام لوگوں کا ایمان صحابہ کرام جبریل و میکائیل اور انبیاء علیہم السلام جیسا نہیں ہے۔

۱۔ سلف کا مسلک کیا تھا؟ حافظ ابوالقاسم عبداللہ لکائی نے "شرح اصول اعتقاد اہل السنۃ والجماعت" میں یہ قول نقل کر کے لکھا کہ یہی قول صحابہ میں سے حضرت عمرؓ علیؓ ابن مسعودؓ ابن عباسؓ ابن عمرؓ ابو ہریرہؓ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہم وغیرہم اور تابعین میں سے کعب الاحبارؓ عروہؓ عطاء بن ابی رباحؓ عمر بن عبدالمطلبؓ وغیرہ بہت سے نام لکھتے پھر ابن مبارکؓ اعلیٰ بن ابراہیمؓ ابو حبیہ بن مسلمؓ داریؓ ذیلیؓ ابو زرعہؓ ابو حاتمؓ ابو داؤدؓ وغیرہ کے نام لکھے (عمدۃ القاری صفحہ ۶۶) معلوم ہوا کہ ایمان کی زیادتی و کمی کا نظریہ مکملات و غیرہ کے باعث تھا صرف ایمان یا تصدیق سے متعلق نہ تھا بعد کے لوگوں نے نقل مذہب میں اختصار کر کے صرف بزرگ و عظمیٰ لکھنا شروع کر دیا اور اسی کو لکائی نے "کتاب السنن" میں بھی کتب سعید بن عبدالمطلبؓ شریکؓ ابو بکر بن ابی عیاشؓ عبدالمعزؓ بن ابی سلمہؓ حماد بن ابی یوسفؓ زمام شافعیؓ و امام احمدؓ سے بھی نقل کیا ہے۔ (عمدۃ صفحہ ۱۶)

پھر لکھا کہ امام نے فرمایا کہ یہ بحث لفظی ہے "اگر ایمان سے مراد تصدیق ہے تو زیادہ و کم نہ ہوگا اور اگر طاعات بھی ہیں تو ہو سکتا ہے مگر فرمایا کہ طاعات تصدیق کی تکمیل کرنے والی ہیں جو دلائل عدم قبول زیادہ و نقص کے ہیں وہ سب اصل ایمان کی طرف لوٹتے ہیں جو تصدیق ہے جو دلائل قبول پر وال ہیں وہ کامل سے متعلق ہیں یعنی ایمان مع اعمال کے اور بعض متاخرین نے تصدیق کے قابل قوت و ضعف ہونے پر قبول زیادہ و نقص کو رکھا ہے۔ اور بعض محققین نے دو وجہ قبول زیادہ و نقص کی قرار دی ہیں ایک قوت و ضعف (جو کیفیات سے ہیں) دوسرے کمیت کے اعتبار سے نقل تفسیر شراح کے زمانے کے علماء سے۔ (عمدۃ القاری صفحہ ۱۶۸)

۵۔ فاخشوہم فزادہم ایماناً یہاں ایمان سے مراد ثبات واستقامت ہے اس آیت میں واقعہ بدر صغریٰ کی طرف اشارہ ہے علامہ عینی نے صفحہ ۱۲۱/۱ میں لکھا ہے کہ ابوسفیان جب غزوہ احد سے شکست کھا کر لوٹنے لگا تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ اگلے سال بدر کے میدان میں یہاں کا بدلہ چکایا جائے گا حضور نے فرمایا: بہت اچھا! ہم تیار ہیں انشاء اللہ تعالیٰ جب وہ وقت آیا تو ابوسفیان نے نعیم بن مسعود انجمنی سے (جو عمرہ کے لیے مکہ معظمہ گئے تھے) کہا کہ میں غزوہ احد سے واپسی میں اس طرح کہہ آیا تھا اب اگر میں اپنے لوگوں کے ساتھ نہ جاؤں اور ادھر سے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اپنے ساتھیوں کے ساتھ میدان بدر میں پہنچ گئے تو اس سے ان کی جرأت و حوصلہ بہت بڑھ جائے گا اور اصلی بات یہ ہے کہ یہ سال قحط کا ہے لڑائی کے لیے نکلنا آدمیوں اور جانوروں کی ہلاکت کا مترادف ہے اس لیے تم مدینہ جا کر ان لوگوں کا حوصلہ پست کر دینا کہ وہ بھی میدان کا رخ نہ کریں میں تمہیں اس کے صلہ میں دس اونٹ دوں گا۔

نعیم نے مدینہ منورہ پہنچ کر دیکھا کہ مسلمان جہاد کے لیے تیا ریاں کر رہے ہیں تو کہا کہ تم گزشتہ سال احد کے غزوہ میں اپنے گھروں میں تھے اور وہ لوگ اتنی دور سے آئے تھے پھر بھی تمہیں پریشانی کا سامنا کرنا پڑا تھا اب تمہارا اتنی دور مقابلہ کے لیے جانا کسی طرح مناسب نہیں ہے اگر اس طرح تم مقابلہ کے لیے جاؤ گے تو خیال ہے کہ تم میں سے کوئی بھی بچ کر نہ آسکے گا۔ یہ بات سن کر منافق تو کچھ متاثر ہو گئے مگر بکے بچے مسلمانوں کے دلوں میں صبر و ثبات اور جہاد و شہادت کا ذوق و شوق لہرے لینے لگا جس سے ان کے نور ایمان میں اور بھی زیادہ قوت آگئی اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ میں ضرور نکلوں گا خواہ میرے ساتھ ایک آدمی بھی نہ جائے (یہ پیغمبرانہ اولوالعزمی کی شان تھی چنانچہ آپ سترہ مجاہدین کے ساتھ بدر پہنچے۔ اس وقت حسبنا اللہ و نعم الوکیل ان کا ورد زبان تھا مال تجارت بھی ساتھ تھا وہاں پہنچ کر تجارت کا سامان اچھے منافع سے فروخت کیا اور اسی طرح بغیر کسی قتال و جدال کے سالمین غالمین واپس ہوئے اور اپنے لوگوں کے ساتھ ابوسفیان مکہ معظمہ پہنچے تو مکہ والوں نے اس لشکر کو ”جیش السویق“ کا نام دیا اور کہا کہ تم تو ستوپینے کے لیے گئے تھے۔

۶۔ وما زادہم الا ایماناً و تسلیماً میں ایمان سے مراد ذات خداوندی کی تعظیم و اجلال ہے یعنی اس ذات بے چون و چلوں کی عظمت و جلال کو اس طرح جانتا اور اس کا سکھ اپنے قلب پر بٹھاتا کہ اس کی کامل اتباع و انقیاد و تعظیم حاصل ہو اور تسلیم کے معنی اس کی بات ماننا (عمل کے درجہ میں) یہ حضرت شاہ صاحب کی تعبیر ہے اور فرمایا کہ اگر ایمان کا تعلق عقائد سے ہو تو وہ تصدیق قلبی والا ایمان ہے اور اگر اس کا تعلق ذات باری سے ہو تو وہ تصدیق قوی و انقیاد و ظاہری ہے جس کو تسلیم کہا جائے گا۔

اس آیت میں غزوہ خندق کی طرف اشارہ ہے جو ۵ھ میں پیش آیا اس وقت مسلمانوں پر چاروں طرف سے یورش کی گئی تھی کفار نے بارہ ہزار یا چوبیس ۲۴ ہزار کی تعداد میں پورے سامان حرب سے تیار ہو کر مدینہ منورہ کا محاصرہ کیا تھا اس وقت مدینہ منورہ میں مسلمان بمشکل چار ہزار ہوں گے۔ اور کفار کے مقابلہ میں میدان میں آنے والوں کی تعداد تو دو ہزار سے زیادہ نہ تھی ظاہر ہے کہ ایسے وقت میں ان میں خوف و ہراس اور گھبراہٹ وراس کی صورت پیدا ہونی چاہیے تھی مگر اس کے برعکس ان کے اندر ایمان و تسلیم اور استقلال و استقامت میں اضافہ ہوا۔ اور جب ان کی یہ کیفیت ہوئی تو حق تعالیٰ کی نصرت اور امداد بھی پوری طرح ان کی طرف متوجہ ہو گئی رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس موقع پر مدینہ کی اس جانب خندق کھدوائی تھی جس طرف سے کفار مکہ کے حملہ کا خطرہ تھا یعنی شمال و مغرب کی سمت خندق کافی گہری اور چوڑی تھی۔ جس پر جگہ جگہ مسلمان جاں باز متعین کر دیئے گئے تھے کہ دشمنوں کو آگے نہ بڑھنے دیں ان کو خندق کو عبور کر کے مدینہ منورہ میں گھسنا بہت دشوار کر دیا تھا اگر کوئی بہادر ہمت کرے آگے بڑھنا بھی چاہتا تو محافظ دہستے اس کو تیروں سے چھلنی کر دیتے تھے ۲۸ ۲۹ روز تک کفار نے محاصرہ جاری رکھا ان کی بہت تعداد تھی کھانے پینے وغیرہ کے لیے مصارف اور مسلسل ناکامیوں نے ان کی ہمت پست کر دی مزید حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا فرمادی کہ یا اللہ! اپنے مخلص مومن بندوں کی مدد فرما اور کفار کو ایسی ہزیمت دے کہ پھر بار بار چڑھ دوڑنے کا حوصلہ ہی باقی

ندر ہے چنانچہ ایسی زبردست آندھی آئی کہ کفار کے رہے سبے اوسان بھی خطا ہو گئے خیمے اکڑا کڑا کر دور جا پڑے سخت پریشان ہوئے اور کہے کہ بس اب قیامت ہی آگئی اور میدان چھوڑ کر بھاگ کھڑے ہوئے۔

۷۔ والحب فی اللہ والبغض فی اللہ من الایمان امام بخاری نے یہ استدلال کیا ہے کہ خدا کے واسطے محبت اور بغض بھی ایمان کا جزو ہیں جو کہ احوال میں سے اور اکثر غیر اختیاری ہوتے ہیں لیکن یہ استدلال اس پر موقوف ہے کہ من کو جو جہیزہ سمجھا جائے ہم کہیں گے کہ ابتدا سے و اتصال ہے جیسے الت منی بمنزلہ ہارون من موسیٰ میں ہے۔

۸۔ کتب عمر بن عبد العزیز الخ چونکہ آپ نے ایمان کے لیے فرائض شرائع حدود و سنن بتلائے معلوم ہوا کہ ایمان ان سب سے مرکب ہے۔ یہ استدلال بھی ناقص ہے کیونکہ اول تو ایمان کے لیے یہ خارجی چیزیں بتلائیں نہیں فرمایا کہ ایمان یہ سب امور ہیں پھر اشکال کا لفظ بھی بتلا رہا ہے کہ یہ سب خارجی اوصاف ہیں جن کا وجود ایمان کے لیے ضروری ہے۔ تمنا نہیں فرمایا۔ جس سے جزئیت پر استدلال صحیح ہوتا۔ پھر یہ امر بھی پہلے واضح ہو چکا کہ ایمان کامل تو وہی ہے جو اعمال صالحہ اور احوال طیبہ سے مزین ہو باقی نفس ایمان کی اصل حقیقت صرف وہی مرتبہ محفوظ (غیر مرکب) ہے جو امام صاحب وغیرہ کی تحقیق ہے۔

۹۔ ولکن لیطمئن قلبی۔ اس آیت سے استدلال خفیہ کے لیے زیادہ موزوں ہے کیونکہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا ایمان نہ صرف کامل بلکہ اعلیٰ مراتب کمال میں موجود تھا پھر اس میں زیادتی کا کیا سوال ہو سکتا ہے۔ اولم تو من اور قال بلنے سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے کہ نفس ایمان حاصل تھا اور مطالبہ اند چیز کا تھا جو خارجی کیفیات و احوال سے متعلق ہے۔

۱۰۔ قال معاذ اجلس بنا نو من ساعدیہاں مقصود صرف ایک ساعت کے لیے ایمان لانا نہیں ہے بلکہ حسب روایت حسن حصین "جددوا ایمانکم بقول لا الہ الا اللہ" تجدید و احضار ایمان مراد ہے ظاہر ہے کہ ایمان کی نصرت و تازگی اس کے حسن کی ذمہ داری و بہار وغیرہ اصل ایمان کے علاوہ اوصاف ہیں۔

۱۱۔ قال ابن مسعود "الیقین الایمان کلمہ یہاں لفظ کل سے استدلال کیا گیا ہے کہ ایمان کے اجزاء ہیں جب ہی تو کل کا اطلاق ہوا ہے لہذا ایمان اجزاء سے مرکب ہوا اس کی تائید روایت طبرانی سے بھی ہوتی ہے جس میں صبر کو نصف ایمان فرمایا ہے لیکن اس کا جواب بھی یہ ہو سکتا ہے کہ اس سے یہ بتلانا مقصود ہے کہ نفس ایمان کی پوری حقیقت تو یقین و اذعان ہی ہے جو تصدیق قلب ہے لہذا ایمان کی بساطت ظاہر ہوئی اور اشارہ اس طرف ہوا کہ یقین و اذعان قلبی کے سوا دوسری سب چیزوں کا تعلق اسلام سے ہے کہ اسلام تمام اعمال و اخلاق حسنہ کا مقتضی ہے اور دین کا اطلاق ایمان و اسلام دونوں پر آتا ہے۔ ان الذین عند اللہ الاسلام اور رضیت لکم الاسلام دینا اور مشہور حدیث جبرائیل میں فرمایا کہ ایمان و اسلام دونوں کی تشریح آپ فرما چکے تو صحابہ سے ارشاد فرمایا کہ یہ جبرائیل تھے جو تمہیں دین سکھانے آئے تھے چنانچہ بغوی شافعی نے حدیث جبرائیل میں فرمایا کہ ایمان باطنی اعتقاد کا نام ہے اور اسلام ظاہری اعمال کا اور ان دونوں کا جامع دین ہے اور خدا کے یہاں دین وہی مرضی و مقبول ہے جو ایمان و اسلام دونوں کو شامل ہو۔ (نووی شرح مسلم صفحہ ۲۵ انصاری دہلی)

امام نووی نے صفحہ ۲۶ میں یہ بھی لکھا کہ ہمارے اصحاب متکلمین میں سے محققین کا یہ قول ہے کہ نفس تصدیق میں کمی و زیادتی نہیں ہوتی البتہ ایمان شرعی میں کمی و زیادتی ثمرات ایمان یعنی اعمال کے سبب ہوتی ہے اور اس صورت سے ایمان حسب ظواہر نصوص و اقوال سلف کی ایمان بمعنی لغوی و ایمان حسب اصطلاح متکلمین کے ساتھ مطابقت ہو جاتی ہے پھر امام نووی نے لکھا ہے کہ اگرچہ فی نفسہ متکلمین کی بات تو اچھی ہے مگر ہماری سمجھ میں ایک بات یہ بھی آتی ہے کہ نفس تصدیق میں بھی کثرت نظر و فکر اور اولہ وافرہ کے باعث زیادتی ہو سکتی ہے اور اسی لئے صدیقین کا ایمان دوسروں سے زیادہ قوی ہوتا ہے۔

ہماری طرف سے اس استدلال کا جواب صاف ہے کہ کیفیت کے اعتبار سے ایمان میں زیادتی و کمی ہم بھی مانتے ہیں۔ ہمیں اس کا انکار نہیں اسی لئے کسی مومن کو یہ حق نہیں کہ وہ اپنے ایمان کو صدیقین یا ملائکہ کے جیسا کہے کیونکہ ان کے ساتھ کیفیات میں کوئی برابری نہیں ہو سکتی البتہ کم میں برابری ہے کہ جن چیزوں پر ان سب کو ایمان رکھنا ضروری ہے ہمیں بھی ان پر ایمان رکھنا ضروری ہے دوسرے یہ کہ ایمان تصدیق قلبی کا ایک خاص درجہ ہے جو بسیط ہے اس میں کمی و بیشی نہیں ہے کمی کی صورت شک و ریب والی ہے اس لئے ایمان نہیں اور زیادتی کی صورتیں کیفیات کے لحاظ سے ہیں اس لئے وہ بھی نفس ایمان سے زائد ہیں۔ معتزلہ اعمال کو شرط صحت ایمان و تمکات قرار دیتے ہیں محدثین شرط کمال ایمان و مکملات کہتے ہیں مگر جب اعمال کو کوئی درجہ نہیں دیتے حنفیہ و متکلمین اعمال کو ضروری لازمی شرط دخول اولیٰ جنت اور بطور مقویات و حافظات مکملات ایمان سمجھتے ہیں۔ تمکات نہیں کہتے۔

مراتب ایمان و اعمال پر دوسری نظر

تمام دلائل شرعیہ اور مذاہب اہل سنت کی روشنی میں اعمال صالحہ کو مقویات و حافظات یا مکملات ثانوی ہی کا درجہ دینا زیادہ مناسب معلوم ہوتا ہے جو حنفیہ و متکلمین فقہاء و محدثین احناف کا مختار ہے اس کی ایک وجہ یہ بھی سمجھ میں آتی ہے کہ علماء نے روح کی غذا علوم نبوت کو قرار دیا ہے اعمال کو نہیں طاعات کو روح کے لیے بطور مقوی و محافظ صحت ادویہ اور معاصی کو بطور ادویہ مہلکہ و بد پرہیزیوں کے قرار دیا ہے۔ پھر قلب اشرف اعضاء انسانی ہے۔ جس کے صلاح و فساد پر فحوائے حدیث صحیح تمام جسم کا صلاح و فساد موقوف ہے۔ اس سے جو امور متعلق ہیں ان کا مرتبہ بھی بہت بلند ہے پھر ان میں سے ایمانیات و عقائد کا درجہ اول ہے اور اخلاق و ملکات فاضلہ کا درجہ ثانوی ہے اس کے بعد لسان کو دوسرے جوارح پر شرف ہے تو اس سے تمام کلمات طیبات طہارت کلام اللہ دعاء ذکر و استغفار تعلیم و تعلم و درود سلام وغیرہ متعلق ہوئے اس کے بعد دوسرے جوارح کے اعمال کا درجہ ہے البتہ بعض اعمال فرض و واجب ہونے کی حیثیت سے افضل ہو جاتے ہیں (کہ طاعت قافلہ کی زیادہ سے زیادہ تعداد بھی ایک فرض کو نہیں پہنچتی) یا جس عبادت میں مختلف قسم کی طاعات جمع ہوں وہ دوسری عبادات سے افضل ہوگی۔ مثلاً نماز۔

سیدہ حضرت علامہ کشمیریؒ کی خاص تحقیق: یہاں مکملات کے سلسلہ میں حضرت شاہ صاحب کی ایک نہایت اہم تحقیق قابل ذکر ہے اس کو بھی پیش نظر رکھنے فرمایا امام بخاری اور شوافع کے یہاں ایمان ایک مجموعہ مرکب ہے جس کے اجزاء اعمال بھی ہیں لیکن یہ بھی مانتے ہیں کہ اس کے بعض اجزاء عقائد تو ایسے ہیں جن کے نہ ہونے سے ایمان ختم ہو جاتا ہے اور بعض اجزاء (اعمال وغیرہ) ایسے ہیں کہ ان کے نہ ہونے سے بھی ایمان باقی رہتا ہے اور ان اجزاء کو وہ اجزاء مملہ مانتے ہیں۔ اسی طرح نماز میں اختلاف ہے کہ شوافع اس کو مجموعہ ارکان و سنن و مستحبات کہتے ہیں پھر یہ بھی کہتے ہیں کہ بعض اجزاء ایسے ہیں کہ ان کے نہ ہونے سے نماز نہ ہوگی اور بعض ایسے ہیں کہ ان کے نہ ہونے سے بھی نماز درست ہے حنفیہ نے کہا کہ نماز مجموعہ ارکان ہے فرائض اجزاء موقوفہ ہیں اور سنن و مستحبات اس کے اجزاء مکملہ غیر موقوفہ ہیں۔ پس اگر نزع کا اصل محور اس امر کو قرار دیں کہ آیا کوئی حقیقت چھ ایسے اجزاء سے مرکب ہو سکتی ہے یا نہیں جن میں سے بعض اجزاء کے نہ ہونے پر بھی کل کا اطلاق صحیح ہو سکا ہو تو اس صورت میں تو شافعیہ کا نظریہ زیادہ صحیح ہے کیونکہ ایسی بہت سی چیزیں ملتی ہیں جن کے بعض اجزاء موجود نہ ہونے پر بھی ان پر کل کا اطلاق ہوتا ہے جیسے نماز وغیرہ اور اگر نزع کا اصل محور اس امر کو مانیں کہ کسی شئی کے مکملات ہمیشہ اس کے صرف اجزاء ہی نہ ہوں گے بلکہ غیر اجزاء بھی ہو سکتے ہیں تو حنفیہ کا نظریہ زیادہ صحابہ ہے کیونکہ ایمان پر اعمال کے عطف سے (جو تغافل کا معنی ہے) یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ اعمال ایمان کے لئے اجزاء نہیں اور پھر بھی مکملات ہیں لہذا حنفیہ کے ہی عقائد کو ترجیح ہوئی کہ ایمان مجموعہ مرکب نہیں ہے۔

البتہ اب یہ دیکھا جائے گا کہ ”ایمان کا اطلاق جو اعمال پر احادیث میں بکثرت ہوا ہے اس کی وجہ کیا ہے؟ اگر کہا جائے کہ تصدیق پر اطلاق اصالتاً ہے اور اعمال پر تبعاً تو یہ وجہ حنفیہ کی تائید کرتی ہے اور اگر کہا جائے کہ دونوں پر اطلاق بطور جزو کل کے ہے تو یہ بات شافعیہ کے موافق ہوگی۔ راقم الحروف کے نزدیک اجزاء شئی کو مکملات اولیہ اور غیر اجزاء کو مکملات ثانویہ کہنا زیادہ موزوں ہوگا۔ واللہ اعلم وعلیہ السلام۔

نوٹ: حضرت شاہ صاحبؒ کی مذکورہ بالا تحقیق سے (اور اس قسم کے آپ کے فیصلے آئندہ بھی بہ کثرت آئیں گے) آپ کی شان انصاف اور وقت نظر پوری طرح نمایاں ہے اور یہی شان ہمارے دوسرے اکابر محققین حنفیہ کی بھی ہے۔ لفظنا اللہ بعلوہم الصلوٰۃ۔

مذکورہ بالا نظریہ کی تائید حافظ ابن تیمیہ کے اس قول سے بھی ہوتی ہے جو ایمان و اسلام کا فرق بتاتے ہوئے انہوں نے کتاب الایمان صفحہ ۱۳۹ میں لکھا ہے "فرق یہ ہے کہ اسلام دراصل عمل ہی عمل ہے اور ایمان ایک علم ہے عمل یہاں تابع ہے اس کے بعد اگر احادیث پر ایک اجمالی نظر ڈالو گے تو اس سے بھی تم کو معلوم ہوگا کہ وہاں بھی اس فرق کی رعایت کی گئی ہے یعنی اسلام کا تعلق ظاہر سے اور تصدیق کا باطن سے قرار دیا گیا ہے۔"

مسند احمد میں حضرت انس رضی اللہ عنہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد نقل کرتے ہیں کہ "اسلام ظاہر ہے اور ایمان دل میں ہے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد نقل کیا کہ "مسلمان وہ ہے جس کے ہاتھ اور زبان سے کسی مسلمان کو تکلیف نہ پہنچے اور مومن وہ ہے جس کی طرف سے لوگ اپنے جان و مال کے لیے کوئی خطرہ محسوس نہ کریں۔"

ان تصریحات سے حنفیہ کے موقف کی پوری پوری تائید ہوتی ہے اور ہر امر کو اپنے اپنے صحیح مرتبہ و مقام میں رکھنے کی عملی شکل سامنے آ جاتی ہے جس سے ائمہ حنفیہ و متکلمین کی وقت نظر و اصابت رائے کا یقین حاصل ہوتا ہے۔

۱۲۔ قال ابن عمر لا یبلغ العبد حقیقة الطہوی الخ بعض روایات میں حقیقت الایمان آیا ہے اور امام بخاری بھی چونکہ ایمان و تقویٰ کو ایک ہی سمجھتے ہیں اس لئے استدلال درست ہو گیا کہ بقول ابن عمر حقیقت ایمان کا حصول اس وقت تک نہیں ہو سکتا جب تک ایسی باتوں کو بھی ترک نہ کر دیا جائے جو دل میں کھٹکتی ہوں۔ یعنی معمولی مشتبہ چیزوں سے بھی اجتناب چاہئے جو تقویٰ کا اعلیٰ مرتبہ ہے گویا امام بخاری ترقی کر کے یہ بتانا چاہتے ہیں کہ بڑے اعمال ہی نہیں چھوٹے عمل بھی ایمان کے اجزاء ہیں جس کا حاصل یہ ہوگا کہ امام بخاری کی بات تو ٹھیک ہو جائے گی مگر مسلمانوں کی بہت بڑی تعداد حقیقت ایمان تک رسائی سے محروم قرار پائے گی یہ وہی بات ہے کہ امام بخاری کے مزاج میں یک طرفہ رجحان کا مادہ زیادہ تھا جس کی وجہ سے افراط و تفریط تک لوہت پہنچ جاتی تھی اور اعتدال کی بات وہی ہے جو امام صاحب وغیرہ نے اختیار فرمائی۔

۱۳۔ قال مجاهد شرع لکم من الدین الخ امام بخاری نے اس طرح استدلال کیا کہ حضرت نوح علیہ السلام کے وقت سے اب تک دین وہی ایک ہے اگرچہ جزئیات و فروع بدلتے رہے ہیں اور جب دین کے اجزاء اصول و فروع رہے ہیں تو ایمان کے بھی ہوں گے۔ کیونکہ امام بخاری دین و ایمان کو ایک سمجھتے ہیں۔

یہاں بھی غلطی دونوں کو ایک سمجھنے سے ہوئی ہے ہم نے امام نووی سے نقل کیا تھا کہ دین کا اطلاق ایمان و اسلام دونوں کے مجموعہ پر ہوتا ہے۔ اور اسلام کی حقیقت میں ہمارے نزدیک بھی انقیاد ظاہری کے تمام اعمال داخل ہیں لہذا ایمان جس میں بحث تھی اس کے لیے یہ استدلال بے محل ہے ہمارے حضرت شاہ صاحبؒ نے بھی وقت درس فرمایا تھا کہ امام بخاری کا یہ استدلال بے محل ہے۔ اور امام بخاری کے اس استدلال کے مقابلہ میں بہت کچھ کہنے کی گنجائش ہے۔ واللہ اعلم و علمہ اتم

۱۴۔ قال ابن عباس "شروع و منها جا" ہر ایک کے لیے ہم نے چھوٹے اور بڑے راستے مقرر کئے یعنی ہر امت کے لیے منہاج (بڑا راستہ اصول و عقائد کا) تو ایک ہی رہا مگر شرائع امتوں اور زمانوں کے مناسب حال بدلتی رہیں امام بخاری نے استدلال کیا کہ فروع و شرائع کے اختلاف کے باوجود دین و منہاج ایک ہی رہا ہے جس کے تحت عملی شرائع ہیں یہاں بھی جواب حسب سابق ہے۔ کہ منہاج و دین یا سہیل و شریعت میں بحث نہیں ہے بلکہ ایمان میں ہے۔ جس سے استدلال مٹ گیا۔ آپ اگر سب کو ایک کہنے لگیں تو یہ بات دوسروں پر تو حجت نہیں ہو سکتی۔ کما لا یخفی۔

۱۵۔ و دعاء کم ایمانکم۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے دعاء کی تفسیر ایمان سے ہوئی حالانکہ وہ عمل ہے معلوم ہوا کہ ایمان میں عمل داخل ہے حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ میرے نزدیک آیت مذکورہ کو کل نزاع سے کوئی تعلق نہیں ہے کیونکہ وہ کافروں کے بارے میں ہے پوری آیت آخر سورت فرقان میں ہے اور ترجمہ یہ ہے۔ کہہ دیجئے! میرے رب کو تمہاری پروا نہیں اگر تم اس کو نہ پکارو سو تم جھٹلا چکے اب آگے کو ہوتی

ہے مڈ بھیڑ (یعنی کافر جو حق کو جھٹلا چکے یہ تکذیب عنقریب ان کے گلے کا ہار بنے گی اس کی سزا سے کسی طرح چھٹکارا نہ ہوگا آخرت کی ابدی ہلاکت تو ہے ہی دنیا میں بھی اب جلد مڈ بھیڑ ہونے والی ہے یعنی لڑائی جہاد چنانچہ ”غزوہ بدر میں اس مڈ بھیڑ کا نتیجہ دیکھ لیا۔“ (فوائد علامہ عثمانی)

علامہ ابن کثیرؒ نے اپنی تفسیر میں لکھا کہ حضرت ابن عباسؓ کو تفسیر و دعاء کم ایمانکم کا مطلب یہ ہے کہ کفار کو حق تعالیٰ نے خبر دی ”ان کی خدا کو ضرورت نہیں اسی لیے ان کو ایمان کی دولت سے نہیں نوازا ورنہ جس طرح مومنوں کے لیے ایمان کو محبوب بنا دیا تھا ان کے لیے بھی بنا دیتا۔ پھر فرمایا کہ تم تو حق کی تکذیب کر چکے ہو پھر اس کا نتیجہ بھی جلد دیکھ لو گے (تفسیر ابن کثیر صفحہ ۳۲۰/۳ مطبوعہ مصطفیٰ محمد)

حضرت شاہ صاحب کا جواب

مذکورہ بالا تشریحات سے آیت مستدلہ امام بخاری کا کفار کے حق میں ہونا واضح ہو چکا اس کے بعد ہمارے حضرت شاہ صاحب کی تحقیق پڑھیے فرمایا کہ اگر دعا کو اپنے معنی میں رکھا جائے۔ تو اس سے مراد یہاں عرفی دعا نہیں بلکہ دلوں کی پکار اور خدا کی طرف توجہ قلبی و تضرع مراد ہے جو بعض مرتبہ سخت مصائب و پریشانیوں میں گھر کر کفار سے بھی واقع ہوا ہے جیسے قرآن مجید میں آیا ”وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَوَاجٌ كَاسُ الظُّلَلِ دَعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ“ (لقمان) مطلب یہ ہوا کہ حق تعالیٰ تمہارا خیال اس لیے فرما لیتے ہیں کہ تم اس کو پکار لیتے ہو فتاویٰ قاضی خاں میں ہے کہ دنیا میں کفار کی دعاء بھی قبول ہوتی ہے اسی طرح ان کے استغفار سے بھی دنیا میں ان کو نفع ہو سکتا ہے مسلم کی حدیث میں ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ ابن جدعان (جو ایام جاہلیت میں مر گیا تھا) کیا اس کے صدقات سے اس کو نفع پہنچا ہوگا؟ آپ نے ارشاد فرمایا ”نہیں“ کیونکہ اس نے کبھی اپنی زبان سے خدا کی مغفرت و رحمت طلب نہیں کی تھی۔ حضرت شاہ صاحب نے فرمایا کہ اس سے میں سمجھا کہ استغفار سے کفار کو بھی نفع پہنچتا ہے مگر دوزخ سے نجات نہ ملے گی۔

اور اگر دعا سے مراد حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی تفسیر کے مطابق ایمان لیا جائے تو حق تعالیٰ یہ سمجھ فرما رہے ہیں کہ خدا جس چیز کا لحاظ و خیال فرماتے ہیں وہ عرفی دعا یا پریشانی و مصیبت سے گھبرا کر اس کو پکارنا نہیں بلکہ ایمان ہے جس کی وجہ سے اس کی رحمت خاصہ مومنوں کی طرف متوجہ ہوتی ہے۔ اگر ایمان نہیں تو وہ خصوصی فضل و رحمت کا معاملہ بھی نہیں غرض حضرت شاہ صاحب کی رائے میں امام بخاری کا یہ استدلال بے محل ہے اس لیے کہ بحث ایمان شرعی اور مومنین کے ایمان میں ہے اور یہ آیت کفار کے بارے میں نازل ہوئی ہے راقم الحروف عرض کرتا ہے کہ اگر امام بخاری کے استدلال کو بر محل کہیں گے اور تفسیر ابن عباس کی مدد سے دعاء کو ایمان یا جزو ایمان قرار دیں گے جس طرح اور جگہ امام بخاری نے استدلال کیا ہے تو اس کا صاف مطلب یہ ہو جائے گا کہ خاص اس مقام میں دعاء کفار کو ایمان یا ایمان کا جزو سمجھیں تو ایمان کی حقیقت کس قدر نیچے گر جائیگی کہ اس کا ایک جزو یا فرد مستحقین عذاب کفار کی تکذیب کے ساتھ بھی جمع ہو سکتا ہے اور پھر ہمیں یہی کہنا پڑے گا کہ امام بخاری اپنے ایک طرف درجہ ایمان کے غلو اور بہاد میں اتنی دور تک چلے جاتے ہیں جو ان کی جلالت قدر و رفعت شان علم کے لیے موزوں نہیں۔

امام صاحب کی وقت نظر

یہاں سے یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ امام صاحب رضی اللہ عنہ نے جو ایمان شرعی کا ایک محفوظ مرتبہ سمجھا ہے جو ہر قسم کے شک و شبہ اور تکذیب سے بالاتر ہو اس سے کم درجہ اگر کوئی ہے تو وہ کفر ہے ایمان ہرگز نہیں پھر وہ یہ بھی فرماتے ہیں کہ ایسا ایمان و یقین جن ایمانیات و عقائد سے متعلق ہونا چاہیے ان کو ماننے میں اولین و آخرین اونی مومنین سے لے کر انبیاء و مرسلین تک سب برابر ہیں یہ نہیں کہہ سکتے ہیں کہ مقرب فرشتوں یا برگزیدہ نبیوں کا ایمان زیادہ چیزوں پر ہوتا ہے اور کم درجہ کے مسلمانوں کا کم چیزوں پر ہوتا ہے اس کے بعد امام صاحب وغیرہ کو اس امر سے انکار ہرگز نہیں کہ سب کے مراتب یکساں نہیں فرق مراتب سے جو کیفیات ایمان کے باعث ہوتی ہے بڑے سے بڑا

فرق ہوتا ہے حتیٰ کہ صرف حضرت صدیق اکبرؓ کا ایمان ساری امت کے ایمانوں سے زیادہ وزنی مانا گیا ہے ہم یہ بھی لکھ آئے ہیں کہ سلف سے جو معقولہ امام بخاری نے نقل کیا ہے کہ ایمان قول و فعل اور کم و زیادہ ہوتا ہے اور یہ بھی فرمایا کہ میں ایک ہزار سے زیادہ لوگوں سے ملا سب کا قول یہی تھا اور اپنے گہرے تاثر کا اظہار امام بخاریؒ نے اس سے بھی ظاہر کیا کہ میں نے

اپنی کتاب میں کسی ایسے شخص کی روایت نہیں لی۔ جو اس قول مذکور کا قائل نہیں تھا ہم حوالوں سے لکھ آئے ہیں اور حضرت شاہ صاحبؒ نے درس بخاری میں ارشاد فرمایا تھا کہ امام بخاری نے اس جملہ کو پورا نقل نہیں کیا۔ اور فرمایا کہ قول و فعل تو اس زمانے کے مقتضاء حال کے مطابق تھا کہ فساق و فجار نے ترک عمل و ارتکاب کبار کے لیے مرجح کی آڑ میں بہانے بنائے تھے اس کی روک تھام کے لیے قول و فعل اہل حق کا شعار بن گیا تھا دوسرا جملہ بزید و نقص والا یہ تھا کہ طاعات سے ایمان میں زیادتی اور معاصی سے نقص آتا ہے جس کو امام بخاری نے مختصر کر دیا تو طاعات سے زیادتی اور معاصی سے نقص کا کیفیت کے اعتبار سے امام صاحب وغیرہ کو بھی انکار نہیں بلکہ ان سے اتنی بات تو نقل بھی کی گئی ہے کہ طاعات سے ایمان میں زیادتی ہوتی ہے اور کوئی نقل اس قسم کی خود امام صاحب سے نہیں ملی کہ ایمان کے طاعات سے زیادہ ہونے اور معاصی سے نقص ہونے کا انکار فرمایا ہو اگر ایسا ہو تو یہ بات ضرور قول سلف کے خلاف و ضد ہوتی غرض اعمال صالحہ سے ایمان کے اندر نورانیت میں اضافہ اور انبساط و انشراح وغیرہ کیفیات پیدا ہونے سے حنفیہ کو بھی انکار نہیں ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

حافظ عینی کے ارشادات

آخر میں اس سلسلہ کی تکمیل کے لیے اس المحققین 'عمدۃ المحدثین' حافظ بدرالدین عینی کی وجہ ثنائیہ کا خلاصہ درج کرتا ہوں۔
۱۔ اقرار لسانی ایمان کا رکن نہیں ہے کیونکہ اس کا وجود و وجود تصدیق قلبی کے لیے یا عدم اس کے عدم کے لیے دلیل قطعی نہیں ہے البتہ اجراء احکام ظاہری کے لیے شرط ہے کیونکہ ان احکام کا مدرا ظاہر پر ہی ہے پس بدوں اقرار لسانی بھی خدا اور بندہ کے مابین ایمان کا تحقق ہو جاتا ہے کیونکہ حدیث صحیح میں ہے کہ "دوزخ سے وہ شخص بھی نکال لیا جائے گا جس کے دل میں ذرہ بھر بھی ایمان ہوگا" تو ایسا شخص جس کو خدا کی پوری معرفت حاصل ہوگئی اور تمام عقائد پر یقینی بھی اس کو حاصل ہے اور اس کا دل نور ایمان سے معمور ہو چکا ہے پھر محض زبان سے کلمہ نہ پڑھنے کی وجہ سے اس کو غیر مومن کیونکر کہہ سکتے ہیں۔

اگر کہا جائے کہ اس کا مطلب تو یہ ہوا کہ اقرار لسانی ایمان میں معتبر نہ ہوا اور یہ خلاف اجماع ہے کیونکہ اس امر پر اجماع ہو چکا ہے کہ وہ معتبر ہے خلاف صرف اس میں ہے کہ رکن ہے یا شرط جواب یہ ہے کہ امام غزالی نے اجماع کا انکار کیا ہے اور شخص مذکور کے مومن ہونے کا حکم کیا ہے اور باوجود قدرت یا وقت ملنے کے اقرار لسانی نہ کرنے کو منجملہ معاصی قرار دیا ہے اور بعض حالات میں ترک اقرار بحالت اختیار کا جواز بھی ان کے یہاں مفہوم ہوتا ہے۔

۲۔ اعمال جوارح ایمان میں داخل نہیں ہیں کیونکہ آیات میں عمل صالح کو ایمان سے الگ کر کے عطف کے ذریعے بتایا گیا ہے۔ اگر وہ ایمان میں داخل تھے تو تکرار بے فائدہ ہوا۔

۳۔ آیات قرآنی میں ایمان کے ساتھ ضد عمل صالح کو ذکر کیا گیا ہے جیسے وان طائفان من المؤمنین اقتلوا الایۃ حالانکہ ایک چیز کو اس کے جزو کی ضد کے ساتھ ملانا درست نہیں ہے معلوم ہوا کہ عمل صالح ایمان کا جزو نہیں ہے۔

۴۔ آیت اللہین آمنوا و لم یلبسوا ایمانہم بظلم میں ظلم سے مراد ارتکاب محرمات ہیں اگر طاعت ایمان کا جزو ہوتی تو ظلم و ایمان سے خود ہی منفی ہوتا کیونکہ ضد تجزؤ الشیء اس سے منفی ہوا کرتا ہے ورنہ اجماع ضدین لازم آئے گا۔ پس ایسی صورت میں و لم یلبسوا

ایمانہم بظلم کا عطف الذین آمنوا پر تکرار ہے فائدہ ہوا۔

۵۔ حق تعالیٰ نے بہت سی آیات میں ایمان کو صحت اعمال کے لیے شرط قرار دیا جیسے واصلحوا ذات بینکم و اطیعوا اللہ ورسولہ ان کنتم مومنین۔ و من يعمل من الصالحات و هو مومن۔ وغیرہ اور قاعدہ ہے کہ شرط شئی اس کی ماہیت و حقیقت سے خارج ہوتی ہے۔

۶۔ حق تعالیٰ نے بندوں کو وصف ایمان کے ساتھ خطاب کیا پھر ان کو اعمال بجالانے کے احکام دیئے جیسے کہ آیات صوم و صلوٰۃ و زکوٰۃ میں اس سے معلوم ہوا کہ عمل مفہوم ایمان سے خارج ہے ورنہ تحصیل حاصل کی تکلیف لازم آئے گی۔

۷۔ حدیث جبریل میں ایمان کے سوال پر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف تصدیق پر اکتفا فرمایا کہ فلاں فلاں باتوں پر ایمان لاؤ اور آخر میں یہ بھی فرمایا کہ یہ جبرائیل تھے جو تمہیں دین سکھانے آئے تھے پس اگر ایمان میں تصدیق کے علاوہ اعمال وغیرہ بھی داخل تھے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو کیوں بیان نہیں فرمایا اور جبریل علیہ السلام نے بجائے تصدیق کے اصلاح کیوں نہیں دی؟ دین سکھانے آئے تھے تو ایسے مخالفہ دالی بات کو صاف نہ کرتے یہ کیونکر ممکن تھا؟

۸۔ حق تعالیٰ نے مومنین کو توبہ کا حکم فرمایا یا ایہا الذین آمنوا توبوا الی اللہ توبۃ نصوحا و توبوا الی اللہ جمیعاً ایہا المومنون جس سے معلوم ہوا کہ ایمان معصیت کے ساتھ جمع ہو سکتا ہے حالانکہ کوئی چیز اپنے جزو کی ضد کے ساتھ جمع نہیں ہو سکتی۔ (عمدة القاری صفحہ ۱/۱۲۳)

اگر کہا جائے کہ حدیث میں لا یزنی الزانی حین یزنی و هو مومن آیا ہے تو حدیث ہی میں ”من قال لا الہ الا اللہ دخل الجنة وان ذلی وان سرق بھی وارد ہے۔ نیز حدیث میں ہے کہ جو توحید و رسالت کا اقرار کرے اس کو جنت سے روکنے والی کوئی چیز نہیں ہے تاہم ال حق اہمیت و فرضیت اعمال اور ترک اعمال و ارتکاب کبائر پر استحقاق عذاب و محرومی دخول اولی جنت کے قائل ہیں اور فرقہ باطلہ مرجع ان امور سے منکر ہے کہ ایمان کی موجودگی میں ارتکاب معصیت یا ترک اعمال پر کوئی مؤخذہ نہیں ہوگا واللہ یہدی من یشاء الی صراط مستقیم۔ حدیثنا عبید اللہ بن موسیٰ قال انا حنظلہ بن ابی سفیان عن عکرمۃ بن خالد عن ابن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بنی الاسلام علی خمس شہادۃ ان لا الہ الا اللہ وان محمداً رسول اللہ و اقام الصلوٰۃ و ایتاء الزکوٰۃ والحج و صوم رمضان۔

ترجمہ:- حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:- اسلام کی بنیاد پانچ چیزوں پر ہے اس امر کی شہادت دینا کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے رسول ہیں نماز قائم کرنا۔ زکوٰۃ ادا کرنا حج کرنا اور رمضان کے روزے رکھنا۔

تشریح:- اسلام کو مع ارکان خمسہ کے خیمہ سے تشبیہ دی گئی ہے جس طرح ایک خیمہ کو قائم رکھنے کے لیے ایک عمود و قطب (درمیانی بانس یا دوسری مضبوط و مستحکم لانی لکڑی) کا ہونا ضروری ہے جس پر پورا خیمہ قائم ہو جاتا ہے اور اس کے پھیلاؤ کو قائم رکھنے اور تند و تیز ہواؤں سے محفوظ رکھنے کے لیے چاروں طرف اتاد (کھونٹے) گاڑ کر اطاب (رسیوں) سے باندھ دیا جاتا ہے اور اس کی تکمیل ہو جاتی ہے اسی طرح اسلام کو ایک خیمہ سمجھئے جس کا عمود و قطب شہادت توحید و رسالت یا ایمان و تصدیق قلبی ہے۔ اور اس کے دوسرے تمام شعبے اعمال اخلاق وغیرہ بطور اتاد و اطاب ہیں کہ یہ سب مکملات ایمان اور مقویات و حافظات ہیں چنانچہ حضرت سیدنا حسن رضی اللہ عنہ نے کسی جنازہ پر اجتماع کے موقع پر مشہور شاعر فرزدق سے فرمایا کہ تم نے اس مقام کے لیے کیا تیاری کی ہے؟ انہوں نے کہا اتنے برسوں سے شہادت توحید پر قائم ہوں حضرت حسنؓ نے فرمایا:- یہ تو عمود ہے اطاب کہاں ہیں؟ یعنی اعمال صالحہ (کذا فی الرقاۃ)

اس کے علاوہ حدیث معاذ رضی اللہ عنہ سے بھی اسی کی تائید ملتی ہے جس کو ترمذی نسائی امام احمد وغیرہ نے روایت کیا ہے۔ غزوہ تبوک کے لیے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور دوسرے صحابہ ساتھ لگے راستہ میں ایک چٹائی کا موقع پا کر معاذ نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے وہ

عمل دریافت کیا جو جنت میں لے جائے آپ نے فرمایا ”دین اسلام کا راس رئیس عمل تو شہادت تو حید و رسالت ہے پھر جس عمل سے دین کی بندش مضبوط و مستحکم ہوتی ہے وہ نماز پڑھنا اور زکوٰۃ دینا ہے اور اس کے اونچے عملوں میں سے سب سے اوپر اور چوٹی کا عمل خدا کی راہ میں جہاد کرنا ہے پھر آخر میں فرمایا کہ فرض نماز کے بعد جہاد فی سبیل اللہ کے برابر کوئی نیکی نہیں“ ایک حدیث طبرانی و طیالسی کی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہؓ سے سوال فرمایا تم جانتے ہو ایمان کو تھامنے والے دستوں میں سب سے زیادہ مضبوط ہینڈل (دستہ و عروہ) کون سا ہے؟ صحابہؓ نے عرض کیا ”نماز“ فرمایا نماز بہت اچھی ہے مگر اس کا دائرہ عمل دوسرا ہے پھر عرض کیا ”روزہ“ آپ نے پھر اسی طرح فرمایا صحابہؓ نے جہاد کا ذکر کیا اس پر بھی آپ نے اسی طرح فرمایا پھر فرمایا ایمان کے عروہوں میں سے سب سے زیادہ مضبوط و مستحکم عروہ خدا ہی کے لیے دوستی اور خدا ہی کے لیے دشمنی ہے اور اسی کی وجہ سے کسی سے محبت کرنا اور اسی کے لیے کسی سے بغض رکھنا۔“

اس قسم کی تمام احادیث سے واضح ہے کہ ایمان کی تکمیل حفاظت و استحکام کے لیے سارے اعمال کام دیتے ہیں یہ نہیں کہ خود ایمان کی جنس سے یہ سب اعمال جوارح ہیں یا اس کے اجزاء مقومہ یا مکملہ ہیں۔ واللہ اعلم۔

پھر اگر کہا جائے کہ ایمان و اسلام کے تو ۷۰۷ تک شعبے ہیں یہاں صرف چار کا ذکر کیوں کیا گیا تو ملا علی قاریؒ نے جواب دیا۔ کہ ان میں سے اہم ترین ارکان کا ذکر کر دیا گیا ہے علامہ یعنی نے فرمایا کہ عبادات دو قسم کی ہوتی ہیں قوی جیسے اداء کلمہ شہادت یا غیر قوی اور وہ بھی دو قسم کی ہے ترکی جیسے صوم یا فطی اور بھی دو قسم ہے۔ بدنی جیسے نماز یا مالی جیسے زکوٰۃ یا بدنی و مالی دونوں کا مجموعہ جیسے حج اس طرح ہر قسم کی عبادات کی طرف اشارات فرمادیے گئے۔

حافظ ابن تیمیہؒ فرماتے ہیں کہ اسلام کیا ہے؟ ایک خدائے وحدہ لا شریک کے سامنے عبادات کے لیے سرنگوں ہو جانا اب اگر دین اسلام کا تجزیہ کرو تو اس میں چند قسم کے احکام پاؤ گے۔

۱۔ وہ احکام جو سب پر یکساں واجب ہیں۔

۲۔ وہ احکام جو خاص خاص افراد سے متعلق ہیں پہلی قسم میں ایک بڑا حصہ صرف فرض علی الکفایہ ہے کہ ہر شخص پر واجب نہیں جیسا کہ جہاد امر بالمعروف نہی عن المنکر امارت حاکم قاضی مفتی شہادۃ وغیرہ ان سب کا تعلق خاص مصالح اور عارضی اسباب سے وابستہ ہے فرض کر لو اگر یہ مصالح ہماری نقل و حرکت کے بغیر حاصل ہو جائیں تو یہ احکام واجب نہیں رہتے اسی طرح حدود وغیرہ کے ابواب ہیں ان کا تعلق بھی چند جرائم کے ساتھ ہے اگر اس کا انسداد ہو جائے تو ان ابواب کی حاجت بھی نہیں رہتی دین کا دوسرا حصہ وہ ہے جس کا تعلق حقوق العباد سے ہے جیسا کہ قرض کی ادائیگی غصب و عاریت و وصیت و امانت وغیرہ تمام ابواب انسانوں کے حقوق کے تحفظ اور مظلوم کی داورسی کے لیے ہیں اگر صاحب حق معاف کر دے تو یہ ابواب بھی معطل ہو جاتے ہیں صلہ رحمی حقوق زوجیت حقوق اولاد پڑوسی شریک فقیر وغیرہ ان احکام کا تعلق بھی سب کے ساتھ نہیں بلکہ خاص خاص افراد سے ہے وہ بھی خاص خاص اوقات میں اسی طرح شریعت کے بقیہ ابواب پر بھی ایک اجمالی نظر ڈال جائے اور غور کیجئے کہ اب وہ کون سے احکام ہیں جو ہر فرد پر واجب ہیں اور کسی دینی قسب مصلحت پر بھی مبنی نہیں اور انسان کے انقیاد ظاہری و باطنی کا ایک مکمل ثبوت بھی ہیں تو آپ کو معلوم ہو جائے گا کہ یہی مہانی خمسہ ہیں اسی لیے حدیث مذکور میں صرف ان پانچ ہی کو اسلام کی بنیاد قرار دیا گیا ہے۔ (کتاب الایمان۔ صفحہ ۱۲۶-۱۲۷)۔

یہاں یہ امر بھی قابل ذکر ہے کہ توحید کی دعویٰ دار تو دنیا کی اکثر قومیں ہیں اور ایک قسم کا ناقص اقرار تو حید کچھ مذاہب میں پایا بھی جاتا ہے مگر مکمل صحیح و خالص تو حید جو توحید الوہیت توحید ربوبیت اور توحید صفات سب پر شامل ہے صرف مذہب اسلام میں پائی جاتی ہے اور وہی راس الطاعات لب الاعتقادات ام العبادات اور راس القربات ہے پھر مسلمانوں میں عقائد و اعمال کی زیادہ صحیح تعبیر اہل سنت والجماعت میں فروغی مسائل میں حق و انصاف ائمہ احناف کے ساتھ اور موجودہ دور کے مسائل میں حق و اعتدال علماء دیوبند کی طرف ملے گا۔ واللہ اعلم۔

”توحید باری تعالیٰ“ پر بہت سے دلائل عقلی و نقلی قائم ہیں اور قرآن مجید کی بعض آیات میں بھی دلائل عقلیہ کی طرف رہنمائی کی گئی ہے مثلاً آیت سورۃ انبیاء لو کان فیہما الہة الا اللہ لفسدنا یا آیت سورۃ مومنون و ما کان معہ من الہ اذالذہب کل الہ بما خلق و لعلنا بعضہم علی بعض اس برہان کو ”برہان قناع“ کہا جاتا ہے۔ جس کی بہترین توضیح و تقریر حضرت نانوتوی قدس سرہ نے ”تقریر دلیلیہ“ میں کی ہے اور اس کا دلنشین خلاصہ ”حضرت علامہ عثمانی نے فوائد صفحہ ۴۱۹ میں حسب ذیل کیا ہے:- (اس میں ہم نے معمولی تصرف کیا ہے)

”عبادت کاملہ تذلّل کو کہتے ہیں جو صرف اسی ذات کے سامنے اختیار کیا جاسکتا ہے جو اپنی ذات و صفات میں ہر طرح کامل ہو اسی کو ہم اللہ یا خدا کہتے ہیں اس کو ہم تمام عیب و نقائص سے پاک سمجھتے ہیں وہ نہ کسی حیثیت سے ناقص ہے نہ بے کار ہے نہ عاجز ہے نہ مغلوب کوئی اس کے کسی کام میں کسی وقت بھی روک ٹوک نہیں کر سکتا وہ مختار مطلق ہے۔ (یفعل ما یرید یفعل ما یشاء) فعال لما یرید اور لا یسئل عما یفعل اس کی شان ہے اب اگر فرض کر لیں کہ آسمان و زمین میں دو خدا ہیں تو ظاہر ہے کہ وہ دونوں اسی شان کے ہوں گے پھر دیکھنا یہ ہے کہ عالم کی تخلیق اور علویات و سفلیات کی تدبیر دونوں کے کلی اتفاق سے ہوتی ہے یا گاہ بگاہ ان کے باہم اختلاف بھی ہو جاتا ہے اتفاق کی صورت میں دو احتمال ہیں یا تو اکیلے ایک سے کام نہیں چل سکتا ہے اس لئے دونوں نے مل کر انتظام کیا تو معلوم ہوا کہ دونوں میں سے ایک بھی کامل قدرت والا نہیں اور اگر ایک تنہا سارے عالم کا کامل طور پر انتظام کر سکتا ہے تو دوسرا بیکار ٹھہرا اس کو ماننے سے کیا فائدہ؟ خدا کو جو تو اسی لیے ماننا پڑا ہے کہ اس کے ماننے بغیر چارہ ہی نہیں اور اگر اختلاف کی صورت فرض کریں تو لامحالہ مقابلہ میں ایک مغلوب ہو کر اپنے ارادہ و تجویز کو چھوڑ بیٹھے گا تو وہ خدا نہ رہا اور یا دونوں مساوی و متوازی طاقت سے ایک دوسرے کے خلاف اپنے ارادہ و تجویز کو عمل میں لانا چاہیں گے۔ اول تو محاذ اللہ خداؤں کی رسد کشی میں سرے سے کوئی چیز موجود ہی نہ ہو سکے گی اور موجود بھی ہوگئی تو پھر اس کشمکش میں ٹوٹ پھوٹ کر ختم ہو جائے گی غرض آسمان و زمین میں اگر دو خدا ہوتے تو ان کا یہ مضبوط و محکم نظام کبھی کا درہم برہم ہو جاتا۔

حضرت علامہ عثمانی نے اس تحقیق کا حوالہ صفحہ ۴۵۱ میں دیا ہے مگر سورۃ انبیاء کی جگہ سورۃ حج کا حوالہ غلطی کتابت یا طباعت سے درج ہو گیا ہے توحید کے بعد عبادات و طاعات کا درجہ ہے ان کی حقیقت ان کے مقصد اور ان کے باہمی ارتباط کو سمجھنے کے لیے بھی حضرت نانوتوی قدس سرہ کی دلنشین اور جامع مانع تحریر سے بہرہ اندوز ہو جائیے۔

عبادت در حقیقت عبادیت اور بندگی کی ایک عملی ٹریننگ ہے عبادیت در حقیقت وہ صحیح رشتہ ہے جو بندہ اور اس کے معبود کے درمیان قائم ہے جتنے آسمانی دین آئے وہ اسی رشتہ کو سمجھانے کو اور اس کے حقوق بتانے کو آئے باپ بیٹے دوست دوست ہمسایہ ہمسایہ کے رشتے حتیٰ کہ امتی اور رسول کا رشتہ بھی ایک مخلوق کا دوسری مخلوق کے ساتھ قائم ہو سکتا ہے اور نہ اس میں انحصاریہ کی گنجائش ہے وہ صرف مخلوق اور اس کے خالق کے درمیان قائم ہے اس رشتہ کو صرف سمجھانا نہیں ہے بلکہ اس کے ایک ایک طرز ادا سے ہم کو رنگین بنانا بھی ہے اگر اس رشتہ کا تجزیہ کرو تو جو اس کے بڑے عنصر نظر آئیں گے وہ صرف دو ہیں طاعت و محبت ہر غلام کا فرض ہے کہ وہ اپنے مولا کے سامنے ہر تن اطاعت ہو مگر وہ اطاعت نہیں جو ذوق و محبت سے خالی ہو اس کا فرض ہے کہ وہ اپنے مولے سے محبت کرے مگر وہ محبت نہیں جس میں ہر موخلاف کی گنجائش باقی ہو یہ دونوں فرائض بڑی حد تک بندوں کے ساتھ بھی مشترک ہیں شریعت چاہتی ہے کہ ان مشترک فرائض کے درمیان ایک ایسا خط فاصل کھینچ دے جس کے بعد دونوں کی حدود میں کوئی اشتراک باقی نہ رہے اسی کا نام عبادت ہے۔

داغ عبادیت و تاج خلافت

دشواری یہ ہے کہ انسان فطرۃ داغ عبادیت برداشت نہیں کرتا اس لیے اس کے سامنے ایک ایسا آئین رکھا گیا ہے جسے وہ سمجھے اور پھر اس پر عمل پیرا ہو کر اس منزل تک پہنچ جائے جہاں یہ داغ عبادیت تاج خلافت کا سب سے آبدار موتی نظر آنے لگتا ہے اس لیے اسے صرف سمجھایا

نہیں کیا بلکہ عملی طور پر بھی اس کی ٹریننگ دی گئی۔ جس کے اثر سے تدریجاً اس کی فطرت اطاعت و محبت کی خور ہوئی چلی جائے سب سے پہلے مولیٰ حقیقی نے اپنے ایسے ایسے خوبصورت نام بتائے جن میں حسن و خوبی کا جلوہ بھی ہے اور حکومت و سلطنت کا دبہ بھی۔ اور ہمیں حکم دیا کہ ہم ان ناموں سے اسے پکارا کریں اس کا نتیجہ نفسیاتی طور پر یہ ہونا چاہیے کہ اس کے حسن و جمال کا بے کیف و بے مثال نقش ہمارے دل پر جتنا چلا جائے اس کے ساتھ اس کی بے پناہ قدرت و طاقت کا تسلط بھی قلب پر چھانا چلا جائے اور ان اسماء کے لحاظ سے عبادات میں یہ تقسیم کر دی گئی:-

عبادات کی تقسیم

کچھ عبادتیں تو وہ رکھیں جو اس کی حکومت کا سکھ دل پر قائم کریں اور جو کچھ وہ جو جذبہ محبت بھڑکائیں اب اگر تم ذرا غور کرو گے تو اسلام کی عبادت میں نماز اور زکوٰۃ تمہیں پہلی قسم میں نظر آئیں گی اور روزہ حج دوسری قسم میں نماز و زکوٰۃ میں تمام تر بارگاہ سلطنت و حکومت کا ظہور ہے اور روزہ و حج میں سرتاسر محبوبیت و اجمال کا جلوہ۔

نماز: نماز کیا ہے؟ حاضری کے ایک عام نوٹس کے بعد لباس و جسم کی صفائی اس کے بعد کورٹ کی حاضری کے لیے تیاری وکیل کا انتخاب پھر کورٹ میں پہنچ کر دست بستہ باادب قیام دائیں بائیں دیکھنے بات چیت کرنے کھانے پینے حتیٰ کہ بلاوجہ کھانسنے اور نظریں اٹھانے تک کی ممانعت آخر میں بذریعہ وکیل درخواست پیش کرنا پھر باادب سلام کر کے واپس آ جانا۔

زکوٰۃ: زکوٰۃ پر غور کیجئے تو اس میں بھی غلام کی طرح اپنی کمائی دوسرے کے حوالے کر دینا سرکاری ٹیکس وصول کرنے والے آئیں تو ان کو راضی کر کے واپس کر دینا اور جو وہ لینا چاہیں بے چون و چرا ان کے سپرد کر دینا۔

اب سوچو اگر پانچ وقت اسی طرح حاضری اور اتنی عاجزانہ جہ سائی کی تاہم ٹریننگ حاصل کی جائے۔ پھر سال بھر میں اپنا کمایا ہوا مال ایسی خاموشی اور بیچارگی سے سپرد کیا جائے تو کیا اس ذات کی ملکوت و جبروت کا نقش دل پر قائم نہیں ہوگا۔ جس کے پر شوکت اسماء پکارتے پکارتے اور یہ عاجزانہ عبادتیں کرتے کرتے عمر بسر ہو گئی۔

روزہ: دوسری طرف اگر غور کرو تو محبت کا پہلا اثر کم نفع، کم گفتن، کم خوردن ہی ہوتا ہے اس لیے اگر پہلے ہی قدم میں یہاں کوئی عاشق نہیں ہے تو یہ فرض قرار دیا گیا ہے کہ وہ اس جیل مطلق کی محبت کی عشقانہ ادائیں ہی اختیار کرے کھانا پینا ترک کرے راتوں کو اٹھ اٹھ کر اپنی نیند خراب کرے اور ایک جگہ جمع ہو کر اس کلام کی ایک معقول مقدار سنا کرے جسے سن کر مردہ رو میں بھی تڑپنے لگتی ہیں اگر ایک ماہ کی اس ٹریننگ سے اس کے رنگ و ڈھنگ، طور و طریق میں کچھ عاشقانہ انداز پیدا ہو گیا ہے تو اب اس کو دوسرا قدم اٹھانا چاہیے اور وہ یہ ہے۔

حج: جب کھانے پینے سونے جاگنے اور دنیا کے دوسرے لذائذ میں اس کے لیے کوئی لذت نہیں رہی تو اس کو اب کوئے یار کی ہوا کھانا چاہیے یہاں زیب و زینت ترک و احتشام درکار نہیں بلکہ سرتاسر ذل و اختصار ہمہ تن عجز و انکسار شکستہ حال و اشکبار برہنہ پاؤں و جاں نثار غرض کہ سرتاپا دیوانہ وار چلنا مقصود ہے یہی احرام کا خلاصہ ہے پھر لقی و دق میدانوں کی سحرانوردی اور لیلائے حقیقت کے سامنے چیخ و پکار یہی تبلیہ اور میدان عرفات کا قیام ہے اس کے بعد ایک ایسے گھر کے سامنے حاضری ہوتی ہے جس کا کیمیں کوئی نہیں مگر یوں معلوم ہوتا ہے کہ کسی کے حسن و جمال کی کرنیں اس کے ہر ہر پتھر سے پھوٹ پھوٹ کر نکل رہی ہیں اور دلہائے عشاق کو پاش پاش کئے دیتی ہیں ایسے دل کش نظارہ کے موقع پر بے ساختہ وہی فرض ادا کرنا پڑتا ہے جو مجنوں نے دیار لیلے کو دیکھ کر ادا کیا تھا اسی کا نام طواف ہے۔

روزہ و حج کا ارتباط

شاید صوم و حج کے اسی ربط کی وجہ سے ماہ رمضان کے بعد ہی حج کے ایام شروع ہو جاتے ہیں۔

جہاد:- اگر جذبہ محبت اس سے بھی آگے ترقی کر جائے تو آخری منزل جہاد ہے یہ عشق و محبت کی وہ آخری منزل ہے جہاں پہنچ کر محبت صادق و مدعی کا ذب ٹکڑ جاتے ہیں۔

قرآن کریم میں جہاد کی ایک حکمت یہ بھی بتائی گئی ہے اس میدان سے جو بھاگا وہ اس لائق نہیں سمجھا جاتا ہے کہ پھر خدا اور رسول کی محبت کا دم بھر سکے اور جس نے ذرا کوئی کمزوری دکھائی اس پر پھر بیوقوفی کا دھبہ لگے بغیر نہیں رہتا اس میدان کا مرد صرف وہ ہے جو اپنی موت کو اپنی زیست پر ترجیح دیتا نظر آئے دشمن کی تلواریں چمک اس کو اتنی محبوب ہو جائے کہ سوجان سے گلے لگانے کی آرزو ہو اور وہ بڑے جذبہ کے ساتھ یہ کہتا ہوا خدا کی راہ میں قربان ہو جائے

عمریست کہ آوازہ منصور کی شد من از سر نو جلوہ دہم دار و رسن را

”یہ وہ عاشق صادق ہے کہ جب اس طرح پروانہ دار اپنی جان دے دیتا ہے تو قرآن کو اسے مردہ کہنے پر غیرت آتی ہے وہ اعلان کرتا ہے کہ وہ زندہ ہے اگرچہ تمہیں اس کی زندگی اور اس زندگی کے مقام بلند کا شعور نہیں“

مولانا مرحوم کے اس نقشہ کے مطابق نماز اور زکوٰۃ روزہ اور حج کا علیحدہ علیحدہ ربط واضح ہو جاتا ہے اگر یہ چاروں عبادتیں اس تصور سے ادا ہوتی رہیں تو ممکن نہیں کہ طاعات و محبت کی دونوں شاخیں جو ایک عبد کے لئے مطلوب ہیں عیدانہ ہو جائیں۔

(ترجمان السنۃ صفحہ ۵۸۷ تا صفحہ ۵۸۹/۱)

باب امور الایمان وقول الله عزوجل ليس البر ان تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من امن بالله الى قوله تعالى المتقون قد الفلح المؤمنون الآية

۸- حدثنا عبد الله بن محمد بن الجففي قال ثنا ابو عامر بن العقدي قال سليمان بن بلال عن عبد الله بن دينار عن ابي صالح عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ”الايمن بضع وستون شعبة والحياء شعبة من الایمان۔

ترجمہ:- باب امور ایمان کے بیان میں حق تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ نیکی صرف یہ نہیں کہ تم (عبادت کے وقت) اپنے چہرے مشرق یا مغرب کی طرف کر لو بلکہ بڑی نیکی یہ ہے کہ آدمی خدا پر ایمان لائے (وغیرہ آخر آیت تک) اور حق تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ بیشک ان ایمان والوں نے فلاح حاصل کر لی جو اپنی نمازوں میں خشوع کرنے والے ہیں (وغیرہ آخر آیت تک)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔ ایمان کے کچھ اوپر ساٹھ شعبے ہیں اور حیا بھی ایمان کا ایک شعبہ ہے۔

تشریح:- امام بخاریؒ نے اس باب کے عنوان و ترجمہ میں دو آیات پیش کی ہیں اول ليس البر الايت حس کا شان نزول یہ ہے کہ یہود و نصاریٰ کے لئے خرابی عقائد و اعمال پر جو عذاب خداوندی وغیرہ کا ذکر سابقہ آیات میں ہوا تو انہوں نے کہا کہ ہمیں عذاب کیوں ہوگا ہم تو ہدایت یافتہ اور مستحق مغفرت ہیں کیونکہ نماز جیسی افضل عبادات کو خدا کے حکم و مرضی کے موافق قبلہ کی طرف رخ کر کے پڑھتے ہیں اس سے بڑی نیکی کیا ہوگی؟ اس پر حق تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ ان لوگوں کا یہ خیال صحیح نہیں سب سے بڑی اور بنیادی نیکی تو ایمان باللہ وغیرہ عقائد کی درستگی ہے اور اس کے ساتھ دوسرے اعمال کی صحیح طور سے ادائیگی اس لئے یہود و نصاریٰ کا صرف اپنے استقبال قبلہ پر ناز کرنا اور محض اس کی وجہ سے اپنے کو ہدایت یافتہ اور مستحق مغفرت سمجھنا خیال خام ہے تا وقتیکہ ان سب اعتقادات و اخلاق و اعمال پر قائم نہ ہوں جو مذکور بالا آیت کریمہ میں مذکور ہیں۔

حضرت علامہ کشمیری قدس سرہ نے اس موقع پر یہ بھی فرمایا کہ یہاں ”لفظی بر“ کی تفسیر صرف یہود و نصاریٰ کے ”زعم باطل“ کے مقابلہ میں زعمی نے کہا کہ خطاب ال کتاب کو ہے کیونکہ یہود و مغرب (بیت المقدس) کی طرف نماز پڑھتے تھے اور نصاریٰ مشرق کی طرف (عمدة القاری صفحہ ۱۴۳/۱)

میں کی گئی ہے کہ انہوں نے **الاہم فالاہم** کی رعایت ترک کر دی تھی اور نہ ظاہر ہے کہ فی نفسہ قبلہ کی طرف توجہ بھی معمولی نیکی نہیں ہے بلکہ اعمال جوارح میں سے بڑی نیکیوں میں شمار ہے کیونکہ ایک دو یا چند نیکیاں بھی خواہ وہ اپنی جگہ کتنی ہی اہم اور بڑی ہوں اگر ان کے ساتھ کسی درجہ کی بھی ایمان و عقائد کی خرابی شامل ہے یا دوسرے اعمال و اخلاق کی طرف سے لاپرواہی ہے تو وہ چند نیکیاں بے سود و رائیگاں ہیں۔

حضرت شاہ صاحبؒ نے اسی آیت کا اقتباس حدیث ”لیس من البرا الصیام فی السفر“ کو قرار دے کر داؤد ظاہری کے استدلال کو باطل فرمایا جو اس حدیث سے سفر میں روزہ رکھنے کو قطعاً باطل و ناجائز کہتے ہیں، حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ وہاں بھی ایسی ہی صورت تھی کہ بعض صحابہ نے رمضان میں روزے کے ترک کو باوجود مشقت و شدتِ حرج وغیرہ کے بھی گوارہ نہ کیا، جس سے ان پر غشی طاری ہو گئی، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم ہوا تو آپ نے تعبیر فرمائی کہ نیکی کو اسی میں منحصر سمجھنا کوئی دینی سمجھ نہیں ہے بلکہ موقع و محل کی مناسبت اور **الاہم فالاہم** کی رعایت سے عمل کرنا چاہئے، لہذا جس وقت عزیمت پر عمل دشوار ہو تو رخصت پر عمل کرنا زیادہ مناسب ہے۔ حضرت شاہ نے کچھ مزاح کے انداز میں یہ بھی فرمایا کہ لوگوں کی ایک قسم نیک بخت بیوقوفوں کی بھی ہے اور اس حدیث سے ان ہی کی اصلاح مقصود ہے کیونکہ ایسے لوگ کو نیک بخت ہوتے ہیں مگر قلتِ حلقہ کے باعث معمولی باتوں کا اہتمام کرتے ہیں اور امورِ مہمہ عظیمہ کی طرف سے غفلت برتتے ہیں۔

دوسری آیت **قد اطلع المؤمنون الایۃ** میں بھی ایمان کے ساتھ اعمال صالحہ شمار کئے گئے ہیں جن سے اعمال کی اہمیت واضح ہے لیکن امام بخاری کا مقصد یہ ہے کہ تمام امور متعلقہ ایمان اجزاء ایمان ہیں اسی لیے ان کو ساتھ ذکر کیا گیا، پھر حدیث میں ایمان کے ساتھ سے اوپر شعبے بتلائے ہیں جس میں اعمال و اخلاق سب ہیں لہذا ایمان کا ان سب سے مرکب ہونا ثابت ہوا۔ لیکن یہ استدلال صحیح نہیں کیونکہ دونوں آیتوں میں تو ایمان پر اعمال کا عطف کیا ہے۔ جس سے جزئیت کے خلاف مغایرت مفہوم ہو رہی ہے اور حدیث میں بھی شعبوں سے مراد فروع و آثار ایمان ہیں۔

علامہ قسطلانیؒ نے فرمایا کہ حدیث میں ایمان کو تنوں اور شاخوں والے درخت سے تشبیہ دی گئی ہے اور یہ مجازاً ہے کیونکہ ایمان لفظ تصدیق ہے اور عرفِ شرع میں تصدیق قلب و لسان کا نام ہے جس کی تکمیل طاعات سے ہوتی ہے لہذا ایمان کے کچھ اوپر ساتھ شعبے ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اصل کا فرع پر اطلاق کیا گیا ہے۔ ایمان اصل ہے اور اعمال اس کی فروع اور یہ اطلاق مجازی ہے قبولِ زیادت و نقصان کی صورت میں بھی اعمال ہی کے باعث ہے اور امام شافعی وغیرہ نے جو اعمال کو رکنِ ایمان قرار دیا ہے۔ وہ ”ایمان کامل“ کے اعتبار سے ہے اسی لئے تارکِ اعمال ان کے نزدیک حقیقتِ ایمان سے خارج نہیں ہوتا ہے البتہ معتزلہ کے نزدیک خارج ہو جاتا ہے کمالہ العلامة الفضلانی (شرح البخاری صفحہ ۱۲۳)

ایمان کی کتنی شاخیں ہیں

یہاں بضع و ستون کی روایت ہے مسلم شریف کی ایک روایت میں بضع و سبعون ہے دوسری میں بضع و سبعون اور بضع و ستون شک کے ساتھ ہے ابو داؤد و ترمذی میں بضع و سبعون بلا شک ہے۔

قاضی عیاضؒ نے فرمایا کہ تمام احادیث اور سب رواۃ پر نظر کر کے بضع و سبعون ہی رائج ہے امام نوویؒ نے فرمایا کہ صواب یہی ہے کہ بضع و سبعون کو ترجیح دی جائے کیونکہ ثقات کی زیادتی مقبول ہے دوسرے یہ کہ بضع و ستون کی روایت ماسوا روایات کے منافی نہیں ہے کیونکہ تخصیص بالعدد نفی زائد پر دلالت نہیں کرتی، تیسرے یہ بھی احتمال ہے کہ کم والی روایات ابتدائی ہوں۔ پھر شعبے بڑھتے رہے ہوں گے۔

امام حافظ ابو حاتم ابن جان بستیؒ نے فرمایا کہ ”میں نے اس حدیث کے بارے میں مدت تک تتبع کیا اور طاعات کو شمار کرتا رہا تو عدد کو نہ حدیث سے بہت بڑھ گیا۔ پھر صرف کتاب اللہ و سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پوری مراجعت کے بعد ۷ شعبہ دریافت ہوئے نہ کہ زیادہ اس سے میں سمجھا

کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مراد کتاب و سنت سے ثابت شدہ عدد ہے ذکر ابو حاتم فی کتاب "وصف الایمان و شعبہ" (شرح البخاری صفحہ ۱۳۲) بضع کے اطلاق میں بہت سے اقوال ہیں زیادہ صحیح تین اور دس کے درمیان کا قول ہے لہذا ۹۱ کا عدد رائج ہو اور اللہ اعلم پھر علماء نے ان شعبوں کی تعین کے لئے بہت سی کتابیں مستقل طور سے تصنیف کی ہیں جن میں شعب الایمان امام بیہقی کی بہت مشہور ہے۔

شیخ عبد الجلیل نے بھی اسی نام سے کتاب لکھی ہے اور محدث شہیر شیخ محمد مرتضیٰ زبیدی حنفی نے ان دونوں کتابوں کا خلاصہ کیا ہے جس کا نام "عقد الجمان" رکھا اور سب سے بہتر فوائد و تحقیقات عالیہ کے اعتبار سے شیخ ابو عبد اللہ عیسیٰ کی کتاب المنہاج ہے۔

حافظ نے فتح الباری میں ابن حبان کی توضیح و تشریح کو زیادہ پسند کیا اور اسی کو ہم یہاں ذکر کرتے ہیں۔ شعب الایمان کا تعلق قلب لسان اور بدن تینوں سے ہے اور ہر ایک کے ماتحت شعبوں کی تفصیل حسب ذیل ہے۔

۱۔ اعمال قلب کی (جن میں معتقدات و نیات شامل ہیں) ۳۳ خصلت ایمان باللہ (جس میں اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات پر یقین اور اس امر کا اعتقاد شامل ہے کہ اس جیسا کوئی نہیں اور اس کے سوا سب حادث ہیں) ایمان فرشتوں پر آسمانی کتب پر انبیاء و مرسلین پر قدر خیر و شر پر ایم آخرت پر (جس میں قبر کا سوال بحث و شور حساب میزان صراط جنت و نار پر یقین شامل ہے) خدا کی محبت دوسروں سے خدا کے لئے حسد و بغض نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت و محبت (جس میں درود شریف اور آپ کی سنت مطہرہ کا اتباع شامل ہے) اخلاص (جس میں ترک ریاء و نفاق شامل ہے) توبہ خوف رجاء شکر صبر و قاء عہد رضا بالقضاء توکل رحم و شفقت تواضع (جس میں بڑوں کی توقیر شامل ہے) ترک کبر و عجب ترک حسد ترک حقد و کینہ ترک غضب ۲۔ اعمال لسان سات خصلتوں پر شامل ہیں: فکر توحید زبان سے ادا کرنا۔ تلاوت قرآن مجید علم دین کا سیکھنا۔ دین کا علم سکھانا دعا ذکر (جس میں استغفار شامل ہے) لغو باتوں سے اجتناب۔

۳۔ اعمال بدن ۳۸ خصلتوں پر مشتمل ہیں۔ ان میں سے ۱۵ کا تعلق اعیان سے ہے۔ پاکی حسی حکمی (جس میں نجاستوں سے بچنا بھی شامل ہے) ستر عورت نماز فرض و نفل زکوٰۃ فرض و نفل کف رکاب جود (جس میں کھانا کھانا شامل ہے) اکرام ضیف روزہ فرض و نفل حج و عمرہ فرض و نفل طواف اعکاف التماس ایلة القدر دین کو بچانے کی سعی (جس میں دارالشک سے ہجرت بھی شامل ہے) نذر کو پورا کرنا ایمان میں تحری و لواؤ کفارات۔ چھ خصلتیں وہ ہیں جن کا تعلق اپنے خاص متعلقین و اتباع سے ہے (۱) نکاح کے ذریعہ عفت اختیار کرنا (۲) عیال و اولاد کے حقوق کی نگہداشت کرنا اور تربیت کرنا (۳) بر والدین یعنی ان کے ساتھ حسن سلوک (جس میں ان کی نافرمانی سے بچنا بھی شامل ہے) صلہ رحم (۵) سرداروں کی اطاعت (۶) غلاموں اور ماتحتوں کے ساتھ نرمی کا معاملہ۔

۷۔ خصلتیں وہ ہیں جن کا تعلق دوسرے لوگوں سے ہے۔ (۱) حاکم ہو کر عدل کرنا۔ (۲) متابعت جماعت (۳) اطاعت اولی الامر (۴) اصلاح بین الناس (جس میں قتال خوارج و بغاۃ شامل ہے) (۵) بروئگی کے کام میں اعانت (جس میں امر بالمعروف و نہی عن المنکر بھی شامل ہے) (۶) اقامت حدود (۷) جہاد (جس میں مرابطہ شامل ہے) (۸) ادائے امانت (جس میں ادائیگی فیس شامل ہے) (۹) ضرورت مند کو قرض دینا اور قرض کی ادائیگی (۱۰) اکرام جار (۱۱) حسن معاملہ (جس میں حلال طریقہ پر مال جمع کرنا شامل ہے) (۱۲) مال کو طریقہ حق میں صرف کرنا (جس میں ترک تہذیر و اشراف شامل ہیں) (۱۳) سلام کا جواب دینا (۱۴) چھٹکنے والے کو برحکم اللہ کہنا (۱۵) لوگوں کو ایذا پہنچانے سے باز رہنا (۱۶) لہو و لعب سے اجتناب (۱۷) راتے سے تکلیف دینے والی چیز ہٹانا۔ یہ سب ۶۹ خصلتیں ہوئیں اور اگر تفصیل کر دی جائے کہ بعض جگہ کئی خصلتیں ایک نمبر میں آگئی ہیں تو عدد ۹۷ ہو جائے گا۔ واللہ اعلم۔ (شرح البخاری صفحہ ۱۳۵/۱)

قلبی وساوس: شعب الایمان کی تفصیل و وضاحت کے بعد ایک اہم امر قابل تنبیہ یہ ہے کہ شیطان جس طرح انسان کو بے عمل اور بد عمل بنانے کے لئے اپنی ہر ممکن کوشش کر ڈالتا ہے اسی طرح انسان کے دل میں وساوس پیدا کر کے اس کو بے ایمان بنانے میں بھی کسراٹھا کر نہیں

رکتا اس لئے ایک شخص وسوسہ قلبی کا شکار ہو کر نہایت پریشان ہو جاتا ہے اور اس کو خطرہ ہوتا ہے کہ کہیں ایمان کی لازوال دولت سے محروم نہ ہو جائے اس لئے اس سلسلے کی چند احادیث لکھی جاتی ہیں۔

۱- حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے میری امت سے دلوں کے برے خیالات و وسوسوں کو معاف فرما دیا ہے جب تک ان پر عمل نہ کیا جائے یا زبان سے کچھ نہ کہا جائے ان پر کوئی مواخذہ نہ ہوگا (بخاری و مسلم)

۲- ایک شخص نے عرض کیا کہ کبھی کبھی میرے دل میں ایسے برے خیالات آتے ہیں کہ جل کر کوئلہ ہو جاتا مجھے اس سے زیادہ پسند ہے کہ میں ان کو زبان سے ادا کروں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خدا کا شکر ہے کہ اس بات کو دوسرے آگے نہ بڑھنے دیا۔ (ابوداؤد)

۳- اسی طرح چند صحابہ نے حال عرض کیا تو آپ نے دریافت فرمایا کیا واقعی ایسا ہوا؟ عرض کیا جی ہاں! آپ نے فرمایا کہ یہ تو خالص ایمان کی علامت ہے (مسلم)

باب: "المسلم من سلم المسلمون من لسانہ ویدہ۔"

۹- حدثنا ادم بن ابی ایاس قال حدثنا شعبۃ عن عبد اللہ بن ابی السفر و اسمعیل عن الشعبي عن عبد اللہ بن عمر و عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال "المسلم من سلم المسلمون من لسانہ ویدہ والمہاجر من ہجر ما نہی اللہ عنہ" قال ابو عبد اللہ و قال ابو معاویۃ ثنا داود بن ابی ہند عن عامر قال سمعت عبد اللہ بن عمر و یحدث عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم و قال عبد الا علی عن داود عن عامر عن عبد اللہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔

باب: "مسلمان وہ ہے (جس کی زبان اور ہاتھ سے) مسلمان محفوظ رہیں۔"

ترجمہ:- حضرت عامر شعسی نے حضرت عبد اللہ بن عمرو سے اور انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کیا ہے کہ سچا مسلمان وہ ہے جس کی زبان اور ہاتھ (کے ضرر) سے مسلمان محفوظ رہیں، مہاجر وہ ہے جو ان کاموں کو چھوڑ دے جن سے اللہ تعالیٰ نے منع فرمایا ہے۔

تشریح:- سچا اور پکا مسلمان وہ کہلائے گا جو کسی دوسرے مومن بھائی کو اپنے ہاتھ سے یا اپنی زبان سے کوئی نقصان نہ پہنچائے اسی طرح اصل ہجرت یہ ہے کہ آدمی اللہ کی منع کی ہوئی باتوں سے رک جائے یعنی سراسر اللہ کا اطاعت گزار بن جائے اس حدیث میں مہاجرین کو خاص طور پر اس لئے ذکر کیا تا کہ لوگ صرف ترک وطن کو ہجرت سمجھ کر دین کی دوسری باتوں میں سستی نہ کرنے لگیں یا بتلایا کہ فتح مکہ کے بعد ہجرت منسوخ ہو جانے پر اب ہجرت کا ثواب اس طرح آدمی کو حاصل ہو سکتا ہے کہ وہ حرام باتوں کو قطعاً چھوڑ دے (یہ حدیث مسلم میں نہیں ہے اس لئے بخاری کی ان حدیثوں میں شامل ہے جو افراد بخاری کے نام سے موسوم ہیں)

حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اسلام جس طرح خدائے تعالیٰ کے ساتھ ایک خاص رابطہ و معاملہ ہے اسی طرح وہ لوگوں کے ساتھ بھی ایک معاملہ و رابطہ خاصہ ہے اور یہ اس دین کا خصوصی امتیاز ہے گویا ایک مسلمان کے دل کی آواز دوسرے ملنے والے کے لئے ہوتی ہے کہ تم مجھ سے مطمئن و بے خوف رہو اور میں تم سے مطمئن ہوں۔

اسلام سے پہلے عہد جاہلیت میں لوگوں کا شب و روز مشغلہ خوں ریزی، جنگ عزت اور لوٹ مار تھی اسلامی شریعت نے ان تمام مفسد کو ممنوع و حرام قرار دیا اور لوگوں کو ایک دور سے کی طرف سے مطمئن زندگی گزارنے کا موقع دیا اور ہر ملاقات کے وقت "السلام علیکم" کہتے کو اسلامی شعار قرار دیا جس کا بہت بڑا اجر و ثواب بتلایا حدیث میں ہے کہ آپس میں بکثرت سلام مسنون کا رواج دو ایک دوسرے کو کھانا کھلاؤ جنت میں سلامت و کرامت داخل ہو جاؤ گے یہ بھی حدیث میں ہے کہ سلام میں چھوٹے بڑے کی تخصیص نہیں ہر ایک کو ابتداء کی فضیلت حاصل کرنی چاہئے اور جان پہچان پر بھی مدار نہیں اس لئے بہتر ہے کہ ہر مسلمان کو سلام کیا جائے خواہ اس کو جانتے ہو یا نہ جانتے ہو۔

پھر جواب دینے والے کو مزید تاکیدات ہیں کہ جواب سلام اس پر واجب کیا اور جواب میں زیادہ بہتر اور زائد الفاظ ادا کرنے کی ترغیب دی مثلاً اگر السلام علیکم کہے تو دوسرا علیکم السلام ورحمۃ اللہ کہے وہ اگر السلام علیکم ورحمۃ اللہ کہے تو یہ علیکم السلام ورحمۃ اللہ کہے جواب میں زیادہ بلند و صاف آواز اختیار کرنے کی بھی ترغیب ہے تاکہ پہلا آدمی اچھی طرح سن لے اور اس کا دل زیادہ خوش ہو جائے۔

سلام کرنے میں اور جواب دینے میں ایک خصوصیت یہ بھی ہے کہ پورا مجمع اور جماعت ایک شخص واحد کے حکم میں شمار ہے اسی لئے ایک بڑے مجمع میں سے ایک شخص مقابل آنے والے کو سلام کہہ دے تو وہ سب کی طرف سے ہو جائے گا اور اسی طرح جواب دینے والوں میں سے بھی صرف ایک شخص جواب دے گا تو وہ بھی ان سب کی طرف سے کافی ہو جائے گا یعنی سب سے وجوب ساقط ہو جائے گا فرض کیجئے کہ ایک مسلمان ریڈیو پر مسلمانان عالم کو خطاب کر کے سلام کہے تو ساری دنیا کے مسلمانوں پر جو اس کی آوازیں سنیں گے جواب سلام واجب ہو جائے گا۔ مگر کسی ایک کے جواب دے دینے سے بھی سب کی طرف سے ادا ہو جائے گا اور دوسرے بھی ادا ہو جائے گا جس طرح خطوط میں ہوتا ہے۔

حضرت شاہ صاحب فرماتے تھے کہ ایسی متحد چیزیں ہیں جن میں جماعت کو شخص واحد کے درجے میں قرار دیا گیا ہے یا ایک شخص سب کا قائم مقام ہو جاتا ہے جس طرح یہاں سلام میں ہے یا مسئلہ امان میں کہ اگر حرب کے وقت مسلمانوں میں سے ایک شخص بھی کسی ایک یا زیادہ اہل حرب کفار کو امن دے دے گا تو اس کا امن دے دینا سب کی طرف سے سمجھا جائے گا۔ یعنی سارے مسلمانوں پر ان کفار کی حفاظت جان و مال فرض ہو جائے گی یا سترہ ہے کہ صرف امام کے سامنے ہو تو وہ سارے مقتدیوں کے لئے کافی ہے خواہ وہ ہزاروں لاکھوں بھی ہوں اور اسی طرح حنفی کی نماز جماعت بھی ہے کہ امام ضامن (ذمہ دار) ہے۔ اس کی نماز کی صحت پر سب کی نمازوں کی صحت موقوف ہے اور صرف امام کی قرأت سارے مقتدیوں کی طرف سے کافی ہو جاتی ہے۔ ”قراءة الامام قراءة لمن خلفه“۔

غرض یہاں یہ بتلانا تھا کہ اسلام دوسروں کے لئے بہت بڑی ضمانت اس امر کی ہے کہ ان کو ایک مسلمان سے کوئی ضرر و نقصان نہیں پہنچ سکتا، یہی وجہ ہے کہ دارالاسلام میں کفار و مشرکین اہل ذمہ کے لئے حفاظت جان و مال آزادی کاروبار عدل و انصاف آزادی عبادات وغیرہ کے وہی حقوق ہیں جو مسلمانوں کے ہیں دارالاسلام کے سارے مسلمانوں کے لئے بھی کسی ایک آدمی کا فرد و مشرک کی معمولی توہین یا اضافہ مال بھی جائز نہیں کسی کی مذہبی توہین یا بڑے نقصان جان و مال کا تو امکان ہی نہیں دارالاسلام کو دارالاسلام صرف اس لئے کہتے ہیں کہ وہاں اسلام کی شوکت اسلامی احکام و شعائر کی ترویج اور مسلمانوں کے جان و مال کی حفاظت گارنٹی کے ساتھ ہوتی ہے لیکن اسی کے ساتھ جو کفار وہاں رہتے ہیں ان کی بھی پوری حفاظت جان و مال و آبرو حکومت اسلامی کا فرض اولین ہے اگر اس میں کوتاہی ہے تو وہ اسلام پر بدنامی ہے۔

اسلامی شریعت نے تو ذمی کفار و مشرکین کی عزت اور جان و مال کو مسلمانوں کی عزت و مال کے برابر مساوی درجہ دے دیا ہے حتیٰ کہ ذمی کافر و مشرک کی غیبت تک کو حرام قرار دیا ہے اس سے زیادہ اور کیا ہو سکتا ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک بوڑھے ذمی فقیر کو دیکھا کہ سوال کر رہا ہے تو ساتھیوں سے فرمایا کہ اس کا وظیفہ بیت المال سے جاری کر دو یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ دارالاسلام میں رہنے والا ایک بوڑھا ذمی یوں پریشان ہوتا پھرے اور دست سوال دراز کر کے گزارہ کرے۔

دارالاسلام کے مقابلہ میں دوسری شرعی اصطلاح دارالحرب کی ہے۔ جہاں کفر کی شوکت ہوتی ہے اور وہاں کفر و مشرک کے احکام سر بلند ہوتے ہیں غرض سارا دار و مدار اسلام یا کفر کی شوکت پر اور اسلام یا کفر و مشرک کے احکام کی فوقیت دہر بلندی یا ٹھکانہ عاجزانہ ادائیگی پر ہے اگر کسی دارالحرب میں مسلمانوں کو بھی سر چھپانے کی جگہ میسر ہو اور وہاں ان کے لئے امن و اطمینان کے ساتھ جان و مال کی حفاظت کے ساتھ ان کا دین بھی محفوظ ہو تو اس کو دارالامان کہا جاتا ہے ایسی جگہ اگر مسلمان ہوں تو ان کو ملکی قوی محاطات میں کفار کے دوش بدوش چلنا چاہئے اور اسلامی مذہبی رواداری کا پورا نمونہ بننا چاہئے۔

حضرت شاہ صاحب دارالاسلام دارالحرب اور دارالامان کی یہی تشریح فرمایا کرتے تھے اور یہی حق و صواب ہے جن لوگوں نے یہ سمجھا کہ جس ملک میں بھی امن و امان اور عدل و انصاف کا قانون ہو اور مذہبی آزادی ہو مسلمانوں کے لئے خواہ وہاں شوکت اسلام ہو یا نہ ہو اور

خواہ وہاں اسلامی احکام و شعار کا اجرا بھی جیسا چاہئے نہ ہو وہ بھی دارالاسلام ہے ان کی غلط فہمی ظاہر ہے۔ آج عدل و انصاف اور امن و امان کا قانون اور مذہبی آزادی کی خوشنود فقہ کس ملک میں رائج نہیں؟ تو کیا دنیا کے سارے ممالک ”دارالاسلام“ کہلائیں گے۔

الحاصل کہنا یہاں یہ تھا کہ اسلام چونکہ سلام سے مشتق ہے تو اس میں سلام و امن کا بھرپور سرمایہ موجود ہے اور حدیث مذکورہ باب میں یہی سبق دیا گیا ہے کہ مسلمان وہی ہے جس کی ایذا سے مسلمان مومن ہوں بلکہ اگر کفار و مشرکین بھی اس کے سایہ میں آباد ہوں تو وہ بھی اپنے کو پوری طرح سے محفوظ سمجھیں اور ان کی عزت و حرمت دنیوی کی پاس داری اس حد تک ہونی چاہئے کہ ان کے پیٹھ پیچھے بھی ان کو ناگوار ہونے والی کوئی بات ہم اپنی نجی مجالس میں نہیں کہہ سکتے جس طرح ایک مسلمان کی غیبت حرام ہے ایک ذمی کافر و مشرک کی بھی حرام و ناجائز ہے کیا اسلامی شریعت کی اس رواداری اور حکومت اسلام کے اس قانون کی کوئی نظیر پیش کی جاسکتی ہے؟

دوسری ایک حدیث صحیح میں یہ الفاظ بھی آئے ہیں کہ ”مومن“ ہے جس سے سارے لوگ اپنے دماء و اموال کے بارے میں مطمئن ہوں اس سے ہماری اوپر کی تشریحات کی اور بھی تائید ہوتی ہے۔

اس حدیث کی سند میں عامر شعری آئے ہیں جو ہمارے امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے شیخ و استاذ ہیں اور ان کا ذکر ہم نے مقدمہ انوار الباری صفحہ ۳۹/۱ میں کیا ہے۔

باب: ای الاسلام افضل؟ (کون سا اسلام افضل ہے)

۱۰ - حدثنا سعید بن یحییٰ بن سعید الاموی القرظی قال لنا ابی قال ثنا ابو بردہ بن عبد اللہ بن ابی بردہ عن ابی بردہ عن ابی موسیٰ قال قالوا: یا رسول اللہ! ای الاسلام افضل؟ قال: من سلم المسلمون من لسانہ ویدہ ترجمہ: حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ صحابہؓ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کون سا اسلام افضل ہے؟ آپ نے فرمایا: جس کی زبان و ہاتھ کی ایذا سے مسلمان محفوظ ہوں“ (اس کا اسلام سب سے افضل ہے)

تشریح: علامہ نوویؒ نے شرح بخاری میں فرمایا کہ ای الاسلام سے اس کے سوال کا مطلب یہ تھا کہ کون سی خصلت اسلام کی سب سے افضل ہے؟ اس کے جواب میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ مسلمان کی بہت بڑی امتیازی شان اور کھلا ہوا وصف جس کا مشاہدہ و تجربہ ہر خاص و عام کر سکتا ہے یہ ہے کہ اس سے کسی مسلمان کو بھی ایذا نہ پہنچے لہذا ایسے ہی وصف والے اسلام بھی سب سے زیادہ برتر و افضل ہوگا۔ دوسری روایت میں ہم بتا چکے ہیں کہ یہ بھی آچکا ہے کہ مومن کی امتیازی شان یہ ہے کہ تمام لوگ اپنی جان و مال کے بارے میں اس کی طرف سے مومن و مطمئن ہوں امام بخاری نے اس وصف خاص کی اہمیت کے پیش نظر کئی طریقوں سے اس حدیث کو بیان فرمایا ہے تاکہ لوگ زیادہ سے زیادہ اس کا اہتمام کریں۔

ہمارے حضرت شاہ صاحب قدس سرہ اس امر کا غایت اہتمام فرماتے تھے کہ کسی کو بھی ادنیٰ درجہ کی جسمانی یا روحانی ایذا نہ پہنچائی جائے اور ایسے شخص کو بہت بڑا صاحب کمال بتلایا کرتے تھے بلکہ بعض اوقات کسی شخص کی بڑی مدح کے طور پر فرماتے تھے کہ وہ شخص بے ضرر ہے اور فرمایا کرتے تھے کہ مولوی صاحب! انسانیت کی بات نہیں ہے کہ ایک آدمی دوسرے کو تکلیف پہنچائے یہ تو موذی جانوروں کا کام ہے خود بھی اس کا بہت اہتمام فرماتے تھے ان کی مجلس میں کسی کی غیبت یا برائی نہ ہو سکتی تھی۔

ڈابھیل کے زمانہ قیام میں راقم الحروف نے بارہا دیکھا کہ مدرسہ کی جس بلڈنگ میں آپ کا اور دوسرے اساتذہ کا قیام تھا اس کے متصل دو بیت الخلاء تھے آپ کی عادت تھی کہ جب تک ایک بیت الخلاء میں کوئی ہوتا آپ دوسرے میں تشریف نہ لے جاتے بعض مرتبہ کافی انتظار فرماتے تاکہ اس کو دوسرے بیت الخلاء میں کسی کی موجودگی سے انقباض نہ ہو اسی طرح بیت الخلاء سے نکلتے تو مل سے کئی کئی لوے پانی

۱۱ - ای الاسلام کا مطلب ای خصال الاسلام لیراس لئے بھی مانج ہے کہ آگے جو دوسری حدیث ای الاسلام خیر؟ والی آ رہی ہے اس میں ایک روایت ای خصال الاسلام خیر؟ بھی ہے۔ حافظہ یعنی نے یہاں ای صاحب الاسلام کی تقدیر کو ترجیح دی ہے کیونکہ روایت مسلم میں ای المسلمین افضل آیا ہے اللہ اعلم (مسند بخاری صفحہ ۱۵۹/۱ طبع احسن)

کے بھر کر بیت الخلاء لے جاتے اور طہارت کے قدم پر بہاتے تھے تاکہ آپ کے بعد جانے والوں کو کسی قسم کی کراہت و اذیت نہ ہو یہ اس سلسلہ کی ادنیٰ مثال ہے ایک روز فرمایا کہ دنیا کی تعریف بہت سے لوگوں نے کی ہے کسی نے کہا کہ دنیا مجمع الاضداد ہے۔

کہ اس میں اضداد کا اجتماع ہے اچھی سے اچھی چیزیں بھی موجود ہیں اور بری سے بری بھی کفر بھی ہے ایمان بھی نیک عملی بھی ہے اور بد عملی و فسق بھی بہترین اخلاق کے مظاہر بھی ہیں اور بدترین کے بھی وغیرہ۔

کسی نے کہا کہ دنیا وہ جگہ ہے جہاں مجتمعات، افتراقت و مفترقات، اجتماعت کہ بھی کچھ چیزیں جمع شدہ، منتشر و حفرق ہو جاتی ہیں اور کبھی منتشر چیزیں یکجا ہو جاتی ہیں مگر میں نے دنیا کا نام ”بیت الخیر“ رکھا ہے جس طرح ایک طویلے میں گدھوں کو جمع کر دیا جاتا ہے تو وہ جہنم سے کھڑے نہیں رہتے بلکہ ایک دوسرے کو لاتیں مارتے رہتے ہیں اسی طرح یہاں انسانوں کا حال ہے کہ بے وجہ ایک دوسرے کو ایذا پہنچانے میں مشغول ہیں غرض ایذا رسانی کا کام اسلام سے کسی طرح جوڑ نہیں کھاتا۔ کیونکہ اسلام انسانی اخلاق فاضلہ کی تکمیل کے لئے آیا ہے بحث لائمم مکارم الاخلاق محدثین نے یہ بھی لکھا ہے کہ ایسے شخص کی فضیلت اس لئے زیادہ ہے کہ اس کا ثواب بہت زیادہ ہے اس حدیث کے تمام راوی کوئی ہیں۔

ایک اہم علمی فائدہ

امام ابو داؤد نے اپنی سنن میں پانچ لاکھ احادیث میں سے منتخب کر کے چار ہزار آٹھ سو احادیث ذکر کیں پھر ان میں سے چار کا انتخاب کیا کہ انسان کو اپنے دین پر عمل کرنے کے لئے صرف یہ حدیثیں کافی ہیں (۱) انما الاعمال بالنیات۔ عبادات کی درستگی کے لئے (۲) من حسن اسلام المرء ترکہ مالا یعنہ۔ عمر عزیز کے گرانقدر لحمات کی حفاظت کے لئے (۳) لا یومن احدکم حتی یحب لاخیه ما یحب لنفسه حقوق العباد کی صحیح طور پر ادائیگی کے لئے (۴) الحلال بین والحرام بین و ما بینہما مشتبہات فمن اتقى الشبہات فقد استبرا للذینہ۔ مشتبہات سے بچنے کے لئے۔

اگرچہ یہ بات امام ابو داؤد کی طرف منسوب ہو کر مشہور ہوئی مگر ان سے پہلے امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے صاحبزادے حماد سے فرمایا تھا کہ میں نے پانچ لاکھ احادیث میں سے پانچ احادیث منتخب کی ہیں پھر ان چار مندرجہ بالا احادیث کے ساتھ پانچویں حدیث المسلم من سلم المسلمون من لسانہ ویدہ بیان فرمائی تھی۔

امام ابو داؤد چونکہ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے بڑے مداحین میں سے ہیں ممکن ہے یہ انتخاب ان ہی کے انتخاب سے کیا ہو

واللہ اعلم وعلیہ السلام واحکم

باب: ”اطعام الطعام من الاسلام“ (کھانا کھانا اسلام میں داخل ہے)

۱۱۔ حدثنا عمرو بن خالد قال حدثنا الليث عن ابی الخیر عن عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما ان رجلاً سأل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ای الاسلام خیر؟ قال: تطعم الطعام وتقرأ السلام علی من عرفت ومن لم تعرف

ترجمہ:- حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ اسلام کی کون سی خصلت سب سے اچھی ہے؟ آپ نے فرمایا:- لوگوں کو کھانا کھلاؤ اور سب کو سلام کرو خواہ ان کو جانتے پہچانتے ہو یا نہیں۔

تشریح:- غالباً یہ سوال کرنے والے حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ ہیں اور بظاہر اسی قسم کی اسلامی تعلیمات کا اثر ان پر بہت زیادہ تھا کہ اپنے پاس کچھ جمع نہ رکھتے تھے سب کچھ مستحقین پر صرف فرما دیتے تھے اور دوسروں کو بھی اسی کی ترغیب دیا کرتے تھے۔ دولت جمع کرنے پر بھی

خفی سے نکیر کرتے تھے ان کی رائے تھی کہ زکوٰۃ وغیرہ حقوق مالِ ادا کرنے پر بھی دولت جمع کرنے کا کوئی جواز نہیں ہے اور اس کے سوا چارہ نہیں کہ جو کچھ دولت کمائی جائے وہ سب غرباء و مستحقین پر صرف کر دی جائے۔

اس روایت میں تمام رواۃ مصری ہیں اور سب جلیل القدر ائمہ حدیث ہیں حضرت لیث بن سعد کے بارے میں علامہ قسطلانی شافعی نے لکھا کہ آپ امام جلیل مشہور قلندر سی المولد خفی المذہب مجتہد وقت تھے اور ان کا مفصل تذکرہ ہم نے مقدمہ صفحہ ۲۱۲ میں کیا ہے۔ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے تلمیذ بھی ہیں۔

اطعام الطعام میں کھانا پلانا مہمانداری کرنا اعطاء وغیرہ سب داخل ہیں چنانچہ پینے کے لئے طعام کا لفظ طاووت کے واقعہ میں قرآن مجید میں استعمال ہوا ہے۔

سلہ طاووت کے واقعہ میں بہت سے فوائد ہیں اس لئے فوائد عثمانی وغیرہ سے اس کا خلاصہ درج کیا جاتا ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بنی اسرائیل کو فرعون کے ظلم و ستم سے نجات دلائی تھی کچھ عرصہ تک وہ موسیٰ علیہ السلام کے بعد بھی ٹھیک رہے مگر جب ان کی نیت بگڑی تو ایک کافر بادشاہ جالوت نامی ان پر مسلط ہوا اور بنی اسرائیل پھر سے غلامی کی لعنت میں گرفتار ہو گئے مجبور ہو کر بیت المقدس پہنچے اور غیرہ وقت حضرت شموئیل علیہ السلام سے درخواست کی کہ ہم پر کوئی بادشاہ مقرر کر دیں تاکہ اس کی سرکردگی میں جہاد کریں اور اپنی عظمت رفتہ کو واپس لائیں حضرت شموئیل علیہ السلام نے طاووت نامی ایک شخص کو بادشاہ مقرر کر دیا وہ اگرچہ غریب مخفی معمولی حیثیت کے تھے مگر علم و فضل و خرد اور جسم جوش کے لحاظ سے بادشاہ بننے کی پوری صلاحیت رکھتے تھے پھر بنی اسرائیل کی طلب پر خدائے تعالیٰ نے طاووت کی بادشاہت پر ایک نشانی بھی دے دی وہ اس طرح کہ بنی اسرائیل میں ایک صندوق چلا آتا تھا جس میں حضرت موسیٰ علیہ السلام وغیرہ انبیاء کے تحریکات و تحفے بنی اسرائیل اس صندوق کو لڑائی کے وقت آگے رکھتے تھے اور اللہ تعالیٰ اس کی برکت سے فتح دیتا تھا جب جالوت غالب آیا تو وہ اس صندوق کو بھی ساتھ لے گیا تفسیر ابن کثیر میں تفصیل ہے کہ جب مشرکوں نے اس صندوق پر اپنا قبضہ کر لیا تو اس کو اپنے منہ خاندن میں پہنچا کر بڑے بت کے نیچے رکھا صبح کو آ کر دیکھا تو وہ صندوق اوپر تھا اور بت نیچے اس کو اتار کر بت کے نیچے رکھا۔ اگلے دن دیکھا تو پھر وہی صورت تھی اب انہوں نے صندوق نیچے اور بت اوپر رکھ کر بتوں سے مستحکم کر دیا صبح کو دیکھا کہ بت کے سب ہاتھ پیر کٹے ہوئے ہیں اور دور فاصلہ پر پڑا ہے اس پر ان کو تائب ہوا کہ یہ بات خدا کی طرف سے ہے اس کا مقابلہ نہیں کیا جاسکتا اپنے شہر سے ہٹا کر اس کو دوسری آبادی میں لے گئے تو وہاں کے سب لوگوں کی گریزوں میں بیماری لگ گئی اسی طرح پانچ شہروں میں لے گئے سب جگہ ہار اور ہلاکیل جاتی بستیاں دیرانے بن جاتے تھے تا چار ہو کر دو بیلوں پر اس کو لاد دیا فرشتے ان کو ہانک کر طاووت کے دروازے پر پہنچا گئے اس نشانی سے بنی اسرائیل کو طاووت کی بادشاہت پر یقین آ گیا اور ان کے ساتھ جالوت کے خلاف فوج کشی کے لئے تیار ہو گئے یہ موسم نہایت سخت گرمی کا تھا طاووت نے کہا کہ صرف زور آور بے فکرے جوان جہاد کے لئے نکلیں چنانچہ اسی ہزار نو جوان ساتھ نکلے حق تعالیٰ نے ان کو آ زمانا جاہا ایک منزل پر پانی نہ ملا دوسری منزل میں ایک نہر ملی (تفسیر ابن کثیر میں حضرت ابن عباسؓ وغیرہ کا قول نقل کیا کہ وہ نہر للسلطن اور اردن کے درمیان ہے اور نہر شریعت کے نام سے مشہور ہے) طاووت نے حکم دیا کہ جو شخص اس نہر کے پانی میں سے ایک چلو سے زیادہ پانی پئے وہ میرے ساتھ جہاد میں نہ چلے مقتول ہے کہ اس شرط پر صرف ۳۱۳ نو جوان پورے اترے (جو غزوہ بدر میں مسلمانوں کی تعداد تھی اور خدا کی قدرت کا کرشمہ کہ جنہوں نے ایک چلو سے زیادہ پانی نہ پیا ان کی پیاس بجھی اور جنہوں نے زیادہ پیا ان کو پیاس اور زیادہ لگی اور آگے نہ چل سکے جو ۳۱۳ مجاہدین جالوت کے لشکر جبار کے مقابلہ پر نکلے تھے ان میں حضرت داؤد علیہ السلام ان کے والد اور چچ بھائی بھی تھے جو بڑے قد آور جوان تھے حضرت داؤد علیہ السلام کا قد چھوٹا تھا تاہم حضرت شموئیل علیہ السلام نے جالوت کو قتل کرنے کے لئے حضرت داؤد علیہ السلام ہی کا انتخاب کیا۔ حضرت داؤد علیہ السلام کو وہاں میں تین پتھر ملے اور بولے کہ ہمیں اٹھا لو ہم جالوت کو قتل کریں گے۔ جالوت نے ان مٹھی بھر آدھیوں کو دیکھ کر کہا کہ تم سب کے لئے تو میں اکیلا ہی کافی ہوں میرے سامنے آتے جاؤ (پہلے زمانے میں دستور یہی تھا کہ ابتداء جنگ میں ایک ایک شخص مقابلہ پر نکل کر زور آزمائی کرتا تھا جالوت خود باہر نکلا تو حضرت داؤد علیہ السلام مقابلہ پر گئے اور تین پتھر فلاح (گو مچھ) میں رکھ کر جالوت کے ماتھے پر سر کئے جالوت کا تمام بدن زرد سے ڈکا ہوا تھا صرف پیشانی کھلی تھی وہ تینوں پتھروں کے ماتھے پر لگے اور پیچھے کو نکل گئے جالوت کے مرتے ہی اس کا سارا لشکر بھاگ کھڑا ہوا اور مسلمانوں کو فتح ہوئی پھر طاووت بادشاہ نے حضرت داؤد علیہ السلام سے اپنی بیٹی کا نکاح کر دیا اور طاووت کے بعد وہی بادشاہ ہوئے اس سے معلوم ہوا کہ حکم جہاد ہمیشہ سے چلا آ رہا ہے اور اس میں اللہ تعالیٰ کی بڑی رحمت و منت ہے وہ لوگ نادان ہیں جو کہتے ہیں کہ لڑائی نبیوں کا کام نہیں۔ (فوائد عثمانی ص ۵۵-۵۶) سورہ بقرہ

اس قسم کے قرآنی واقعات میں ہمارے لئے کتنے کتنے سبق ہیں ہدایت ہے روشنی ہے لائحہ عمل ہے کاش مسلمانوں میں سوچنے سمجھنے کی صلاحیت پیدا ہو اور وہ انبیاء سابقین علیہم السلام اہم سابقہ خصوصاً خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی اور سلف کے عمل سے مستفید و مستفیر ہوں اور ذلت کی زندگی پر عزت کی موت کو ترجیح دینے کا ذریعہ اصول بھی نہ بھولیں اس کے بغیر ان کی اور ان کے دین کی سر بلندی امر مہموم ہے۔ واللہ المستعان۔

ومن لم يطعمه فانه مني الا به یعنی جس نے اس نہر کا پانی نہ پیادہ میرا ہے مگر ایک چلو اپنے ہاتھ سے پی لے (تو اس میں کچھ مضائقہ نہیں یہاں پانی پینے پر طعم کا اطلاق ہوا ہے۔

تقوا السلام جو کلمہ تسلیم سے عام ہے کیونکہ خط و کتابت وغیرہ کے سلام کو بھی شامل ہے اس حدیث میں اسلام کی ایسی دو خصلتیں جمع فرمائی ہیں جو مالی و بدنی ہر دو قسم کے مکارم اخلاق و فضائل پر مشتمل ہیں حافظ یعنی نے ایک وجہ یہ بھی بیان فرمائی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ طیبہ پہنچ کر سب سے پہلے ان ہی دو امر کی ترغیب دی تھی کیونکہ اس وقت کے حالات میں ان دونوں باتوں کی زیادہ ضرورت تھی لوگوں کی ناداری کی حالت تھی اور تالیف قلب کی بھی مصلحت تھی۔

حضرت عبداللہ بن سلام فرماتے ہیں کہ جب حضور مدینہ تشریف لائے تو لوگ آپ کی خدمت میں جلد جلد پہنچنے لگے۔ میں بھی حاضر ہوا۔ اور چہرہ مبارک کو دیکھتے ہی یقین ہو گیا کہ یہ منور چہرہ جھوٹے کا نہیں ہو سکتا اور حضور سے سب سے پہلا ارشاد میں نے یہ سنا ایہا الناس افشوا السلام واطعموا اطعموا وصلوا باللیل والناس لیام تدخلوا الجنة بسلام۔ علامہ خطابی نے فرمایا کہ کھانا کھانا اس لئے افضل ہوا کہ وہ تو ائے بدنیہ کا محافظ ہے پھر کسی کے ساتھ نیکی بھلائی اور اکرام و تعظیم کا معاملہ کرنے میں افشاء اسلام کا بڑا درجہ ہے خصوصاً جب کہ وہ ہر متعارف و غیر متعارف کے لئے ہو کیونکہ وہ خالصاً لوجہ اللہ ہوگا۔ اسی لئے حدیث میں وارد ہے کہ سلام آخری زمانہ میں صرف متعارفین میں رہ جائے گا۔ (کیونکہ ریاء و تصنع اور مصلحت پروری عام ہو جائے گی) (عمدة القاری صفحہ ۱۶۳)

اختلاف جوابات کی وجوہ

یہاں ایک سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ہی قسم کے سوال کے جواب میں مختلف قسم کے جوابات کیوں دیئے؟ تو اس کی ایک وجہ تو یہ ہے کہ جس وقت جو جواب دیا ہے وہی اس وقت کے مناسب تھا دوسری وجہ یہ ہے کہ سوال کرنے والے کی رعایت سے جواب دیا ہے کہ اس میں جو کی تھی اس کو ترغیب فرما کر تکمیل کی تیسرے یہ کہ اہل مجلس کی رعایت سے وہ جواب دیا گیا کہ ان کو ایسے امور کی ترغیب و اہمیت دلائی تھی۔ (نووی شرح البخاری صفحہ ۱/۱۲۹)

باب: من الایمان ان یحب لاخیه ما یحب لنفسه (ایمان یہ ہے کہ اپنے بھائی کیلئے وہی چیز پسند کرے جو اپنے لئے پسند کرتا ہے)
۱۲. حدثنا مسدد قال حدثنا یحییٰ عن شعبه عن قتادة عن انس رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم و عن حسین المعلم قال حدثنا قتادة عن انس عن النبی صلی اللہ علیہ قال: "لا یؤمن احدکم حتی یحب لاخیه ما یحب لنفسه"

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص اس وقت تک مومن نہیں ہو سکے گا جب تک وہ اپنے بھائی کے لئے اس چیز کو پسند نہ کرے جس کو اپنے لئے پسند کرتا ہے۔

تشریح: امام بخاری نے سابقہ احادیث میں اسلام کی شان بتلائی تھی کہ اس کے تحت فلاں فلاں اعمال کو خاص افضلیت حاصل ہے اب ایمان کے تحت خاص خاص فضائل کا ذکر کریں گے اس حدیث کا منشا یہ ہے کہ جن امور خیر کی تمنا و طلب اپنے لئے کرتا ہے دوسرے بھائیوں کے لئے بھی کرے خواہ وہ چیزیں امور دنیوی سے متعلق ہوں یا امور آخرت سے لیکن ظاہر ہے کہ ایک مسلمان کی طلب و خواہش کا تعلق کسی ناجائز امر کے متعلق نہیں ہو سکتا اس لئے ناجائز و مکروہات شرعیہ کی طلب و تمنا نہ خود اپنے لئے کر سکتا ہے نہ دوسرے کے لئے۔

حسد و غبطہ کا فرق

اس حدیث سے حسد کی برائی بھی نکلتی ہے کیونکہ حسد کہتے ہیں دوسرے بھائی کی اچھی حالت دیکھ کر اس کی نعمت چھین جانے کی تمنا کرنا

جب مومن کی شان یہ ہوئی کہ دوسرے بھائی کے لئے ان چیزوں کو بھی پسند کرے جو اپنے لئے پسند کرتا ہے اچھی چیزوں کے لئے جس طرح خود اپنے لئے سعی کرتا ہے اس کے لئے بھی حتی الامکان سعی کرے تو حسد جیسی برائی سے تو خود ہی بہت دور ہو جائے گا البتہ غبطہ کی گنجائش اس حدیث سے نکلتی ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ دوسرے بھائی کے پاس کوئی نعمت دیکھے تو اس کی تمنا و طلب اپنے لئے بھی کرے بغیر اس کے کہ اس شخص سے اس نعمت کا زوال چاہے اس کی شرعاً اجازت ہے۔ حسد و غبطہ کا فرق اچھی طرح سمجھ لینا چاہئے۔

روایت مسلم میں لجارہ کا لفظ وارد ہے یعنی اپنے پڑوسی کے لئے وہی پسند کرے جو اپنے لئے پسند کرتا ہے ظاہر ہے کہ پڑوسی مسلمان بھی ہو سکتا ہے اور کافر بھی اس لئے ارغ سے بھی مراد عام ہی ہوتا رائج ہے حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ من الایمان کے لفظ سے ظاہر ہوا کہ یہاں ایک خصلت ذکر ہوئی ہے ایمان میں سے اور ان امور میں جہاں حدیث میں ان کے بغیر ایمان کی نفی کا حکم ہے وہ اس امر پر محمول ہے کہ ناقص کو بمنزلہ معدوم کہا جایا کرتا ہے اس سے تو امام بخاریؒ کے نظریہ کی وضاحت ہوئی لیکن اسی کے ساتھ یہ بھی سمجھ لینا چاہئے کہ شارع علیہ السلام کا طریقہ وعظ و تذکیر کا طریقہ ہوتا ہے اس لئے وہ ایسا طرز اختیار کرتے ہیں جس سے لوگوں کو عمل کی طرف زیادہ سے زیادہ رغبت ہو اس لئے اس قسم کی احادیث میں کمال کی تقدیر نکالنا شارع کے مقصد کو فوت کرتا ہے یہی وجہ ہے کہ سلف من ترک الصلوۃ متعمدا فقد کفر۔ میں ترک استحلال وغیرہ کی تاویل کو پسند نہیں کرتے کیونکہ تاویل سے بات ہلکی ہو جاتی ہے اور عمل کا داعیہ ختم ہو جاتا ہے۔

باب:۔ حب الرسول صلی اللہ علیہ وسلم من الایمان (رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت ایمان میں داخل ہے)

۱۳۔ حدثنا ابو الیمان قال ثنا شعب قال ثنا ابو الزنا عن الاعرج عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم قال: "والذی نفسی بیدہ لایومن احدکم حتیٰ اکون احب الیہ من والدہ وولدہ"

ترجمہ:۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس ذات باری کی قسم جس کے قبضے میں میری جان ہے تم میں سے کوئی اس وقت تک مومن نہیں ہو سکتا جب تک میں اسے اس کے آباؤ اجداد اور اولاد سے زیادہ محبوب نہ ہو جاؤں۔
تشریح:۔ جسمانی ابوت و بنوت کا علاقہ روحانی ابوت و بنوت کے مقابلہ میں بہت کم درجہ کا اور کمزور ہے اسی لئے قرآن مجید میں جہاں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ابوت روحانی کا ذکر فرمایا اس کے ساتھ یہ بھی اشارہ ہوا کہ روحانی علاقہ تمام قریب ترین علاقوں پر برتر و فائق ہے فرمایا "النبی اولی بالمومنین من انفسہم وازواجہ امہاتہم" (نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو (روحانی علاقہ سے) مومنوں کے ساتھ ان کی جانوں سے بھی زیادہ ولایت و قرب کا مرتبہ حاصل ہے اور آپ کی ازواج مطہرات ان کی مائیں ہیں) ایک قرأت میں وہو اب لہم بھی ہے یعنی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ان کے باپ ہیں پس اگر جسمانی تعلق مذکور محبت و مودت کا سبب ہوتا ہے تو مہمانی تعلق محبت کا باعث کیوں نہ ہوگا بلکہ روحانی تعلق اگر کم سے کم درجہ کا بھی ہو تو وہ بڑے سے بڑے جسمانی تعلق سے زیادہ قوی ہوتا ہے اس لئے اگر یہاں محبت ہوگی تو وہاں عشق کا درجہ ہوگا اور یہاں عشق مجازی ہوگا تو وہاں عشق حقیقی کی کار فرمائی ہوگی اور عشق کا حال یہ ہے

عشق آں شعلہ ایست کوچوں بر فروخت ہرچہ معشوق باشد جملہ سوخت

اور جب عشق کی لذتوں سے شناسائی حاصل ہو جاتی ہے تو عاشق عشق کی بدولت ہزار تکالیف اور رسوائیوں کو بھی بہزاء مسرت و خوشی اس طرح خوش آمدید کہتا ہے۔

شاد باش اے عشق خوش وائے ما دے دوائے جملہ علت ہائے ما

دے دوائے نخوت و ناموس ما دے تو افلاطون و جالینوس ما

شاید اسی کا نام محبت ہے شیفۃ اک آگ سی ہے سینہ کے اندر لگی ہوئی اور حالی نے یوں ادا کیا۔

سنتے تھے عشق جسے وہ یہی ہو گا شاید خود بخود دل میں ہے اک شخص سمایا جاتا

معلوم ہوا کہ عشق و محبت بڑے کام کی چیز ہے مگر ایسی کار آمد اور قیمتی نعمت کو کسی فانی شے سے وابستہ کرنا نہ صرف یہ کہ اس کا بے جا مصرف ہے بلکہ بہت بڑی حماقت بھی ہے اس لئے حدیث مذکور بالا میں اسی حقیقت کی طرف رہنمائی کی گئی ہے تاکہ اول درجہ کی محبت و عشق کا تعلق حی و قیوم سے اور اس کی وجہ سے اس کے محبوب و برگزیدہ رسول سے قائم کیا جائے اگر صحیح معنی میں خدا اور رسول سے جیسی محبت ہونی چاہئے ہو جائے تو اس کا ایک بہت بڑا فائدہ یہ ہو گا کہ ان کی اطاعت پہل تر ہو جائے گی۔

ان المعجب لمن يحب مطيع

(طبعاً و فطرتاً ایک محب اپنے محبوب کا مطیع ہوا کرتا ہے)

النبی اولی بالمؤمنین کی بہترین تشریح و توضیح دیکھنی ہو اور ”علوم نبوت“ کی سرسبز و شاداب وادیوں سے دل و دماغ کو بہرہ اندوز کرنا ہو تو حضرت حجت الاسلام مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی قدس سرہ کی ”آب حیات“ ملاحظہ کی جائے۔

علامہ محقق حافظ بدر الدین عینی نے بھی کچھ اشارہ فرمایا ہے۔ (عمدہ القاری ص ۱۶۹/ طبع احتیول)

بحث و نظر: یہاں یہ بحث ہے کہ حب الرسول من الایمان میں کون سی محبت مراد ہے طبعی یا عقلی یا ایمانی و شرعی۔ علامہ بیضاوی نے حب عقلی مراد لی ہے کیونکہ جب طبعی ایک اضطراری امر ہے اور کسی کو اضطراری و غیر اختیاری امر کا مکلف نہیں بنایا جاسکتا۔ بعض نے کہا کہ حب ایمانی مراد ہوئی چاہئے جس کا مرتبہ حب طبعی و عقلی دونوں سے اوپر ہے لیکن ہمارے حضرت شاہ صاحب نے فرمایا کہ حقیقت میں تو محبت ایک ہی ہے اس کی اقسام نکالنا فلسفیانہ موشگافی ہے البتہ جن چیزوں سے محبت کا تعلق ہوتا ہے ان کے اختلاف سے اس ایک محبت کے متعدد نام ہو گئے۔ مثلاً آیاء و ابیاء کے ساتھ تعلق ہو تو اس کو حب طبعی کہتے ہیں شریعت کے ساتھ سے جن چیزوں سے تعلق ہو اس کو حب شرعی و ایمانی کہنے لگے عقل کے راستہ سے علاقہ مفہوم ہو تو اس کو حب عقلی کہہ دیا۔ چنانچہ آیت قرآنی۔ قل ان کان آباءکم و ابناؤکم و اولادکم و عشیرتکم و اموالکم و اقرباؤکم و تجارتکم و تحشونکم سادھا و مساکن ترضونہا احب الیکم من اللہ و رسولہ و جہاد فی سبیلہ فترہضوا الایہ سے ظاہر ہے کہ محبت تو ایک ہی صفت ہے جس کو میلان قلبی کہنا چاہئے اگر وہ میلان ان سب دنیوی محبوبات و مرغوبات کی طرف زیادہ ہے اور خدا و رسول اور ان کی مرضیات کی طرف کم ہے تو یہی آخرت کے بڑے خسران اور برے نتائج کا پیش خیمہ ہے پوری آیت کا ترجمہ یہ ہے۔

”آپ ان کو ہٹا دیجئے کہ تمہارے آباؤ اجداد تمہاری آل اولاد تمہاری بیویاں تمہاری برادری و کنبہ و قبیلہ تمہارے کماؤ ہوئے اموال و دولت تجارتی کاروبار جن کے فیل ہونے کا اندیشہ تمہیں ستایا کرتا ہے (عالی شان بلند نگیں جن میں عیش و آرام کی زندگی گزارنا تمہیں بہت پیارا ہے یہ سب چیزیں اگر تمہیں اللہ تعالیٰ سے اس کے رسول معظم سے اور خدا کے راستہ میں جہاد کرنے سے زیادہ محبوب ہیں تو (اس دنیا کی عارضی و چند روزہ زندگی کے بعد) اللہ تعالیٰ کی طرف سے آنے والے عذاب و نکال کا انتظار کرو جو لوگ (کفار و مشرکین کی موالات یا

۱۔ یہ لا جواب کتاب موضوع ”حیات سرور کائنات“ صلی اللہ علیہ وسلم پر بے نظیر و بے مثال ہے راقم الحروف نے عرصہ ہوا قیام ڈابھیل کے زمانے میں اس کی صحیح تفسیل، تبویب اور عنوانات لگانے کی خدمت انجام دی تھی اور اس کے اہم نظریات کی تائید و توثیق کے لئے اکابر سلف کے اقوال بھی جمع کئے تھے خدا نے مزید توفیق بخشی تو اس کو جدید ترتیب کے ساتھ شائع کرانے کی تمنا ہے۔ واللہ اعلم۔

دنوی خواہشات میں پھنس کر) خدا کی نافرمانیاں کرتے ہیں وہ اس کی ہدایت سے محروم رہے ہیں (سورۃ توبہ)۔“
حدیث میں ہے کہ جب تم بیلوں کی دم پکڑ کر کھیتی باڑی سے اس طرح دل لگا لو گے کہ ”جہاد“ کو چھوڑ بیٹھو گے تو خدا تم پر ایسی ذلت مسلط کر دے گا جس سے تم کبھی نہ نکل سکو گے یہاں تک کہ پھر اپنے دین (جہاد فی سبیل اللہ) کی طرف واپس آؤ۔

۱۔ یہاں یہ امر لائق ہے کہ احکام اسلام میں جہاد فی سبیل اللہ سب سے زیادہ دشوار گزار مرحلہ ہے جو کفر و شرک کی طاغوتی طاقتوں کے مقابلہ میں اعلاء کلمۃ اللہ دین اسلام کی سر بلندی اور مسلمانوں کی عزت و سطوت کے لیے واحد نسخہ کیمیا ہے جہاد کا حکم قیام قیامت تک باقی ہے جب بھی اس کی ضرورت ہوگی اور مسلمان اس سے غفلت برتنے لگے ان کی دینی و دنیاوی ہلاکت و خسران یقینی ہے۔ و لا تفلحوا ما بعد حکم اللہ النہلکۃ میں ہلاکت سے مراد ترک جہاد ہی ہے اور حدیث صحیح میں یہ بھی ہے کہ جو مسلمان جہاد نہ کرنے اور نہ بھی اس کے حاشیہ خیال میں جہاد کا ارادہ و تصور آئے وہ خفاق کے ایک شعبہ پر مرے گا (مسلم) (اعاذا نا اللہ منہ)
اس کے علاوہ جہاد کے فضائل بے شمار ہیں یہاں تک کہ بخاری و مسلم کی حدیث میں وارد ہے کہ جنت میں داخل ہونے کے بعد کوئی شخص بھی دنیا کی طرف واپس ہونے کو پسند نہ کرے گا اگرچہ اس کو ساری زمین کی دولت و حکومت بھی حاصل ہو مگر شہید کہ وہ نہ صرف دنیا میں واپس ہونے کو پسند کرے گا بلکہ تمنا کرے گا کہ دنیا میں آ کر (کم سے کم) یوں مرتبہ تو پھر خدا کی راہ میں جہاد کر کے آخرت کی اس عظیم الشان عزت و کرامت کو حاصل کرے جو شہادت پر موقوف ہے۔

جہاد و شہادت کے احکام فضائل و غیرہ اپنے موقع پر آئیں گے یہاں صرف یہ دکھانا ہے کہ جہاد کی جو عظیم الشان عظمت و کرامت شریعت کی نظر میں ہے یہاں تک کہ جہاد میں لگنے پر ایک تنگی کا ثواب سات لاکھ گنے تک وارد ہے۔ وہ اس لئے ہے کہ جہاد کہتے ہیں کلمۃ اللہ کو بلند اور کلمۃ کفر و شرک کو سرنگوں کے لیے نفس و نفس کو خیر باد کہہ کر ہمیشہ کے لیے گھر سے نکل جانے کو جیسا کہ آیت مذکورہ بالا میں اشارہ ہے کہ اگر تمہیں دنیا کی یہ ساری زندگی اور مال و متاع خدا اور رسول کی رضا مندی اور جہاد فی سبیل اللہ سے زیادہ عزیز ہے تو آخرت کی بھلائی سے مایوس ہو جاؤ معلوم ہوا کہ ساری عبادات میں سے سب سے زیادہ شاق اور نفس پر گراں ترین عمل گھریار کا رو بار اور اعزہ و اقارب اور عمر کی ساری کمائی ہوئی دولت کی طرف سے پیٹھ پھیر کر اور ان کے تعلق و محبت سے دل کو صاف کر کے اسلام اور مسلمانوں کی عزت کو سر بلند کرنے کی نیت سے نکل جانا ہے تب اس کا ثواب اتنا ہوا ہے کہ دوسری کسی عبادت کا ثواب اس قدر نہیں مثلاً جہاد کے وقت ایک روپیہ صرف کرنے کا ثواب سات لاکھ روپے کے برابر ہے اس زمانے میں عام طور سے ہماری تبلیغی جماعت کے افراد علماء و عوام کے ذہن میں یہ بات آگئی ہے کہ تبلیغ کے لیے لگنے پر بھی ہر تنگی کا ثواب سات لاکھ کے حساب سے ملے گا کیونکہ وہ بھی شل جہاد کے ہے۔

تو اول تو کسی کو شارع علیہ السلام کا منصب اختیار کر کے یہ کہنے کا حق نہیں کہ فلاں عمل چونکہ فلاں عمل سے مشابہ ہے اس لیے ان دونوں کا ثواب برابر ہے پھر جب کہ قرآن و حدیث کے مجموعی مطالعہ سے جہاد فی سبیل اللہ اور دوسرے اعمال کا فرق زمین و آسمان کا معلوم ہوتا ہے۔ فدوۃ ممانہ الجہاد جہاد دین کے سب اعمال میں سے چنی کا مل ہے جس کی وجہ یہ بھی ہے کہ بغیر اعلاء کلمۃ اللہ کے دوسرے اعمال کی ادائیگی کی شان نہایت گری ہوئی رہتی ہے۔

دوسرے یہ کہ جہاد کے جو کچھ فضائل و مناقب ہیں وہ مشرحہ بالا عظیم قربانیوں کے تحت ہیں چند روز کے لیے گھر سے نکلنا خواہ وہ تبلیغ جیسے اہم دینی مقصد ہی کے لیے ہو جہاد کے مرتبہ کو نہیں پہنچ سکتا پھر اگر ایسا ہی قیاس کرنا ہے تو جب نین دن کے لیے گھر سے مسلمانوں ہی میں تبلیغ کے لیے نکلنا (خواہ وہ صرف ایک بستی سے دوسری بستی کے لیے ہو) جہاد فی سبیل اللہ کے حکم میں ہے اور ایسے شخص کو ہر نماز اور ہر روپیہ صرف کرنے کا ثواب سات لاکھ گنا مل سکتا ہے تو جیسے فرض مین کے لیے ۳-۴ ماہ کے واسطے جتنے دور دور سفر پر نکلنے والے کو ہر تنگی پر سات لاکھ گنا ثواب کیوں نہ ملے گا اگر اس کو بھی ملتا ہے تو کتابوں میں اس کا ذکر کیوں نہیں؟

ایک مرتبہ راقم الحروف نے تبلیغی جماعت میں کام کرنے والے ایک جید عالم سے اس سلسلہ میں گفتگو کی تو انہوں نے یہی کہا کہ یہ بھی جہاد کے مشابہ ہے اس لیے جہاد کی ساری فضیلت اس کو حاصل ہے اور وہ اپنی تحقیق پر مصر رہے آخر نے خیال کیا کہ لوگوں کو رغبت دلانے کے نیک خیال سے اس قسم کی فضیلت بیان کرنے کی ضرورت سے یہ حضرات مجبور ہوئے ہیں تو حساب لگا کر ایک بیان میں لوگوں کو بتلایا تھا کہ صرف ایک دن میں باجماعت نمازوں میں جتنا قرآن مجید پڑھا جاتا ہے اس کی نیکیاں شمار کی جائیں تو ۶۶ لاکھ سے زیادہ حسنات کا ثواب ملتا ہے۔ جب کہ نماز کے دوسرے ارکان سنن و مستحبات کا ثواب الگ رہا۔ کیونکہ قرآن مجید کے ایک حرف پڑھنے سے دس نیکیاں ملتی ہیں اور نماز میں پڑھنے سے ایک سو نیکیاں حدیث سے ثابت ہیں اور جماعت کا ثواب ۷۰ گنا ہے جس کو بعض علماء نے لکھا کہ ۷۰ بار نفل کیا جائے۔ غرض صرف ترغیب کے لیے کچھ کہنا ہے تو اس میں علماء اور ذمہ دار حضرات کو کئی بات نہ کہنی چاہئے اس تحریر کا مقصد صرف ایک علمی تحقیق و اصلاح ہے تبلیغ کی ضرورت و اہمیت سے صرف نظر ہرگز نہیں خود تبلیغ کے فضائل و مناقب بھی اپنی جگہ بے شمار ہیں اور تبلیغی جماعت کے کارنامے آب زر سے لکھے جائیں تو کم ہے ہر مسلمان کو اس کام میں لگنا چاہئے دوسری اہم قابل اصلاح بات یہ ہے کہ عام طور سے دیکھا گیا ہے کہ تبلیغی جماعت میں کام کرنے والوں کے دلوں میں علماء اسلام اور مدارس عربیہ کی وقعت کم ہو جاتی ہے حالانکہ علماء اور مدارس عربیہ دین کے مستحکم قلعے ہیں ان سے کٹ کر ان سے بدظن ہو کر یا ان سے بے نیاز ہو کر جو دین کا کام ہوگا اس کے اثرات پائیدار و مستحکم نہ ہوں گے اور مجموعی حیثیت سے دین و علم کو اس سے ناقابل طمانی نقصان بھی پہنچے گا۔ و ما علینا الا البلاغ۔

جہاد کی تشریح سے اجتناب

جہاد و قتال فی سبیل اللہ کی طرف جو اوپر چند اشارات ضمنی طور سے ذکر ہوئے ان کو لکھتے وقت راقم الحروف نے علماء حال کی چند تالیفات پر نظر کی جو اسلام کو مکمل طور پر پیش کرنے کے لئے لکھی گئی ہیں مگر نہایت افسوس ہے کہ ان میں اصل جہاد و قتال فی سبیل اللہ کی تفصیل و تشریح کرنے سے پہلو تہی کی گئی ہے اور صرف دین کی نصرت و حمایت کا جلی عنوان دے کر کچھ لکھا گیا ہے۔ پھر شہادت کی فضیلت اور شہیدوں کا مرتبہ بتلانے کے لئے بھی صرف اتنا لکھا گیا کہ دین حق پر قائم رہنے کی وجہ سے یا دین کی کوشش و حمایت میں کسی خوش نصیب کی جان چلی جائے تو دین کی خاص زبان میں اس کو شہید کہتے ہیں پھر آیات و احادیث میں جو مراتب شہیدوں کے ہیں وہ بھی ان ہی خوش نصیب مسلمانوں کے بتلائے ہیں جن کو بزم خود دین کی خالص زبان میں شہید سمجھا ہے۔ جو کتابیں اسلام کا مکمل تعارف کرانے کے لئے لکھی جائیں اور ان سے ہم یہ نہ معلوم کر سکیں کہ جہاد و قتال فی سبیل اللہ بھی اسلام کا کوئی جزو ہے بلکہ دین کی خاص زبان میں شہید کا ایک جزوی و محدود تصور بتلا کر اصل جہاد و قتال فی سبیل اللہ کو منظر عام سے بالکل ہٹا دیں اس کی کوئی معقول وجہ نہیں معلوم ہوئی ہاں! یہ ہو سکتا ہے کہ ہم اصل جہاد پر روشنی ڈالیں اس کے شرائط و احکام کی شرح کریں اور ضرورت ہو تو بھی لکھ دیں کہ ہندوستان میں اصل جہاد کے قائم کرنے کی بظاہر کوئی صورت نہیں ہے یہاں کے حالات میں یہ بھی ثانوی درجہ میں جہاد فی سبیل اللہ ہی کی ایک قسم ہے کہ دین کی نصرت و حمایت کی جائے اگر کفار و مشرکین کو دعوت اسلامی نہیں دے سکتے اور اس کے خطرات سے دوچار ہونے کا حوصلہ نہیں تو صرف مسلمانوں کو ہی مسلمان بنانے اور اسلام پر قائم رکھنے کی مہم جاری رکھی جائے اور اس میں کچھ تکالیف و مصائب پیش آئیں تو ان کو خدا کے لئے برداشت کیا جائے وغیرہ اور اگر موجودہ ہندوستان میں جہاد و قتال فی سبیل اللہ کی اتنی تشریح بھی خطرات سے خالی نہیں سمجھی گئی تو یہ بات اس لئے سمجھ میں نہیں آتی کہ انگریزی دور سامراجیت میں جبکہ مرحوم جہاد اسلامی کے بہت سے نقوش دنیا کے مختلف خطوں پر ابھرے ہوئے تھے اور خود ہندوستان کے مسلمانوں نے بھی امام المجاہدین حضرت سید احمد صاحب شہید قدس سرہ کی قیادت میں اور پھر حضرت حافظ خاں صاحب شہید حضرت حاجی صاحب حضرت گنگوئی حضرت نانوتوی وغیرہ (رحمہم اللہ تعالیٰ) کی رہنمائی میں بھی سرفروشانہ جہاد و قتال کیا تھا اور انگریزوں کو سب سے بڑا خطرہ مسلمانوں کی جہادی اسپرٹ ہی سے رہتا تھا۔ اس وقت بھی مودودی نے الجہاد فی الاسلام ایسی ضخیم کتاب لکھ کر شائع کر دی تھی آج تک ہمارے علم میں نہیں کہ ان کی کتاب ضبط ہوئی ہو یا انگریزوں نے ان کو کوئی سزا دی ہو۔ پھر ہمارے علماء "اسلام" پر کتابیں لکھتے وقت اسلام کی پوری تصویر کھینچنے سے کیوں ہٹک پاتے ہیں؟۔

اگر کسی اسلامی حکم کو موجودہ احوال و ظروف کی مجبوری سے عملی صورت نہیں دی جاسکتی تو اس کا علمی و نظریاتی تصور تو حاشیہ خیال میں ضرور رہنا چاہئے اگر کہا جائے کہ اس کا فائدہ کیا ہے؟ تو اس کے لئے مسلم شریف کی حدیث سامنے رکھیے! "من مات ولم یغزو ولم یحدث بہ نفسه مات علی شعبۃ من النفاق" (مسلم شریف صفحہ ۱۴۱/۲ مطبوعہ نولکھور)

غرض آیات و احادیث سے ثابت ہے کہ خدا اور رسول کی محبت سب چیزوں کا محبت پر غالب۔ فی چاہئے اور ظاہر ہے کہ ان سب مرغوبات دنیوی کی محبت طبعی ہے لہذا خدا اور رسول کی محبت بھی طبعی ہونی چاہئے اور جب طبعی ہوگی تو عقلی و شرعی بدرجہ اولیٰ ہوگی صحابہ کرام کے حالات پڑھنے سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے کہ ان کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت طبعی تھی بطور مثال چند اشارات عرض ہیں۔

۱۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ یقیناً آپ مجھے میرے زیادہ محبوب ہیں۔ بجز میری جان کے! آپ نے فرمایا کہ ابھی ایمان کامل نہیں اور اللہ اس وقت تک کامل نہ ہوگا کہ میں سب چیزوں سے زیادہ محبوب نہ ہو جاؤں! حضرت عمرؓ نے عرض کیا کہ: حضرت! اب وہ بات نہیں رہی اور آپ کی محبت مجھے اپنی جان عزیز سے بھی زیادہ عزیز ہو گئی حضور صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا:۔ اب تمہارا ایمان بھی مکمل ہو گیا۔

ظاہر ہے کہ عقلی و شرعی نقطہ نظر سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ ایسے جاں نثار صحابی کو کیا تردد ہو سکتا تھا! البتہ طبعی لحاظ سے کچھ تاثر تھا، جو نور مجسم ہدایت معظم کے ادنیٰ اشارہ سے زائل ہو گیا۔

۲۔ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ احد کے موقع پر ایک رات کو میرے والد نے مجھے بلا کر وصیت کی کہ مجھے معلوم ہوا کل کو اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں سب سے پہلے میں شہید ہوں گا، اپنے بعد رہنے والوں میں نفس پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد تم ہی مجھے سب سے زیادہ محبوب ہو، مجھ پر قرص ہے اس کی لانا نیگی کا اہتمام کرنا (بخاری شریف) یہاں سے بھی معلوم ہوا کہ قسم دونوں محبت کی ایک ہی تھی۔ یعنی طبعی۔

۳۔ حضرت عبد اللہ بن زید بن عبد اللہ اپنے باغ میں پانی دے رہے تھے، بیٹے نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کی خبر سنائی تو فوراً آنکھیں بند کر لیں اور حق تعالیٰ سے عرض کیا کہ جن آنکھوں سے میں نے محبوب دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا جمال جہاں آرا، دیکھا ہے، ان سے اب کسی دوسرے کو دیکھنا نہیں چاہتا، مجھ سے میری بصیرت لے لے، چنانچہ ان کی بصیرت جاتی رہی۔ شفاء قاضی عیاض میں اور بھی بعض واقعات لکھے ہیں مثلاً:۔

۴۔ جنگ احد میں ایک انصاری عورت کا باپ، بھائی اور شوہر تینوں شہید ہو گئے، جب اس کو خبر ملی تو اس نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی عافیت دریافت کی، لوگوں نے بتلایا کہ بخیر ہیں اس نے کہا کہ جب آپ زندہ و سلامت ہیں تو پھر ہر مصیبت کا جھیلنا آسان ہے۔

۵۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی ہمیں مال، ملولان، والدین اور پیاس میں سرد پانی سے بھی زیادہ عزیز تھی۔

۶۔ اہل مکہ جب زید بن دھنہ کو قتل کرنے کے لئے حرم سے باہر لے چلے تو ابوسفیان نے پوچھا کہ زید، قسم کھا کر کہو کیا تمہیں اس وقت یہ پسند ہے کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) یہاں تمہاری جگہ ہوتے اور تم اپنے گھر ہوتے زید نے کہا ”بخدا اے لایزال مجھے ہرگز یہ گوارا نہیں کہ میں اپنے گھر میں ہوں اور یہاں آپ کے جسم میں ایک کاٹا بھی چبے! ابوسفیان نے کہا کہ میں نے ایسی محبت کہیں نہیں دیکھی جیسی محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے ساتھی اس سے کرتے ہیں۔

۷۔ تفسیر ابن کثیر میں آیت ومن بطع اللہ والرسول فاولئک مع الذین انعم اللہ علیہم من النبین والصدیقین والشهداء والصلحین وحسن اولئک ولفیقا، کا شان نزول یہ لکھا ہے کہ ایک صحابی نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ مجھے آپ کی ذات سے بڑی محبت ہے، حتیٰ کہ جب گھر میں ہوتا ہوں تب بھی آپ کا ہی دھیان رہتا ہے اور جدائی شاق ہوتی ہے! تاہم یہاں تو ہم حاضری کا شرف حاصل بھی کر لیتے ہیں، زیادہ فکر یہ ہے کہ جنت میں آپ درجات عالیہ میں انبیاء کے ساتھ ہوں گے، اس وقت تو مستقل جدائی ہوگی اور دل یہ چاہتا ہے کہ آپ کے ساتھ رہوں، حضور نے کوئی جواب نہیں دیا، اور وحی کا انتظار فرمایا، پھر یہ آیت نازل ہوئی اور آپ نے اس شخص کو بلا کر بشارت سنائی۔

اسی طرح دوسرے واقعات بہ کثرت ملتے ہیں، جب عقلی و ایمانی، شرعی وغیرہ کی تاویل اس لئے کرنی پڑتی ہے کہ عموماً حق تعالیٰ جل ذکرہ کی رحمت عامہ و خاصہ اس کے فضل و انعامات اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے احسانات و الطاف بے پایاں کا استحضار نہیں رہتا، اگر ان امور کا نقش دل پر اچھی طرح بیٹھ جائے تو ناممکن ہے کہ ان سے ہزاروں درجہ کم احسانات کی وجہ سے آباد اجداد اور مال و اولاد ازواج وغیرہ سے توجہ طبعی ہو اور خدا اور رسول سے حب طبعی نہ ہو، انسانی روح چونکہ اس قلب خاکی میں محبوس ہو کر غفلت و جہالت کے پردوں میں مستور ہو جاتی ہے جس طرح آگ کی چنگاری راکھ کے ڈھیر میں محبوس ہو تو اس کی اصل صفات گرمی و روشنی وغیرہ بھی چھپ جاتی ہیں، اسی طرح ایمان و عقل سلیم کے صفات و ملکات کے اصل مظاہر و آثار بھی دنیوی تعیشات اور فسق و فجور کی زندگی میں پڑ کر پوشیدہ ہو جاتے ہیں۔

طاعات و عبادات کی ضرورت

الترام طاعات و عبادات اور اجتناب معاصی و منکرات کا حکم شرعی اس لئے نہایت اہتمام سے کیا گیا ہے کہ ایمان کی چنگاری معاصی و منکرات کی راکھ میں چھپ کر بے اثر نہ ہو جائے۔ اور طاعات و عبادات کے ذریعہ جلاء و حرارت پائی رہے یہ پہلے بتایا جا چکا ہے کہ حسب تحقیق و مشاہدہ شیخ عبدالعزیز دباغ قدس سرہ ہم سب مومنوں کے دلوں میں جو نور ایمان کی روشنی خدا کے فضل و کرم لامتناہی کے صدقہ میں موجود ہیں وہ سب گویا ایمانی بلب ہیں جو ساری دنیا کے مرکز انوار الہیہ قلب منور و نور اعظم ذات محمدی علی صاحبہا الف الف صلوات و تحیات سے مستفید و مستفید ہیں جس کو حضرت مجدد صاحب قدس سرہ نے حقیقۃ الحقائق و نور الخلائق وغیرہ سے تعبیر فرمایا اور اس سلسلے کی بہت کچھ شرعاً حضرت نانوتوی قدس سرہ نے اب حیات وغیرہ میں کی ہے اس قسم کی تفصیلات میں موقع بہ موقع راقم الحروف اس لئے بھی چلا جاتا ہے تاکہ ہمارا ایمان صرف اجمالی نہ رہے کیونکہ ایمان تفصیلی ہی ہے اس قسم کی احادیث کی پوری شرح سمجھ میں آ سکتی ہے اور یہی وہ علوم نبوت ہیں جن سے ایمانی روح کو غذا و روحانی ملتی ہے اور اس سے ترقی و نشو و نما حاصل ہوتی ہے واضح ہو کہ روح ایمانی کی ترقیات کی کوئی حد و انتہا نہیں ہے اس کے زینے کا سب سے پہلا درجہ اعمال ہیں اس کے بعد سارے درجات کی ترقی علوم نبوت پر موقوف ہے معلوم ہوا کہ جس درجہ پر ہم نے اکتفا کر لی ہے اور اس پر بھی ہم پوری طرح نہ چڑھ سکے وہ کم سے کم مطالبہ ہے ہمیں انبیاء علیہم السلام اور اولیاء کرام کی زندگی سے واقفیت حاصل کرنی چاہئے اور دیکھنا چاہئے کہ انہوں نے کس طرح اور کتنے مدارج قرب الہی کے طے کئے اور سوائے قرب نبوت کے تمام مدارج ہم بھی طے کر سکتے ہیں اور ہمارا مطمح نظر اور آخری مقصد انتہائی امکانی درجہ قرب و رضاء الہی ہونا چاہئے تب ہم کچھ آگے بڑھ سکتے ہیں اگر دنیا کی ترقی کے لئے ضروری ہے کہ انسان کے سامنے بڑے سے بڑا مقصد ہو تو دینی ترقی کا اصول بھی یہی ہے کہ سب سے اعلیٰ مقصد کو اپنی منزل مقصود بناؤ اور حوصلہ کر کے آگے بڑھتے جاؤ حدیث میں آتا ہے کہ (دخول جنت کے وقت) صاحب قرآن سے کہا جائے گا۔ قرآن مجید پڑھتے جاؤ اور اوپر چڑھتے جاؤ جہاں رک جاؤ گے وہی تمہاری منزل ہوگی۔

۱۳ - حدثنا یعقوب بن ابراہیم قال ثنا ابن علیہ عن عبدالعزیز بن صہوب عن انس عن النبی صلی اللہ علیہ

وسلم: وحدثنا آدم بن ابی ایاس قال ثنا شعبہ عن قتادة عن انس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم:

لا یومن احدکم حتیٰ اکون احب الیہ من والدہ وولده والناس اجمعین.

ترجمہ:- حضرت انس رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”تم میں سے کوئی شخص بھی اس وقت تک مومن نہیں ہو

سکتا جب تک اس کو میری محبت اپنے آباؤ اجداد اولاد اور سب لوگوں سے زیادہ نہ ہو جائے۔

تشریح:- پہلی حدیث میں صرف من والدہ وولده تھا اس حدیث میں والناس اجمعین کی زیادتی ہے جس میں زیادہ وسعت اور ہمہ

گیری ہے ایک روایت میں من اہلہ وعلالہ بھی آیا ہے اپنے اہل و مال سے بھی زیادہ محبوب ہونا۔ علامہ عینی نے لکھا کہ محبت کے تین اسباب ہیں

سلسلہ یہ حدیث ترمذی و ابوداؤد میں ہے خطاب نے کہا: اثر سے ثابت ہے کہ جتنی تعدد آیات قرآنی کی ہے اتنے ہی درجات جنت میں ہوں گے اس لئے حامل

قرآن مجید سے (جس نے اس کی تلاوت کے ساتھ اس پر عمل بھی کیا ہوگا) یہ بات کہی جائیگی اور ہر مومن اپنے ایمان و عمل کے اعتبار سے ان درجات پر فائز ہوگا۔ وہ

اتنی ہی آیات پڑھ سکے گا جتنی پر عمل کیا ہوگا چنانچہ ہر ایک کا ختمی الثواب اس کا ختمی القراءہ ہوگا لہذا پورے قرآن مجید اس کی تفسیر حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

اور اس کی شرح اور فقہی مسائل کو اپنی زندگی کا لائحہ عمل اور حال و حال بنانا چاہئے یہ تینوں چیزیں علوم نبوت کا مکمل ترین مجموعہ ہیں فرق اتنا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ

وسلم کے لئے صرف قرآن مجید کی بھی روشنی کافی تھی اس لئے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ”کان خلقہ القرآن“ فرمایا صحابہ کرام تابعین وائمہ مجتہدین کے لئے

قرآن مجید کی تفسیر و احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بھی ضرورت تھی ان کے بعد آنے والے علماء و عوام کے لئے درجہ بدرجہ فقہ اسلامی کی روشنی بھی ضروری ہوئی جو قرآن مجید حدیث آثار صحابہ و اقوال تابعین کی روشنی میں مرتب ہوا۔ واللہ اعلم۔

کمال جمال جو وصف اور یہ تینوں اوصاف رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم میں بدرجہ اتم موجود تھے آپ کا کمال آپ کی کامل و مکمل شریعت سے ظاہر ہے جمال جہاں آراء کا ذکر جمیل احادیث شائل میں ہے اور آپ کا کرم و جود ظاہری و باطنی تو سارے عالم و عالمیان کو شامل ہے پھر آپ کی محبت تمام مخلوق سے زیادہ کیوں نہ ہو اس موقع پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے صدقہ میں حاصل ہونے والے چند انعامات و اکرامات کا ذکر مناسب ہے۔

(۱) پہلی امتوں پر معاصی اور کفر و شرک کے سبب عام عذاب الہی آتا تھا، آپ کی امت حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی شان محبوبیت کے صدقہ میں اس سے محفوظ کر دی گئی، اس کی سپاس گزاری دوسرے خواہ نہ کریں، مگر مسلمان تو بندہ احسان ہیں۔

(۲) پہلی امتوں کے لیے جسم و لباس کی پاکی کے لیے احکام بہت سخت تھے، جو اس امت کے لیے بہت نرم کر دیئے گئے ہیں حتیٰ کہ تنعم تک کا جواز ہوا۔

(۳) پہلی امتوں کے واسطے اداء عبادت کے لئے صرف معابد مخصوص تھے دوسری جگہ ان کی ادائیگی درست نہ تھی اس امت کے لئے ہر جگہ عبادت کرنا درست ہے۔

(۴) اس امت کو ”خیر الامم“ کا لقب عطا ہوا

(۵) درمنثور کی روایت ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔ ”قیامت کے دن ۶۹ دوسری امتیں ہوں گی اور سترویں امت میری ہوگی ہم سب سے آخر میں اور سب سے بہتر ہوں گے۔“

(۶) ایک دفعہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہود سے فرمایا کہ تم ہم سے پہلے ہو اور ہم آخر میں ہیں مگر قیامت کے دن حساب میں تم سے پہلے ہوں گے (مصنف ابن ابی شیبہ ابن ماجہ وکنز العمال)

(۷) حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ بنی اسرائیل کا انتظام ان کے انبیاء علیہم السلام فرماتے تھے جب ایک نبی کی وفات ہوتی تو دوسرا اس کا جانشین ہو جاتا تھا لیکن میرے بعد کوئی نبی نہیں آئے گا اور میرے خلفاء (امت میں سے) انتظام کریں گے اور وہ بہت ہوں گے صحابہ نے عرض کیا کہ ہم کس طرح کریں؟ فرمایا: الاول فالاول کے بیعت کے حقوق ادا کرنا (بخاری و مسلم وغیرہ)

(۸) تورات میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اس امت کا بھی ذکر خیر ہوا اور ان کے اوصاف حسنہ سے اہم سابقہ کو متعارف کرایا گیا مثلاً حسب روایت داری و مضامین یہ اوصاف مذکور ہوئے نبی آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم کی امت اللہ تعالیٰ کی ہر وقت شاکر رہے گی ہر حال میں حمد کریں گے ہر جگہ اس کی حمد اور ہر بلندی پر خدا کی تکبیر کہیں گے۔ آفتاب کے تغیرات کا انتظار کرے گی جب نماز کا صحیح وقت آ جائے گا فوراً نماز ادا کرے گی ان کے تہبند نصف ساق تک ہوں گے وہ اپنے ہاتھ پاؤں دھوئے گی (یعنی وضو کے لئے) ان کا مؤذن فضاء آسمان میں اعلان کرے گا جہاد اور نماز دونوں میں ان کی صفیں یکساں ہوں گی۔ راتوں میں ان کی (تلاوت قرآن مجید ذکر وغیرہ کی) آواز شہد کی مکھوں کی جھنناہٹ کی طرح (دھیمی و پست) ہوگی۔

(۹) اس امت کی عمریں کم مگر ثواب پہلی امتوں کے برابر ہوگا۔

(۱۰) قیامت کے دن امت محمدیہ دوسری تمام امتوں سے ممتاز ہوگی کہ ان کے اعضاء و ضرور و منور ہوں گے۔

(۱۱) قیامت کے دن سب سے پہلے یہی امت پل صراط سے گزرے گی۔

(۱۲) سب سے پہلے جنت میں داخل ہوگی۔

(۱۳) جنت والوں کی ۱۲۰ صفیں ہوں گی جن میں بہت بڑی تعداد یعنی ۸۰ صفیں اس امت محمدیہ کی ہوں گی۔

شکر نعمجائے تو چند آنکہ نعمجائے تو عذر تقصیرات ما چند آنکہ تقصیرات ما

ترمذی شریف کی ایک روایت میں حب رسول کا آسان طریقہ بھی بیان ہوا ہے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”اللہ تعالیٰ سے محبت رکھو کیونکہ وہ تمہیں انواع و اقسام کی نعمتوں سے سرفراز فرماتا ہے اور مجھ سے خدا کی محبت کی وجہ سے محبت کرو اور میرے اہل بیت سے میری وجہ سے محبت کرو۔“

حدیث بخاری میں ”حب رسول“ کا نہایت ہی بیش بہا ثمرہ بھی ذکر ہوا ہے اس طرح کہ ایک شخص نے محبوب دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ قیامت کب آئے گی؟ آپ نے فرمایا کہ تم نے اس کے لئے کیا کچھ تیاری کر رکھی ہے؟ اس نے عرض کیا کہ حضرت! مجھ سے تو نہ زیادہ نمازیں پڑھی گئیں نہ زیادہ روزوں اور صدقات کی توفیق ہوئی البتہ اتنی بات ہے کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے مجھے محبت ہے آپ نے فرمایا کہ تم (قیامت میں) اسی کے ساتھ ہو گے جس سے تمہیں محبت ہوگی۔

حضرت شاہ صاحب قدس سرہ العزیز کی رائے عالی پہلے درج ہو چکی ہے کہ حب رسول میں حب طبعی ہی مانتے ہیں جس کی وجہ گزر چکیں دوسرے اس لئے بھی کہ حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ اصولی طور سے بھی ایسے مواقع میں اہل عرف و لغت کے متعارف و عام معنی کو ترجیح دیتے تھے حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی رائے یہ بھی ہے کہ نبی کریم اللہ علیہ وسلم کی محبت آپ کے صرف اوصاف ہدایت اور اخلاق فاضلہ وغیرہ کے سبب نہیں بلکہ آپ کی ذات اقدس کی وجہ سے بھی ہونی چاہئے۔

لہذا آپ اپنی ذات مبارکہ طیبہ کے سبب بھی محبوب ہیں اور اپنے اوصاف حسنہ ملکات فاضلہ اور اخلاق کاملہ کی وجہ سے بھی۔
صلی اللہ علیہ وسلم بعد وکل ذرة الف الف مرة۔

باب حلاوة الايمان ”حلاوت ایمان کے بیان میں“

۱۵ - حدثنا محمد بن المثنی قال ثنا عبد الوهاب الثقفي قال ثنا ايوب عن ابي قلابه عن انس عن النبي

صلی اللہ علیہ وسلم قال: ثلاث من كن فيه وجدا حلاوة الايمان ان يكون الله ورسوله احب اليه مما سوا

هما وان يحب المرء لا يحبه الا الله وان يكره ان يعود في الكفر كما يكره ان يقذف في النار.

ترجمہ:- حضرت انس رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص میں تین باتیں ہوں گی وہ ایمان کی حلاوت پالے گا خدا اور رسول خدا اس کو تمام دوسری چیزوں سے زیادہ محبوب ہوں جس سے بھی محبت کرے خدا کے واسطے کرے کفر و شرک اختیار کرنے سے اس قدر متنفر و بیزار ہو جس قدر آگ میں ڈالے جانے سے دور اور متنفر ہو سکتا ہے۔

تشریح:- علماء نے لکھا ہے کہ حلاوت ایمان سے مراد یہ ہے کہ طاعات میں لذت محسوس ہو اور خدا اور رسول کی رضا مندی کے لئے بڑی سے بڑی تکالیف بھی گوارا ہوں حدیث میں تین چیزوں کا ذکر ہے ان میں سے پہلا نمبر یہ ہے کہ اللہ و رسول کی محبت دوسری سب چیزوں کی محبت پر غالب ہو۔ اللہ تعالیٰ کی محبت تو اس لئے کہ وہ رب الارباب اور منعم حقیقی ہے ساری نعمتیں اسی کے فضل و کرم سے وابستہ ہیں رسول

۱۔ کنیت ابو بکر نام ایوب بن ابی حمزہ السخنی ولادت 68-66ھ وفات ۱۳۱ھ مشہور زہاد کبار تابعین سے ہیں صحاح ستہ میں ان سے روایت ہیں تہذیب صفحہ ۱/۳۹۷ میں مفصل تذکرہ اور مناقب جلیلہ ذکر ہیں جامع المسایید صفحہ ۲۸۳/۲ میں لکھا کہ امام اعظمؒ نے بھی آپ کے روایت حدیث کی ہے حافظ عینی نے عمدۃ القاری میں لکھا کہ آپ سے آٹھ سو احادیث روایت کی گئی ہیں امام الحدیث حضرت شعبہؒ نے آپ کو سید الفقہاء کہا حماد بن زید نے اپنے سب شیوخ و معاصرین سے افضل اور زیادہ متبع سنت کہا دارقطنی نے حفاظ اثبات میں شمار کیا۔ ابن سعد نے ثقہ ثبت فی الحدیث جامع کثیر العلم حجت و عدل لکھا اتنے بڑے جلیل القدر محدث سے صرف ۸۸ روایت روایت ہوئیں اور کسی نے ان کو قلت روایت کا طعن نہیں دیا اور امام اعظمؒ سے ہزار ہا احادیث روایت ہوئیں تب بھی ان کو قلب روایت سے مطعون کیا گیا درحقیقت اس دور کے محدثین خصوصاً فقہاء محدثین سب ہی روایت میں نہایت محتاط تھے۔

کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت اس لئے کہ روحانی انعامات و علوم الہیہ کیلئے وہی واسطہ ہیں۔

دوسری چیز یہ ہے کہ ان دونوں محبوب سے جو نعمتیں حاصل ہوئیں ان میں سے سب سے زیادہ عزیز ترین دولت ایمان کی دولت ہے اور ان کی سب سے زیادہ مبغوض چیز کفر و شرک ہے لہذا ایمان کی دولت کسی حالت میں بھی ہاتھ سے نہیں دی جاسکتی اور کفر و شرک کے ادنیٰ شائبہ سے بھی پوری بے زاری و نفرت ہونی ضروری ہے۔

تیسری چیز یہ ہے کہ دنیا کے مجازی محبوبوں کی محبت کا یہ حال ہے کہ ان سے ادنیٰ تعلق رکھنے والوں سے بھی محبت ہوا کرتی ہے تو پھر محبوب حقیقی سے محبت کا تقاضا یہ کیوں نہ ہوگا کہ اس سے محبت کرنے والوں سے تعلق رکھنے والوں سے محبت نہ ہو بلکہ ایک مومن قلعہ کے لئے اہل درجہ تو یہ ہے کہ جس سے بھی وہ محبت کرے یہی دیکھ کر کرے کہ وہ خدا سے بھی کچھ علاقہ و محبت رکھتا ہے۔ ایک حدیث میں ہے "من احب للہ وابغض للہ فقد استكمل الایمان" (جس نے خدا کے لئے محبت کی اور خدا کے لئے بغض کیا اس نے اپنا ایمان مکمل کر لیا) اس تشریح سے یہ بھی معلوم ہوا کہ پہلی دو چیزیں نہایت اہم ہیں اور تیسری چیز (حب للہ) مکملات ایمان میں سے ہے۔ واللہ اعلم۔

بحث و نظر: محدث عارف ابن ابی جرہ نے بجز الغفوس صفحہ ۲۵/۱ تا صفحہ ۲۸/۱ میں حدیث مذکور کے متعلقات پر بہت اچھی بحث کی ہے اس میں یہ بھی فرمایا کہ حلاوت ایمان کے بارے میں بحث ہوئی ہے کہ وہ امر محسوس ہے یا باطنی و معنوی بعض حضرات نے معنوی قرار دیا۔ یعنی جس میں وہ موجود ہوگی وہ ایمان میں پختہ اور احکام اسلامی کا پورا مطیع و متقاد ہوگا یہ فقہاء کی رائے ہے دوسرے حضرات نے اس کو محسوس چیز قرار دیا اور یہ سادات صوفیہ کی رائے ہے صاحب بجز نے لکھا ہے کہ میرے نزدیک حق و صواب بھی یہی رائے معلوم ہوتی ہے کیونکہ اس سے حدیث کا مطلب بغیر کسی تاویل کے سمجھ میں آتا ہے لیکن یہ بات ایسی ہے کہ اس کا ادراک و احساس وہی کر سکتے ہیں۔ جو خود بھی اس مرتبہ و مقام تک پہنچے ہوں لہذا ایسا دعویٰ کرنا موزوں نہیں کہ حدیث میں وہ مرتبہ و مقام مراد ہی نہیں ہے۔

واذا لم تر الہلال فسلم لاناس راوہ بالا بصار

(تو نے اگر خود چاند کو نہیں دیکھا تو ان لوگوں کی بات ہی مان لے جنہوں نے اپنی آنکھوں سے اس کو دیکھ لیا ہے) دوسرے یہ کہ سادات صوفیہ کی رائے کی تائید صحابہ و سلف اور اہل صلیحین کا طہین کے حالات سے بھی ہوتی ہے اور معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے حلاوت ایمان کو محسوس طریقہ پر حاصل کر لیا تھا۔ مثلاً

(۱) حضرت بلال رضی اللہ عنہ کا واقعہ کہ ان کو ایمان سے ہٹا کر کفر کی طرف لوٹانے کے لئے قسم قسم کی تکالیف دی گئیں مگر وہ براہِ صداقت کہتے رہے تو اس کے سوا اور کیا کہا جاسکتا ہے کہ عذاب و تکلیف کی سختی ایمان کی حلاوت کے ساتھ ایسی مل گئی تھی کہ حلاوت سختی پر غالب آ گئی تھی اسی لئے جب ان کی موت بھی اسی حالت میں آ گئی تو ان کے گھر کے آدمی تو داکر باہ (کیسی سخت مصیبت و بلا ہے) کہتے تھے اور وہ خود و اطراف باہ (کیسی خوشی و مسرت کا مقام ہے) کہہ رہے تھے پھر فرماتے تھے۔ خدا القی الاحبہ محمداً و حذیہ

(کل کو میں اپنے دوستوں سے ملوں گا محبوب دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کی ساری جماعت سے جا ملوں گا) گویا انہوں نے موت کی سختی کو لقاء سرور دو عالم و صحابہ کی حلاوت کے ساتھ ملا کر اس سختی کے احساس کو مغلوب کر دیا تھا۔ اور یہی حلاوت ایمان ہے۔

(۲) ایک صحابی اپنا گھوڑا باندھ کر نماز پڑھنے لگے ایک شخص آیا اور گھوڑا اکھول کر لے گیا انہوں نے نماز نہیں توڑی لوگوں نے کہا کہ آپ نے یہ کیا کیا؟ فرمایا کہ میں جس امر میں مشغول تھا وہ گھوڑے سے بہت زیادہ قیمتی تھا یہ بھی حلاوت ایمان ہی تھی۔

(۳) ایک حدیث میں ہے کہ کسی جہاد کے موقع پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دو شخصوں کی ڈیوٹی لگائی کہ رات کے وقت لشکر اسلام کی حفاظت کے لئے جاگ کر پہرہ دیں انہوں نے طے کیا کہ نوبت بہ نوبت ایک سو جائے اور دوسرا جاگتا رہے اور جاگنے والا نماز کی نیت باندھ کر کھڑا

ہو گیا دشمن کے جاسوس ادھر آٹکے اور دیکھا کہ ایک سو رہا ہے دوسرا نماز میں مشغول ہے پہلے نماز والے کا خاتمہ کر دیا جائے چنانچہ اپنی کمان کھینچ کر اس پر تیر برسانا شروع کر دیئے باوجود اس کے وہ صحابی نماز میں مشغول رہے اور زخموں کی کوئی پروا نہ کی۔ جب سارے بدن سے گرم خون بہہ کر سونے والے صحابی تک گیا تو وہ اٹھ بیٹھے اور نماز والے صحابی نے بھی نماز توڑ کر دشمن کی طرف توجہ کی اور کہا کہ اگر لشکر اسلام کی حفاظت کا خیال نہ آتا تو میں اب بھی اپنی نماز نہ توڑتا یہ بھی حلاوت ایمان ہی نہ تھی تو اور کیا تھا۔ اور اس طرح کے واقعات سے تاریخ اسلام بھری پڑی ہے۔

شیخ ابوالعباس اسکندرانی کا ارشاد

صاحب بھجہ کی طرح عارف کبیر ابوالعباس تاج الدین ابن عطاء اللہ اسکندرانی نے بھی لکھا کہ اس حدیث میں اس امر کی طرف اشارہ ہے کہ جو قلوب تندرست ہیں یعنی غفلت و خواہشات نفسانیہ وغیرہ کے امراض سے محفوظ ہیں وہ روحانی لذتوں سے لطف اندوز ہوتے ہیں جس طرح ایک صحت مند آدمی کھانوں کے صحیح ذائقوں سے لطف اندوز ہوتا ہے اور مریض کو ہر اچھی چیز کا ذائقہ بھی کڑوا یا میٹھا معلوم ہوتا ہے حتیٰ کہ صفر کے مریض کو شہد جیسی میٹھی چیز بھی کڑوی معلوم ہوتی ہے۔

حضرت ابراہیم ادہم کا ارشاد

حضرت ابراہیم بن ادہم فرمایا کرتے تھے کہ ہمیں خدا کے ذکر و اطاعت میں وہ لذت حاصل ہے کہ اگر شاہان دنیا کو اس کا علم ہو جائے تو ہم پر لشکر کشی کر کے اس کو چھین لینے کی سعی کریں۔

حضرت جنید رحمہ اللہ کا ارشاد

حضرت جنید رحمۃ اللہ کا قول ہے ”اہل اللیل فی لیلمہ الذمین اہل الہوی فی ہواہم“ یعنی دنیا والوں کو کسی لہو و لعب اور بڑے سے بڑے قیش میں وہ لذت و سرور نہیں مل سکتا جو شب خیز لوگوں کو رات کی عبادات و ذکر الہی میں ملتا ہے۔

شیخ اسکندرانی کا بقیہ ارشاد

ابن عطاء نے یہ بھی فرمایا کہ جو لوگ خدائے تعالیٰ کو رب حقیقی مان کر اس کے احکام کے پوری طرح مطیع و منقاد ہو جاتے ہیں وہی حقیقت میں عیش کی لذت اور تنویر کی راحت محسوس کرتے ہیں اور خدا ان سے راضی ہو کر ان پر دنیا میں بھی انعامات و اکرامات کی بارش فرماتا ہے ایسے لوگوں کے قلوب امراض روحانی سے محفوظ رہتے ہیں جس کی وجہ سے ان کا ادراک صحیح اور ذوق سلیم رہتا ہے اور وہ پوری طرح ایمان کا ذائقہ اور حلاوت حاصل کر لیتے ہیں۔ (فتح الملہم من الموابہ شرح صفحہ ۱/۲۷)

صاحب بھجہ الخفوس وغیرہ کی مذکورہ بالا تحقیق بہت اونچی ہے مگر جو واقعات و شواہد انہوں نے بیان فرمائے ہیں وہ جس طرح حلاوت محسوس کی دلیل بن سکتے ہیں حلاوت معنویہ کی بھی بن سکتے ہیں اور روحانی امور میں معنوی حلاوت ہی زیادہ رائج معلوم ہوتی ہے۔ واللہ اعلم۔ علامہ نووی نے شرح بخاری میں لکھا ہے کہ علماء کے نزدیک حلاوت سے مراد طاعات کو لذت و محبوب سمجھنا خدا اور رسول کے راستہ میں تکالیف و مصائب کو بخوشی برداشت کرنا اور ان کو دنیاوی مرغوبات پر ترجیح دینا ہے (شرح البخاری صفحہ ۱۳۹)

دوسری اہم بات یہ ہے کہ امام بخاری نے اس حدیث کے استعارہ سے زیادہ نقصان ایمان پر استدلال کرنا چاہا ہے (کما اشار الیہ شیخنا الانور) لیکن حلاوت کا لفظ خود بخارا ہے کہ اس حدیث میں ارکان و اجزاء ایمان کا بیان مقصود نہیں بلکہ مکملات ایمان کی تفصیل مقصود ہے اسی لئے جو چیزیں اس میں بیان ہوئیں وہ سب ایک درجے کی نہیں اور غالباً اسی طرف علامہ قسطلانی نے اشارہ کیا ہے انہوں نے لکھا کہ:-

هذا (باب حلاوة الايمان) والمراد ان الحلاوة من ثمراته فهي اصل زائد عليه“ (مراد یہ ہے کہ حلاوت ایمان کے ثمرات میں سے ہے لہذا وہ اس کے لئے بطور اصل زائد ہے) یعنی جس طرح ایمان کو قوت و استحکام پہنچانے والے اور اس کی تکمیل کرنے والے اور بہت سے امور ہیں ان تین باتوں سے بھی ایمان میں کمال بطور اختلاہ از طاعات پیدا ہوتا ہے۔ اس کے علاوہ ایمان کے زیادہ و نقص پر ہم پہلے بہت کچھ لکھ آئے ہیں جو کافی و شافی ہے واللہ الحمد۔

علمی فائدہ

عود کا صلہ عموماً لی ہوتا ہے اس حدیث میں فی کیوں آیا ہے؟ اس کا جواب علامہ کرمانی اور حافظ ابن حجر نے یہ دیا ہے کہ عود متضمن ہے معنی استقرار کو گویا ”ان يعود مستقر الیہ“ کہا گیا ہے مگر امام عربیت حافظ یحییٰ نے اس امر پر اعتراض کیا اور فرمایا کہ یہ بے ضرورت تاویل بعید ہے پھر فرمایا کہ یہاں فی بمعنی الی ہی ہے جس طرح دوسری آیت اولعود فی ملتنا واللہ درہ۔

اشکال و جواب

اس حدیث میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے معا سوا معا فرمایا حالانکہ ایک خطبہ پڑھنے والے پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نکیر فرمائی تھی جس نے ومن بعضہما فقد غویٰ کہا تھا اگر ایک کلمہ میں دونوں کو جمع کرنا ناپسند تھا تو اس کو خود کیوں اختیار فرمایا؟ اس کے کئی جواب دیئے گئے ہیں جو حافظ یحییٰ نے نقل فرمائے ہیں۔

- (۱) حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے محبت میں جمع فرمایا ہے جس کا مقصد یہ ہے کہ دونوں کی محبت ضروری ہے ایک کی کافی نہیں اور معصیت والی صورت میں منع فرمایا کیونکہ تا فرمائی صرف ایک کی بھی معتر ہے یہ جواب قاضی عیاض کا ہے۔
- (۲) حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دوسرے کو اس لئے منع فرمایا کہ اس سے یہ وہم ہو سکتا ہے کہ کہنے والا دونوں کو ایک مرتبہ میں سمجھتا ہے مگر خود رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں چونکہ ایسا وہم نہیں ہو سکتا اس لئے آپ کے جمع فرمانے میں کوئی مضائقہ نہیں پس یہ آپ کے خصائص سے ہوا۔
- (۳) خطبہ کا مقام ایضاح و تفسیر کا ہوتا ہے اس لئے جمع و اختصار کو ناپسند فرمایا اور احادیث میں بیان حکم کے موقع پر اختصار موزوں ہے تاکہ اس کو مختصر ہونے کی وجہ سے سہولت یاد کر لیا جائے چنانچہ سنن ابی داؤد وغیرہ کی حدیث میں جمع کے ساتھ وارد ہے۔

من یطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصهما فلا يضر الانفس۔

- (۴) حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خطیب کو افراد کا حکم اس لئے دیا کہ وہ مقام حق تعالیٰ کا ذکر مستحلاً الگ کر کے زیادہ سے زیادہ تعظیم کے اظہار کا تھا یہ جواب اصولیوں کا ہے (عمدة القاری صفحہ ۱۷۵)

- (۵) ہمارے حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کو یہ جواب پسند تھا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خطیب کو بطور تادیب و تہذیب روکا تھا جس طرح قرآن مجید میں ”لا تقو لوا داعنا“ ادب و تہذیب سکھانے کے لئے فرمایا گیا ہے اس جواب سے ایک زیادہ معتدل صورت بن جاتی ہے جو قرآن و سنت سے زیادہ موافق ہے۔ واللہ اعلم

باب

علامة الايمان حب الانصار۔ (انصار کی محبت علامت ایمان ہے)

۱۶. حدثنا ابو الوليد قال لنا شعبه قال اخبرني عبيد الله بن جبير قال سمعت انس بن مالك عن النبي صلى

الله عليه وسلم قال آية الايمان حب الانصار وآية نفاق بغض الانصار

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ انصار کی محبت ایمان کی علامت ہے اور انصار سے بغض نفاق کی علامت ہے۔

تشریح:۔ پہلے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے مطلق محبت کی فضیلت کا ذکر کیا تھا جو خدا کے لئے ہر ایک کے ساتھ ہو سکتی ہے اب ایک خاص گروہ کی محبت کا ذکر لائے اور ان میں سے بھی انصار کو منتخب کیا جن کی محبت نظر شارع علیہ السلام میں ایمان کی علامت ہے۔ اور ابتدا سے ترتیب اس طرح ہے کہ پہلے ایمان کا ذکر ہوا پھر اس کی حلاوت کا بیان ہوا اور اب اس کی علامت بتلا رہے ہیں۔

حضرت شاہ صاحبؒ کی رائے

ہمارے حضرت شاہ صاحب قدس سرہ کا قرآن و حدیث کو سمجھنے کا ایک خاص طرز تھا اور وہ فرمایا کرتے تھے کہ فلاں حدیث کا مضمون فلاں آیت سے مستحب ہے یا فلاں حدیث فلاں آیت کے مضمون کی تشریح ہے وغیرہ حضرت کا یہ طرز تحقیق نہایت گر انداز تھا اسی لئے حضرت علامہ عثمانی فرمایا کرتے تھے کہ ہماری بہت بڑی کوشش ہوئی تو ہم کتابوں کا مطالعہ کر کے مسائل کی تحقیق کر لیں مگر حضرت شاہ صاحبؒ کی رسائی مسائل کی ارواح تک تھی جو ہمارے بس کی بات نہیں۔ و فوق کل ذی علم علیم۔

یہ حضرت عثمانی کا ارشاد تھا جو وسعت مطالعہ اور علم و فضل خدا داد کے لحاظ سے اپنے زمانے کے فرد بے مثال تھے۔ معنا اللہ بعلمہ النافعہ۔ حضرت شاہ صاحبؒ نے اس حدیث الباب کے بارے میں فرمایا کہ اس کا ماخذ قرآن مجید کی آیت ”والذین تبوءوا الدار والايمان“ ہے یعنی حق تعالیٰ نے سورہ حشر کی ان آیات میں انصار کے فضل و شرف، کرم و جود حب و ایثار وغیرہ اوصاف کا بیان فرمایا ہے اور یہ وصف بھی خاص طور سے بیان فرمایا کہ جنہوں نے مہاجرین کی آمد مدینہ منورہ سے پہلے مدینہ طیبہ اور ایمان کو اپنا گھر بنا لیا تھا مدینہ طیبہ کو گھر بنانا تو ظاہر ہے مگر ایمان کو گھر بنانے کا مطلب یہ ہے کہ جس طرح گھر میں بیٹھ کر آدمی اس میں محفوظ ہوتا ہے اسی طرح انصار ایمان کے گھرے اور احاطہ میں آچکے تھے ایمان بطور ظرف تھا اور وہ مطروف تھے ایمان کے درود یواران کے چاروں طرف تھے اور وہ ان کے بیچ میں بیٹھے ہوئے تھے جس طرح اہل جنت کا حال مذکور ہے ”ان المتقين في جنات ونهر في مقعد صدق عند مليك مقتدر“۔

(متقین جنّتوں اور نہروں میں سچائی کے گھر میں سب سے بڑے با اقتدار بادشاہ کے قرب سے سرفراز ہوں گے) اس سے پہلے ہجرین کفار و مشرکین کے لئے فرمایا تھا کہ وہ گمراہی اور آگ کی لپٹوں میں گھرے ہوں گے گویا جرم کفر و شرک کی سزا آخرت میں یہ ہوگی کہ ان کی دنیا کی گمراہی و طغیان و عصیان وہاں ان کو آگ کی لپٹوں کی شکل میں مجسّد ہو کر محصور کئے ہوگی اور چونکہ متقین نے سچائی اختیار کی تھی تو آخرت میں وہ ایمان و ہدایت کی سچائی مجسّد ہو کر مقعد صدق بن جائے گی۔ کیونکہ یہاں جتنی چیزیں مستور ہیں مثلاً معانی و اعراض وہ سب آخرت میں مجسّد و محسوس ہو جائیں گی۔

یہاں سے یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ مومن کا گھر ایمان و ایمانیات ہے وہ ان کے حصار میں رہ کر کفر و شرک کے حملوں سے محفوظ رہتا ہے اور اعمال صالحہ باہر سے اس گھر کی حفاظت بطور قلعہ اور اس کی خندقوں وغیرہ کے کرتے ہیں اعمال صالحہ کے قلعہ میں محصور ہو کر ایک مومن فتن و فجور اور معاصی کی یلغار سے محفوظ رہتا ہے۔

حضرت شاہ صاحبؒ کی نکتہ رسی

خیال کیجئے کہ حضرت شاہ صاحبؒ کی دور رس نظر نے کتنی اونچی بات کا کھوج لگایا۔ جس سے ایمان و کفر اور عمل صالح و معاصی کی صحیح پوزیشن واضح ہو گئی اور فی ضلال و سحر اور تبوء الدار والايمان کی بہترین تفسیر بھی بغیر کسی تاویل بعید کے سمجھ میں آ گئی اور یہاں اس

حدیث میں انصار کی محبت کو علامت ایمان فرمانے کی وجہ بھی روشن ہوگئی ایک تو یہ کہ سب سے پہلے مدینہ طیبہ سے مکہ معظمہ جا کر اسلام سے مشرف ہونے والے یہ لوگ تھے جس کی تفصیل آگے آتی ہے) پھر ان کا ایمان و اسلام بھی کامل و مکمل اور تقلیدی تھا کہ سب مسلمانوں کا ایمان اس شان کا ہونا چاہئے ان کے ایمان کی قیمت اتنی زیادہ قرار دی گئی کہ مہاجرین کو ان کی محبت کی ترغیب دی گئی۔ حالانکہ مہاجرین کے درجات خود اپنی جگہ نہایت بلند تھے ان کے مستحکم ایمان اور عظیم الشان قربانیوں کی مثال نہیں مل سکتی اور صرف ہجرت ہی بہت بڑی فضیلت ہے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ہجرت (کی فضیلت) نہ ہوتی تو میں اپنا شمار انصار میں کرتا (بخاری) بلکہ اگر زیادہ گہری نظر سے دیکھا جائے تو انصار کی محبت وغیرہ کی ترغیب سے مقصد بھی ان کے فضائل کو نمایاں کرنا اس لئے ہے کہ ان کے فضائل حضرات مہاجرین کے فضائل و مناقب کے مقابلے نظروں سے اوجھل ہو رہے تھے دوسرے یہ کہ مہاجرین میں اکثر حضرات رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل قرابت تھے ان سے محبت آپ کی قرابت کے سبب بھی ہر مسلمان کو فطری طور سے تھی لیکن انصار مدینہ بظاہر اجانب تھے ان کی محبت سے ذہن غافل ہو سکتا تھا اس لئے تعبیر فرمادی کہ ان کی محبت بھی اس لحاظ سے فطری ہونی چاہئے کہ انہوں نے بھی اہل بیت کا مقام حاصل کر لیا تھا۔ "والذین یتوبوا الی اللہ والایمان یعنی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے "ایمانی گھر" کی نسبت سے جس طرح مہاجرین آپ کے اہل بیت ہیں ایسے ہی انصار بھی ہیں۔ اس کے بعد اسی روحانی و ایمانی رشتہ سے سارے مومنین و متعین حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل بیت ہیں اور ایک حدیث میں ایک ایسا مضمون بھی ہے کہ ہر تقی و تقی مسلمان میری آل میں داخل ہے۔

النبی اولی بالعمومین من انفسہم وازواجه امہاتہم و فی قراءۃ و جواب لہم۔ واللہ اعلم و علمہ الم و احکم۔

انصار مدینہ کے حالات

انصار کا اصل وطن مدینہ طیبہ نہ تھا بلکہ وہ سہا کی بستیوں میں یمن کے علاقہ میں رہتے تھے جب سہا پر تباہی آئی تو ایک کامنہ نے اطلاع دی کہ ان بستیوں پر جلد ہی خدا کا عذاب آنے والا ہے جو اس سے بچنا چاہے یہاں سے نکل جائے چنانچہ قبیلہ سہا کے لوگ اور بنو قیلہ (انصار مدینہ کے باپاؤ اجداد) ادھر ادھر منتشر ہو گئے کچھ لوگ شام چلے گئے اور بنو قیلہ کے دو قبیلے اوس و خزرج مدینہ طیبہ میں آکر مقیم ہو گئے۔

اس وقت مدینہ طیبہ میں یہود کا تسلط تھا ان میں تین قبیلے بڑے تھے بنو قیلعاق، بنو نضیر اور بنو قریظہ بنو قیلعاق سب سے بہادر تھے لوہاری کا پیشہ کرتے تھے یہودیوں نے اوس و خزرج کو اس شرط پر اقامت مدینہ کی اجازت دی کہ جب کسی کے یہاں شادی ہوگی اسے سب سے پہلی رات میں دلہن کو ہمارے یہاں بھیجنا پڑے گا ان لوگوں نے مجبوری میں اس شرط کو قبول کر لیا مگر خدا کو ان کی حفاظت منظور تھی جس کی صورت یہ ہوئی کہ جب شادی ہوئی تو وہ شادی شدہ لڑکی منہ کھول کر سارے مجمع کے سامنے آگئی مجمع میں جو اعزہ و اقرباء موجود تھے انہوں نے اس کو بے حجابی پر عار دلائی تو اس نے کہا کہ مجھ سے پہلے تمہیں بے غیرتی کا ماتم کرنا چاہئے کہ مجھے غیر شوہر کے پاس بھیجنے پر راضی ہو۔

اس پر ان لوگوں کی غیرت و حمیت کو بھی جوش آیا اور تہیہ کر لیا کہ اس ذلت کو ہرگز گوارہ نہیں کریں گے اور ضرورت ہوئی تو یہود مدینہ سے جنگ بھی کریں گے جنگ کی تیاری کی اور خدا کے بھروسہ پر وہ لوگ یہود سے بھڑ گئے اور خدا نے ان کو یہود پر غالب کر دیا اس کے بعد یہود مدینہ اوس و خزرج سے کہا کرتے تھے کہ نبی آخر الزماں کے ظہور پر ہم تمہاری ان حرکات کا جواب دیں گے اوس و خزرج کو بھی ان کی اس بات سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری کی امید ہوگئی تھی پھر موسم حج پر جو لوگ مکہ معظمہ جاتے تھے ان سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ظہور کی بھی خبریں آنی شروع ہو گئیں اور ان لوگوں نے ارادہ کر لیا کہ ہم یہود سے بھی پہلے نبی آخر الزماں پر ایمان لائیں گے۔

اوس و خزرج میں سے پہلا قافلہ موسم حج پر مکہ معظمہ پہنچا اور منیٰ میں جمرہ عقبہ کے مقام پر ٹھہرا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تبلیغ اسلام کے

لئے ان کے پاس تشریف لے گئے انہوں نے کہا کہ ہمارے چند آدمی باہر گئے ہیں ہم ان سے مشورہ کر لیں گے آپ شب کو تشریف لائیں مشورہ میں ملے پایا کہ یہ وہی پیغمبر آخرا زمان معلوم ہوتے ہیں جن کے ساتھ مل کر یہود ہمیں استیصال کی دھمکیاں دیا کرتے تھے اس لئے موقع غنیمت ہے ہمیں ان کی بات قبول کر لینی چاہئے پھر جب آپ رات میں تشریف لے گئے تو ان بارہ آدمیوں نے دعوت اسلام قبول کر لی اس رات کو لیلۃ العقبہ کہا جاتا ہے اور اس مقام حجرہ عقبہ پر انصار سے دو بیعتیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی ہیں۔ ایک یہی ہے کہ جو اسلام کی سب سے پہلی بیعت ہے دوسری بیعت انصار سے اگلے سال لی ہے جس میں ستر انصاری تھے انصار میں سے جن لوگوں نے پہلے بیعت کی اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی نصرت کا عہد کیا وہ ”نقباء الانصار“ کہلائے گئے کیونکہ نقیب قوم کے ناظر نگران و سردار کو کہتے ہیں۔

ایک انصاری جنتی کا واقعہ

حافظ ابن کثیرؒ اپنی تفسیر میں والدین نبوء والدار الايمان الاية کے ذیل میں ایک حدیث بروایت امام احمدؒ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے نقل کرتے ہیں ہم لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بیٹھے تھے آپ نے فرمایا کہ ابھی تمہارے پاس ایک شخص اہل جنت میں سے آئے گا اتنے میں ایک انصاری آئے جن کی ریش مبارک سے وضو کے قطرات گر رہے تھے اور انہوں نے اپنے دونوں چہل اپنے بائیں ہاتھ میں لٹکا رکھے تھے اگلے روز بھی آپ نے اسی طرح فرمایا اور شخص نے کور اسی شان سے حاضر مجلس ہوئے تیسرے دن بھی آپ نے اسی طرح فرمایا اور وہ اسی طرح آئے جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم مجلس سے تشریف لے گئے تو حضرت عبداللہ ابن عمرو بن العاص ان انصاری کے ساتھ ہوئے اور کہا کہ میرا باپ سے کچھ جھگڑا ہو گیا اور میں نے قسم کھالی ہے کہ تین دن تک ان کے پاس نہ جاؤں گا اگر آپ مناسب سمجھیں تو اتنے وقت کے لئے مجھے اپنے پاس ٹھہرائیں۔ انصاری نے فرمایا بہت اچھا!

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ حضرت عبداللہ کا بیان ہے کہ وہ تین رات ان انصاری کے پاس رہے (تاکہ ان کی شب و روز کی پوری زندگی کا مطالعہ کریں) دیکھا کہ کسی رات میں بھی اٹھ کر عبادات نہیں کی بجز اس کے کہ رات کو جس وقت بھی نیند سے بیدار ہوتے تو اپنے بستر پر کروٹ بدلتے ہوئے خدا کا ذکر و تکبیر ضرور کرتے حتیٰ کہ صبح کی نماز کے لئے اٹھ بیٹھتے تھے دوسرے یہ کہ کبھی میں نے ان کو سوائے خیر کے کوئی بات کہتے نہیں سنا جب تینوں راتیں گزر گئیں اور مجھے ان کے اعمال شبانہ روز کی کوئی وقعت محسوس نہ ہوئی تو مجھے ان سے کہنا پڑا کہ بھائی واقعہ یہ ہے کہ میرا باپ سے کوئی جھگڑا نہیں ہوا نہ میں نے ان کو چھوڑا میں نے چونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے تین بار سنا تھا کہ ایک جنتی شخص آ رہا ہے اور تینوں دن آپ ہی آئے اس لئے ارادہ کیا کہ آپ کے پاس رہ کر دیکھوں کیا عمل کرتے ہیں تو میں نے کوئی بہت بڑا عمل آپ کا نہیں دیکھا اب آپ ہی بتلائیے کہ اس مرتبے کو کس طرح پہنچے؟ (کہ دنیا ہی میں جنتی ہونے کی بشارت مل گئی انصاری نے فرمایا کہ عمل تو میرا اتنا ہی ہے جو آپ نے دیکھا میں یہ سن کر لوٹ پڑا تو انہوں نے بلایا اور پھر کہا کہ عمل تو اتنا ہی ہے جو آپ نے دیکھا البتہ اتنی بات اور ہے کہ میں اپنے دل میں کسی مسلمان کی طرف سے کھوٹ کی بات (کیونکہ عداوت وغیرہ) نہیں رکھتا اور نہ کسی کو اچھے حال میں دیکھ کر حسد کرتا ہوں حضرت عبداللہ نے فرمایا کہ بس یہی وہ بات ہے جس سے آپ اس مرتبہ پر پہنچے ہیں اور یہ وہ بات ہے جو ہر شخص کی طاقت و وسعت سے باہر ہے۔

ایں سعادت بزور بازو نیست تا نہ بخشد خدائے بخشندہ

غرض انصار مدینہ کے اسی قسم کے باطنی اخلاق اور کمال ایمان کے اوصاف تھے اور ان کی ابتداء اسلام کی بے نظیر خدمات تھیں جن کی وجہ سے ان کی محبت ایمان کی علامت قرار پائی اور ان سے بغض رکھنا نفاق کی نشانی ٹھہرائی گئی۔ اللہم اجعلنا معهم ومع من اجبہم برحمتک وفضلک۔

باب (۷۱) حدثنا ابو الیمان قال حدثنا شعيب عن الزهري قال اخبرني ابو ادريس عائداً عن عبد الله بن عباد بن الصامت وكان شهد بدرا وهو احد النقباء ليلة العقبة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وحوله عصاة من اصحابه بايعوني على ان لا تشركوا بالله شيئا ولا تنزفوا ولا تسرقوا ولا تقتلوا اولادكم ولا تاتوا بهتان فتفرونه بين ايديكم وارجلكم ولا تعصوا لي معروف فمن وفي منكم فاجره على الله ومن اصاب من ذلك شيئا فعوقب في الدنيا فهو كفارة له ومن اصاب من ذلك شيئا لم ستره الله فهو الى الله ان شاء عفا عنه وان شاء عاقبه فبايعناه على ذلك.

ترجمہ: حضرت عباد بن صامت جو بدر کی لڑائی میں شریک تھے اور لیلۃ العقبہ کے نقیبوں میں سے تھے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس وقت جب آپ کے گرد صحابہ کی ایک جماعت موجود تھی یہ فرمایا کہ مجھ سے بیعت کرو اس بات پر کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرو گے چوری نہیں کرو گے زنا نہیں کرو گے اپنی نسل کشی نہ کرو گے اور نہ عدا کوئی بہتان باندھو گے اور کسی اچھی بات میں (خدا کی) نافرمانی نہ کرو گے جو کوئی تم میں (اس عہد کو) پورا کرے گا تو اس کا اجر اللہ کے ذمہ ہے اور جو ان (بری باتوں) میں سے کسی میں مبتلا ہو جائے اور اسے دنیا میں سزا دے دی گئی تو یہ سزا اس کے (گناہوں) کے لیے کفارہ ہو جائے گی۔ اور جو کوئی ان میں سے کسی بات میں مبتلا ہو گیا اور اللہ نے اس (گناہ) کو چھپا لیا تو وہ (معاملہ) اللہ کے سپرد ہے اگر چاہے معاف کر دے اور اگر چاہے سزا دے دے (عبادہ کہتے ہیں کہ) پھر ہم سب نے ان (سب باتوں پر) آپ سے بیعت کر لی۔

تشریح: یہاں امام بخاری نے صرف باب کا لفظ لکھا اور کوئی ترجمہ یا عنوان قائم نہیں کیا جس کی وجہ اکثر شارحین بخاری نے یہ لکھی ہے کہ اس باب کی حدیث باب سابق سے ہی متعلق ہے گویا اس کا تہہ ہے کیونکہ اس میں انصار کی وجہ تسمیہ اور وجہ فضیلت ظاہر کی گئی ہے پہلے وہ بنو قیلہ کہلاتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو ”انصار“ کا لقب مرحمت فرمایا اور ان کے دینی فضائل کی وجہ سے ان کی محبت کو ایمان کی علامت فرمایا اس حدیث میں انصار کہلانے کی وجہ اور فضیلت کا بھی اظہار ہے کہ مکہ معظمہ کی زندگی میں (ایسے وقت کہ تقریباً سارے اہل مکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت اسلام کے سخت مخالفت کر رہے تھے اور حضور کو اور آپ کے ساتھیوں کو طرح طرح کی ایذائیں دے رہے تھے) انصار کا پہلا قافلہ حج کے موسم میں مکہ معظمہ پہنچتا ہے اور منیٰ میں حجرہ عقبہ کے پاس جہاں حاجی ۱۰؍ ۱۱؍ ۱۲ ذی الحجہ کو رومی جمار کرتے ہیں۔ قیام کیا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک پر اسلام و نصرت اسلام کے لئے بیعت کی۔

اس حدیث کی روایت کرنے والے بھی ایک جلیل القدر صحابی انصاری حضرت عباد بن صامت رضی اللہ عنہ ہیں جو لیلۃ العقبہ کی اس پہلی بیعت میں بھی شریک تھے اور اگلے سال دوسری بیعت میں بھی شریک ہوئے جس میں ستر (۷۰) انصار نے مدینہ طیبہ سے آ کر اسی مقام پر بیعت کی تھی اس کے علاوہ بدر احد بیعت رضوان اور تمام غزوات میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہے امام اوزاعی نے فرمایا کہ سب سے پہلے فلسطین کے قاضی بھی عبادہ ہی تھے ۲۷ سال کی عمر میں ۳۳ھ میں وفات پائی آپ سے ۱۸۱ حدیثیں مروی ہیں امام بخاری نے آپ سے ۹۸ حدیث روایت کی ہیں۔

اس حدیث کی روایت کرنے والے سب شامی ہیں اور اس ایک ہی حدیث میں تحدیث اخبار اور معنی تینوں صورتیں روایت حدیث کی جمع ہیں اس میں ایک قاضی کی روایت دوسرے قاضی سے ہے ابو ادريس بھی قاضی تھے۔ ایک صحابی نے دوسرے صحابی سے روایت کی ہے کیونکہ ابو ادريس بھی صحابی ہیں۔

بحث و نظر: اس حدیث میں احکام اسلام پر بیعت فرما کر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بھی فرمایا کہ جو شخص سارے احکام کی پابندی کرے وہ پورے اجر کا مستحق ہے جو معاصی کا مرتکب ہوا اور دنیا میں عقاب کی زد میں بھی آ گیا تو وہ عقاب اس کے لیے معاصی کا کفارہ ہو گیا

اور جو یہاں اس سے نہ گیا تو اس کا معاملہ خدا کے سپرد ہے چاہے کا بخش دے گا چاہے کا عقاب دے گا۔

اس وضاحت سے خود رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہی ارجاء سنت کی حقیقت ثابت فرمادی اور بعینہ یہی ارشاد ہے حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ اور ان کے تابعین اور دوسرے سلف و خلف کا بھی 'حس پر امام بخاری نے خاص طور سے امام صاحب کو مطعون کیا کہ وہ تو مرجئی تھے وغیرہ اور قرآن مجید میں تو وآخرون مرجون لا مرأیہ اما بعد بہم و اما یتوب علیہم (توبہ) میں تو ارجاء کا لفظ ہی ذکر فرمایا دیا اب ظاہر ہے کہ خدا کے نزدیک مرتکب معاصی تو مرجون ہیں ان کے لیے یہی خدا کا فیصلہ تلانے والے مرجئی ہیں۔ تو جس امر کی اجازت خود اللہ تعالیٰ دیں اور ابھی رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد سے بھی وہی بات نکلی پھر ان کے اتباع میں اگر امام صاحب وغیرہ نے بعینہ یہی بات کہی تو ان کو بطور طعن و طنز مرجئی کہنا کس طرح درست ہو سکتا ہے؟ ہاں! ارجاء بدعت ضرور بدعت ہے اور اس سے امام صاحب خود ہی بری و جزار ہیں اگر اس معنی سے ان کو مرجئی کہا جائے تو یہ ظلم فوق ظلم ہے۔

حدود کفارہ ہیں یا نہیں؟

اس حدیث میں جو عقوبت کو کفارہ معاصی فرمایا گیا ہے اس کی وجہ سے یہ بحث بھی چھڑ گئی ہے کہ حدود کفارہ ہیں یا نہیں؟ کسی معصیت پر شرعی حد لگ جانے پر اگر وہ مجرم توبہ اور انابت الی اللہ بھی کرے تو اس جرم کے اثرات ظاہری و باطنی دنیوی و اخروی سب ختم ہو جاتے ہیں الغائب من الذنب کمن لا ذنب لہ اس صورت میں سب کا اتفاق ہے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ جرم کیا مثلاً زنا، سرقہ وغیرہ اور جرم ثابت ہونے پر حد لگ گئی لیکن توبہ یا توبہ کے کچھ آثار ظاہر نہ ہوئے تو کیا صرف حد لگنے سے بھی وہ پاک صاف ہو گیا یا نہیں؟ اس میں اختلاف ہے امام اعظم اور دیگر ائمہ احناف فرماتے ہیں کہ حد صرف دنیوی زجر و تنبیہ ہے دنیاوی اعتبار سے حد کا مقصد حاصل ہو گیا کہ اس کو تنبیہ ہو گئی اور دوسروں کو اس سے عبرت ملی اور اب اس کو دنیا والے۔ زانی یا سارق کہہ کر پکار بھی نہیں سکتے لیکن آخرت کا مواخذہ ختم کرنے اور پوری طرح پاک صاف کرنے والی چیز توبہ ہے و من لم یتب فلا لنک ہم الظالمون (حجرات) غرض احناف کے نزدیک بغیر توبہ کے صرف حد کافی نہیں۔ خصوصاً جب کہ جرائم پیشہ لوگ یا عادی مجرم ہمیشہ زنا، سرقہ، شرب خمر وغیرہ کے عادی ہوتے ہیں اور ان پر حد بھی لگتی رہتی ہے کیونکہ وہ صحیح معنی میں دل و زبان سے توبہ نہیں کرتے اس کے برعکس شوافع کی رائے یہ ہے کہ حد سے گناہ بالکل دھل جاتا ہے توبہ کرے یا نہ کرے یہ حد ہی اس کے لیے توبہ کا قائم مقام ہے امام بخاری کی رائے بھی شوافع کے ساتھ ہے چنانچہ کتاب الحدود میں ایک باب "الحدود کفارہ" صفحہ ۱۰۰۳ میں آئے گا اور وہاں امام بخاری نے یہی عبادہ والی حدیث پیش کی ہے ہم اس بحث کو مکمل طور پر انشاء اللہ تعالیٰ اسی مقام پر لکھیں گے اور بتلائیں گے کہ قرآن حدیث اور علم و عقل کی روشنی میں ائمہ حنفیہ کا مسلک نہایت قوی ہے یہاں مختصر حضرت شاہ صاحب کی تحقیق عرض ہے کہ قرآن مجید میں کہیں بھی حدود کو کفارہ نہیں کہا گیا بلکہ آیت السارق و السالۃ فالطعوا اید یہما الآیۃ میں تو تفصیل کے ساتھ فرمایا گیا کہ قطع ید بطور سزاء ہے اس کے بعد اگر وہ توبہ کرے گا اور اپنی حالت کی اصلاح کر لے گا (جو توبہ ہی کا جزو ہے) تو اللہ تعالیٰ معاف فرمادیں گے۔ عموماً چونکہ حدود کے ضمن میں توبہ ہوتی ہے خصوصاً صحابہ کرام کے حالات سے بھی یہی بات ثابت ہوتی ہے اس لیے بعض احادیث میں حدود کا مطلقاً کفارہ ہونا بیان ہوا ہے۔

حضرت معاذ رضی اللہ عنہ اور امراۃ عامہ یہ کا بار بار اپنے جرم کا اقرار اور حد جرم کو بخوشی قبول کرنا ان کی جی توبہ کو ظاہر کرتا ہے حضرت شاہ رحمہ اللہ حقیقت میں توبہ تین چیزوں کا مجموعہ ہے۔ انہم (کہ اپنے گناہوں پر توبہ ہو جائے اور سمجھے کہ مجھ سے خدا کی نافرمانی ہوئی) اطلاق (کہ اس گناہ کو ترک کر دے) عزم علی التکرار (کہ آئندہ اس معصیت کو ترک کرنے کا عزم اور پختہ ارادہ کرے)

۱۔ حضرت معاذ سلمی رضی اللہ عنہ نے خود حاضر ہو کر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ مجھ سے زنا کا جرم ہو گیا ہے آپ نے بار بار ان کو ٹالا کوئی شک و شبہ کی بات نہ ہے مگر وہ برابر اقرار کرتے رہے تب ان کو دم کیا گیا اس کے بعد کچھ لوگوں نے کہا کہ معاذ پر باد ہوئے کتنی بڑی معصیت کی ہے؟ (بقیہ حاشیہ اگلے صفحہ پر)

صاحب یہ بھی فرماتے تھے کہ یہاں نظری اختلاف ہے مسئلہ کا اختلاف نہیں ہے اور نظر حنفیہ کی اصوب ہے۔

حدیث عبادہ مذکور کے مقابلہ میں دوسری حدیث حضرت ابو ہریرہؓ کی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”میں نہیں جانتا کہ حدود کفارہ ہیں یا نہیں“ اس کو حاکم نے مستدرک میں بہ سند صحیح روایت کیا ان دونوں حدیثوں پر محدثانہ بحث حافظ یعنی وحافظ ابن حجر نے کی ہے جو

(بقیہ حاشیہ صفحہ سابقہ) دوسروں نے کہا نہیں ان کی توبہ سے بڑی کس کی توبہ ہو سکتی ہے؟ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کے مجمع میں تشریف لائے اور فرمایا کہ معز کے لیے خدا سے مغفرت طلب کرو انہوں نے دعاء مغفرت کی پھر فرمایا کہ معز نے ایسی توبہ کی ہے کہ اگر ایک امت پر تقسیم کی جائے تو اس کو بھی کافی ہو سکتی ہے (مسلم باب عبادہ)

یہاں سے یہ بھی معلوم ہوا کہ صرف رجم کفارہ نہیں چنانچہ آپ نے دعاء مغفرت کرائی حالانکہ خود اپنے اقرار سے رجم کئے گئے تھے جس سے امت وغیرہ توبہ کے ارکان کی موجودگی ظاہر ہوتی ہے دوسرے یہ کہ اکثر روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ خود حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی نماز جنازہ نہیں پڑھی جس سے معلوم ہوتا ہے کہ معز کی توبہ میں کوئی کمی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے محسوس فرمائی ہوگی اور شاید اسی لیے دعائے مغفرت کرائی بخلاف عام یہ صحابہ کے وہاں اکثر روایات سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ان کی نماز جنازہ پڑھنا ثابت ہوتا ہے اور ان کے واقعہ میں حضور کا ان کے لیے دعاء مغفرت کرنا بھی ثابت نہیں دونوں کے واقعات میں جو فرق یہ معلوم ہوتی ہے کہ یہ صحابہ نسبتاً معز سے زیادہ مستقل حزان اور خدا کی حد پر صبر کرنے والی تھیں جس کی وجہ حسب ذیل ہیں۔

(۱) حضرت معز نے اقرار جرم کیا حضور نے سوچنے بھننے کا موقعہ دیا حضرت معز کچھ دور جا کر واپس ہوئے پھر اقرار کیا اور اس طرح چار بار اقرار کیا تو نوے وقت میں خیال بدلنے کا احتمال کم ہوتا ہے بخلاف صحابہ مذکورہ کے کہ انہوں نے اقرار کیا حضور نے واپس کر دیا انہوں نے پھر حاضر ہو کر اقرار کیا اور یہ بھی عرض کیا کہ حضور! آپ شاید مجھے معز کی طرح لوٹا رہے ہیں خدا کی قسم مجھے تو حمل بھی زنا سے ہی ہے (یعنی مجھ پر رجم کی سزا خود ہی جاری ہونی چاہئے۔ غلطی نہیں چاہئے) حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اچھا ایسا ہے تو ولادت کے بعد حد لگے گی۔ صحابہ چلی گئیں ولادت کے بعد خبر بھی پانچ کو لے کر خود حاضر ہوئیں (دونوں روایت ہیں) حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بچہ کو دودھ پلاؤ پھر آنا اس کے بعد وہ بچہ کو دودھ پلاتی رہیں حتیٰ کہ وہ روٹی کا ٹکڑا منہ میں لینے لگا (یہاں سے یہ بھی معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں دستور یہی تھا کہ دودھ پلانے کے بعد جب تک بچہ روٹی کا ٹکڑا منہ میں نہ لینے لگے وہ رضاعت ہی میں رہتا ہے جس سے مدت رضاعت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے مذہب کے موافق دو سال سے زیادہ اڑھائی سال کے اندر ثابت ہوتی ہے۔

حدیث میں آتا ہے کہ (چونگی بار) صحابہ مذکورہ بچہ کو اسی شان سے لے کر حاضر ہوئیں کہ اس کے ہاتھ میں روٹی کا ٹکڑا تھا انہوں نے عرض کیا کہ اب تو ساری شرطیں پوری ہو گئیں یا رسول اللہ اب تو مجھ پر خدا کی حد جاری کر دیجئے! اس پر آپ نے اس کا بچہ کسی صحابی کے سپرد کر دیا اور رجم کا حکم دیا۔

(۲) حدیث میں آتا ہے کہ حضرت معز کو رجم کیا گیا تو وہ بھاگنے لگے تھے (یہ محض ایک فطری و بشری کمزوری تھی معاذ اللہ رجم سے بھاگنا نہیں تھا مگر صحابہ مذکورہ نے اس بشری کمزوری کا بھی اظہار نہیں کیا تھا بلکہ یہ بھی بعض روایات میں ملتا ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں معز کی طرح نہیں بھاگوں گی اللہ اکبر! حضرت صحابہ و صحابیات کے ایمان کتنے قوی تھے کہ پہاڑ ٹل جائیں مگر ان کے ایمان اپنی جگہ سے نہ مل سکتے تھے۔

(۳) حضرت معز پر اسلام میں سب سے پہلی بار رجم ہوا اور ان کے رجم کے ہولناک حالات تمام صحابہ و صحابیات کو معلوم ہو چکے تھے پھر بھی صحابہ مذکورہ نے اس قدر استقلال و پامردی کا ثبوت دیا اور کہیں ذرا سی بھی جھجک خدا کی حد کے قائم کرانے میں نہ ہوئی اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کی توبہ ثابت الی اللہ بھی نہایت کامل مکمل تھی اس لیے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خود بھی نماز جنازہ میں شرکت فرمائی اور فرمایا کہ اس نے ایسی توبہ کی ہے کہ ایسی توبہ اگر ”صاحب کس“ بھی کرتا تو اس کے گناہ بخش دیے جاتے ”صاحب کس“ وہ ہے جو لوگوں سے بطور ظلم و جبر کے ٹکس وصول کرتا ہے جیسے ایام جاہلیت میں بازاروں میں چیزیں فروخت کرنے والوں سے ٹکس لیا جاتا تھا یا صدقہ وصول کرنے والے رقوم صدقات کے علاوہ رقوم وصول کرتے تھے (گویا دوسروں کا مال بغیر حق لینا اور وہ بھی جبر و ظلم سے یہ کس ہے۔

امام نووی شارح مسلم نے لکھا ہے کہ اس سے معلوم ہوا کس تمام معاصی اور بر باد کردینے والے گناہوں سے زیادہ قبیح ہے۔ کیونکہ لوگوں کے بہ کثرت مطالبات و حقوق اس سے حلق ہوتے ہیں اور وہ برابر یہی کام کرتا رہتا ہے (مثلاً روزانہ ماہانہ یا سال بہ سال)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت مبارکہ تھی کہ جب کوئی جنازہ آتا تو دریافت فرماتے کہ اس مرنے والے پر کوئی دین و قرض تو نہیں ہے؟ اگر نہ ہوتا تو خود نماز میت پڑھاتے ورنہ فرمادیتے کہ تم لوگ نماز پڑھ لو یہ معاملہ قرض والے کے ساتھ تھا حالانکہ اکثر قرض ضرورت میں لیا جاتا ہے اور کوشش بھی ادائیگی کی ہوتی ہے پھر صحابی و رع و احتیاط کا تو کہنا ہی کیا؟ اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ مذکورہ کی توبہ کو اس کے اعلیٰ درجہ کے اخلاص و شہیدۃ خداوندی کے سبب کہ اس قدر گھبرا دینے والی موت بظلم رجم سے بھی نہ ڈری وہ مرتبہ دیا کہ بڑے بڑے گناہ والے کو بھی ایسی توبہ سے مستحق مغفرت قرار دیا اور شاید ایسے شخص کی ایسی توبہ کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس کے جنازہ کی نماز بھی پڑھا دیتے جس طرح صحابہ مذکورہ کی پڑھائی وجہ یہ کہ عام اصول تو یہی ہے کہ حقوق العباد بغیر بندوں سے معاف کرائے معاف نہیں ہو سکتے مگر اللہ تعالیٰ جس بندے کی غلطی صحت کرنا چاہیں اس کے لیے اپنے خصوصی فضل و انعام کی شان سے ان اصحاب حقوق کو راضی کر کے معاف کر سکتے ہیں۔ اللھم اغفر لنا و ارحمنا و اکرم علينا بفضلک الخاص و جودک العام العام الک علی کل شیء قدیر و بالا جانبہ جدیر۔

بہت اہم ہے اس کو بھی ہم کتاب الحمد و میں ذکر کریں گے (انشاء اللہ تعالیٰ) اس کے علاوہ یہ کہ ہمارے حضرت شاہ صاحب ان دونوں میں تطبیق کی بھی صورت نکالتے تھے پوری بحث سے معلوم ہوگا کہ امام صاحب اور ائمہ حنفیہ کا مرتبہ بمقابلہ امام شافعی و امام بخاری وغیرہ نہ صرف فقہ و علم قیاس میں بہت بڑھا ہوا تھا بلکہ حدیث دانی و علم معانی حدیث میں بھی وہ نہایت اونچے مقام پر تھے مگر چونکہ اس امر کا پروپیگنڈہ نہیں کیا گیا بلکہ مخالفوں نے اس کے خلاف پروپیگنڈہ کیا اس لیے عام ذہنوں میں غلط تصور قائم ہوتا رہا انوار الباری میں ہم انشاء اللہ تعالیٰ پوری دیانت کے ساتھ صحیح پوزیشن واضح کریں گے اور جہاں کوئی کمزوری اپنے یہاں ہوگی اس کو بھی بے تامل ظاہر کریں گے یہی طریقہ ہمارے اکابر اور حضرت شاہ صاحب کا تھا کتاب کا اکثر حصہ سامنے آنے پر فیصلہ بخوبی ہو سکے گا کہ ہمارا مقصد خدمت علوم نبوت ہے کسی مسلک کی تائید اس لیے نہیں کرنی ہے کہ اس سے ہم وابستہ ہیں نہ کسی مسلک کی تردید اس لیے ہوگی کہ ہم اس کے پیرو نہیں۔ واللہ الموفق۔

بیعت اور ان کی اقسام

چونکہ اس حدیث میں بیعت کا ذکر ہے اس لیے اس کی تعریف اور اقسام ذکر کی جاتی ہیں بیعت کے شرعی معنی کسی قبیح شریعت الہیہ کے ہاتھ پر کسی امر دینی کو..... سرانجام دینے کا عہد و میثاق کرنے کے ہیں چونکہ بیعت کا مقصد خدا کے کسی حکم کی بجا آوری کا عہد و میثاق رسول یا نائب رسول کی وساطت سے پورا ہوتا ہے اس لئے حق تعالیٰ نے اس طریقہ کو نہایت پسند فرمایا اور یہاں تک رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ارشاد فرمایا کہ جو لوگ آپ سے بیعت کرتے ہیں وہ بلا شک و شبہ خدا سے بیعت کر رہے ہیں۔ ان کے ہاتھوں پر خدا کا ہاتھ ہے پھر جو کوئی (اس بیعت کو) توڑے گا تو اس کے توڑنے سے اپنا ہی نقصان کرے گا اور جو اپنے عہد کو پورا کرے گا اس کو اللہ تعالیٰ اجر عظیم عطا فرمائیں گے حضرت علامہ عثمانی نے اس آیت کے فوائد میں تحریر فرمایا لوگ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں ہاتھ ڈال کر بیعت کرتے تھے اس کو فرمایا کہ نبی کے ہاتھ پر بیعت کرنا گویا خدا سے بیعت کرنا ہے۔ کیونکہ حقیقت میں نبی خدا ہی کی طرف سے بیعت لیتا ہے اور اسی کے احکام کی تعمیل و تاکید بیعت کے ذریعے کراتا ہے جب بیعت نبوی کی حقیقت یہ ہوئی تو یقیناً خدا تعالیٰ کا دست شفقت و حمایت ان کے ہاتھوں کے اوپر ہوگا۔ (منہج) حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ سے کبھی اسلام پر کبھی جہاد پر کبھی کسی دوسرے امر خیر پر بیعت لیتے تھے صحیح مسلم میں ”و علی الخیر“ لفظ آیا ہے مشائخ طریقت کی بیعت اگر بطریق مشروع ہو تو اسی لفظ کے تحت میں مندرج ہوگی حدیبیہ میں اس امر پر بیعت لی گئی تھی کہ مرتے دم تک میدان جہاد سے نہیں بھاگیں گے۔

غرض بہ کثرت احادیث سے ثابت ہے کہ لوگ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کرتے تھے کبھی ہجرت پر کبھی جہاد پر کبھی ارکان اسلام کو قائم رکھنے پر کبھی میدان جہاد میں ڈٹے رہنے پر کبھی ترک خواہشات و منکرات پر (جیسا کہ حدیث میں ہے کبھی تمسک بالسنة) اجتناب عن البدع اور حرص علی الطاعات پر (جیسا کہ انصاری مورتوں سے بیعت لی تھی) ایک دفعہ فقرائے مہاجرین سے اس امر پر بیعت لی کہ کبھی کسی سے کوئی سوال نہیں کریں گے جس کی وجہ سے انہوں نے اتنی سختی سے اپنے اس عہد بیعت کو پورا کیا کہ اگر گھوڑے پر سوار جارہے ہیں اور کوڑا ہاتھ سے گر گیا تو راہ چلتے سے کوڑا اٹھا کر دینے کو نہ کہتے تھے بلکہ خود اتر کر اٹھاتے تھے۔ (ابن ماجہ)

صحیح بخاری میں ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جریر صحابی سے ہر مسلمان کی خیر خواہی کرنے پر بیعت لی اور کچھ انصار صحابہ سے اس امر پر بیعت لی کہ خدا کی بات کہنے میں کسی کی ملامت کی پرواہ نہ کریں گے اور ہر موقعہ پر حق بات ہی کہیں گے جس کی وجہ سے ان میں سے ایک آدمی بڑے سے بڑے امیر اور بادشاہ تک کو بھی بری بات پر ٹوک دیتا تھا۔ اسی طرح دوسرے امور خیر پر بھی بیعت لینا ثابت ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ بیعت کا طریقہ مسنون ہے اور مشائخ و صوفیہ کا طریقہ بھی اس میں داخل ہے کیونکہ وہ تمام احکام اسلام کی پابندی کے عہد

بیعت پر مشتمل ہے اور اسی کے ساتھ ذکر و مراقبہ وغیرہ کے ذریعہ بھی انابت الی اللہ و تقرب الی اللہ کے وسائل اختیار کراتے ہیں جو وسائل معین انابت و تقرب ہوں ان کو بدعت نہیں کہا جاسکتا البتہ بیعت لینے والے کے لئے یہ ضروری ہے کہ وہ صحیح معنی میں نائب رسول ہو ورنہ جادہ شریعت سے انحراف کا خطرہ رہے گا۔ جس سے بجائے نفع کے نقصان کا اندیشہ ہے۔ علماء کرام نے بیعت لینے والے کے چند اوصاف لکھے ہیں ان پر توجہ ضروری ہے۔

(۱) عالم کتاب و سنت ہو تاکہ بیعت کے اہم مقاصد حاصل ہوں مثلاً امر معروف نہی منکر، سکیت باطنی و اطمینان قلبی حاصل کرانے کے شرعی طریقے بتانا، از الہ رذائل و اکتساب فضائل قرآن و حدیث کے خلاف طریقوں سے نہ کرانا وغیرہ۔

(۲) عدالت، تقویٰ، صدق و ضبط وغیرہ اوصاف سے متصف ہو لہذا کبار معاصی سے قطعاً مجتنب اور صفائے ضمیر پر مصر نہ ہو

(۳) دنیا سے بے رغبت اور آخرت کی طرف پوری طرح راغب ہو طاعات کو کدہ اور اذکار مانورہ مسنونہ کا پابند ہو

(۴) علماء کی خدمت میں کافی زمانہ گزار کر ان سے علم ظاہر و باطن، سکیت و تعلق مع اللہ کی کیفیات حاصل کی ہوں وغیرہ۔

شیخ طریقت سے ظہور کرامات و خوارق عادات ضروری نہیں کیونکہ وہ مجاہدات و ریاضات کا ثمرہ ہیں شرط کمال نہیں ہیں اسی طرح شیخ کے لئے ترک اکتساب بھی ضروری نہیں بلکہ خلاف شریعت ہے (مغلوب الحال بزرگوں کے حالات سے اس بارے میں سند لینا درست نہیں) نیز قلیل برقاعت اور مشتبہ اموال سے اجتناب مشائخ کے لئے ضروری ہے۔

معلوم ہوا کہ جو مشائخ حب جاہ و مال میں مبتلا ہیں وہ ہر گز مشیخت کے لائق نہیں دوسرے یہ کہ شیخ ایسے شخص کو بنانا چاہئے۔ جو علم و عمل کے لحاظ سے بھی زیادہ سے زیادہ مکمل ہو ہر کدہ و کدہ کے ہاتھ میں ہاتھ دے دینا نہ مناسب ہے نہ مفید و نافع اس لئے محض رسی بیعت کی کوئی شرعی اہمیت نہیں ہے۔

بیر معلوم ہوا کہ بیعت لینا یا کسی کے ہاتھ پر بیعت کرنا دونوں نہایت اہم ذمہ داریوں کو مقتضی ہیں اور کسی شیخ کا اپنے کسی مرید کو خلیفہ یا قائم مقام بنانا نہایت درجہ رسداری کا منصب ہے اس میں مسائل برتناس منصب رفیع کو بے وقعت بنانا ہے۔ جس سے بے شمار نئی خرابیاں پیدا ہوتی ہیں۔

اذا وسد الامرالی غیر اہلہ فانظر الساعة کیونکہ ایسی باتوں سے دین میں کمزوری آ جاتی ہے جو قرب قیامت کے ساتھ بڑھتی جائیگی۔

اس سلسلہ میں یہ امر بھی قابل ذکر ہے کہ حضرات مشائخ طریقت نے اپنے اپنے سلسلہ کے طریقت کی حفاظت بھی سلسلہ کے نسب کی طرح کی ہے اس لئے ان کی رخصت اندازیوں سے اجتناب ضروری ہے مثلاً۔

(۱) جس شیخ اور پیر مرشد سے کسی کو اجازت بیعت یا خلافت ملی ہو اسی سے اپنا سلسلہ بیعت جاری کرنا چاہئے قطع سلسلہ مناسب نہیں (۲) اگر کسی شیخ نے خود خلافت نہیں دی ہے تو اس کی موجودگی میں یا اس کے بعد دوسرے خلفاء شیخ مذکور کو یہ حق حاصل نہیں کہ وہ کسی کو اس شیخ کی طرف سے خلافت دیدیں البتہ اپنی طرف سے دے سکتے ہیں اور اس مجاز کو بھی شیخ مذکور کی بجائے ان مجیزین کے واسطے سے سلسلہ کو متصل کرنا چاہئے۔

(۳) کسی شیخ کی موجودگی میں یا اس کے بعد کسی ایک یا چند خلفاء شیخ مذکور کو یہ حق نہیں پہنچتا کہ وہ کسی مجاز شیخ مذکور کی خلافت سلب کر دیں۔ ہاں اگر مجاز مذکور میں خود ہی کسی وجہ سے اہلیت بیعت باقی نہ رہے گی تو وہ عند اللہ اس خلافت سے محروم ہو جائے گا۔

طرق سلوک اور علوم طریقت کی پوری معرفت کے لئے حضرت امام ربانی مجدد صاحب الف ثانی قدس سرہ کے مکتوبات شریفہ وغیرہ حضرت شاہ ولی اللہ کے رسائل تصوف، حضرت تھانوی رحمۃ اللہ علیہ کی قصص السبیل اور التکشف عن مہمات التصوف وغیرہ دیکھی جائیں۔

باب: من الدین الفرار من الفتن (فتنوں سے دور بھاگنا بھی دین میں داخل ہے)

۱۸. حدثنا عبد اللہ بن مسلمة عن مالک عن عبد الرحمن بن عبد اللہ بن ابی صعب عن ابی سعید بن

الخدري انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: يوشك ان يكون خير مال المسلم غنم يتبع بها

شعب الجبال و مواقع القطر يفر بدينه من الفتن.

ترجمہ:- حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:- وہ زمانہ قریب ہے کہ مسلمان کا سب سے بہتر مال وہ بکریاں ہوں گی جنہیں لیکر وہ پہاڑوں کی چوٹیوں یا ان کی وادیوں میں گزراوقات کرے گا تاکہ اپنے دین کو اس زمانہ کے فتنوں سے محفوظ رکھ سکے۔

تشریح:- دین کے عمومی منافع و فوائد کے لحاظ سے اجتماعی زندگی اسلام میں زیادہ پسندیدہ ہے اور اسوہ انبیاء علیہم السلام بھی یہی ہے کہ معاشرہ میں رہ کر اپنی اور معاشرہ کی اصلاح پر توجہ دی جائے اسی لئے اسلام میں رہبانیت کو پسند نہیں کیا گیا کہ سب سے الگ تھلگ ہو کر صرف اپنی دینی زندگی کو سنوارا جائے اور دوسروں کے احوال سے صرف نظر کر لی جائے مگر قرب قیامت کے ساتھ طرح طرح کے فتنے بھی زیادہ ہوتے جائیں گے حتیٰ کہ وہ وقت بھی آجائے گا کہ بڑی بستیوں اور شہروں میں زندگی گزارنے والوں کو اپنے دین پر قائم رہنا دشوار ہو جائے گا بجائے اس کے کہ معاشرے میں رہ کر اپنی اور دوسروں کی اصلاح حال ہوان میں رہ کر اپنا دین و ایمان بھی خطرہ میں پڑ جائے تو ایسے مجبور کن حالات میں شارع اسلام کی طرف سے اجازت ہے کہ بستیوں اور معاشرہ کو چھوڑ کر پہاڑوں اور وادیوں میں سر چھپا کر معمولی گزران کی صورتیں اختیار کر کے اپنے دین و ایمان کی حفاظت کریں۔

مقصد یہ ہے کہ دین و ایمان کی حفاظت دوسری انسانی ضرورتوں پر مقدم ہے ایک حدیث ترمذی و ابوداؤد میں ہے کہ ایک زمانہ ایسا آجائے گا کہ اس میں صبر و استقلال سے زندگی گزارنا آگ کے انگاروں کو ہاتھ میں پکڑنے کی طرح دشوار ہوگا اسی لئے اس وقت جو دین کے مقتضیات پر عمل کرے گا اس کو تمہارے پچاس آدمیوں کے عمل کے برابر ثواب ملے گا۔ (یعنی صحابہ کرام کے) دوسری حدیث ترمذی و ابوداؤد میں ہے کہ قرب قیامت میں بہ کثرت فتنے اندھیری رات کے تاریک حصوں کی طرح چھا جائیں گے ان میں ایک شخص صبح کو مومن ہوگا اور شام تک ایمان باقی نہ رہ سکے گا یا شام کے وقت مومن ہوگا تو ایمان کے ساتھ صبح پکڑنی مشکل ہوگی۔ ان فتنوں کے وقت ایک جگہ پر بیٹھنے والا ادھر ادھر جانے والے سے بہتر ہوگا اور آہستہ چلنے والا تیز رفتار سے بہتر ہوگا۔ صحابہ نے عرض کیا کہ اس وقت کیا کرنا چاہئے؟ آپ نے فرمایا کہ اپنے اپنے گھروں میں جے بیٹھ رہنا اسی طرح اور بہت سی احادیث فتن و اضطراب ساعت کے بارے میں ماثور ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ تدریجی طور سے اور فتنوں کی نوعیت کے فرق سے دین و ایمان کی حفاظت کے طریقے بھی مختلف ہوں گے ایک وقت میں شہروں میں رہتے ہوئے ہی گھروں میں جم کر بیٹھ جانا اور باہر کی مسموم ہوا سے دین کو محفوظ کر لینا کافی ہوگا کبھی بڑے شہروں کو چھوڑ کر چھوٹے قصبات و دیہات کی زندگی میں سکون ملے گا اور بالکل آخر میں وہ نوبت بھی آجائے گی جس کا ذکر حدیث الباب میں ہے حدیث میں ”دین“ کا لفظ ہے جس کا اطلاق ہم بتلا چکے ہیں کہ مجموعہ ایمان و اسلام پر ہوتا ہے لہذا اس حدیث سے اعمال کا جز و ایمان ہونے پر استدلال نہیں ہو سکتا۔ البتہ ایمان کے ساتھ اعمال کی اہمیت پر استدلال درست ہے جن کے منکر مرجع المل بدعت ہیں۔ واللہ اعلم۔

باب: قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم انا اعلمکم باللہ وان المعرفة فعل القلب لقول اللہ تعالیٰ: ولكن

یواخذکم بما کسبت قلوبکم“

(رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کی تفصیل کہ میں تم سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ کو جانتا ہوں اور یہ کہ معرفت دل کا فعل ہے کیونکہ خدا کا ارشاد ہے ”لیکن اللہ تعالیٰ ان امور کی بابت تم سے مواخذہ کرے گا جو تمہارے قلوب سے صادر ہوئے ہیں۔“)

(۱۹) حدثنا محمد بن سلام البیہکندی قال اخبرنا عبدة عن هشام عن عائشة قالت کان رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم اذا امرهم من الاعمال بما یطیقون قالوا انا لسا کہیتک یا رسول اللہ ان اللہ قد غفر لک

ما تقدم من ذنبک و ما تاخر فیغضب حتی یعرف الغضب فی وجهہ ثم یقول ان التاکم و اعلمکم باللہ انا۔

ترجمہ:- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب صحابہ کو کوئی حکم فرماتے تو اس امر کی رعایت فرماتے تھے کہ وہ عمل کی طاقت و استطاعت سے باہر نہ ہو، صحابہ عرض کرتے یا رسول اللہ! ہم آپ جیسے نہیں ہیں، آپ کی تو پہلی بعد کی سب لغزشیں اللہ تعالیٰ نے معاف فرمادی ہیں (یعنی ہمیں تو زیادہ سخت اعمال کا حکم ملنا چاہئے) اس پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ مبارک پر غصہ و ملال کے آثار ظاہر ہوتے تھے اور فرماتے تھے کہ میں تم سے زیادہ خدا کو جاننے والا اور اس سے ڈرنے والا ہوں (اس لحاظ سے مجھے تم سب سے زیادہ اعمال کی ضرورت ہے۔

تشریح:- صحابہ کرام کی سب سے بڑی خواہش یہ تھی کہ وہ زیادہ سے زیادہ اور سخت سے سخت اعمال انجام دے کر خدا کی خوشنودی حاصل کریں، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف نظر کرتے تو دیکھتے کہ بظاہر آپ کے سارے اوقات عبادت میں مشغول نہیں، دوسری دنیوی حاجات میں بھی وقت لگ جاتا ہے، تو وہ اس سے یہ سمجھتے تھے کہ آپ کو زیادہ اعمال کی ضرورت اس لئے نہیں کہ حق تعالیٰ نے آپ کی سب اگلی پچھلی لغزشیں معاف فرمادی ہیں، پھر جب آپ صحابہ کو ان کی وسعت و استطاعت کا خیال کر کے زیادہ دشوار احکام نہ دیتے، تو اور بھی خیال ہوتا کہ ہمارا حصہ دین میں بہت کم ہے جو شاید نجات اخروی کے لیے بھی کافی نہ ہو۔

چنانچہ دوسری ایک حدیث میں زیادہ تفصیل آتی ہے کہ صحابہ کرام نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سوال کیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے رات دن کے اعمال کیا ہیں؟ آپ نے بتلائے تو صحابہ نے ان کو کم سمجھا اور سوچا کہ آپ کو اعمال کی ضرورت ہی کیا ہے، آپ مغفور و معصوم ہیں، لیکن ہم تو ایسے نہیں ہیں اس لیے ہمیں زیادہ اور سخت اعمال کی ضرورت ہے، پھر کسی نے کہا میں ہمیشہ جہاد کروں گا، کسی نے کہا کہ میں ہمیشہ کے لیے بیوی سے الگ رہوں گا، کسی نے کہا میں ہمیشہ روزے رکھوں گا، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ ساری بات معلوم ہوئی تو یہی فرمایا کہ میں تو تم سب سے زیادہ اعلم و اتقی ہوں، مقصد یہ ہے کہ اگر عبادت کی اتنی زیادتی کہ سارے دنیا کے کام معطل ہو جائیں محمود ہوتی اور خدا اس کو پسند فرماتا تو مجھے تو اپنا کوئی وقت بھی عبادت سے خالی نہ کرنا چاہئے تھا، کیونکہ تمہیں اگر آخرت کی فکر ہے تو مجھے تم سب سے زیادہ ہے، کیونکہ میرا علم خدا کی معرفت اور تقویٰ تم سب سے زیادہ ہے، پھر بھی تم دیکھتے ہو کہ میں عبادت کے علاوہ کھانا، پینا، سونا اور گھر و باہر کے دوسرے کام بھی کرتا ہوں،

یہ تو ایک جواب ہوا، دوسرے یہ کہ اور احادیث سے ثابت ہے کہ خدا کو سب سے زیادہ وہ عمل پسند ہے جو ہمیشہ کیا جائے خواہ وہ کم ہو، تیسرے یہ کہ فرائض و طاعات کی ادائیگی کے بعد جتنا وقت جائز طریقہ پر دوسرے کاموں میں صرف ہوتا ہے وہ سب بھی عبادت ہی کے حکم میں اور موجب اجر و ثواب ہے، صرف اتنی ضرورت ہے کہ ہم اپنی نیت صحیح کر لیں وہ اس طرح کہ یہ سوچ کر وہ سب کام کریں کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی طاعات کے ساتھ ان سب دنیوی کاموں کی بھی اجازت دی ہے اور ہم جتنے کام کر رہے ہیں، وہ سب خدا اور رسول کی اطاعت ہی کا ایک جزو ہیں، مثلاً کسب معاش کے تمام جائز ذرائع اختیار کرنا، دولت زیادہ سے زیادہ کمانا بشرطیکہ اس دولت کے شرعی حقوق ادا ہوں اور طاعات و عبادت پر اس کا کوئی برا اثر نہ پڑے، دنیوی علوم و صنائع کی تحصیل بشرطیکہ ان سے عقائد و اعمال شرعیہ پر اثر نہ پڑے، گھر و باہر کے کام کاج میں وقت صرف کرنا، غرض تمام امور مباح میں وقت صرف کرنا اگر یہ سمجھ کر ہو کہ شریعت نے بشرط عدم ضرورتی ان کی اجازت دی ہے اور جن کاموں سے کوئی دین یا دنیا کا فائدہ دوسروں کو پہنچ سکتا ہو وہ تو مزید اجر و ثواب کا باعث ہیں، اسی طرح اپنے کنبہ قبیلہ، اعزہ اقرباء اور عام مسلمانوں بلکہ عام انسانوں کی مالی و غیر مالی سرپرستی و امداد تو دین اسلام ہی کا ایک جزو ہے اور علوم نبوت کی تحصیل و اہتمام بالعلم تبلیغ دین، امر معروف نہی منکر، جہاد فی سبیل اللہ وغیرہ تو دین کے بڑے ستون ہیں، اس طرح اگر سوچ سمجھ کر اور نیت کی تصحیح کے ساتھ ہم پوری زندگی گزاریں تو اس کا ہر لمحہ عبادت ہے، لہذا اس کو کم سمجھنا مناسب نہیں۔ ووفقنا اللہ ایانا و المسلمین جميعاً لما يحب و يرضى۔

بحث و نظر: (۱) امام بخاری نے یہاں ارشاد نبوی ﷺ انا اعلمکم باللہ پر باب باندھا جو بظاہر کتاب العلم کے مناسب تھا، یہاں کتاب

الایمان میں اس کو کیوں لائے؟ ہمارے حضرت شاہ صاحبؒ نے یہ وجہ بیان فرمائی کہ علم و معرفت و یقین کا اطلاق احوال پر بھی ہوتا ہے اور علوم نبوت جس وقت انسان کے تمام جوارح پر چھا جاتے ہیں تو وہی یحیہ ایمان کی شان ہے جس کو حدیث میں بھی فرمایا گیا ہے من مات و هو یعلم ان لا اله الا الله الخ یہاں و هو یومن باللہ نہیں فرمایا حالانکہ مراد وہی ہے اسی طرح آیت انما یخشى الله من عباده العلماء میں بھی علما سے مراد وہ حضرات ہیں جن کے قلوب میں علوم نبوت راسخ ہو جاتے ہیں۔ اور ان علوم کی بشارت سے ایک قسم کا نورِ حلاوت و انبساط ان کو حاصل ہو جاتا ہے اور وہی ایمان کا نور ہے جس کی زیادتی ایمان کی زیادتی اور کی ایمان کی کمی ہے۔

دوسری وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ امام بخاری کا استدلال بطور ”الحاق نظیر بالنظیر“ یعنی جس طرح علم میں مراتب ہیں اسی طرح ایمان میں بھی ہیں کیونکہ علم سبب ایمان ہے۔ پس جب کہ سبب میں تشکیک ثابت ہے سبب یعنی ایمان میں بھی ثابت ہوئی۔

دوسری وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ اس سے امام بخاری کا مقصد معتزلہ کی تردید ہے جو کہتے ہیں کہ خدا کی معرفت اول واجبات ہے اس کے بعد ایمان ہے: امام بخاری نے بتلایا کہ معرفت فعلِ قلب ہے لہذا وہی ایمان ہے اور وہی واجب اول بھی ہے پس معرفت کوئی دوسری چیز علاوہ ایمان کے نہیں ہے جس کو واجب اول اور اس کے بعد ایمان کو دوسرا واجب قرار دیں۔

(۲) عنوان باب کا دوسرا جزو یہ ہے کہ معرفت فعلِ قلب ہے حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ یہاں معرفت سے اضطراری معرفت تو ہو نہیں سکتی جیسی یعرفونہ کما یعرفون ابناء ہم میں ہے اول تو اس پر لغوی اعتبار سے فعل کا اطلاق ہو بھی نہیں سکتا کیونکہ فعل کا اطلاق صرف اختیاری امر پر ہوتا ہے دوسرے اس کا ایمان سے تعلق بھی نہیں لہذا معرفت سے مراد وہی اختیاری معرفت ہوگی جو دل میں جاگزیں اور جوارح پر مسلط ہو جاتی ہے وہ کسی ہے اور یقیناً فعلِ قلب بھی ہے اور وہ عین ایمان بھی ہے امام بخاری کی یہ مراد اور بھی واضح ہو جاتی ہے اگر وہ معرفت کی جگہ یہاں ایمان کو فعلِ قلب کہتے مگر وہ عبارتی تفسیر کے عادی ہیں اس لیے اس طرح ادا کیا۔

امام اعظمؒ سے تعصب

حضرت شاہ صاحبؒ نے اس موقع پر فرمایا کہ حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ سے بھی احياء العلوم وغیرہ میں نقل ہوا ہے کہ ایمان معرفت ہے اور امام صاحب کی مراد یہی معرفت ہے جس کی ہم نے اوپر شرح کی۔ اور امام بخاری کی مراد بتلائی اور امام احمد سے بھی یہی تعبیر منقول ہے مگر عجیب بات ہے کہ جب یہی بات امام احمد سے نقل ہوئی تو کسی نے ان پر اعتراض نہیں کیا۔ اور امام صاحب سے نقل ہوئی تو انکار و اعتراض کا رخ اختیار کیا گیا بقول عربی شاعر۔

احصم عن الشيء الذي لا اريدہ واسمع خلق الله حين اريدہ

جس بات کو میں سننا نہیں چاہتا اس کو سننے سے سب سے زیادہ بہرا ہو جاتا ہوں۔ اور جس کو سننا چاہتا ہوں اس کو ساری مخلوق سے زیادہ سننے والا ہو جاتا ہوں۔

(۳) امام بخاریؒ نے یہاں معرفت کے فعلِ قلب ہونے پر آیت ولكن يؤخذكم بما كسبت قلوبكم سے استشہاد کیا اس پر کسی نے اعتراض کیا کہ آیت مذکورہ تو یحیہ و خلف کے بارے میں ہے نہ کہ ایمان کے بارے میں لیکن ایسا اعتراض امام بخاریؒ کے استدلال طریقوں سے ناواقفیت کے باعث ہو سکتا ہے امام نے محض اس امر سے استدلال کر لیا کہ جس طرح کسب فعلِ قلب ہے معرفت بھی قلب کا فعل اور اس کا مکتوب ہے۔

(۴) ”امرهم بما يطيقون“ پر حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ یہی طریقہ تمام انبیاء علیہم السلام کا رہا ہے کہ اپنی جانوں پر تو سخت جھیلتے ہیں اعمال شاذہ اختیار کرتے ہیں اور دوسروں کے لئے سہولتوں آسانوں کے راستے نکالتے ہیں۔ عزیز علیہ ماعنتم حریص

علیکم بالموئین رؤف رحیم ارشاد باری ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر تمہارا کسی مشقت میں پڑنا نہایت ہی شاق ہے وہ تمہاری فلاح و بہبود پر نہایت حریص ہیں اور مومنوں کے لئے تو بہت ہی شفیق اور رحمت مجسم ہیں۔

(۵) ”یا رسول اللہ“! پر حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے خطاب کے موقعہ پر صلوٰۃ و سلام کے الفاظ ادا کرنے کا ثبوت نہیں ملا اس لئے..... اس کی قرأت میں بھی ان کا اتباع مناسب ہے۔

(۶) ”وَلَقَدْ غَفَرْتُكَ اللَّهُ مَا تَقْدِمُ“ یہ اشارہ ہے آیت قرآنی ”لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقْدِمُ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَاخِرُ“ کی طرف جس میں فرمایا گیا کہ ہم نے آپ کو فتح مبین دی تاکہ آپ کی سب اگلی پچھلی لغزشیں معاف کر دیں کیونکہ فتح سے قبل حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اعلاء کلمۃ اللہ کے لئے بڑے بڑے مصائب و آلام برداشت کئے اور بہت سے معرکہ ہائے جہاد میں عظیم خطرات و مہالک سے دوچار ہوئے تھے اس کے بعد یہ بحث ہوئی کہ لیغفو میں لام کیسا ہے۔ اشاعرہ کا مذہب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے افعال معلل بالاغراض نہیں ہوتے لہذا یہ لام عاقبت ہے صاحب روح المعانی نے علامہ ابن قیم سے نقل کیا کہ ”سلف ان کو معلل بالاغراض مانتے تھے اور حق یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے افعال مصالح و حکم کے ساتھ معلل ہیں یہ بات ظاہر ہے اور نصوص اس پر شاہد ہیں تاہم اس کو اتنا عام سمجھنا کہ کوئی فعل بھی اس کے افعال میں سے غرض سے خالی نہ ہو محل بحث ہے۔

اصنہانی نے شرح الطوالع میں لکھا کہ اس مسئلہ میں معتزلہ اور اکثر فقہاء کا اختلاف ہے اور میں اسی کا قائل ہوں جو سلف کا مسلک ہے کیونکہ دس ہزار سے زیادہ آیات و احادیث میں تعلیل کی صورت موجود ہے اور سب میں تاویل کرتے جانا انصاف سے بعید ہے۔ (روح المعانی صفحہ ۶۸۹/۲) دوسری بحث یہ ہے کہ انبیاء سے گناہ مرزد ہو سکتے ہیں یا نہیں؟ یہ بحث نہایت اہم ہے اور پہلے سے ہمارا ارادہ تھا کہ اس کو مکمل طریقہ پر بخاری کی ”کتاب الانبیاء“ میں لکھیں گے اور وہی اس کے لئے زیادہ بہتر موقعہ ہے مگر دیکھا کہ بعض شائع شدہ تقاریر درس بخاری میں اسی حدیث مذکور کے تحت یہ بحث آگئی ہے اس لئے خیال بدل گیا اور یہاں بھی کچھ ضروری اجزاء پیش کرنے کا ارادہ ہو گیا۔ واللہ المیسر و علیہ التکلان۔

عصمت انبیاء علیہم السلام

خدا کی مخلوق میں سے خدا کے بعد سب سے بڑا مرتبہ انبیاء و مرسلین علیہم السلام کا ہے وہ دنیا کے لئے خدا کے نائب و خلیفہ ہیں وہ تخلیق و باخلاق اللہ کے سب سے بڑے نمونے اس کی اطاعت و عبودیت کے سب سے اونچے پیکر مجسم علوم و معرفت الہیہ کے سب سے زیادہ عالم و عارف خدا کی ذات و صفات کے ہمدستی مشاہدہ و استحضار سے مستفید و مستغنی غرض جتنی خوبیاں جتنے اوصاف کمال خدا کی ذات والا صفات جل مجدہ کے سوا کسی مخلوق میں جمع ہو سکتے ہیں وہ انبیاء و مرسلین میں جمع ہوتے ہیں۔ اسی لئے کسی ایک نبی کے مرتبہ کمال علمی و عملی کو بھی خواہ وہ کسی درجہ کا بھی ہو۔ بڑے سے بڑا ملک مقرب بھی نہیں پہنچ سکتا۔ اور اپنے اپنے دور کے ہر نبی کو..... بعد از خدا بزرگ توئی قصہ مختصر کا مصداق کہا جاسکتا ہے اس کے بعد ان انبیاء میں بھی باہم فرق مراتب ہے خداوند تعالیٰ کی لائیاں بارگاہ کے مراتب قرب بھی بے نہایت ہیں۔

اے برادر بے نہایت در گہیست ہرچہ بروے می روی بروے مہیست

انبیاء مرسلین کی مثال چاند سورج کی ہے کہ لاکھوں چاند اور سورجوں کے کہکشاں

کہکشاں سے مراد ”علم فلکیات جدید“ میں ثوابت ستاروں کا عددہ کی شکل کا نظام ہوتا ہے جو زمین کے مرکز سے بہت دور واقع ہے یہ ہمارا کہکشاں ہے جس کا ایک جزو ہمارا نظام شمسی ہے اور اس کی موٹائی یا بلندی ۳۷ ہزار نوری سال ہے (یعنی ۳۲ ہزار کھرب میل) اور چوڑائی تین لاکھ نوری سال ہے۔ پھر ہمارے اس کہکشاں کے علاوہ بھی اور بہت سے کہکشاں ہیں جن میں سے بعض تک اب یورپ و امریکہ کی نو

ایجاد عظیم دور بینوں کے ذریعہ رسائی ہو رہی ہے مثلاً کہکشاں سیدیم اینڈ رومیدہ جو ہم سے آٹھ لاکھ ۵۰ ہزار نوری سال دور ہے (روشنی کی رفتار ایک لاکھ چھیالیس ہزار میل فی سیکنڈ ہے اس رفتار سے روشنی ایک سال یعنی ۳۶۵ دن میں جو فاصلہ طے کرتی ہے اسے نوری سال کہتے ہیں (LIGHTYEAR) نظام شمسی ہمارے کہکشاں کا نہایت حقیر جزو ہے اور اس نظام شمسی میں ہمارے سورج جیسے تقریباً ایک کھرب ثوابت و سیارے ہیں جبکہ ہمارے سورج کا قطر ۸ لاکھ ۶۶ ہزار میل کا ہے اور اس میں روشنی اس قدر ہے جس قدر ۵۵۶۳ موم بتیاں ایک مربع فٹ میں جلانے سے حاصل ہو سکتی ہے ستارے میں سے ہمارا آفتاب سب سے چھوٹا ستارہ ہے اور وہ زمین سے تقریباً نو کروڑ ۲۹ لاکھ میل دور ہے ہماری زمین نظام شمسی کا ایک نہایت حقیر جزو ہے کیونکہ زمین کا قطر خط استوا پر صرف ۷۹۲۷ میل کا ہے سورج سے ہماری زمین تک روشنی ۸ منٹ میں پہنچتی ہے جبکہ بعض ستارے ایسے بھی خدا کی مخلوق ہیں جن کی روشنی زمین تک دو ہزار برس میں پہنچتی ہے یعنی جو روشنی آج سے دو ہزار سال قبل چلی تھی وہ ہمیں اس وقت نظر آ رہی ہے اس سے خدا کی خدائی کی وسعت اس کی مخلوقات کی کثرت و عظمت اور خلاق عوالم کی بے نہایت جبروت و بڑائی کا کچھ اندازہ ہو سکتا ہے یورپ و امریکہ کے سائنس دانوں نے یہاں تک تحقیق کی ہے کہ بعض ستارے ایسے بھی ہیں کہ جن کی روشنی زمین تک کئی کروڑ برس میں پہنچتی ہے اور ایک ستارے کی دریافت حال میں ہوئی ہے جس کا فاصلہ زمین سے آٹھ سو مہاسنگ میل دور ہے ایسی باتوں سے ہمارے بہت سے مسلمانوں کو حیرت ہوگی اور بہت سے محض ان کو خیال آرائی سمجھیں گے مگر سوچنے کی بات ہے کہ قرآن مجید میں چاند سورج ستاروں اور ملکوت السموات والارض اور کم از کم زمین کے خطوں میں ہی گھوم پھر کر اس کے عجائب و غرائب میں فکر و نظر دوڑا کر ب العالمین کے وجود وحدانیت کا یقین حاصل کرنے کا حکم بار بار کس کو ملتا تھا قرآن مجید ماننے والوں کو یا نہ ماننے والوں کو؟ اکبر الہ آبادی مرحوم نے کہا تھا ہے

نئی میں اور پرانی روشنی میں فرق اتنا ہے انہیں ساحل نہیں ملتا انہیں کشتی نہیں ملتی

اکبر مرحوم کا دور یورپ و امریکہ کے لوگوں کے لئے بحرانی دور تھا جس میں وہ اسلام اور مسلمانوں سے تعصب رکھتے تھے اور حقائق عالم سے حقیقۃ الحقائق تک رسائی ان کے لئے دشوار ہو گئی تھی مگر خدا کا شکر ہے کہ وہ دور جاہلیت ختم ہوا اور اب اس دور کا یو۔ و امریکہ بہت کچھ اسلام سے قریب ہو چکا ہے ہزاروں سعید رو میں اسلام کے حلقہ بگوش ہو چکی ہیں اور بڑے پیمانہ پر بھی وہاں اسلام کی روشنی پھیل سکتی ہے کیونکہ سائنس کی جتنی ترقی آگے ہو رہی ہے ان لوگوں کے دلوں میں حقیقۃ الحقائق کی جستجو بھی بڑھ رہی ہے چنانچہ ایک جدید فلاسفر سائنسدان "ایف آرمولٹن" نے کہا:-

"کائنات کا حجم یا لامحدودیت انسان کے لئے اتنی زیادہ اہم نہیں بلکہ جس چیز سے انسان سشدر و حیران رہ جاتا ہے وہ کائنات کی مکمل باضا بطلگی ہے کہ کوئی گز بڑ نہیں کوئی چیز خلاف توقع نہیں ہے۔"

یہ مکمل باضا بطلگی کو قائم رکھنے والی کون سی ذات ہے بس علوم نبوت کی ذرا سی بھی رائے مل جائے تو اس کی معرفت ہی تو ساحل مراد تک رسائی ہے اس کے سوا اور کیا ہے؟ دوسرے الفاظ میں یوں کہئے کہ کل اوٹ پہاڑ ہے ساحل کے قریب کھڑے ہیں مگر ابرو غبار کی وجہ سے اس کو دیکھ نہیں سکتے۔ یہ پردہ سامنے سے ہٹ جائے یا آنکھوں کی روشنی بڑھ جائے تو ساحل نے روشناسی حاصل ہو۔

افسوس کہ دوسرے لوگ دنیوی علوم کی ترقی کے راستہ سے علی وجہ البصیرت ساحل مراد کے قریب آ رہے ہیں اور ہم میں سے لاکھوں کروڑوں مسلمان ایسے ہوں گے جو اپنے گھر کی دولت علوم نبوت کے ذریعہ بھی صحیح معنی میں خدا کے وجود وحدانیت سے نا آشنا ملیں گے۔ ظاہر ہے کہ حقیقی اسلام کے بغیر کسی واسی اسلام کی دعوی داری کی کیا حیثیت ہے؟ ایسے ہی حالات سے متاثر ہو کر حالی مرحوم نے کہا تھا ہے

پستی کا کوئی حد سے گزرتا دیکھے گر کر جو ہمارا نہ ابھرتا دیکھے

مانے نہ کبھی کہ مد ہے ہر جزر کے بعد دریا کا ہمارے جو اترتا دیکھے

ہمارے گرد فضاء محیط میں موجود ہیں ہر دور کے ہر خطہ کے نبی کی مثال اس وقت کے چاند یا سورج کی ہے جس کے انوار و برکات روحانی و معنوی سے ساری دنیا کو روشنی ملی اور وہ تمام چاند و سورج اب بھی اپنی اسی آب و تاب کے ساتھ روشن ہیں مگر ہماری ارواح کو ان مادی اجسام میں مقید ہونے کی وجہ سے ان کا اور اک نہیں ہو سکتا حضرت نبی الانبیاء خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی دنیا میں شب معراج بہت سے انبیاء و مرسلین علیہم السلام سے ملاقات کی اور مسجد اقصیٰ میں سب نے آپ کے پیچھے مقتدی بن کر نماز جماعت ادا فرمائی۔

وہ سارے انبیاء شمس ہدایت تھے اور سرور انبیاء صلی اللہ علیہ وسلم ان کے شمس اعظم تھے۔ آپ تمام علوم و کمالات انبیاء علیہم السلام کے جامع تھے حق تعالیٰ جل ذکرہ کی بارگاہ میں جو قرب و منزلت آپ کو حاصل ہوئی وہ کسی اور کو حاصل نہیں ہوئی۔

اے ختم رسل مرتبہات معلوم شد دیر آمدہ زراہ دور آمدہ!

انبیاء علیہم السلام کے خصائص و فضائل بے شمار ہیں مگر نبی الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے خصائص و فضائل کی شان سب سے بلند ہے آپ کے خصائص پر مستقل کتابیں لکھی گئیں جن میں سے امام سیوطی کی ”خصائص کبریٰ“ بہت مشہور و مستوحب ہے۔

افسوس ہے کہ اردو میں خصائص پر بہت کم مواد ملتا ہے حالانکہ ان سے نبی و رسول کی عظمت کا سکدلوں پر نقش ہوتا ہے کتاب الانبیاء میں ہم بھی خصائص نبوت اور بالخصوص خصائص نبی الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کی پوری تشریح و تفصیل کریں گے انشاء اللہ تعالیٰ۔

ہم یہاں صرف ایک خصوصیت کا ذکر کریں گے جس کے باعث نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم دوسرے سب انبیاء علیہم السلام سے ممتاز ہیں اور وہ آپ کی سب اگلی کھلی لغزشوں کی مغفرت کا اعلان ہے کیونکہ یوں لغزشیں تو تمام ہی انبیاء کی حق تعالیٰ کے فضل و کرم سے بخش دی جاتی ہیں مگر اس طرح کھول کر اعلان صرف آپ ہی کے لئے ہوا ہے جس کی بڑی حکمت میدان حشر میں ظاہر ہوگی سارے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام امتوں کی شفاعت سے عذر کریں گے اور اپنی لغزشوں کو یاد کریں گے پھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوں گے اور درخواست شفاعت کریں گے تو آپ کسی لغزش کا ذکر نہیں کریں گے بلکہ انا لہا انا لہا فرمائیں گے یعنی میں تم سب کے لئے بارگاہ رب العزت میں شفاعت کرنے کے لئے تیار ہوں جس ذات اقدس کی ساری عرامت کی خیر خواہی و غم خواری میں گزری تھی وہ میدان حشر میں اپنی اور اپنے سب بھائیوں کی امتوں کی اس ہولناک دن کی پریشانیوں پر خود ہی کس قدر بے چین ہوگا اور جوں ہی ان سب کی خدمت کا ایک اور ذریعہ موقع وہاں ہاتھ آیا کیسی جی داری سے ان کی سب کی دلداری انا لہا انا لہا کی تکرار سے فرمائیں گے گویا و عار سلناک الا رحمۃ للعالمین کا دنیوی زندگی کے ثبوت کے بعد دوسرا ثبوت آخرت میں اس شان کے ساتھ ہوگا

یارب تو کریمی و رسول تو کریم صد شکر کہ ہستم میان دو کریم

انبیاء کی سیرت صفات ملکات

عصمت انبیاء علیہم السلام کے بیان سے پہلے مناسب ہے کہ ان کے چند اہم خصوصی ملکات و احوال کا ذکر کر دیا جائے تاکہ ان کا تعارف زیادہ بہتر طریقہ پر ہو کر ان کے ساتھ تعلق عظمت و محبت میں بھی اضافہ ہو اور وجوہ عصمت بھی زیادہ خوبی سے ذہن نشین ہوں۔

(۱) انبیاء علیہم السلام کی تربیت و تعلیم کا اہتمام اول سے آخر تک براہ راست اللہ تعالیٰ کی شان ربوبیت کے تحت ہوتا ہے اس لیے ان کے تمام احوال زندگی دوسرے لوگوں کے احوال سے مختلف ہوتے ہیں ان کی طفولیت شباب کھولت شیخوخت کے اطوار بھی سب سے جدا ہوتے ہیں ان کے ملکات بھی دوسروں سے ممتاز ہوتے ہیں اللہ بھجبتی الیہ من بشاء و یھدی الیہ من ینیب (حق تعالیٰ اپنے بندوں میں سے جتنی و مصطفیٰ تو ان کو کرتے ہیں جن کو چاہیں اور اپنی ہدایت کا راستہ ہر اس شخص کو دکھلا دیتے ہیں جو اس کی طرف رجوع و اتابیت

کرے) معلوم ہوا کہ پیغمبرانہ شان عطا ہونے کی شرط اور ہے اور ہدایت کی شرط الگ اللہ اعلم حیث یجعل رسالتہ (خدا ہی خوب جانتا ہے کہ رسالت کے لیے کون سا ظرف موزوں ہے) معلوم ہوا کہ عطا نبوت خاص ملکات موہوبہ پر موقوف ہے۔

(۲) بار نبوت اٹھانے سے قبل ہی ان کے قلوب اس قدر مڑی و مٹھی ہو جاتے ہیں کہ ان کے خواب و بیداری کے حالات یکساں ہو جاتے ہیں وہ اپنے نور باطن سے سامنے اور پیچھے کی چیزوں کو یکساں دیکھتے ہیں پست و بلند آواز کو یکساں سننے لگتے ہیں وہ ساری خلق کو خدا کا کنبہ سمجھتے اور دوست و دشمن بد خواہ و خیر خواہ کے ساتھ یکساں سلوک کرتے ہیں ان کی معصومانہ فطرت و فرشتگی پر فرشتوں کو رشک ہوتا ہے خلاصہ یہ کہ وہ بشر صورت مگر فرشتہ سیرت ہوتے ہیں۔

(۳) خلعت نبوت سے سرفراز ہو کر انبیاء علیہم السلام اپنی امتوں کے لیے اسوہ حسنہ اور تمثالی نمونہ ہوتے ہیں ان کا ہر قول و فعل دعوت اتباع ہے کیونکہ ان کی تمام حرکات و سکنات مرضیات الہیہ کی آئینہ دار ہیں۔

وما یطق عن الہوی ان ہو الا وحی یوحی ولکم فی رسول اللہ اسوۃ حسنۃ

(۴) انبیاء علیہم السلام کے نفوس پیدائشی و خلقی طور پر مطمئنہ ہوتے ہیں دوسرے انسانوں کی طرح نفوس امارہ نہیں ہوتے یعنی ان کے نفوس فطرۃ ہر معصیت و برائی سے متنفر ہوتے ہیں اسی طرح دوسرا اور بیرونی دشمن انسان کا شیطان ہے وہ بھی انبیاء علیہم السلام کے اعلیٰ تقدس و تقویٰ کے سامنے اپنے ہتھیار ڈال دیتا ہے۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ شیطان میرا مطیع و متقاد ہو گیا ہے۔ اور فرمایا کہ شیطان میری صورت اختیار نہیں کر سکتا اس لیے جس نے مجھے دیکھا اس نے مجھے ہی دیکھا۔ بلکہ خیر الرسل صلی اللہ علیہ وسلم کے صدقہ میں خیر الامم کے بھی بہت سے افراد کو اس قسم کے مناقب عالیہ عطا ہو گئے ہیں چنانچہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ شیطان تم سے ڈرتا ہے ایک دفعہ فرمایا کہ اے عمر! جس راستہ پر تم چلتے ہو اس پر شیطان نہیں چل سکتا ایک بار فرمایا کہ میں نے دیکھا جن وانس کے شیاطین سب ہی عمر سے ڈر کر دور بھاگ گئے ہیں۔ (جمع الفوائد صفحہ ۶۲ ج ۶)

(۵) انبیاء علیہم السلام کی بے نظیر قوت علم و عمل کے پورے پورے اثرات ان کے شرف محبت سے مستفیدین پر پڑتے ہیں اور وہ سب اپنے وقت کے نبی مرسل کے تمثالی نمونے بن جاتے ہیں چنانچہ نبی الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کی شان ان کے حالات و مناقب سے سب کو معلوم ہے خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے اصحاب کی مثال ستاروں کی سی ہے جس سے بھی تم چاہو گے ہدایت حاصل کر لو گے وہ سب عدول تھے اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک نہایت ہی ممتاز خصوصیت یہ بھی ہے کہ آپ نے اتنی بڑی تعداد میں جو ایک لاکھ چوبیس ہزار تک منقول ہے اپنے صحیح جانشین چھوڑے اور وہ سب ہی حق و ہدایت کے مینار تھے بعض حضرات نے چند صحابہ کے کبار معاصی میں مبتلا ہونے کی وجہ سے یہ رائے قائم کی کہ ”صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین معیار حق نہیں ہیں“ یہ رائے ہمارے نزدیک حق صواب سے ہٹی ہوئی ہے اگر لٹجوائے حدیث صحیح صحابہ کرام مثل نجوم اور سب کے سب عدول تھے تو پھر ان کو معیار حق نہ سمجھنا کہاں تک درست ہو سکتا ہے؟ ہاں! یہ تعبیر درست ہو سکتی ہے کہ معیار حق کا اولین درجہ قرآن و حدیث ہے اس کے بعد صحابہ کرام بھی ضروری و بدیہی طور پر معیار حق ہیں۔

ہم نے پہلے بھی عرض کیا تھا کہ آثار صحابہ کی حجیت سے قطع نظر کا معاملہ تیسری صدی سے شروع ہوا اور یہی بات ترقی کر کے اس حد پر پہنچ گئی کہ اس زمانے کے بعض لوگوں نے برملا کہا شروع کر دیا کہ صحابہ معیار حق ہی نہیں ہیں علاوہ اس کے کہ یہ بات خلاف تحقیق ہے اس کے مضراثرات نہایت دور رس ہوں گے۔

خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کی فیض کے بے مثال گہرے اثرات کا انکار کون کر سکتا ہے ان کے حالات پڑھ کر اسی طرح ایمان تازہ ہوتا ہے جس طرح انبیاء علیہم السلام کے حالات پڑھ کر ہوتا ہے ہمارے کاربر اساتذہ دیوبند تو فرمایا کرتے تھے کہ مشاجرات صحابہ کے صحیح حالات پڑھنے سے بھی ایمان تازہ ہوتا ہے کیونکہ ہر معاملہ میں ان کی نیک نیتی بے نفسی و خدمت دین ہی کا جذبہ کارفرما نظر آتا ہے۔ جن چند صحابہ سے بہ تقاضائے بشریت کسی معصیت کا صدور ہوا ہے ان کی بے مثال عداوت و توبہ کی صورت حال کا کچھ ذکر پہلے ہو چکا ہے کہ ایک شخص کی توبہ پوری ایک امت پر تقسیم ہو سکتی ہے ہمارے نزدیک تو ایسے صحابی یا صحابیہ کی زندگی بھی معیار حق و صداقت بن سکتی ہے پھر دوسرے کاربر صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا تو کہنا ہی کیا؟

کچھ اسی طرح کی تقریظ ائمہ مجتہدین متبوعین اور حضرات مجددین امت رحمہم اللہ تعالیٰ کے بارے میں بھی ہوئی ہے کہ ان کے کچھ نقائص واقعی یا غیر واقعی پر نظر کر کے ان کے مراتب عالیہ کو گھٹا کر دکھایا گیا اس قسم کی تحقیقات پر تنقیدی نظر ہم کچھ مقدمہ انوار الباری میں کر چکے ہیں اور کسی آئندہ فرصت میں بھی کریں گے انشاء اللہ تعالیٰ۔

انبیاء علیہم السلام کے جلیل القدر ملکات و اوصاف کی طرف چند اشارات پیش کرنے کے بعد مناسب ہے کہ وجوہ عصمت پر کچھ روشنی ڈالی جائے پہلے مسئلہ عصمت کے بارے میں اکابر امت کے نظریات معلوم کر لیجئے۔

عصمت انبیاء کے متعلق مختلف نظریات اور حقیقت عصمت

عقیدہ سفارینی میں حافظ امین الدین عراقی سے نقل ہے کہ نبی بعد النبوة عدا گناہ کرنے سے بالا جماع معصوم ہوتا ہے اور بطور سہو وقوع صغیرہ میں اختلاف ہے استاذ ابواسحاق اسفرائینی اور قاضی عیاض مائنین جواز میں ہیں شیخ تقی الدین سبکی کا شمار مجوزین میں ہے اور حافظ عراقی کا رجحان بھی اسی طرف ہے۔

علامہ تفتازانی نے لکھا کہ انبیاء علیہم السلام کے تمام ذنوب سے معصوم ہونے کے مسئلہ میں تفصیل ہے کفر و شرک سے تو بالا جماع معصوم ہیں قبل نبوت بھی اور بعد نبوت بھی اور حشو یہ کو چھوڑ کر جمہور امت کے نزدیک اسی طرح قبل و بعد نبوت قہر کبار سے بھی معصوم ہیں البتہ سہو کو اکثر نے جائز رکھا ہے صغائر کا صدور عدا جمہور کے نزدیک اور سہو بالا اتفاق جائز ہے بجز ان باتوں کے جو اخلاقی گراؤٹ سے تعلق رکھتی ہیں (کیونکہ نبی کا وصف خلق عظیم ہے)

اس کے علاوہ عام اشاعرہ کا مسلک جواز وقوع صغائر سہو و عدا قبل نبوت و بعد نبوت ہے اور عام ماترید یہ اس کی بالکلیہ نفی کرتے ہیں ہمارے فقہاء حنفیہ بھی انبیاء علیہم السلام کی عصمت مطلقہ کے قائل ہیں۔

امام ترمذی فرماتے ہیں کہ عصمت حق تعالیٰ کا وہ خصوصی فضل و انعام ہے جس سے انبیاء علیہم السلام ہر آن و ہر لمحہ حق تعالیٰ کی فرمانبرداری کے لئے مستعد رہتے ہیں اور کسی وقت بھی ادنیٰ تا فرمانی کا دھیان و خیال تک نہیں لاتے اس کا یہ مطلب نہیں کہ ان سے معصیت کا اختیار فرشتوں کی طرح سلب کر لیا جاتا ہے بلکہ اختیار و قدرت بدستور اور انسانوں کی طرح باقی ہوتے ہوئے بھی تا فرمانی کا ہر داعیہ ان کے دوائی خیر کے تحت ایسا دبا مٹا ہوا ہو جاتا ہے کہ اس کے ابھرنے کا امکان وقوع باقی نہیں رہتا واللہ اعلم۔

حضرت مولانا اسماعیل شہیدؒ نے ”منصب امامت میں عصمت کی تشریح اس طرح فرمائی:-

انبیاء علیہم السلام کی عصمت یہ ہے کہ ”حق تعالیٰ اپنی قدرت کاملہ سے ان کے اقوال افعال عبادات عادات معاملات مقامات اخلاق و احوال کو نفس امارہ اور شیطان رجیم کی دخل اندازی اور خطا و نسیان سے محفوظ کر دیتا ہے اور نگرانی و حفاظت کرنے والے فرشتے ان پر مسلط فرما

دیتا ہے تاکہ بشریت کا غبار بھی ان کے دامن پاک تک نہ پہنچ سکے۔ اس کے بعد وجوہ و اسباب عصمت نمبر وار لکھے جاتے ہیں۔

وجوہ و اسباب عصمت

(۱) عصمت کے ظاہری اسباب چار ہیں اور چونکہ یہ سب انبیاء علیہم السلام میں یکل معنی ہلکے موجود ہوتے ہیں اس لیے ان کی عصمت بھی یقینی ہے (۱) شر کے حواقب و نتائج کا ذاتی علم جو انبیاء کو اپنی عقل کامل کے ذریعہ ہوتا ہے (۲) وحی الہی سے اس علم و یقین میں مزید اضافہ (۳) تعلق مع اللہ اور تقرب خاص کے سبب نسیان و ترک اولیٰ پر بھی ”اندیشہ مواخذہ“ (۴) عدالت و تقاہت جو برائیوں سے بچاتی ہے۔ (۲) دیگر صفات کے علاوہ انبیاء علیہم السلام کی ایک بڑی صفت دائمی حضور مع اللہ کی ہے جو عصمت کے لیے بہت بڑا سبب و وسیلہ بن جاتی ہے۔ (۳) انبیاء علیہم السلام کو اپنی عصمت کا خود بھی پورا یقین ہوتا ہے اور کسی حکم رسول کی بجا آوری میں اگر امتی کی طرف سے کوئی تساہل پایا گیا ہے تو اس پر خدا اور رسول کی طرف سے تنبیہ کی گئی ہے مثلاً ایک تو اسی حدیث زیر بحث میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے غضب و غصہ کا اظہار معلوم ہو چکا ہے اور اسی نوع کی دوسری حدیث کا بھی ذکر ہم کر چکے ہیں تیسری حدیث بخاری کی باب الا اعتصام بالسنۃ میں ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان فرمایا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی عمل میں رخصت کا پہلو اختیار فرمایا جس پر عمل کرنے کو بعض لوگوں نے پسند نہ کیا حضور کو اطلاع ہوئی تو آپ نے حمد و ثناء کے بعد فرمایا۔

لوگوں کا عجیب حال ہے کہ جس عمل کو میں نے اختیار کیا اس سے احتراز کرتے ہیں واللہ! میں ان سے زیادہ خدا کا علم رکھتا والا اور سب سے زیادہ اس سے ڈرنے والا ہوں۔

چوتھی حدیث بھی بخاری میں ہے کہ حضرت زبیر رضی اللہ عنہ سے ایک دوسرے صحابی کا جھگڑا باغ میں آپاشی پر ہو گیا۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تک نوبت پہنچی تو آپ نے حالات سن کر فیصلہ فرمایا کہ پہلے زبیر آپاشی کر لیں پھر اپنے انصاری پڑوسی مذکور کے باغ میں پانی جانے دیں۔ انصاری نے کہا کہ آپ نے ایسا فیصلہ اس لیے کیا کہ زبیر آپ کے چھوٹے زاد بھائی ہیں۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اس بات سے رنج و ملال ہوا۔ کیونکہ آپ کا فیصلہ حق کا فیصلہ تھا اس کو قبول نہ کرنا یا رسول کے فیصلہ کو دنیوی مصالح و تعلقات پر محمول کرنا اسلامی شان کے خلاف ہے حضرت زبیر کا بیان ہے کہ اسی معاملہ میں یہ آیت نازل ہوئی فلا وربک لا یومنون حتیٰ یحکموک فیما شجر بینہم الا یہ (پس نہیں اور قسم ہے تیرے رب کی نہیں مومن ہوں گے وہ لوگ تا آنکہ اپنے تمام نزاعی امور میں آپ کو حتمی طور پر حکم نہ مانیں اور وہ بھی اس شان سے کہ آپ کے فیصلہ سے اپنے دلوں میں بھی کسی قسم کی جھگی و گرائی محسوس نہ کریں اور اس پوری پوری طرح تسلیم کر لیں)

درحقیقت یہی ایمان والوں کی شان ہے کہ وہ نبی کے مرتبہ کو صحیح طور سے سمجھتے ہیں اس کی پوری زندگی اور ہر قول و فعل کو اپنے لیے اسوہ اور عملی نمونہ جانتے ہیں جن چیزوں کا بھی حکم بارگاہ رسالت سے ملتا ہے اس پر بے چون و چرا عمل کرتے ہیں اور جن چیزوں سے روک دیا اس کے پاس نہیں پہنچتے اسی لیے سنت رسول کا اتباع اور امور بدعت سے قطعی اجتناب ایک مومن کی زندگی کا اہم ترین نصب العین ہے۔

جس حدیث کی اس وقت ہم نے تفصیل کی اس میں حضرت زبیر رضی اللہ عنہ اور ایک انصاری کے جھگڑے کا ذکر ہے جو بدری صحابی تھے کوئی معمولی صحابی بھی نہیں مگر نزول قرآن مجید کا دور تھا رفتہ رفتہ دین مکمل ہو رہا تھا اس لیے بڑے بڑے صحابہ سے بھی لغزشیں ہوئی تھیں اور خدا اور رسول خدا ان کی اصلاح فرماتے تھے اور ان سب احوال و واقعات سے ہمیشہ کے لیے امت محمدیہ کو روشنی ملتی رہے گی اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ قرآن مجید کے مکمل نزول اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی پوری زندگی سامنے آنے کے بعد صحابہ کرام کی علمی و عملی زندگی مکمل ہو گئی تھی اور جس

طرح رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے آئینہ زندگی میں مرضیات البیہ اور تخلیق باخلاق اللہ کا کامل و مکمل مرقع پیش ہو گیا تھا اس مرقع کا فوٹو آفسٹ ہو کر ہر صحابی رسول کی لوح قلب پر اس کی کاپی چھپ گئی تھی فوٹو آفسٹ کی مثال ہم نے وضاحت کے لیے اور اس خیال سے دی ہے کہ فوٹو میں غلطی کا امکان نہیں رہتا اور شاید اسی لیے پورے وثوق کے ساتھ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا 'اصحابی کما لنجوم بالہم الخلد یتم' کیونکہ ان پر آپ کے اعمال زندگی کی چھاپ پوری اور صحیح طور سے پڑھ چکی تھی صحابہ کے بعد کے دور میں نقل و روایت شروع ہوئی جس میں غلطی کا احتمال ہوتا ہے اسی لیے تابعین و من بعدہم کے لیے کوئی ایسی توثیق نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے صادر نہیں ہوئی البتہ اتنا فرمایا: "خیر القرون قرنی ثم اللین یلوہم ثم اللین یلوہم" اور یہ توثیق صرف خیریت کی ہے۔ کمالاً بختمی۔

صحابہ معیار حق ہیں

اس سے یہ بھی واضح ہوا کہ اگر ہم صحابہ کرام کو بھی معیار حق نہیں مانیں گے تو دین اسلام کے ایک نہایت شاندار دور کو تاریک سمجھ لیں گے اور جو کمزوری تابعین اور ان کے بعد آئی اس کو بہت پہلے سے مان کر دین کے بیشتر اجزاء کو جو صحابہ کے فتاویٰ و آثار وغیرہ پر موقوف ہیں کمزور کر دیں گے غالباً اتنی صراحت کافی ہے لیکن ضرورت ہوئی تو ہم اس سے زیادہ کھل کر بھی کچھ عرض کریں گے انشاء اللہ تعالیٰ وہو المستعان۔

ایک شبہ اور اس کا ازالہ

یہاں ایک شبہ یہ ہو سکتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام سے بعض لغزشیں ہوئی ہیں جن کا ذکر قرآن مجید میں ہے اور ان کا اعتراف خود انبیاء علیہم السلام سے بھی ثابت ہے اور احادیث شفاعت میں بھی حشر کے روز ہر نبی کا اپنی کسی لغزش وغیرہ کے سبب شفاعت سے اعتذار ثابت ہے اس کے چند جوابات ہیں وہ بھی ذہن نشین کر لیجئے۔

(۱) انبیاء علیہم السلام کی جن لغزشوں کا ذکر قرآن مجید میں کیا گیا ہے وہ ان کی پوری زندگی کے ہزار ہا نیک اعمال میں سے صرف ایک دو عمل ہیں جن کی عدم اہمیت ظاہر ہے۔

(۲) وہ لغزشیں بھی کفر و شرک یا گناہ کبیرہ کی قسم سے نہیں ہیں۔

(۳) اکثر لغزشوں کا تعلق خطا و نسیان سے ہے جن کا مواخذہ امت سے بھی نہ ہوگا۔

(۴) انبیاء علیہم السلام پر عتاب ہے اس لئے ہوا کہ حسنات الابراہیم المقربین پھر جن کے مرتبے ہیں سواں کے سوا مشکل ہے۔

نیز اس لئے کہ امت کے کان اچھی طرح کھول دیئے جائیں کہ خدا کی بارگاہ جلیل میں رعایت بڑے سے بڑے کی بھی نہیں کہ رسولوں سے اوپر تو کسی کا مرتبہ ہو ہی نہیں سکتا مگر وہ بھی خدا کی مخلوق اور بندے ہیں باوجود مراتب عالیہ اور اعلیٰ ترین تقرب بارگاہ رب العزت کے ان کی لغزشوں پر بھی گرفت ہو سکتی ہے اور یہ بھی نہیں کہ اگر ان کی لاکھوں لاکھ نیکیاں ہیں تو ایک دو لغزشوں پر نظر نہ ہو یوں شان رحمت سے جب غیر نوازے جائیں گے تو اپنے کیسے محروم ہو سکتے ہیں۔

غرض ان لغزشوں کا ذکر اور بعض جگہ زیادہ تند و تیز لہجہ میں بھی صرف اپنی شان جلال و جبروت کا اظہار ہے اسی لئے ایک ایک ہی لغزش کو کہیں سخت گرفت میں لیا ہے اور دوسری جگہ اس کو شان رحمت کے انداز سے دکھلایا ہے اس کی مثال حضرت آدم علیہ السلام کی لغزش میں ملتی ہے ایک جگہ 'فعمی ادم ربہ فہوی' سے ادا فرمایا اور دوسری جگہ 'ففسی ولم یجد له عذماً فرمایا' اور بات صرف اتنی تھی کہ آدم و ذریت آدم کو اپنے علم تقدیری کے اعتبار سے جنت میں ہمیشہ کے لئے اس وقت رکھائی نہیں گیا تھا بلکہ دنیا میں بھیج کر ایک معین مدت تک کے لئے آباد کرنا اور اعمال (ادامہ و ادائی) کا مکلف کرنا تھا پھر سب کو آخرت میں اپنے اپنے اعمال کے موافق صحیح طور سے مستحق جنت و جہنم

بنانا تھا غرض ایک عبوری دور کے لئے حضرت آدم علیہ السلام کو داخل جنت کیا اور بطور نبی شفقت ایک خاص درخت کے پھل کھانے سے روک دیا شیطان نے اسی کے کھانے پر طرح طرح سے آمادہ کیا اور خدائے برتر کی قسمیں تک کھائیں کہ اس درخت کے پھل کھا کر تم فرشتے بن جاؤ گے (جس سے خدا کا تقرب اور بڑھ جائے گا یا تم ہمیشہ جنت میں رہو گے) نکالے نہ جاؤ گے (نکالے نہ جاؤ گے) سنتے سنتے آدم علیہ السلام کا اشتیاق اور ہر بڑھا اور سوچا کہ نبی تشریع تو ہے نہیں نبی شفقت ہے کچھ زیادہ نقصان اور وہ بھی شرعی ضرورت ہو گا نہیں اور ممکن ہے وہ مہینہ فوائد حاصل ہو جائیں شیطان کی باتوں سے دھوکہ کھا گئے اپنے منصب رفیع کو بھول گئے کہ نبی کو خدا کے معمولی سے احکام کی بھی زیادہ سے زیادہ رعایت کرنی چاہئے اور اس کے کسی امر و نبی کے مقابلہ میں کسی عقلی مصلحت و فائدہ پر دھیان نہ دینا چاہئے تاہم یہ صرف ایک بھول تھی اور اس کے ساتھ عزم بھی نہ تھا کہ خدا کے حکم کو جان بوجھ کر سوچ سمجھ کر نظر انداز کیا ہو جو نبی تشریح کی صورت میں ہو سکتا تھا نبی شفقت میں صرف اتنا ہوتا ہے کہ اس کے خلاف سے اپنا ذاتی کوئی ضرر ہو سکتا ہے۔ آدم علیہ السلام نے اس کے مقابلہ میں نفع کثیر کا خیال باندھ لیا یہ کیا خبر تھی کہ اس نبی شفقت پر عمل نہ کرنے کے اثرات اتنے زیادہ اور دیر پا ہوں گے کہ ذریت آدم کو جنت کی نعمتوں سے محروم ہو کر ہزاروں ہزار سال بطور اہل تائی دور کے گزارنے پڑیں گے اس لغزش پر حضرت آدم علیہ السلام کو جس قدر ندامت ہوئی۔

اور برسہا برس تک اس سے توبہ و استغفار فرماتے رہے وہ ان کی پیغمبرانہ علوشان کا مظاہرہ تھا جو احکم الحاکمین کی اعلیٰ و ارفع ذات کی نبی شفقت کی عدم رعایت کا لازمی نتیجہ تھا ورنہ فی نفسہ اس کی حیثیت ایک لغزش یا نسیان سے زیادہ نہ تھی اس لئے جب حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنے جد بزرگوار حضرت آدم علیہ السلام کو الزام دینا چاہا کہ آپ کی لغزش کے باعث آپ کی ساری ذریت ایک طویل طویل ابتلا کی دلدل میں پھنس گئی تو دادا جان (ارواحِ فداہ) نے کیسا کھرا جواب دیا کہ تم مجھے ایسی بات پر ملامت کرنے لگے ہو جو تقدیر الہی میں میری پیدائش سے بھی ہزاروں سال پہلے لکھی ہوئی تھی سرورِ دو عالم محبوب رب العالمین صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث بیان فرما کر ارشاد فرمایا کہ دادا جان علیہ السلام کی حجت بھائی موسیٰ علیہ السلام کے مقابلہ میں قوی تھی اس لئے وہ غالب رہے اور بھائی جان کو لا جواب ہونا پڑا۔

شرک فی التسمیہ والی لغزش بے بنیاد ہے

اس لغزش کے علاوہ جو بات شرک فی التسمیہ والی حضرت آدم علیہ السلام کی طرف منسوب کی گئی وہ قطعاً غلط ہے اور جو حدیث ترمذی میں روایت کی گئی وہ حسب تصریح حافظ ابن اثیر و شیخ التفسیر علامہ آلوسی صاحب روح المعانی وغیرہ اسرائیلیات سے ہے اور اسرائیلیات میں سے بلکہ دوسری اخبار آحاد سے بھی ہم وہی چیز لے سکتے ہیں جو قطعاً اسلام کے خلاف نہ ہو ظاہر ہے کہ نبی کا ہر شائبہ شرک سے بری ہونا قطعی و اجماعی مسئلہ ہے۔

لہذا آیت جعلالہ شرکاء میں حضرت آدم علیہ السلام و حواء مراد نہیں بلکہ جس طرح محققین اہل تفسیر کی رائے ہے وہی اصوب و اسلم ہے کہ حضرت آدم و حواء کا ذکر بطور تمہید تھا پھر ذکر ان کی اولاد کا شروع ہوا کہ ہر ماں باپ اچھی اولاد کی تمنا و دعا تو خدا سے کرتے ہیں اور وہی عطا بھی کرتا ہے مگر بد عقیدہ ماں باپ شرک کی صورت میں اختیار کر لیتے ہیں۔ کوئی اپنے بیٹے کا نام عبدالعزیٰ کوئی عبد مناف کوئی عبد الشمس کوئی عبدالدار رکھ دیتا ہے یہ لوگ ان بتوں کو خدا کا شریک سمجھتے ہیں اور یہ نہیں سوچتے کہ جو خود ہی مخلوق ہیں وہ کس طرح خدا یا خالق کے شریک بن سکتے ہیں پھر ایسے نام رکھنا بڑا شرک نہ بھی ہو تو شرک فی التسمیہ تو ضروری ہے جس سے بچنا چاہئے۔

اس کے علاوہ یہ کہ جس نبی سے کوئی لغزش دنیا میں ہوئی ہے اس کا ذکر احادیث شفاعت میں آیا ہے اور کسی حدیث میں مذکور نہیں کہ حضرت آدم علیہ السلام قیامت کے روز اس لغزش کا ذکر کریں گے کہ مجھ سے شرک فی التسمیہ ہو گیا تھا اس لئے شفاعت نہیں کر سکتا البتہ اکل

شجرہ والی لغزش کا ذکر ضرور ملتا ہے۔ اگر مذکورہ بات صحیح ہوتی تو یہ بہت بڑا عذر بن سکتا تھا جبکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام تو اس امر کو بھی بطور عذر پیش کر دیں گے کہ مجھے لوگوں نے ابن اللہ کہا تھا یا خدائی کا شریک بنالیا تھا حالانکہ اس بات میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے کسی ادنیٰ اشارے کو بھی دخل نہیں اسی لئے نہ ان سے اس پر مواخذہ ہوا اور نہ ہوگا۔

شک فی الاحیاء والی لغزش بے بنیاد ہے

اسی طرح حضرت ابراہیم علیہ السلام کے قول رب ارنی کیف نحیی الموتی کو کسی درجہ میں بھی شک فی الاحیاء وغیرہ میں بھی شک فی الاحیاء وغیرہ پر محمول کرنا غلط ہے اول تو آگے قال اولم تو من الابد سے یہ بات خود صاف ہو گئی کہ کسی شک و شبہ کی بات تھی ہی نہیں جو ایمان کے خلاف پڑتی دوسرے یہ کہ حدیث شفاعت میں بھی اس کا ذکر نہیں اور نہ جس طرح دینی مصلحت کے لئے تین مرتبہ توبہ کے کلمات کہہ دینے کو عذر بنائیں گے اس بات کو بھی پیش کر کے ذیل عذر کر سکتے تھے۔

اسی طرح حضرت ابراہیم علیہ السلام کے قول ہذا ربی کی بھی توجیہ ہے کہ وہ بطور ذہنی انتقالات کے یا مقابل کفار و مشرکین کے فاسد مزاجات پر فرما رہے ہیں کہ یہ رب ہے! پھر غروب ہونے پر جتلیا کہ کیا رب کی یہ شان ہوتی ہے؟ اور آخر میں رب حقیقی کا تعارف کرادیا اور واقعی کوئی لغزش ہوتی تو اس کو بھی وہ شفاعت کے وقت سند عذر بناتے

اسی طرح دوسرے انبیاء علیہم السلام کی لغزشوں کا حال ہے جس کی تفصیل حسب موقع پیش ہوگی یہاں اتنی بات صاف ہو گئی کہ انبیاء سب معصوم تھے اور وہ خود بھی اپنے کو معصوم ہی سمجھتے تھے یہ اور بات ہے کہ خدائے تعالیٰ کی مبرا و منزہ ذات گرامی صفات کا شعور جس قدر قوی ہوتا ہے اسی قدر بشری کمزوریوں کا احساس بھی قوی تر ہو جاتا ہے اور اس مقام رفیع میں بڑے بڑوں کو اپنی حسنات بھی میثات معلوم ہوتی ہیں لغزشیں تو پھر لغزشیں ہیں۔

یہاں اس امر پر بھی تنبیہ ضروری ہے کہ جن آیات میں انبیاء علیہم السلام کو خطاب کر کے بعض معاصی و رذائل اور کفر و شرک سے اجتناب کرنیکی ہدایت کی گئی ہے ان سے مقصود تو غیر ہی ہیں صرف نوازش خطاب سے انبیاء کو نوازا گیا ہے

چشم سوئے فلک و روئے خن سوئے تو بود

اس طرز خطاب کے بہت فائدے ہیں ایک حکمت یہ بھی ہے ان امور کی اہمیت کا زیادہ سے زیادہ احساس کرانا وغیرہ ایسے ہی انبیاء علیہم السلام کی کثرت توبہ و استغفار بھی ان کی شان عصمت کے خلاف نہیں کیونکہ توبہ کے معنی رجوع و انابت الی اللہ کے ہیں اس کی ضرورت جس طرح ایک عاصی و خطاکار کو ہے بڑے سے بڑا نبی و ولی بھی اس کا محتاج ہے اس لئے اس نسخہ کیسما کی سب ہی کو ضرورت ہے اور استغفار جس طرح گناہوں سے ہوتی ہے معمولی لغزشوں اور ذرا ذرا سی غفلتوں پر بھی ہوتی ہے چنانچہ نبی امی فدائہ ابی و امی صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ میرے دل پر کبھی غبار آتا ہے جس کی وجہ سے میں ستر بار استغفار کرتا ہوں انبیاء علیہم السلام حضور دوام کی دولت سے مشرف ہوتے ہیں کہ ہمہ وقتی خدا کا مشاہدہ اور دھیان ان کو حاصل رہتا ہے پھر نبی الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کی شان تو سب سے زیادہ اعلیٰ و ارفع ہے فرمایا کہ میری آنکھیں سوئی مگر دل جاگتا رہتا ہے یہی قلب منور جو ہر وقت خدا کے ذکر و تصور میں مستغرق رہتا ہے اگر کبھی اتفاق سے اس پر کوئی لمحہ غفلت کا گزر گیا تو اسی کو غین و غبار سے تعبیر فرمایا اور اپنے مرتبہ و مقام کے لحاظ سے اس کو ستر مرتبہ استغفار فرما کر پھر سے صاف و شفاف فرمایا یہ تھی نبوت کی شان رفیع کہ ذرا سا لمحہ بھی غفلت کا گوارا نہیں جبکہ غفلت کا لفظ لکھتے ہوئے بھی دل ڈر رہا ہے کہ اس کا مصداق شاید ہزاروں لاکھوں جز بھی وہاں نہ ہوگا۔

سرور دو عالم ارواح فدائہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد میں آپ کی امت کے لئے بڑا سبق ہے آج کتنے ہیں جو اپنے آئینہ قلب کو صاف رکھنے کی فکر کرتے ہیں کیا صادق و مصدق صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث ان کے سامنے نہیں کہ ایک گناہ کرنے سے دل پر سیاہ نقطہ لگ

جاتا ہے اور توبہ و استغفار سے اگر اس کو صاف نہ کر لیا جائے، تو اسی طرح دوسرے اور تیسرے گناہ سے اس پر سیاہ نقطوں کا اضافہ ہوتا رہتا ہے جو معاذ اللہ غفلت میں پڑے رہنے سے کبھی کبھی پورا کا پورا بھی سیاہ ہو جاتا ہے۔

خدا سے ڈرنا چاہئے ارتکاب معاصی و ترک واجبات و فرائض سے سخت پرہیز کرنا چاہئے اور اگر کبھی غفلت ہو جائے تو اس کا تذکرہ فوراً کرنا چاہئے جس کا نہایت آسان نسخہ توبہ و استغفار ہے یہ خدائے تعالیٰ کا امت محمدیہ کے لئے بہت ہی بڑا فضل و انعام ہے کہ مومن کے لئے توبہ و استغفار کا دروازہ ہر وقت کھلا رکھا ہے اگر ایمان کی چنگاری بڑے سے بڑے اور زیادہ سے زیادہ گناہوں کی راکھ میں بھی مستور ہوگئی ہے تو وہ ساری راکھ کا ڈھیر توبہ و استغفار کی پھونک سے دور ہو سکتا ہے اور ایمان کی چنگاری پھر سے پوری آب و تاب سے روشن ہو جاتی ہے

التائب من الذنب کمن لا ذنب له. واللہ الموفق۔

اب ہم بقیہ وجوہ اسباب عصمت انبیاء علیہم السلام کا ذکر کرتے ہیں۔

۳۔ اللہ تعالیٰ اپنے خاص محافظہ دتے فرشتوں کے انبیاء علیہم السلام کی عصمت کے لئے مقرر فرماتے ہیں تاکہ اگر کسی وقت کسی نبی کے لئے حالات ماحول اور نزاکت وقت سے ایسی صورت پیش آ جائے کہ شریعت کے تقاضوں کو روک تھام دشوار تر ہو جائے تو اس وقت بھی نبی کا قدم ڈمگنا نہ سکے کیونکہ نبی کی ذرا سی لغزش سے امت پر اس کا بہت برا اثر پڑتا ہے حدیث میں آتا ہے کہ آدم علیہ السلام بھول گئے تھے تو ان کی ساری ذریت کو بھول کی بیماری نے پکڑ لیا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر کوئی لغزش نبی سے ہو جائے تو اسی قسم کی لغزش کا شکار اس کی ساری امت ہو سکتی ہے اس لئے انبیاء کا دامن تمام گناہوں سے پاک و صاف ہی رکھا جاتا ہے اور اس کے لئے قسم قسم کے اسباب حفاظت کے مقرر کر دیئے گئے ہیں اس بات کو پوری طرح سمجھنے کے لئے حضرت یوسف علیہ السلام کا پورا واقعہ اپنے سامنے لے آئیے کہ بچپن میں کس طرح گھر کے بہترین ماحول (خاندان نبوت) سے نکلے (جہاں نہایت اعلیٰ تربیت خود اپنے والد بزرگوار سے حاصل ہو سکتی تھی جو بڑے جلیل القدر پیغمبر تھے) عزیز مصر کے گھر پہنچایا اور بغیر ظاہری اسباب کے صرف اپنے الطاف غیبیہ و شان ربوبیت خاصہ سے آپ کی تربیت فرمائی بظاہر زندگی شہزادوں کی طرح عزیز مصر کے محل میں گزر رہی ہے عزیز مصر اور اس کی بیوی زلیخا انتہائی پیار و شفقت سے آپ کو پال رہے ہیں عزیز مصر کی زلیخا کو بڑی تاکید ہے کہ اس بچہ کا نہایت خیال رکھا جائے یہ ظاہری بدن کی تربیت کا سامان ہے اور دل و دماغ کی تربیت خود رب العظیم فرما رہے ہیں اب حضرت یوسف علیہ السلام (جو حسن و جمال میں یکمائے زمانہ تھے) جوں جوں بڑے ہو رہے ہیں زلیخا کے دل میں ان کی محبت کی پیٹنگ بڑھ رہی ہے

یزیدک وجہہ حسنا اذا ما زدتہ نظرا

(حسین جمیل چہرہ پر جتنی زیادہ نظر کی جاتی ہے اتنی ہی اس کے حسن و جمال کی کشش بڑھا کرتی ہے)

اسی لئے حدیث میں آنکھیں سینکے کی ممانعت ہے اور حسن و جمال کی قدر سامانوں سے بچنے کا واحد اور کیسا اثر نسخہ یہ بتلادیا گیا ہے کہ ایک نگاہ دفعہ پڑ جائے تو خیر دوسری تیسری نگاہ ڈالنا غضب ہے چہ جائیکہ مستقل سنکائی کی عادت اختیار کر لی جائے تو اس سے بڑا اور برا تو دوسرا مرض ہی نہیں اور سب سے بڑی ایک خرابی یہ ہے کہ ہر کام سے آدمی تھک جاتا ہے ہر چیز سے دل بھر جاتا ہے مگر صرف آنکھ ایسی چیز ہے کہ وہ دیکھنے سے نہیں تھکتی اور نہ کبھی سیر ہوتی ہے غرض اس بیماری کا کوئی علاج نہیں عربی کے مشہور شاعر جنبتی نے کہا تھا کہ ”خدا میرے محسن و مکرم بادشاہ کو آنکھوں کی فسون کاریوں سے محفوظ رکھے کیونکہ ان کا مقابلہ نہ وہ اپنی فوج فرا سے کر سکتا ہے نہ جو دو طاقت سے کر سکتا ہے۔ قاری شاعر نے کہا۔

زنا توانی خود این قدر خبر دارم کہ از رخس تو انم کہ دیدہ بردارم

اکبرالہ آبادی مرحوم بہت مایوس ہیں کہ اس زمانہ میں کم از کم اس حکم شرعی پر عمل بہت کم ہے کیونکہ شریعت نے دونوں طرف بند لگائے تھے جب ایک بند ٹوٹ چکا ہے تو صرف ایک بند سے کام کیسے چلے گا؟ وہ کہتے ہیں۔

نئے طریقوں پہ مقصد شرع کا فرمانہ ہو سکے گا اور جو پردہ نہ ہو سکے گا اور بھی تقویٰ نہ ہو سکے گا مگر شریعت کا قانون ہے کہ جتنے زیادہ نامساعد حالات و ماحول میں شرعی حکم پر عمل کیا جائے گا اتنا ہی اس کا اجر و ثواب بھی بڑھ جائے گا اس لئے شکست ہمت کا اسلام میں کوئی درجہ نہیں یہ مردان خدا کا دین ہے یہاں پست ہمتی و کم حوصلگی جرم عظیم ہے۔ اس سلسلہ میں حضرت یوسف علیہ السلام سے زیادہ آزمائش کس کی ہو سکتی ہے؟ ایک ملکہ حسن و جمال یکٹائے روزگار شاہزادہ حسن و جمال پر بری طرح فریفتہ ہو جاتی ہے دونوں کی زندگی ایک ہی گھر میں گزر رہی ہے۔ زلیخا بقول غالب۔

دیدار بادہ حوصلہ ساقی نگاہ مست بزم خیال میکدہ بے خروش ہے

اس ماحول سے فائدہ اٹھانا چاہتی ہے کوئی شرعی و عقلی پابندی اس پر نہیں ہے اکبر مرحوم دیکھتے کہ ایک طرف کا بند پوری طرح شکست ہے وہ حسن و گزر سے ہی ڈر گئے یہاں حضرت یوسف علیہ السلام کی سرگزشت پڑھتے کہ ایسے نازک ترین موقع پر انہوں نے کس جی داری سے شریعت کو تھاما کیا ان کی ایمانی عملی فکری عصمت پر ذرہ کے برابر بھی کوئی داغ آ سکا؟

ان کے دل و دماغ فکر و نظر کی حفاظت خود رب العالمین فرما رہے تھے اور اس کے فرشتے پہرہ پر لگے ہوئے تھے خدائی احکام کا پورا تسلط حضرت یوسف علیہ السلام کے دل و دماغ پر چھلایا ہوا تھا ایسے حالات میں خلاف عصمت کوئی بات کس طرح ہو سکتی تھی دوسروں کے لئے یہ بات بہت دشوار تھی مگر خدا کے مطیع بندوں اور خصوصیت سے انبیاء علیہم السلام کے لئے ایسے دشوار گزار مرحلے آسان ہو جاتے ہیں وہ ایسے مواقع میں حق تعالیٰ کی طرف متوجہ ہو کر اس کی استعانت چاہتے ہیں زلیخا نے پوری تیاریاں کر کے حضرت یوسف علیہ السلام کو اپنے دام میں پھانسنے کی آخری کوشش کر ڈالی مگر آپ بڑے اطمینان کے ساتھ ”معاذ اللہ“ کہہ کر خدائی حصار میں داخل ہو گئے جہاں دنیا کی بڑی سے بڑی طاقت و تدبیر بیکار محض ہو جاتی ہے۔

آگے کیا ہوتا ہے اسے بھی سن لیجئے! پہلے ہر دو طرف سے صرف زبانی بات چیت تھی زلیخا نے پورے اطمینان سے اپنی تدابیر پر بھروسہ کر کے کہا تھا کہ ادھر آئیے! اور حضرت یوسف علیہ السلام نے فرما دیا کہ یہ بات ممکن نہیں! اس پر بھی زلیخا باز نہ آئی اور پورے عزم و حوصلہ سے عملی قدم اٹھانے کی تدابیر کر ڈالیں تو دوسری طرف حضرت یوسف علیہ السلام نے اس کے جال سے نکلنے کی پوری عملی تدابیر اختیار فرمائیں آگے حق تعالیٰ نے فرمایا کہ یہ واقعی اس قدر نازک موقع تھا کہ اس کے توڑ میں پیغمبرانہ اولوالعزمی کے ساتھ بشری تدابیر کمزور پڑ سکتی تھیں چنانچہ اس کمزوری کا احساس حضرت یوسف علیہ السلام کے قول ”والا تصروف عنی کیدھن احصب الیھن“ سے بھی ظاہر ہوتا ہے اس لئے ہم نے بھی اپنے طریقہ پر اپنی برہان و حجت دکھلا کر ان کی مدد کی اس کے بغیر ممکن تھا کہ وہ اس قدر ثابت قدمی نہ دکھا سکتے اس اگر مگر والی بات سے ہو سکتا ہے کہ آپ اس قسم کا خیال دل میں لائیں کہ پیغمبرانہ عصمت میں بھی رخنہ پڑنے کا امکان ضرور ہے مگر یہاں ہمیں دکھانا بھی یہی ہے کہ اگر ایسی سنگین صورت حال بھی پیش آ جائے جیسی حضرت یوسف علیہ السلام کو پیش آئی تو نبی کی عصمت کی نگرانی خدا کی بالواسطہ یا بلاواسطہ حفاظت سے بھی ہوتی ہے اور اس قسم کی گارنٹی غیر انبیاء علیہم السلام کے لئے نہیں ہے۔ لہذا انبیاء کی عصمت ہر صورت میں بے داغ بے شک و لاریب ہے۔ دھوا لمراد۔

(۵) انبیاء علیہم السلام کو پیدائشی طور پر بہت سے خواص اہل جنت کے دنیا میں بھی حاصل ہوتے ہیں مثلاً دائمی حیات دائمی عبادت (کہ قبور میں بھی مشغول عبادت رہتے ہیں کثرت ازواج۔ وفات پر اجساد مبارکہ کا عدم تغیر و غیرہ لہذا اہل جنت ہی کی طرح ان کے لئے دنیا میں عصمت بھی ثابت ہے واضح ہو کہ جنت و اہل جنت کے بہت سے نمونے دنیا میں دکھائے گئے ہیں بلکہ بعض چیزیں جنت کی دنیا میں اتار دی گئی ہیں مثلاً مقام ابراہیم حجرا سود و غیرہ اور حضرت شاہ صاحب قدس سرہ فرمایا کرتے تھے کہ دنیا کی کچھ چیزیں جنت میں جائیں گی مثلاً بیت اللہ مسجد حرام اور دوسری تمام مساجد جنت کے علاقہ سے تعلق رکھتی ہیں اور سب اسی طرح جنت کی طرف اٹھالی جائیں گی۔ واللہ اعلم۔

عصمت انبیاء کے متعلق حضرت نانوتویؒ کی تحقیق

عصمت انبیاء علیہم السلام کے بارے میں ایک نہایت مکمل و مدلل تحقیق حضرت حجت الاسلام مولانا نانوتوی قدس سرہ کے مکتوبات گرامی میں ملتی ہے اس کا بھی کچھ خلاصہ ملاحظہ کیجئے! آپ کے نزدیک انبیاء کرام علیہم السلام تمام صفات و کمالات سے قبل نبوت و بعد نبوت ہر زمانے میں معصوم ہوتے ہیں مندرجہ ذیل ہر دو دلیل آپ کے مکتوب گرامی سے ماخوذ ہیں۔

(۶) قرآن مجید میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت مطلقہ کا امر کیا گیا ہے جب ہر معاملہ میں آپ کی اتباع ضروری ہوگی تو آپ کی عصمت ضروری ٹھہری ورنہ معصیت میں بھی اتباع ماننی پڑے گی جو خدا کا حکم نہیں ہو سکتا۔

حق تعالیٰ نے فرمایا کہ میں نے جن و انس کو صرف عبادت کے لئے پیدا کیا ہے اور ظاہر ہے کہ معصیت عبادت و طاعت کی ضد ہے اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ آپ کے اندر مادہ شیطانی نہیں ہے جس سے معصیوں کا صدور ہوتا ہے عام انسانوں میں چونکہ مادہ ملکی اور مادہ شیطانی دونوں ہوتے ہیں اس لئے ان سے دونوں کے لوازم و آثار یعنی اچھے و برے اعمال بھی صادر ہوتے ہیں ملائکہ میں چونکہ صرف ملکی کا مادہ و دیعت کیا گیا ہے وہ صرف نیک اعمال کرتے ہیں گناہ نہیں کر سکتے اس کے برعکس شیاطین میں صرف مادہ معصیت و کفر رکھا گیا ہے ان سے کفر و معصیت ہی کا صدور ہوتا ہے ایمان و اعمال صالحہ کا نہیں ہو سکتا۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اندر چونکہ صرف مادہ ملکی و دیعت کیا گیا ہے اس لئے ان سے بھی ملائکہ کی طرح صرف نیکیاں صادر ہوں گی اس لئے وہ معصوم ہیں اور ان کی کامل اتباع کا حکم دیا گیا ہے اور چونکہ خود حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو حق تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ انبیاء سابقین کے طریقوں کی پیروی کیجئے اس سے معلوم ہوا کہ وہ سب بھی معصوم تھے ورنہ یہاں حضور کو ان کی مطلق اتباع و اقتدار کا حکم نہ ہوتا۔

حضرت نانوتویؒ نے یہاں اس امر کی بھی وضاحت فرمادی ہے کہ اگرچہ انبیاء علیہم السلام کی ذات میں وہ قوت نہیں ہوتی جو صدور عصیان کا اقتضاء کرتی ہے مگر کسی خارجی و عارضی سبب سے صدور عصیان کا امکان ضرور باقی رہتا ہے اسی لئے قدرت ان کی نگہبان رہتی ہے اور اس قسم کی تافرمانی سے بھی بچا لیتی ہے چنانچہ ارشاد ہوا۔ ”کذلک لنصرف عنه السوء والفحشاء انه من عبادنا المخلصین“ (سورۃ یوسف)

حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا کہ اس آیت سے چند فوائد معلوم ہوئے۔

(۱) جو نوع سوء اور فحشاء کی تعریف میں نہ آتی ہو اس کا صدور کسی عارضی وجہ سے مستثنیٰ ہو سکتا ہے۔

(۲) سوء و فحشاء کا تحقق خارجی اسباب سے یہاں بھی ہو سکتا ہے۔

(۳) اس امکان مذکور کے باوجود قدرت ان کے صدور سے بھی نگہبان رہتی ہے پھر لکھا معصومیت بایں معنی کہ ذات معصوم میں صدور

محاصی کا منشا بھی نہ ہو صرف انبیاء علیہم السلام کا خاصہ ہے اولیاء اللہ کی بھی یہ شان نہیں البتہ بعض آیات سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کی بھی حفاظت فرماتے ہیں تو ان کا درجہ محفوظیت کا ہے جو معصومیت سے کم تر ہے۔

(۷) قرآن مجید میں ہے ”عالم الغیب“ فلا ینظہر علی غیبه احدنا الا من ارضی من رسول فانہ یسلک من بین یدیه و

من خلفه رصدا (جن) وہ عالم الغیب ہے اپنی غیب کی خبریں بجز اپنی پسندیدہ مخلوق رسولوں کے اور کسی کو نہیں دیتا اور ان کی وحی کے آگے پیچھے فرشتوں کے پہرے اور چوکیاں رکھی جاتی ہیں (تاکہ کسی طرف سے شیطان اس میں دخل نہ دے سکیں) معلوم ہوا کہ پیغمبروں کے علوم و اخبار میں غلطی کا کوئی امکان نہیں اس کے علاوہ انبیاء کا اپنے تمام اعمال زندگی میں معصوم ہونا وہ بھی اسی آیت سے ثابت ہے جس کے لئے حضرت نانوتویؒ کا طریق استدلال یوں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے تمام رسولوں کو اپنا برگزیدہ و پسندیدہ فرمایا اور یہاں کوئی قید و شرط بھی نہیں کہ فلاں عمل کے باعث وہ

مرتضیٰ ہوئے۔ لہذا ثابت ہوا کہ وہ اپنی پوری زندگی کے اعمال کی رو سے برگزیدہ و پسندیدہ ہیں اور یہی شان عصمت ہے۔

عظمت و عصمت انبیاء علیہم السلام کی بحث چونکہ نہایت اہم ہے اور مذاہبِ حق کی عظمت و فضیلت و حقیقت کا مدار بھی بڑی حد تک اس پر ہے اس لئے ہم نے یہاں کسی قدر تفصیلی بحث کی باقی انبیاء علیہم السلام کے کھل حالات و مناقب و فضائل کے لئے حضرت مولانا حفظ الرحمن صاحب سیوہاروی کی کتاب ”قصص القرآن“ کا مطالعہ کیا جائے جو چار ضخیم جلدوں میں ندوۃ المصنفین دہلی سے شائع ہو چکی ہے اردو زبان میں وہ نہایت قیمتی نادر علمی ذخیرہ ہے جو بحمد اللہ کافی احتیاط سے مرتب ہوا ہے۔ اس کے بعد گزارش ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے بیان حالات میں ادنیٰ درجہ کی بے احتیاطی یا محض واعظانہ رنگ کی نکتہ آفرینیاں مناسب نہیں انبیاء علیہم السلام کے بارے میں کوئی بات بھی لکھنی ہو۔ خصوصاً نئی قسم کی تو اس کے لئے نہایت وسیع مطالعہ کثیر معلومات اور مکمل احتیاط کی ضرورت ہے کہ اکابر سلف کی تحقیقات بھی نظر انداز نہ ہو سکیں کیونکہ جمہور سلف اور ائمہ محدثین و مفسرین کو چھوڑ کر ایک دو عالموں کی رائے پر کوئی جدید نظریہ قائم کر لینا اور اس کو شرعی دعویٰ کی صورت میں پیش کر دینا بہت سی دینی معزتوں کا سبب بن سکتا ہے۔

علی الخصوص حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور خاتمہ الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں تو انتہائی احتیاط کی ضرورت ہے معلوم ہے کہ یہود نصاریٰ نے کسی قدر غلط باتیں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی طرف منسوب کر دی تھیں جن کا ازالہ قرآن و حدیث میں کیا گیا ہے۔ پھر امت محمدیہ میں بھی کچھ غیر محتاط قلموں سے ایسے مضامین نکل گئے جن سے فرق باطلہ کو قوت ملی اسی طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں بھی افراط و تفریط ہوئی ہے جس کے معرناج سب کو آشکار ہیں ہمارے اکابر حضرات دیوبند کی یہ شان تھی کہ ان کی تحریر و تقریر نہایت محتاط ہوتی تھی حتیٰ کہ مواعظ میں بھی اتنی احتیاط برت گئے جو ہمارے اس دور کے اکثر علماء سے دشوار نظر آرہی ہے حضرت تھانویؒ کے مواعظ شائع شدہ ہیں حضرت علامہ کشمیریؒ اور حضرت عثمانیؒ کے مواعظ بھی اکثر سننے کا شرف حاصل ہوا مگر آج کل جو سیرت کے جلسوں میں بیان ہوتے ہیں ان کا رنگ بالکل دوسرا دیکھنے میں نظر آ رہا ہے جس کا مقصد عوام کو خوش کرنا اور ان کی داد حاصل کرنا معلوم ہوتا ہے۔ آخر اس عوام پسندی کے رجحان سے ہمارا کوئی شعبہ زندگی بھی محفوظ رہ سکے گا یا نہیں؟ ہر وعظ اور تقریر سیرت پر اس کی اجرت اور نذرانے وصول کئے جاتے ہیں اور ایک سے ایک بڑھ کر وصول کرنے کی فکر میں رہتا ہے کیا یہی ہمارے اکابر و اسلاف کی شان تھی اور کیا ایسے مواعظ و تقاریر سیرت سے عام مسلمانوں پر اچھے اثرات پڑ سکتے ہیں؟ مدارس سے بڑی بڑی تنخواہیں لیتے ہیں پھر بھی عوام سے گرانقدر نذرانوں کے متمنی رہتے ہیں

اہل بدعت کی جن باتوں کو ہمارے اکابر نے خلاف تحقیق و احتیاط بتلایا تھا آج ہم خود اپنی تقاریر و تصانیف میں ان سے احتیاط کو غیر ضروری سمجھنے لگے ہیں۔

ہمارے حضرت شاہ صاحب قدس سرہ اپنے مواعظ میں یہ جملہ بھی فرما دیا کرتے تھے کہ ”بھائی! عمل تو ہمارے پاس بھی نہیں ہے مگر خدا کا شکر ہے کہ علم صحیح ہے اس لئے جو بات مانیں گے وہ دین کی صحیح ترجمانی یعنی نکسالی و معیاری ہوگی۔ کاش! ہم اپنے اس مرکز سے دور نہ ہوں۔ واللہ الموفق والمیسر۔“

بقیہ فوائد متعلقہ حدیث باب

حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ حدیث میں ذنب کا ذکر ہے جو سب سے کم درجہ ہے جس نے معنی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات معظمہ اور شان رفیع کے لحاظ سے غیر مناسب امر کے ہیں اس سے زیادہ درجہ خطا کا ہے جو نادرست و ناصواب فعل کو کہتے ہیں اور ان سب کے اوپر معصیت کا درجہ ہے جو عدول حکمی نا فرمانی ہے اور مغائر و کبار کی تقسیم بھی اسی میں جاری ہوتی ہے ذنب و خطا میں نہیں۔

اشکال و جواب

جب انبیاء علیہم السلام سب ہی مغفور ہیں تو پھر زیر بحث آیت وحدیث میں صرف حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مغفرت ذنوب کا ذکر کیوں ہوا؟ جواب یہ ہے کہ یہاں تخصیص اعلان مغفرت کے لئے ہے کیونکہ آپ کے لیے شفاعت کبریٰ اور مقام محمود مقدر ہو چکی ہے لہذا دنیا میں اعلان مناسب ہوا تا کہ قیامت کے ہولناک دن میں آپ کے قلب مبارک کو ڈھارس اور سکون حاصل ہو اور بے تامل شفاعت کبریٰ فرما سکیں اگر دنیا میں آپ کی مغفرت کا اعلان نہ ہوا ہوتا تو ممکن تھا آپ بھی اپنے ذنوب کو اسی طرح یا دفرما کر عذر فرما دیتے جیسے دوسرے انبیاء علیہم السلام کریں گے۔ چنانچہ اس روز عذر کے ساتھ انبیاء علیہم السلام یہ بھی فرمائیں کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جاؤ! کہ ان کے تمام گزشتہ ذنوب بخشے جا چکے ہیں۔

دوسرا اشکال و جواب

جو ذنوب بعد کو ہونے والے ہیں ان کی مغفرت پہلے سے ہو جانا کیوں کر ہے؟ اس کے کئی جواب ہیں:-
(۱) اگرچہ مغفرت کا عام مفہوم یہی ہے کہ وجود ذنب کے بعد اس کا وجود ہو مگر اس طرح بھی ہو سکتا ہے کہ اگر تم سے کوئی ذنب ہو تو ہم اس پر مواخذہ نہیں کریں گے پس مغفرت بمعنی عدم مواخذہ ہوئی۔
(۲) علم خداوندی میں سب اگلے پچھلے موجود ہیں کیونکہ اس میں تقدم و تاخر نہیں ہے پس سب کی مغفرت بھی دفعۃً درست ہے۔
(۳) مغفرت احکام آخرت سے ہے جہاں سب ذنوب ماضی سے متعلق ہو چکیں گے۔

حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ کا ارشاد

کہ وعدہ مغفرت کا مقصد عمل و احتیاط ہے نہ کہ عدم عمل و ترک احتیاط اسی لیے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم باوجود مغفرت ذنوب کے بہت زیادہ عبادت فرماتے تھے۔ حتیٰ کہ راتوں کو نوافل میں کھڑے کھڑے پاؤں متورم ہو جاتے تھے صحابہ کرام عرض کرتے کہ آپ کو اس قدر زیادہ عبادت کی کیا ضرورت ہے؟ تو فرماتے کیا میں خدا کا شکر گزار بندہ نہ بنوں؟!

عتاب نبوی کا سبب

حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ زیر بحث حدیث میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے عتاب و غضب کی وجہ یہ تھی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے مقابلے میں اپنے لیے اعمال شاقہ کے احکام کی درخواست صحابہ کرام کے لیے ان کے مرتبہ رفیع کے لحاظ سے موزوں نہ تھی کیونکہ ایسی درخواست فطرت سلیمہ کے خلاف تھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت مبارکہ تھی کہ جب صحابہ میں سے کسی سے کوئی غلطی اجتہادی خطا کے درجے کی ہوتی تو کچھ نہ فرماتے نہ غصہ ہوتے لیکن کوئی بات خلاف فطرت سلیمہ ہو جاتی تو ناگواری اور غصہ کا اظہار فرماتے تھے اس قسم کی مثالیں آئندہ ذکر ہوں گی۔ انشاء اللہ تعالیٰ اور یہاں صحابہ کرام کی درخواست مذکور کا بے محل اور غیر موزوں ہونا اوپر کی تفصیلات سے واضح ہو چکا ہے۔
”ان اعلیٰکم“ حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ یہ جملہ اس طرف اشارہ ہے کہ جس کا علم و معرفت خداوندی زیادہ ہوتی ہے اس کی عبادت خدا کو زیادہ پسند ہوتی ہے کیونکہ عبادت نام ہی مطاع کی مرضی کے موافق طاعت کرنے کا ہے۔ حق تعالیٰ کس عبادت سے اور کس وقت اور کس موقع و محل میں زیادہ خوش ہوتے ہیں؟ جتنا علم ان امور کا زیادہ ہوگا تقرب خداوندی بھی ان کے مطابق ادا کرنے سے زیادہ ہوگا اعمال کی مشقت رضا خداوندی یا تقرب کا معیار نہیں ہے۔

نماز جیسی مقبول و پسندیدہ عبادت بھی غیروقت مثلاً طلوع و غروب آفتاب کے وقت خدا کے یہاں قابل رد و پسند ہوتی ہے غرض ان لوگوں کو

اس سے تنبیہ کی گئی جو مشقتوں کے تحمل میں زیادہ فضیلت تلاش کیا کرتے ہیں اور اسی وجہ سے کہا گیا ہے کہ اولیاء اللہ اگرچہ مقدار کے اعتبار سے طاعات و عبادات میں بڑے ہوئے ہیں مگر کیفیت کے لحاظ سے انبیاء علیہم السلام کے کم اعمال کا پائنگ بھی نہیں ہو سکتے مثلاً ترمذی شریف میں حضرت عمیر بن ہانی کے متعلق ماثور ہے کہ وہ ہر دن میں ایک ہزار سجدے کرتے تھے اور ایک لاکھ مرتبہ تسبیح کرتے تھے (باب ماجاء اذا انتبه من اللیل)
حضرت امام ابو یوسفؒ کے بارے میں منقول ہے کہ اپنے زمانہ قضا میں ہر روز دو سو رکعت پڑھ لیا کرتے تھے اسی طرح اولیاء اللہ کی بڑی بڑی عبادات و ریاضات کے حالات منقول ہوئے ہیں۔

ولقدنا الله لما يحب ويرضى

باب من كره ان يعود في الكفر كما يكره ان يقذف في النار من الايمان.

(جو کفر طرف لوٹنے کو ایسا ہی برا سمجھے جیسا آگ میں ڈالے جانے کو تو یہ بھی ایمان کی علامت ہے)

۲۰- حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا شعبة عن قتادة عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الايمان من كان الله ورسوله احب اليه مما سواهما و من احب عبدا لا يحبه الا الله و من يكره ان يعود في الكفر بعد اذا لقاه الله كما يكره ان يلقى في النار
ترجمہ:- حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص میں تین خصلتیں ہوں گی وہ ایمان کی حلاوت و لذت پالے گا جس شخص کو اللہ اور اس کا رسول صلی اللہ علیہ وسلم ساری کائنات عالم سے زیادہ محبوب ہوں اور جس شخص کو کسی سے محبت ہو تو وہ صرف اللہ تعالیٰ کے لئے ہو اور جس کو کفر کی طرف لوٹنا ایسا ہی برا معلوم ہو جیسا آگ میں ڈالا جاتا۔

تشریح:- یہ حدیث اور اس کی تشریح وغیرہ پہلے گزر چکی کفر کی طرف لوٹنے کا یہ مطلب نہیں کہ اس سے مقصود صرف نیا اسلام لانے والا ہی ہو بلکہ وہ بھی اس میں داخل ہے جو پہلے ہی سے مسلمان تھا کیونکہ جب اسلام لانے والا کفر کی طرف لوٹنے سے اس قدر متفرد بے زار ہوگا تو جو شخص اباً عن جد مسلمان چلا آ رہا ہے اس کو تو کفر و شرک سے اور بھی زیادہ بیزار ہونا چاہئے اور اس کو ایمان کی حلاوت بھی زیادہ حاصل ہونی چاہئے۔
افسوس ہے کہ آج کل مسلمانوں کو دین و علم دین سے ناواقفیت و لاپرواہی کے باعث ایمان و اعمال صالحہ سے بے تعلقی عام ہوتی جا رہی ہے اور اس لئے وہ ایمان و اعمال کی قدر و قیمت بھی نہیں پہچانتے اور بعض نو مسلموں کو دیکھا جاتا ہے کہ وہ چونکہ پورے علم و بصیرت کے ساتھ ایمان و اسلام قبول کرتے ہیں وہ ایمان و اعمال کے زیادہ گرویدہ نظر آتے ہیں حقیقت یہ ہے کہ بغیر علم و معرفت کے کوئی ترقی صحیح و پائیدار نہیں ہو سکتی۔

باب تفاضل اهل الايمان في الاعمال (اعمال کی وجہ سے اہل ایمان کا ایک دوسرے سے بڑھ جانا)

۲۱. حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن عمر و بن يحيى المازني عن ابيه عن ابي سعيد بن الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يدخل اهل الجنة الجنة و اهل النار النار ثم يقول الله اخرجوا من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من ايمان فيخرجون منها قد اسودوا فيلقون في نحر الحيا او الحياة شك مالك فينبون كما نبت الحبة في جانب السيل الم ترانها تخرج صفراء ملتوية قال وهيب حدثنا عمر والحياة وقال خردل من خير

ترجمہ:- حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا اہل جنت جنت میں اہل دوزخ دوزخ میں داخل ہو جائیں گے اس کے بعد اللہ تعالیٰ فرمائیں گے جس کے دل میں رائی کے دانے کے برابر (بھی) ایمان ہے اس کو (دوزخ سے) نکال لو تب (ایسے لوگ) دوزخ سے نکال لئے جائیں گے وہ جل کر کوئلے کی طرح سیاہ ہوں گے پھر وہ زندگی کی نہر میں ڈالے جائیں گے یا بارش کے پانی میں (یہاں راوی کو شک ہو گیا کہ اوپر کے راوی نے کون سا لفظ استعمال کیا) اس وقت وہ دانے کی آگ آئیں گے (یعنی تروتازہ و شاداب ہو

جائیں گے) جس طرح سیلاب کے کنارے دانساگ آتا ہے کیا تم نے نہیں دیکھا کہ وہ دانہ زردی مائل پیچ در پیچ نکلتا ہے۔

وہیب نے کہا ہم سے عمرو نے (حیا کی بجائے) حیاۃ اور (خردل من ایمان کی بجائے) خردل من خیر (کا لفظ) بیان کیا۔

تشریح: حضرت شاہ صاحب نے فرمایا کہ یہاں حدیث ابی سعید خدری رضی اللہ عنہ میں تفاضل کا لفظ ہے جو اشخاص سے متعلق ہوتا ہے چنانچہ قرآن مجید میں اس کا استعمال انبیاء علیہم السلام کے بارے میں ہوا ہے کیونکہ ان میں کمی و نقص نہیں ہے اور آئندہ حدیث انس رضی اللہ عنہ میں (جو ۴۲ پر آ رہی ہے) باب زیادة الايمان و نقصانه ذکر کیا ہے کیونکہ زیادتی و کمی معافی میں ہوتی ہے اشخاص میں نہیں۔ پس یہاں عاملین پر نظر کر کے تفاضل کا لائے اور وہاں نفس ایمان پر نظر کر کے زیادہ و نقص لائیں گے دوسری بات یہ ہے کہ یہاں اعمال کے لحاظ سے تفاضل بتلایا ہے اگرچہ ایمان میں برابر ہوں اور وہاں ایمان میں کمی و زیادتی بتلانی ہوگی پھر خواہ اعمال میں بھی متفاضل ہوں یا نہ ہوں۔

یہ خطاب اللہ تعالیٰ کس سے فرمائیں گے کہ دوزخ سے نکال لو علامہ قسطلانی نے تصریح کی ہے کہ مراد ملائکہ ہیں چنانچہ ایک روایت میں للملائکہ کا لفظ بھی موجود ہے کہاں سے نکال لو اس کو بھی علامہ موصوف نے لکھا کہ مراد دوزخ سے نکالنا ہے جیسا کہ اصیلی کی روایت میں من النار کا لفظ زائد روایت ہوا ہے پھر یہ نکالنے کا حکم ان لوگوں کے لئے ہوگا جنہوں نے توحید کے ساتھ کوئی قلبی نیکی (حسن نیت وغیرہ) کی ہوگی کیونکہ ایک روایت میں سے زیادتی موجود ہے اخو جو ان قال لا اله الا الله و عمل من الخیر ما یزین کلاما (نودی قسطلانی فی شروح البخاری صفحہ ۱۵۷)

یہی حدیث ابی سعید خدری مسلم شریف میں زیادہ تفصیل سے مروی ہے جس سے معلوم ہوا کہ اہل جنت جنت میں پہنچ کر حق تعالیٰ کی جناب میں عرض کریں گے کہ اے رب ہمارے بہت سے ساتھی تھے جنہوں نے دنیا میں ہمارے ساتھ نمازیں پڑھی تھیں۔ روزے رکھے تھے حج کیا تھا اور آج وہ ہمارے ساتھ جنت میں نہیں آئے حق تعالیٰ فرمائیں گے کہ تم ان کو دوزخ سے نکال لاؤ۔

جا کر پہچان لو وہ ان لوگوں کو حق تعالیٰ کی اجازت سے نکال لائیں گے اور عرض کریں گے کہ جتنے ظاہری اعمال کے اعتبار سے ہم پہچان کر نکال کر لا سکتے تھے نکال لائے اور اب کوئی ایسا نہیں رہا ہے۔ یہ غالباً وہ لوگ ہوں گے جن کے ظاہری اعمال بکثرت ہوں گے مگر معاصی کے باعث دوزخ میں ڈال دیے گئے ہوں گے اس کے بعد حق تعالیٰ ہی کے فرمانے سے وہ اہل جنت دوسری بار ان کو بھی نکال لائیں گے جن کے بہت تھوڑے نیک عمل ہوں گے یا صرف اکاد کا عمل ہوگا جو پہلی بار میں نظر انداز ہو گیا ہوگا۔ تیسری بار میں حق تعالیٰ فرمائیں گے کہ اچھا! اب تم پھر جاؤ اور ان لوگوں کو بھی نکال لاؤ جن کے ظاہری اعمال کچھ نہیں تھے مگر ان کے قلبی اعمال (کوئی اچھی نیت اچھے ارادے وغیرہ ہوں گے علامہ نووی نے یہ بھی لکھا کہ حق تعالیٰ ان کو قلبی اعمال کی معرفت کے لیے علامت بھی بتلا دیں گے اور وہ ایسے لوگوں کو بھی نکال لائیں گے جو تھے اور آخری مرتبہ میں وہ لوگ نکالے جائیں گے جن کے پاس نہ ظاہری اعمال کم یا زیادہ ہوں گے نہ اعمال قلب ہوں گے صرف اقرار توحید یا ایمان کا کچھ حصہ ان کے پاس ہوگا حدیث میں ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم حق تعالیٰ سے درخواست کریں گے کہ بار آ لہا! مجھے اجازت دیجئے کہ ان لوگوں کو نکال لاؤں حق تعالیٰ جواب دیں گے کہ یہ کام آپ کے لیے نہیں ہے پھر حق تعالیٰ اپنی ارحم الراحمین کا اظہار فرمائیں گے اور ایسے لوگوں کو خود ہی نکالیں گے۔ حدیث کے الفاظ یہ ہیں۔ فیکبض اللہ قبضۃ من النار فیخرج منها قومالم یعملوا خیر اقط (حق تعالیٰ اپنا مٹھ بھر کر دوزخ سے ایسے لوگوں کو نکال لیں گے جنہوں نے کسی قسم کی بھی کوئی نیکی نہ کی ہوگی یعنی علاوہ ایمان یا کلمہ توحید کے) کیونکہ بغیر ایمان کے تو کوئی صورت نجات کی ہوگی ہی نہیں یہ طے شدہ اور یقینی حتمی بات ہے۔

جہنم سے نکلے ہوئے لوگ چونکہ مجلس کرکالے سیاہ ہو گئے ہوں گے اس لیے جنت کے دروازہ پر جو نہر حیات جاری ہوگی اس میں ان کو غسل دیا جائے گا جس سے جہنم کے تمام اثرات زائل ہو جائیں گے اور وہ لوگ اس آب حیات کے اثر سے فوراً ہی ایک نئی سرسبز و شاداب زندگی سے بہر مند ہو جائیں گے۔

بحث و نظر: حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ تراجم بخاری میں سے یہ ترجمہ عنوان باب مشکل ترین تراجم میں سے ہے جس کی چار وجہ ہیں۔

(۱) یہ حدیث اور حدیث انسؓ (صفحہ نمبر ۴۲) دونوں کا مضمون ایک ہی ہے (اگرچہ اصطلاح محدثین میں دو اس لیے ہو گئیں کہ ہر ایک کا راوی الگ صحابی ہے اور اسی اصطلاح کے تحت مسند احمد کی احادیث کا شمار میں ہزار کہا گیا ہے۔

پھر باوجود مضمون واحد ہونے کے ترجمے الگ الگ کیوں قائم کئے گئے؟

(۲) امام بخاریؒ نے جو یہاں حضرت ابوسعیدؓ کی حدیث ذکر کی ہے اس میں عمل کا کوئی ذکر نہیں بلکہ صرف ایمان کا ذکر ہے اور حدیث

انسؓ میں خیر یعنی عمل کا ذکر ہے پس یہاں کا ترجمہ وہاں اور وہاں کا یہاں ہونا چاہئے تھا؟

(۳) امام بخاریؒ نے یہاں اصل میں ایمان کا لفظ رکھا اور خیر کا لفظ بطور متابع لائے اور حدیث انسؓ میں برعکس کیا حالانکہ ترجمہ کی

مناسبت سے برعکس صورت ہونی چاہئے تھی؟

(۴) زیادۃ نقص ایمان کی بحث پہلے گزر چکی ہے پھر یہاں اس کا اعادہ کیوں کیا گیا؟

حضرت شاہ صاحبؒ نے یہ بھی فرمایا کہ اس موقع پر شارحین بخاری نے جیسی ضرورت تھی پر مغز کلام نہیں کیا حافظ ابن تیمیہؒ نے اپنی کتاب میں مسئلہ ایمان پر خوب تفصیل سے لکھا ہے لیکن اشکالات مذکورہ پر کچھ نہیں لکھا کیونکہ انہوں نے حل تراجم ابواب بخاری سے کوئی تعرض نہیں کیا ہے وہ اس طرف توجہ کرتے تو اچھا لکھ سکتے تھے اس کے بعد حافظ ابن حجرؒ کے جوابات لکھے جاتے ہیں۔ پھر حضرت شاہ صاحبؒ کے جوابات ذکر ہوں گے۔

اشکال اول و ثانی کا جواب حافظ نے یہ دیا کہ دونوں حدیث میں زیادۃ نقص ایمان و تفضل اعمال کے لیے دلیل ملتی ہے اس لیے امام

بخاری نے ہر احتمال پر ترجمہ قائم کر دیا۔

پھر حدیث ابی سعیدؓ کو تفضل اعمال کے ترجمہ سے خاص کر دیا کیونکہ اس کے اندر تفاوت مراتب ایمان کا ذکر نہیں تھا اس کے لیے زیادۃ نقصان والا ترجمہ مناسب نہیں تھا البتہ یہ ترجمہ حدیث انسؓ کے لیے موزوں تھا کہ اس میں تفاوت اختلاف وزن شعیرہ برہ ذرہ کے لحاظ سے تھا چوتھے اشکال کا جواب حافظ نے یہ دیا ہے کہ پہلے ایمان میں زیادتی و نقصان کا ذکر تھا اور یہاں نفس تصدیق میں زیادتی و نقصان کا ذکر کر رہے ہیں۔ حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ امام بخاریؒ نے کسی جگہ بھی نفس تصدیق کے لحاظ سے ایمان میں زیادتی کا ذکر نہیں کیا ہے ان کا معیار مسلک تو ایمان کو مرکب مان کر زیادتی کا قول ہے خواہ اجزاء کے لحاظ سے ہو یا اسباب کے اعتبار سے اسی لیے انہوں نے کہیں تصدیق و اعمال میں تقابل نہیں کیا غرض حدیث انسؓ میں امام بخاریؒ کے نزدیک زیادتی و نقصان باعتبار مجموعہ کے ہے باعتبار نفس تصدیق کے نہیں لہذا حافظ کی توجیہ مذکور قائل کی منشا کے خلاف ہے اسی طرح حافظ کا جواب اشکال اول و ثانی سے بھی چلنے والا نہیں ہے کیونکہ تفاوت موزونات اور ذکر مراتب حدیث ابی سعیدؓ میں بھی حسب روایت مسلم موجود ہے اگر کہا جائے کہ تفاوت مذکور روایت بخاری میں تو نہیں ہے تو ہم کہیں گے کہ روایت بخاری میں تو اعمال کا بھی ذکر نہیں ہے پھر اس پر امام بخاریؒ کا ترجمہ تفضل اعمال کا قائم کرنا کیسے درست ہوگا؟

حضرت شاہ صاحب کے بقیہ جوابات

اس کے بعد حضرت شاہ صاحبؒ کے جوابات ملاحظہ فرمائے۔

(۱) امام بخاریؒ نے حدیث ابی سعیدؓ کو تفضل اعمال کے ساتھ دو وجہ سے خاص کیا اول اس لیے کہ انہوں نے دونوں مفصل روایتوں

پر نظر رکھی اور چونکہ مسلم کی روایت ابی سعیدؓ میں اعمال کا بھی ذکر موجود ہے اس لیے ترجمہ تفضل اعمال کا قائم کیا اور حدیث انسؓ کے کسی طریقہ میں بھی ذکر اعمال نہیں ہے اس لیے وہاں ایمان کا بھی ذکر موجود ہے اس لیے ترجمہ تفضل اعمال کا قائم کیا اور حدیث انسؓ کے کسی

طریقہ میں بھی ذکر اعمال نہیں ہے اس لیے وہاں ایمان کی زیادتی و نقصان کا ترجمہ مناسب ہے دوسرے یہ کہ امام بخاری نے حدیث ابی سعید میں لفظ ایمان ذکر کیا۔ اور اس کے بعد اس کی مراد متابعت بالخیر کے ذریعہ عمل متعین کی گویا اس امر پر متنبہ کیا کہ مراد مراتب ایمان سے مراتب اعمال ہیں پس لفظ ایمان مفسر اور لفظ خیر اس کا مفسر ہوا امام بخاری کے یہاں ایمان کا اطلاق خیر پر جائز و درست ہے اور حدیث انس میں برعکس کیا کہ لفظ خیر کو اصالتاً ذکر کیا اور اس کی مراد متابعت لفظ ایمان سے متعین کی یہ جواب اول و ثانی سے ہوا۔

(۲) تیسرے اشکال کا جواب یہ ہے کہ امام بخاری اپنے علم و وجدان کے مطابق طریقہ اختیار کرتے ہیں ہر مقام پر متعین صحیح وجہ نہیں معلوم ہو سکتی اور یہاں بھی ہم اس کا تعین نہیں کر سکے۔

(۳) چوتھے اشکال کا جواب سہل ہے کہ پہلے ایمان کی زیادۃ و نقص پر قصداً کوئی ترجمہ نہیں لائے تھے استطراداً بیان ہوا تھا اسی لئے کوئی حدیث اس کے لئے ذکر نہیں کی تھی یہاں قصداً لائے اور اپنے طریقہ پر استدلال کے لئے حدیث بھی روایت کی پھر فرمایا کہ میرے نزدیک دونوں حدیث میں خیر ایمان سے زائد چیز ہے لیکن حدیث الباب میں وہ اعمال قلب سے ہے اور حدیث انس میں متعلقات ایمان سے ہے جو نور ایمان اور انشراح و انبساط کی کیفیت ہے نہ کہ عمل قلبی حسن نیت وغیرہ دوسرے شارحین بخاری نے دونوں میں ایک ہی طریقہ پر سمجھا ہے۔ نیز یہ کہ دونوں حدیث کے درمیانی مراتب تو ایک دوسرے کے ساتھ آگے پیچھے بے ترتیب باہم جڑتے ہیں مگر آخری مرتبہ دونوں میں مشترک ہے یعنی حدیث ابی سعید میں جن لوگوں کے سب سے آخر میں جہنم سے نکالے جانے کا ذکر ہے بعینہ ان ہی لوگوں کا ذکر حدیث انس میں بھی ہے (جن کے پاس نہ کوئی عمل اعمال جوارح سے ہوگا نہ کوئی نیکی اعمال قلب سے ہوگی نہ ثمرات ایمان میں سے کچھ ان کے ساتھ ہوگا اور رحم الرحیمین ان کو محض اپنے فضل و شان انعام خصوصی سے بلا عمل و خیر کے جنت میں داخل فرمادیں گے۔

شیخ اکبرؒ کی رائے

جن لوگوں کو بلا عمل کے سب سے آخر میں جہنم سے نکالا جائے گا ان کے بارے میں چونکہ صرف کلمہ طیبہ کا قائل ہونا ذکر ہوا ہے اس لیے شیخ اکبرؒ نے یہ رائے قائم کی کہ وہ لوگ اہل فترت ہیں جن کو کسی رسول و نبی کا زمانہ نہیں ملا۔ لہذا ان کے لیے ایمان بالرسول کی شرط نہ رہی صرف توحید ہی نجات کے لیے کافی ہوگئی۔ حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ شیخ اکبرؒ کی رائے مذکور اس موقع پر درست نہیں ہے کیونکہ وہ لوگ اہل توحید و رسالت ہی ہوں گے صرف کلمہ کا ذکر اس لیے ہوا ہے کہ کلمہ طیبہ یا کلمہ اخلاص اسلام کا شعار و عنوان بن چکا ہے پس کلمہ کا ذکر شہادت رسالت کی تصریح سے مستغنی کر دیتا ہے اور فرمایا کہ حدیث قوی اس بارے میں وارد ہے کہ اہل فترت کا محشر میں امتحان لیا جائے گا اس طرح کہ ان کو حکم ملے گا اپنے آپ کو دوزخ میں ڈال دیں جو شخص فرمانبرداری کرے گا وہ نجات پائے گا اور جو انکار کرے گا وہ ہلاک ہو جائے گا۔

اسی طرح جن لوگوں نے اس حدیث سے یہ سمجھا ہے کہ وہ لوگ صرف قائل بالکلمہ ہوں گے تصدیق باطن ان کے پاس نہ ہوگی انہوں نے بھی غلطی کی ہے کیونکہ صرف قول بلا تصدیق قلبی کا شرعاً کوئی اعتبار نہیں ہے۔

لہذا مراد وہی لوگ ہیں جن کے پاس ایمان اور تصدیق بالشہادتین تو ضرور ہوگی مگر کوئی عمل نہ ہوگا اور وہ صرف کلمہ توحید کی برکت سے جہنم سے آزاد ہو کر دخول جنت کا شرف حاصل لیں گے۔

امام بخاریؒ کے استدلال پر ایک نظر

حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ اس امر پر سب شارحین کا اتفاق ہے کہ خیر سے مراد دونوں حدیث میں نفس ایمان پر زائد چیز ہے کیونکہ قرآن مجید میں ”او کسبت فی ایمانہا خیراً“ وارد ہے جو اس امر کی واضح دلیل ہے کہ خیر سے مراد عمل زائد علی الایمان ہے ایسے

ہی فمن بعمل مثقال ذرۃ صبراً یورہ و من بعمل مثقال ذرۃ شریہ بھی اس کی دلیل ہے لیکن اکثر شراح نے خیر سے مراد وہ عمل لیا ہے جو جوارح قلب کسی سے بھی صادر ہو۔ اور ہم کہتے ہیں کہ خیر سے مراد اعمال قبلہ یا آثار ایمان میں اعمال جوارح نہیں ہیں کیونکہ اعمال جوارح والوں کو تو پہلے ہی نکال لیا جائے گا اس کے بعد حق تعالیٰ فرمائیں گے کہ اب ان کو بھی نکال لو جن کے قلب میں کوئی حصہ بھی خیر کا ہو۔ تاہم یہ بات ثابت ہوگئی کہ یہاں خیر سے مراد سب کے نزدیک امر زائد علی الایمان ہے تو یہاں سے زیادۃ و نقصان ثابت کرنا بھی نفس ایمان میں زیادۃ و نقصان کو ثابت نہ کرے گا بلکہ خیر میں کرے گا جو نور ایمان ہے اور زائد علی الایمان شاید امام بخاری اس کو ایمان کو بھی ایمان ہی کا ایک جز سمجھتے ہیں جس طرح اعمال وغیرہ کو مگر یہاں تو اس ایمان سے بحث ہو رہی ہے جو مدار نجات ہے۔ اور جب جہنم سے وہ لوگ بھی نکال لیے جائیں گے جن کے پاس کوئی عمل یا خیر بھی نہ ہوگی تو صاف طور سے واضح ہوا کہ مدار نجات یہی کلمہ اخلاص ہے اور وہی ایمان بھی ہے جس میں زیادتی و نقصان نہیں ہوتا جو ائمہ حنفیہ اور دوسرے محققین کی رائے ہے۔ (تفصیل پہلے گزر چکی ہے)

نکتہ بدیعہ

حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ ان لوگوں کے بارے میں صرف تو حید کا ذکر اور شہادت رسالت کا بیان نہ فرمانا اور رحم الراحمین جل ذکرہ کا ان کے اخراج کے لیے اختصاص و انفراد اس لیے معلوم ہوتا ہے کہ وہ لوگ صرف اس امت یا کسی دوسری امت کے افراد نہ ہوں گے بلکہ تمام امتوں میں سے ہوں گے لہذا ان کی صرف جہت عبودیت کی رعایت کی گئی امتیاع کا لحاظ نہیں کیا گیا جو رسولوں کے اعتبار سے ہوتی ہے پس مقررہ اصطلاحی کلمہ ذکر کیا گیا یعنی کلمہ تو حید کلمہ متبدلہ بابتہ شہادت رسالت حذف کر دیا گیا۔

یہ ایسا ہی ہے جیسے قول باری تعالیٰ و ما لوسلطان قبلک من رسول الا نوحی الیہ لا الہ الا انا فاعبدون میں صرف تو حید کا ذکر ہوا حالانکہ وہ سب رسول اپنی اپنی رسالت کا اقرار بھی کرایا کرتے تھے کیونکہ ایسا کوئی کلمہ مقررہ متعینہ نہیں تھا جس سے ہر نبی کی رسالت کی طرف بھی اشارہ ہو سکتا۔

پھر یہ اس لیے بھی منقول ہے کہ محشر میں جب انبیاء ملائکہ و صالحین کی شفاعتوں سے نامعلوم تعداد جہنم سے نکالی جا چکے گی تو حق تعالیٰ کی رحمت عامہ کے بعد رحمت خاصہ کا ظہور بھی ہونا چاہئے جس کا درجہ سب کی شفاعتوں سے اوپر اور وراء الوریاء ہے کہ وہ الرحم الرحمین ابراہارین اکرم الاکرمین واجود الجوادین ہے اسی لیے وہ اپنے فضل خاص سے ایسے لوگوں کو جہنم سے نکال کر داخل جنت فرمائے گا جن کا کوئی عمل خیر نہ گا جس کی وجہ سے کسی کو شفاعت کا موقع مل سکے چنانچہ پہلے اشارہ بھی ہوا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم صرف تو حید والوں کے لیے شفاعت کرنے کا اجازت طلب بھی کریں گے تو حق تعالیٰ شانہ فرمادیں گے کہ یہ آپ کا حق نہیں غرض اللہ تعالیٰ ایسے لوگوں کو نکالیں گے جن کے لیے شافعیین کی شفاعت بھی نہیں چل سکتی اور ایسے لوگوں کا نام بھی الگ ہی ہوگا یعنی عتقاء اللہ (خدا کے آزاد کئے ہوئے) کیونکہ وہ محض اس کی ذات طبع الصفات کے اسم مبارک کی وجہ سے آزاد ہوں گے۔

راقم الحروف عرض کرتا ہے کہ یہاں اس نکتہ انوریہ کے ذکر کی برکت سے یہ بات سامع ہوئی کہ جیسے پہلے ذکر ہو چکا ہے کہ حق تعالیٰ ان لوگوں کو خود ہی ایک مٹھ بھر کر نکالیں گے تو گو مقدار تو شفاعۃ الشافعیین کے ذریعہ نکلنے والوں کی بھی کہیں ذکر نہیں ہوئی وہ خدای کے علم محیط میں ہے مگر سمجھ میں یہ بات آ رہی ہے کہ مقدار ان ”عتقاء اللہ“ کی بھی بہت بڑی ہوگی۔ خدا کی مٹھ کا اندازہ کون کر سکتا ہے؟ مگر لفظ بہت بڑا ہے جس کی نسبت سب بڑوں کے بڑے کی طرف ہو رہی ہے اس لیے کیا اس لیے کیا عجب ہے کہ یہ تعداد پہلے نکالے جانے والوں سے بھی بڑھ جائے لہذا ”ورحمتی وسعت کل شیء“۔ اور سبقت رحمتی علی غضبی سے فائدہ اٹھانے والے بھی قسمت کے بہت بڑے

نہیں رہیں گے۔ و کلنا لہ جور حمتک یا ربنا و نخشی عذابک۔ ان عذابک بالکفار ملحق۔

حضرت شاہ صاحبؒ علاوہ وجہ مذکور کے تین وجوہ اور بھی حدیث میں ذکر کلمہ اخلاص و حذف شہادت رسالت کے متعلق بیان فرماتے تھے ان کو بھی تکمیل فائدہ کے لیے درج کیا جاتا ہے۔

(۲) فرمایا کلمہ اخلاص (لا الا للہ) شرک فی الذات کی نفی کے لیے نہیں بلکہ شرک فی العبادۃ کے استیصال کے لیے ہے جس پر تمام انبیاء علیہم السلام کی دعوت و تبلیغ مبنی ہے کیونکہ منکرین ربوبیت یا مشرکین فی الذات ہر زمانہ میں بہت ہی کم تعداد میں رہے ہیں لہذا اس کلمہ سے مقصود شرک فی العبادۃ ہی کا رد تھا حق تعالیٰ نے ان مشرکین کا قول نقل فرمایا ”ما نعبدہم الا ليقربونا الى اللہ ذلّٰفے“ یعنی خدا کو تو واحد مانتے تھے مگر ساتھ ہی یہ سمجھتے تھے کہ معبودان باطل کی عبادت سے خدا کا تقرب حاصل ہوگا۔ نیز فرمایا ”فاذا رکبوا فی الفلک دعوا اللہ مخلصین لہ الدین“ اور فرمایا ”و اذا قيل لہم لا الہ الا اللہ یتکبرون“ معلوم ہوا کہ استکبار تھا جو نہیں تھا یعنی اس کلمہ کا سرے سے انکار نہ تھا کیونکہ استکبار علم کے بعد ہوتا ہے۔

ایمان و کفر اہم سابقہ میں

دوسری اہم بات یہ ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام کی امت سے قبل کی امتوں میں صرف ایمان تھا کفر بالکل نہ تھا اور آپ سب سے پہلے کفر کے مقابلہ پر مبعوث ہوئے ہیں پھر حضرت ابراہیم علیہ السلام قوم نمرود کے لیے بھیجے گئے۔ وہ لوگ شرک فی العبادۃ میں مبتلا تھے۔ حضرت عیسیٰ موسیٰ علیہما السلام مقابلہ کفر کے لیے مبعوث نہیں ہوئے بلکہ بنی اسرائیل کی طرف مبعوث ہوئے جو اپنی قوم کے اعتبار سے مسلمان تھے کیونکہ وہ سب حضرت یعقوب علیہ السلام کی اولاد میں تھے پھر سب کے بعد حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے جب کہ انبیاء سابقین علیہم السلام کے دینی و علمی آثار جو ہو چکے تھے کلمہ اخلاص کی اصل و حقیقت بھی لوگوں کے دلوں سے نکل چکی تھی۔ اور اس کو جاننے پہچاننے والے بھی باقی نہ رہے تھے۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے کمالات و خدمات

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر سے اس کلمہ طیبہ کا احیاء کیا لوگوں کے دلوں میں اس کی صحیح معرفت ڈالی اور رب حقیقی کا مکمل تعارف کرایا کفر و شرک کی ایک ایک جڑ و شاخ کی نشان دہی فرما کر ان کو خدو دین سے اکھاڑا غرض احیاء و اعلاء کلمۃ اللہ کی ایسی نمایاں خدمات انجام دیں کہ اولیں و آخرین میں ان کی نظیر نہیں مل سکتی اور اب جن لوگوں نے بھی اس کلمہ اخلاص کو جانا پہچانا اور اس کے قائل ہوئے وہ سب حضور اکرم کی بدولت اور آپ ہی کی تقلید و اقتداء میں ہے۔ اسی لیے اس کلمہ کا قائل ہونا شہادت رسالت کو بھی مستلزم ہے اور اسی پر مسلم شریف کی مشہور حدیث بھی محمول ہے ”من قال لا الہ الا اللہ دخل الجنة“ کیونکہ بدوں شہادت رسالت کے اس کا کوئی معنی نہیں بلکہ مقصد یہی ہے کہ جو شخص حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تقلید و اقتداء میں کلمہ کا قائل ہوگا وہ جنت میں داخل ہوگا جب یہ کلمہ مذکورہ اس تقریب و تعارف سے کہا تو اقرار و شہادت رسالت خود ہی حاصل ہے اس لیے علماء امت نے فیصلہ کیا ہے کہ جو شخص اس کلمہ کو بدوں تقلید رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کہے گا اس کا ایمان صحیح نہیں اس تفصیل سے دوسری وجہ حدیث میں حذف شہادت رسالت کی معلوم ہوئی۔

(۳) صیغہ شہادت (اشہد ان لا الہ الا اللہ) پر جہت ایمان کا غلبہ ہے اور وہ عام اذکار میں سے نہیں ہے بخلاف کلمہ اخلاص لا الہ الا اللہ کے کہ اس پر جہت ذکر بھی ہے پس شہادت توحید و رسالت ذکر نہیں بلکہ ایمان ہے۔ اسی شہادت توحید کے ساتھ شہادت رسالت بھی ملائی جاتی ہے کیونکہ ایمان بدوں اس کے مکمل نہیں ہو سکتا اور کلمہ اخلاص (بدوں لفظ شہادت) میں دوسرا جز و کم بولا جاتا ہے کیونکہ وہ اذکار میں شامل ہوتا ہے اور مقصود اصحاب ذکر ہوتے ہیں۔

پس حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جو حق تعالیٰ سے کلمہ گو لوگوں کے بارے میں اجازت طلب کی تھی اس سے بھی مقصود اس ذکر والے تھے جنہوں نے شہادت توحید و رسالت دی تھی۔ یہاں اصحاب ذکر سے مراد وہ لوگ نہیں ہیں جو بطور ورد اس کلمے کو پڑھتے ہیں کیونکہ وہ اصحاب الاعمال ہیں غرض قول بالکلمہ مسلمانوں کے لیے بطور عنوان ہے اور عنوان مشہور بول کر معنوں و مصداق مخصوص مراد لیا کرتے ہیں یہ عنوان یہاں اس لیے بھی اختیار کیا گیا تاکہ ان لوگوں کے جہنم سے بغیر کسی عمل و خیر کے نکلنے کی وجہ کی طرف بھی اشارہ ہو جائے۔

(۴) کلمہ اخلاص (لا الہ الا اللہ) کا دور دورہ ابد الابد تک باقی رہے گا (کیونکہ اذکار جنت میں بھی رہیں گے) اوپر ذکر ہوا کہ مذکورہ بالا کلمہ میں جہت ذکر بھی ہے بخلاف ”محمد رسول اللہ“ کے کہ اس میں صرف جہت ایمان سے جہت ذکر نہیں ہے ذکر کی صورت حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں بصورت ورد و سلام ہے کلمہ مذکورہ (محمد رسول اللہ) کی صورت میں نہیں ہے لہذا اس کلمہ کا دور بھی اس دنیوی زندگی کے دور کے ساتھ پورا ہو جاتا ہے اس زندگی کے بعد نہیں رہتا اور کلمہ توحید کا معاملہ مستقبل میں بھی رہتا ہے۔ غرض جنت میں صرف اذکار رہیں گے اور محمد رسول اللہ اذکار میں سے نہیں ہے۔

چونکہ حدیث میں ذکر محشر کا ہے اس لیے وہاں کے حسب حال بھی صرف ذکر کلمہ اخلاص ہے جس کا سکھ اس وقت اور بعد کو بھی چالو رہے گا اور شہادت رسالت کا ذکر حذف کر دیا گیا کہ نہ وہ اس وقت کے حسب حال ہوگا نہ بطور ذکر اس کا اجراء ہوگا ”لنن الحک الیوم۔ للہ الواحد القہار“

ضروری فائدہ: اوپر کی تفصیلات سے معلوم ہوا کہ سب سے آخر میں نکالے جانے والے لوگوں کے متعلق حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جانتے ہوں گے کہ ان کے پاس کوئی عمل خیر نہیں ہے صرف قائلین توحید ہیں چنانچہ آپ رب العزت سے ان کو نکالنے کی بھی اجازت طلب فرمائیں گے جس پر اللہ تعالیٰ بوجہ مفصلہ بالا ”لیس ذلک لک“ (یہ حق آپ کا نہیں ہے) یا (یہ کہ یہ کام آپ کے لیے مقدر نہیں ہے کیونکہ اس کو خود ارحم الراحمین انجام دیں گے) فرمائیں گے اس کے بعد یہ نظریہ قائم کرنا کہ ”ان لوگوں کا ایمان اس قدر مضحل ہوگا کہ سید الا نبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کی عیق نظر بھی اس کو نہ دیکھ پائے گی درست نہیں معلوم ہوتا۔

اس کے علاوہ یہ کہ گونا گویں کی نظریں اعمال جوارح پر پڑتی ہیں مگر باطن کی نگاہیں تو اعمال قلوب کو دیکھتی ہیں پھر خدا کے نامین عالی مقام پیغمبران عظام سے ایمان کی روشنی کیونکر چھپ سکتی ہے اس چیز پر تو ان کی نظر سب سے پہلے اور سب سے زیادہ ہوتی ہے اور ہم یہ تحقیق بھی اہل کشف سے نقل کر چکے ہیں کہ تمام مومنین کے انوار ایمانی نور معظم مرکز نبوت علی صاحبہا الف الف تحیات و تسلیمات کے اجزاء ہیں تو کیا باپ یا اصل سے اس کی اولاد فروغ چھپ سکتی ہے؟ غرض یہ بات عقلاً و نقلاً درجہ اعتبار سے ساقط ہے اور اس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے علم غیب کی نفی پر استدلال کرنا اور بھی زیادہ عجیب اور بے محل ہے البتہ علم غیب کی نفی کے دوسرے دلائل محکمہ موجود ہیں جو اپنے موقع پر ذکر ہوں گے۔ ان شاء اللہ۔ و منه التوفیق السداد الصواب۔

تنبیہ مهم: حضرت شاہ صاحب قدس سرہ نے جو توجیہات شہادت رسالت کے ذکر نہ کرنے کے بارے میں ارشاد فرمائی ہیں ان سے یہ بات واضح ہے کہ بغیر شہادت رسالت کے ایمان مکمل نہیں ہوتا اور حدیث ”من قال لا الہ الا اللہ دخل الجنة“ کے ضمن میں علماء امت کی یہ تصریح بھی سامنے آچکی کہ توحید کے ساتھ اقرار رسالت اور ان تمام باتوں پر عقیدہ ضروری ہے جن کا ثبوت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے سے امت کو ضروری طور سے پہنچ گیا ہے اسی طرح یہ امر بھی سب کو معلوم ہے کہ حق تعالیٰ کی طرف سے ادیان انبیاء کی آمد حسب ضرورت وقت و زمانہ ہوتی رہی ہے اور بعد کے ادیان سابقہ ادیان کے لیے ناخ ہوتے آئے ہیں پھر سب سے آخر میں خاتم الانبیاء علیہم السلام کا سب سے زیادہ مکمل اور آخری دین آیا جس نے اس سے پہلے کے تمام ادیان کو منسوخ کر دیا اور اعلان کر دیا گیا۔ الیوم اکملت

لکم دینکم و التعمت علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام دینا۔ اور ومن يتبع غیر الاسلام دینا فلن یقبل منه و هو فی الآخرة من الخاسرین (جو شخص اسلام کے سوا کوئی اور دین چاہے گا وہ ہرگز قابل قبول نہ ہوگا اور ایسا شخص آخرت میں ناکام و ناسرور ہو گا) اسی لیے کسی کا یہ خیال کرنا قطعاً غلط اور گمراہ کن ہوگا کہ ”دنیا کے موجودہ دین سب حق پر ہیں اور اگر ہر دین والا اپنے دین کے صحیح اصولوں پر عمل کرے تو وہ ناجی ہے۔“ اول تو ادیان سابقہ میں سے کوئی دین اپنی اصل حالت پر باقی نہیں رہا اور بالفرض اگر ہو بھی تو وہ آخری دین خاتم الانبیاء کے ذریعہ منسوخ ہو چکا پھر اس بات کی کیا قدر و قیمت ہے کہ اپنے اپنے دینوں کی صداقتوں پر عمل کر لینا نجات آخری کے لیے کافی ہے ایسے ہی غلط نظریات کے تحت شہنشاہ اکبر کے زمانے میں ”وحدت ادیان“ کا خاکہ بنا کر اس کو عملی منصوبہ بنانے کی سعی ناکام ہوئی تھی۔

ترجمان القرآن کا ذکر

ہمارے زمانہ میں اسی کی ایک شکل کو مولانا ابوالکلام آزاد نے اپنی تفسیر ”ترجمان القرآن“ میں آیت ”اهدنا الصراط المستقیم“ کے تحت اپنے خاص انداز میں پوری قوت کے ساتھ پیش کیا جس کو پڑھ کر گاندھی جی نے لکھا تھا کہ ”مجھے مولانا کی تفسیر پڑھ کر بڑی خوشی ہوئی کہ صداقت تمام ادیان میں مشترک ہے یہی نظریہ میرے نزدیک بھی صحیح ہے۔“ لیکن چونکہ مولانا آزاد کی اس قسم کی تعبیر اصول و نظریات

سہ چند تعبیرات ملاحظہ ہوں:- (۱) صفحہ ۱۸۰ (مطبوعہ زمزم پبلی لائبر) میں ”الہدیٰ“ کے تحت ایک سرفی دی گئی ہے۔

”وحدت دین کی اصل عظیم اور قرآن حکیم“ پھر لکھا۔ ”یہ اصل عظیم قرآن کی دعوت کی سب سے پہلی بنیاد ہے وہ جو کچھ بھی بتانا چاہتا ہے تمام تر اسی حاصل پہنچی ہے اگر اس اصل سے قطع نظر کر لی جائے تو اس کا تمام کارخانہ دعوت درہم برہم ہو جائے لیکن تاریخ عالم کے عجائب تعارفات میں سے یہ واقعہ بھی سمجھنا چاہئے کہ جس وجہ قرآن نے اس اصل پر زور دیا تھا اتنا ہی زیادہ دنیا کی نگاہوں نے اس سے اعراض کیا حتیٰ کہ کہا جاسکتا ہے آج قرآن کی کوئی بات بھی دنیا کی نظروں سے اس وجہ پوشیدہ نہیں ہے جس قدر کہ یہ اصل عظیم“ سوچا جائے کہ دنیا کے عجائب تعارفات میں سے مولانا آزاد کا تصرف مذکور ہے یا ہر زمانے کے ان لاکھوں ہزاروں علماء دین کا جنہوں نے وحدت ادیان کی اصل عظیم کو قرآن حکیم کا مولد و مصداق اس طرح نہیں سمجھا ہمارے نزدیک فہم قرآن کے لئے سب سے پہلی شرط عربی زبان کی مباحثہ و اقییت ہے مولانا آزاد نے اپنی مذکورہ بالا تفسیر میں آیت قرآنی ”والله فضل بعضکم علی بعض فی الرزق فلما اللین فضلوا لیرادعی رزقہم علی ما ملکت ایمانہم فہم فیہ سواہ“ میں فہم فیہ سواہ کا ترجمہ کو حالیہ بنا کر ”حالانکہ وہ برابر ہیں“ کیا ہے تاکہ ”معاشی مساوات“ قرآن مجید سے یہ صراحت نام ثابت ہو کر یہ بھی عجائب تعارفات عالم میں سے ہی ہے کہ نہ کسی مفسر نے اس خاکہ کو حالیہ سمجھا اور نہ عربی زبان میں خاکہ کا استعمال و اسالیب کی طرح ہوا ہے کیا یہ وضعیت کا ذوق نہیں ہے کہ سلف و خلف ملامت کے خلاف اور عربیت سے بھی آزاد ہو کر نئے معنی وضع کئے جائیں اور دوسروں کو وضعیت کا الزام دینا اور خود اس میں اس وجہ اشتراق کہاں کا انصاف ہے؟ کیا وضعیت کی کوئی مثال اس سے بڑی مل سکتی ہے؟ ہمارے ایک محترم عالم دین نے بھی اپنی ایک تصنیف میں آیت مذکورہ کا ترجمہ اس طرح کر دیا تھا کہ حضرت مولانا شبیر احمد عثمانی اور مولانا سید سلیمان ندوی کی بروقت رہنمائی اور اپنی فطری حق پسندی کے باعث انہوں نے کتاب کے دوسرے ایڈیشنوں میں اس غلطی کی اصلاح فرمادی تھی (و شاہد الحمد)

(۲) صفحہ ۱۸۳ میں ”ہدایت ہمیشہ ایک ہی رہی اور وہ ایمان و عمل صالح کی دعوت کے سوا کچھ نہ تھی“ کا عنوان دے کر لکھا کہ یہ عالمگیر قانون سعادت کیا ہے؟ ایمان اور عمل صالح کا قانون ہے یعنی ایک پروردگار عالم کی پرستش کرتی اور نیک عمل کی زندگی بسر کرنی اس کے علاوہ اور اس کے خلاف جو کچھ بھی دین کے نام سے کہا جاتا ہے۔ دین حقیقی کی تعلیم نہیں ہے۔“

(۳) صفحہ ۱۹۳ میں تحت عنوان ”سچائی اصل سب کے پاس ہے مگر عذاب نے کھودی“ لکھا۔ قرآن کہتا ہے سچائی اصل سب کے پاس ہے مگر عذاب نے کھودی ہے سب کو ایک ہی دین کی تعلیم دی گئی تھی اور سب کے لئے ایک ہی عالمگیر قانون ہدایت تھا لیکن سب نے اس حقیقت ضائع کر دی اور ”الدین“ پر قائم رہنے کی جگہ الگ الگ گروہ بندیاں کر لیں۔“

(۴) صفحہ ۲۰۱ میں بڑی سرفی ”قرآن کی دعوت“ کے تحت دوسری سرفی اس طرح ہے ”سب کی یکساں تصدیق اور سب کے متفقہ دین کی پیروی اس (قرآن) کی دعوت کا اصل اصول ہے۔“ پھر لکھا: اسی لئے اس کی دعوت کی پہلی بنیاد ہی یہ ہے کہ تمام بائیان مذاہب کی یکساں طور پر تصدیق کی جائے یعنی یقین کیا جائے کہ سب حق پر تھے سب خدا کی سچائی کے پیغامبر تھے سب نے ایک ہی اصل و قانون کی تعلیم دی اور سب کی اس متفقہ تعلیم پر کار بند ہونا ہی ہدایت و سعادت کی تہارہ ہے۔

(۵) صفحہ ۲۰۸ میں ”اسلام“ کے تحت لکھا ”وہ کہتا ہے خدا کا پیغامبر ہوا میں جو کچھ ہے سچ ہے اس کے سوا جو کچھ بتایا گیا ہے وہ سب سبائی (بقیہ حاشیہ صفحہ ۲۰۸ پر)

اسلام کے خلاف تھی اس کی مفصل تردید رسالہ معارف اعظم گڑھ میں شائع ہو گئی تھی پھر ایک ہندوی عالم نے ہفتہ وار اخبار ”فتح“ مصر میں ایک مضمون عربی میں شائع کیا جس میں تفسیر مذکور کی ضرورت سے زائد مداح سرائی کی تو اس کی خلافی کے لیے رفیق محترم حضرت مولانا سید محمد یوسف صاحب بنوری شیخ الحدیث و ناظم جامعہ عربیہ ندوۃ اؤن کراچی نے مقدمہ مشکلات القرآن میں تفسیر مذکور پر محققانہ تنقید کی جو عربی زبان میں بہت عرصہ ہوا مجلس علمی ذابھیل سے شائع ہوئی تھی۔ مولانا موصوف نے نہ صرف اس نظریہ کی غلطی پر کافی لکھا تھا بلکہ تفسیر مذکور کی دوسری بہت سی اغلاط کی بھی نشان دہی کر دی تھی جس کو پڑھ کر حضرت حکیم الامت مولانا تھانوی نے مولانا بنوری کو تائید و تحسین کے طور پر ایک مکتوب بھی لکھا تھا اس محققانہ تنقید کا اردو ترجمہ چند سال قبل ایک عالم دین نے رسالہ دارالعلوم دیوبند میں شروع کیا تھا جس کی اشاعت مولانا آزاد مرحوم نے رکوا دی تھی۔ واللہ اعلم و علمہ اتم و احکم۔

مولانا آزاد کی سیاسی خدمات

مولانا آزاد مرحوم کے بارے میں اوپر کی تحریر سے صرف مذہبی و علمی لحاظ سے ”نامعیاری شان“ کا اظہار ہوتا ہے اس کے علاوہ ان کی سیاسی ملکی و قومی خدمات کی نہایت ”اعلیٰ معیاری شان“ کا انکار کسی طرح نہیں بلکہ ان کی گراں قدر خدمات کا نہ صرف اعتراف بلکہ زیادہ سے زیادہ ہمارے دل میں قدر و منزلت بھی ہے۔ حق تعالیٰ ان کی زلات کو معاف فرمائے گاندھی جی کی طرح ہمارے بہت سے مسلمان بھائی بھی خصوصاً کانگریسی تعلیم یافتہ حضرات ان کی شائع شدہ تفسیر وغیرہ سے غلط تاثرات لیتے ہیں اس لیے اتنی صراحت یہاں ذکر کر دی گئی حسب ضرورت آئندہ بھی لکھا جائے گا تاکہ دینی و علمی تحقیق کا بلند معیار شخصیت کے غلط دباؤ سے آزاد رہے۔ واللہ الموفق۔

وزن اعمال

حدیث الباب میں جو ایمان کے وزن و تجسد کی طرف اشارہ معلوم ہوتا ہے اور اسی طرح قرآن مجید میں بھی اعمال کے وزن و تجسد کی طرف اشارات ملتے ہیں تو اس کا ایک مطلب تو یہ ہے کہ یہاں کے بہت سے اعراض و معانی محشر میں مجسد ہو کر محسوس کرائے جائیں گے یا بقدر اعمال ان کو جسم دے دیا جائے گا تاکہ وزن ہو سکے۔

علامہ قسطلانی نے لکھا کہ قیامت میں اعمال کو جواہر کی شکل میں متکمل کیا جائے گا پس نیکیوں کے پلڑے میں سفید روشن جواہر ہوں گے۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ سابقہ) گروہ بندی کی گراہیوں میں اگر تم خدا پرستی اور عمل صالح کی اصل پر جو ہم سب کے یہاں اصل دین ہے ”جمع ہو جاؤ اور خود ساختہ گراہیوں سے باز آ جاؤ تو میرا مقصد پورا ہو گیا میں اس سے زیادہ اور کیا چاہتا ہوں؟“

(۶) صفحہ ۲۱۳ میں ”خلاصہ بحث“ کی سرخی کے بعد لکھا۔ اس (قرآن) نے صاف صاف لفظوں میں اعلان کر دیا کہ اس کی دعوت کا مقصد اس کے سوا کچھ نہیں ہے کہ تمام مذاہب سچے ہیں لیکن سچ و ان مذہب سچائی سے منحرف ہو گئے ہیں اگر وہ اپنی فراموش کردہ سچائی از سر نو اختیار کر لیں تو میرا کام پورا ہو گیا اور انہوں نے مجھے قبول کر لیا تمام مذاہب کی یہی مشترک اور متحد سچائی ہے جسے ”الدین“ اور ”الاسلام“ کے نام سے پکارتا ہے۔“

(۷) صفحہ ۲۸۱ میں ایک سرخی ”سرمد مستقیم کے تحت لکھا۔“ ان گروہ بندیوں میں سے کوئی گروہ بندی بھی ایسی ہے جو اپنے پورے حاصل عقیدوں، ناقابل فہم عقیدوں اور ناقابل برداشت عملوں کی ایک طویل و طویل فہرست نہ ہو آگے لکھا کہ عقائد و اعمال کی پوری فہرست صرف دو لفظوں میں ختم کر دی جاسکتی ہے ایمان اور عمل صالح اس (قرآن) کے عقائد میں عقل کے لئے کوئی بوج نہیں اس کے اعمال میں طبیعت کے لئے کوئی تنگی نہیں ہر طرح کے پیچ و خم سے پاک ہر معنی میں اعتقاد و عمل کی سیدھی سیدھی بات۔“

(۸) آخر میں سورۃ فاتحہ کی تعلیمی روح کے تحت لکھا: ”وہ راہ جو دنیا کے تمام مذہبی رہنماؤں اور تمام راست بازار انسانوں کی متفقہ راہ ہے خواہ کسی عہد اور کسی قوم میں ہوئے ہوں۔“ (صفحہ ۲۵۳)

یہ چند نمونے ہیں اسلامی عقائد و اعمال کے بارے میں مولانا کا ایک خاص نظریہ تھا جس کی جھلک یہاں دیکھی گئی اور بعض اہم امور دینی کے حلقہ خود راقم الحروف کی مولانا مرحوم سے مکاتبت بھی رہی ہے اور مولانا کی تحریریں محفوظ ہیں حسب ضرورت ان کی بھی اشاعت ہو سکتی ہے۔ (مؤلف)

برائیوں کے پلڑے میں سیاہ تار یک جواہر ہوں گے یا مختل کے طور پر ہمیں یہاں سمجھنے کے لیے ایک معیار دیا گیا ہے 'حقیقۃً وزن ہٹانا نہیں ہے' مگر تحقیقی بات وہی ہے جو اوپر ذکر ہوئی ہے آج سائنس کی ایجادات بھی اس کی تائید کرتی ہیں یورپ میں ہوا بھی تولی جاتی ہے اور ٹائر ٹیوب میں وزن کر کے بھری جاتی ہے اور اسی وزن کے حساب سے اس کی قیمت ہوتی ہے جرمنی میں ایسے کانٹے ایجاد ہو گئے جن میں انسانی اخلاق بھی تولے جاتے ہیں۔

علامہ طحاویؒ نے اپنی تفسیر صفحہ ۱۳۸/۴ میں لکھا کہ حق تعالیٰ نے اس دنیا میں سارا نظام نہایت صحیح وزن و مقدار سے قائم کیا ہے حتیٰ کہ تمام ذرات اور حرکات و سکنات کو بھی وزن کیا ہے؟ اور جس شخص نے علم الفلک، علم طبیعت و علم کیمیا کا مطالعہ کیا ہے وہ جانتا ہے کہ پانی جو آکسیجن اور ہائیڈروجن سے بنتا ہے ان دونوں کے ذرات بھی نہایت ہی صحیح وزن و مقدار کے ساتھ ملائے جاتے ہیں اگر مقررہ مقدار سے ایک ذرہ بھی دونوں میں سے کم و بیش ہو جائے تو پانی نہیں بن سکتا اسی طرح سے نباتات و حیوانات وغیرہ کا ترکیب بھی خاص متعین مقدار ذرات و عناصر سے ہوتا ہے و کل شیء عندہ بمقدار 'عالم الغیب و الشهادة الکبیر المتعال' جس قادر مطلق علیم و خیر نے باریک ترین ذرات عالم اور حرکات و سکنات تک کا وزن یہاں دنیا میں قائم کیا ہے وہ اشرف المخلوقات "انسان کے اعمال زندگی کو بھی آخرت میں تولے گا انتظام فرمادیں گے تو اس کے ماننے میں کیا تامل ہو سکتا ہے؟

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ محشر میں اچھے اعمال کو اچھی صورت میں اور برے اعمال کو بری صورتوں میں لایا جائے گا اور ان کو ترازو کے پلڑوں میں رکھ دیا جائے گا علامہ بغوی نے بعض علماء کی رائے نقل کی کہ عمل کرنے والوں کو تولایا جائے گا کہ صحیحین میں ایک حدیث ہے قیامت کے روز ایک شخص قہر اور خوب موٹا آئے گا مگر خدا کے یہاں اس کا وزن ایک مجھر کے پر کے برابر بھی نہ ہوگا "دوسرے حضرات کی رائے ہے کہ اعمال تولے جائیں گے لیکن ہر عمل کا وزن خدا کو معلوم ہے ترمذی و مسند احمد کی روایت ہے کہ "قیامت کے روز میری امت کے ایک شخص کی گلو خلاصی عجیب طریقہ سے ہوگی اس کے اعمال بد کے ۹۹ دفتر ہوں گے اور ہر دفتر خوب طویل ہوگا سب دفتر اس کو کھول کھول کر دکھلا جائیں گے کہ اچھی طرح دیکھ کر بتلاؤ کہ یہ سب تمہارے ہی اعمال ہیں یا نہیں؟ اور ہمارے لکھنے والے فرشتوں نے کوئی غلطی تو نہیں کی؟ وہ عرض کرے گا یا رب سب صحیح لکھا ہے غلطی کچھ نہیں کی حق تعالیٰ فرمائیں گے کہ کوئی عذر ہو تو کہہ سکتے ہو! عرض کرے گا یا رب! عذر بھی کچھ نہیں ہے۔ اس پر حق تعالیٰ کی رحمت خاصہ اس پر مبذول ہوگی ایک بلاقہ (کاغذ کا پرزہ) نکالیں گے جس پر کلمہ شہادت لکھا ہوگا جو اس شخص کے ایمان کا حقیقہ ہوگا حق تعالیٰ کے حکم سے اس بلاقہ کو ترازو کے پلڑے میں اور ان تمام دفتروں کو دوسرے میں رکھ دیا جائے گا وہ سب دفتر ہلکے ہوں گے اور مذکورہ بلاقہ بھاری ہوگا اور حق تعالیٰ جل ذکرہ کے اسم مبارک کے مقابلہ میں تو دنیا و مافیہا بھی بھاری نہیں ہو سکتے۔ واضح ہو کہ ہر عمل کا وزن جدا ہوگا جس کی بڑی وجہ خلاص کی کمی و زیادتی ہوگی اور عمل جو ارج و عمل قلب میں بھی فرق ہوگا "لیۃ المؤمن خیر من عمله اور عمل و ایمان کے وزن میں بھی بڑا فرق ہوگا جس کو نمایاں کرنے کے لیے اس شخص کے بلاقہ کا وزن کیا جائے گا اور بظاہر وہ شخص ان ہی لوگوں میں سے ایک ہوگا جو سب سے آخر میں جہنم سے نکالے جائیں گے۔ جن کے پاس کوئی عمل خیر نہ ہوگا صرف کلمہ اخلاص کے ساتھ رابطہ ہوگا۔ ایمان و عقیدہ صحیح ہوگا جس کو حدیث میں قول لا الہ الا اللہ کے عنوان سے تعبیر کیا گیا اور ان کے بلاقہ میں بھی پورا کلمہ شہادت لکھا ہوا ہوگا ایسے لوگوں کا عمومی اخراج اور جہنم سے آزادی اسی وقت ہوگی جب ارحم الراحمین کی مشیت ہوگی۔

امام غزالی کا استنباط

امام موصوف نے آخر جوا من النار من کان فی قلبہ سے استنباط کیا کہ وہ شخص بھی ناجی ہوگا جو دل سے ایمان لایا مگر کلمہ پڑھنے کا وقت نہ ملا کہ موت آگئی البتہ جس کو وقت و قدرت کلمہ پڑھنے کی ملی پھر بھی زبان سے اقرار نہ کیا تو ہو سکتا ہے کہ وہ تارک صلوٰۃ کے حکم میں

رہے کہ مخلد فی النار نہ ہو اور یہ بھی احتمال ہے کہ اس کا ایمان ناقص قرار پائے اور نجات نہ پائے امام غزالی کے علاوہ دوسرے حضرات نے اسی دوسری صورت کو ترجیح دی ہے، فشاء ان دونوں احتمال کا وہی خلاف ہے کہ نطق بالایمان شرط ایمان ہے یا محض شرط اجراء احکام ہے، جس کی تفصیل پہلے گذر چکی ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

(۲۲) حدثنا محمد بن عیبد اللہ قال ثنا ابراہیم بن سعد عن صالح عن ابن شہاب عن ابی امامۃ بن حنیف اللہ سمع ابا سعد بن الخدری یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بینا انا فاما ثم رایت الناس یعرضون علی و علیہا قمص منها ما یبلغ الشدی و منها ما دون ذلک و عرض علی عمر بن الخطاب و علیہ قميص یجره قالوا اما اولت ذلک یا رسول اللہ قال الدین۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں سورہا تھا خواب میں دیکھا لوگ میرے سامنے پیش کئے جا رہے ہیں اور وہ کرتے پہنے ہوئے ہیں کسی کا کرتہ سینے تک ہے اور کسی کا اس سے نیچا ہے (پھر میرے سامنے عمر بن الخطاب لائے گئے ان کے بدن) پر (جو) قمیض ہے اسے تھپیٹ رہے ہیں (یعنی زمین تک نیچا ہے) صحابہؓ نے پوچھا کہ یا رسول اللہ! آپ نے اس کی کیا تعبیر لی؟ آپ نے فرمایا کہ (اس کا مطلب) دین ہے۔

تشریح: ”یجر قمیصہ“ (اپنا پیرا ہن زمین پر تھپیٹتے تھے) حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ یہ خواب کا واقعہ ہے اس لیے اس کو بیداری کے مسائل میں نہ گھسینا چاہئے کہ اس بال مکروہ ہے۔

”تاؤلت“ تاؤل کے معنی سلف میں طلب مال اور اخذ مراد و مصداق کے ہیں جیسا کہ ”هذا تاویل رؤیای“ میں لہذا متاخرین کی اصلاح پر کسی بات کو ظاہر سے پھرانے کا معنی یہاں نہیں ہے۔

”الدین“ یعنی جس طرح قمیض لباس حیا و زینت ہے اور گرمی و سردی سے بچنے کا سبب بھی اسی طرح دین بھی دنیوی عزت و وقار کا ضامن اور آخرت کے عذاب و عقاب سے بچنے کا سبب ہے۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں لوگوں کی دینی حالت دکھائی گئی اور جو لوگ پیش ہوئے ان میں حضرت عمرؓ کا دین سب سے بڑھا ہوا دیکھا۔ بحث و نظر: امام بخاری کا مقصد دین کے لحاظ سے لوگوں کا باہمی تفاضل و تفاوت بتلانا ہے اور چونکہ دین و ایمان ان کے نزدیک مترادف ہیں اس لیے گویا ایمان کی زیادتی و نقصان کا ثبوت ہوا۔ لیکن ہم تفصیل سے بتلا آئے کہ دین کا اطلاق ایمان و اسلام کے مجموعہ پر آتا ہے اس لیے ایمان میں کمی و زیادتی کا ثبوت نہیں ملا۔ اور اعمال کے سبب دین کے تفاضل و تفاوت سے کسی کو انکار نہیں ہے۔

دوسری کسی قدر اہم بحث یہاں یہ ہے کہ حدیث مذکور سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی فضیلت دوسرے تمام لوگوں پر معلوم ہوتی ہے حالانکہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ باجماع امت و آثار قطعاً سب میں افضل ہیں اس کے بہت سے جوابات دیے گئے ہیں مگر سب سے بہتر یہ ہے کہ اس سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی فضیلت جزوی ثابت ہوتی ہے جو حضرت صدیق اکبرؓ کی فضیلت کلی کے مخالف نہیں جزئی بسا اوقات چھوٹوں کو بڑوں پر حاصل ہو جاتی ہے جس کی نظائر بکثرت ہیں۔ اسی لیے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض انبیاء علیہم السلام کے بارے میں ارشاد فرمایا کہ مجھے ان پر فضیلت مت دو۔ اس سے آپ کا مقصد ان حضرات کے جزوی فضائل کو نمایاں کرنا تھا ورنہ ظاہر ہے کہ آپ تمام انبیاء علیہم السلام پر فضیلت کلی رکھتے ہیں بلکہ تمام انبیاء اپنے کمالات و فضائل میں آپ سے مستفید ہیں۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی جس جزوی فضیلت کی طرف اشارہ کیا گیا ہے وہ بعض اکابر کے ارشاد کے موافق آپ کے عہد خلافت کی نمایاں و کثیر اسلامی فتوحات ہیں اگرچہ ان فتوحات کثیرہ کے لیے بھی بنیادی طور سے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ ہی نے زمین ہموار کی تھی اگر وہ اپنے

دور میں قہر آندہ اور اپنی اعلیٰ قابلیت اور نہایت بلند حوصلگی سے روک نہ دیتے تو قریب و بعید ممالک میں اسلامی شوکت کا وہ بے نظیر رعب و دبدبہ قائم نہ ہو سکتا جس سے تمام اعداء اسلام کے پتے پانی ہو گئے اور سب اپنی اپنی جگہ سہم و ٹھک کر رہ گئے گویا جن قلوب کو حضرت صدیق اکبرؓ نے اپنے مختصر دور خلافت کے دو سال اور چار ماہ میں فتح کر لیا تھا ان ہی کے ظاہری ہیاکل و متعلقات کو اسلامی لشکروں کی بے پناہ یلغار کے ذریعہ حضرت عمرؓ نے اپنے طول طویل دور خلافت میں فتح کیا اس لیے دونوں کے کارناموں میں ظاہر و باطن کی نسبت معلوم ہوتی ہے ایک کا طرہ امتیاز باطنی فتوحات تھیں تو دوسرا ظاہری فتوحات کی خصوصیت سے نوازا گیا اور شاید پیراہن سے اسی طرف اشارہ بھی ہو۔ والعلم عند اللہ

بظاہر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بڑے بڑے ممالک اور ایک ہزار سے زائد شہروں کو اسلام کا زیر نگین کیا ساری دنیا پر ان کا رعب و جلال چھا گیا مگر کیا یہ حقیقت نہیں کہ ان سے پہلے اسی نسبت و وسعت کے ساتھ حضرت صدیق رضی اللہ عنہ نے ساری دنیا کے قلوب و ارواح کو اسلام کی عظمت و شوکت کے سامنے جھکنے پر مجبور کر دیا تھا اس لیے زیادہ گہرائی میں جانے سے معلوم ہوگا کہ اس بارے میں بھی فضیلت کی حق داری دونوں حضرات کو برابر درجہ کی حاصل ہے بلکہ داخلی فتوؤں کی روک تھام کا درجہ بیرونی فتوؤں کے استیصال سے کئی لحاظ سے بڑھا ہوا بھی ہے لہذا کوئی اشکال ہی یہاں پیدا نہیں ہوتا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

باب الحیاء من الایمان۔ (حیاء ایمان کی علامت ہے)

۲۳۔ حدثنا عبد اللہ بن یوسف قال اخبرنا مالک بن انس عن ابن شہاب عن سالم بن عبد اللہ عن ابیہ ان

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مر علی رجل من الانصار و هو یعظ اخاه فی الحیاء فقال رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم دعه فان الحیاء من الایمان۔

ترجمہ: حضرت سالم بن عبد اللہ اپنے باپ (عبد اللہ بن عمر) سے روایت کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک انصاری شخص کی طرف سے گزرے آپ نے دیکھا کہ وہ انصاری اپنے بھائی کو حیا کے بارے میں کچھ سمجھا رہے تھے۔ آپ نے فرمایا کہ اس کو چھوڑ دو کیونکہ حیا ایمان ہی کا ایک حصہ ہے۔

تشریح: ایک انصاری دوسرے انصاری بھائی کو حیا و شرم کے بارے میں سمجھا رہا تھا کہ اس کو کم کرو جس سے تم اس قدر متانت افکار ہے ہو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سنا تو فرمایا کہ حیا سے مت روکو وہ تو ایمان سے ہے وعظ کے معنی نصیحت کرنا اور برائی سے روکنا ہے دوسری روایت میں یعظ کی جگہ یعاتب ہے یعنی عتاب کے لہجہ میں سمجھا رہے تھے انصاری کا مقصد یہ تھا کہ حیا کا غلبہ اس قدر ٹھیک نہیں کہ جس سے اپنے حقوق بھی وصول نہ کر سکے وغیرہ مگر نبی رحمت (ارواحِ حنفیہ) صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر اصول و کلیات پر تھی فرمایا کہ حیا کے بارے میں کچھ مت کہو وہ تو بہت اچھی خصلت ہے جو انسان کو بہت سی برائیوں اور معاصی سے باز رکھتی ہے اسی لیے وہ ایمان کی تکمیل کرنے والی چیز ہے۔

حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ امام بخاری چونکہ اعمال کو اجزاء ایمان مانتے ہیں اس لیے من کو یہاں تعریف لیا ہے کہ حیا ایمان کا جزو ہے اور ہم کہتے ہیں ابتدائیہ ہے کہ حیا کا غشاء ایمان ہے اور یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ حیا امانت کی طرح ایسا وصف حسن ہے جو مقدمہ ایمان بنتا ہے۔ حدیث میں ہے ”لا ایمان لمن لا امانة له اسی طرح حیا بھی ان اخلاق حسنہ میں سے ہے جو ایمان کے لیے بطور مبادی و مقدمات ہیں پس جس طرح وصف امانت ایمان پر مقدم ہے وصف حیا بھی مقدم ہونی چاہئے۔ امانت وہ وصف ہے جس کی وجہ سے اس وصف والے پر سب کو اپنے احوال و انفس کے بارے میں اعتماد و اطمینان کلی حاصل ہوا ہے چونکہ یہ وصف حق تعالیٰ نے صرف انسان کو عطا فرمایا تھا اسی لیے آسمانوں زمینوں نے امانت کا بوجھ اٹھانے سے عذر و انکار کیا کیونکہ وہ ایسے اوصاف کے حامل نہیں تھے اور انسان نے باوجود اپنے ضعف کے بھی ایسے اوصاف کا حامل ہونے کے باعث سبقت کر کے ایمان کا بوجھ اٹھالیا دوسری عبارت میں اس طرح بھی کہہ سکتے ہیں

کہ ہر چیز کو اپنے محل میں رکھنا اور ہر مستحق کو اس کا پورا حق دے دینا "امانت" ہے اور اس کی ضد "غش" ہے یعنی کسی چیز کو اس کے مرتبے سے گرانے اسی لیے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کو فرمایا۔ یا بنی! ان قدرت ان تصبح ونمسی و لیس فی قلبک غش لا حد لافعل" (برخوردار) اگر تم ہر صبح و شام اس طرح گزار سکو کہ تمہارے دل میں کسی کے حق و مرتبے کو کم کرنے کا ارادہ نہ تصور نہ آئے تو ایسا ضرور کرو اللہ اکبر! یہ تھی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے تزکیہ نفس کی شان بشت لا نعم مکارم الا اخلاق کیا بڑے سے بڑا ولی بھی اس سہل ممتنع اعلیٰ معیار پر اپنی زندگی ڈھال سکتا ہے؟ الا ما شاء اللہ۔

سہل ممتنع کا لفظ اس لیے عرض کیا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے فیض محبت اور منعم حقیقی کے فضل و انعام سے ایسے اعلیٰ معیار کے اخلاق جو ہمارے لیے ممتنع و دشوار معلوم ہوتے ہیں صحابہ کرام کے لیے نہایت آسان ہو گئے تھے اور اسی لیے ان سب کی زندگی ہم سب کے لیے تمثالی و معیاری بن گئی۔ ولہ الحمد و المنة۔

باب فان تابوا و اقاموا الصلوة و اتوا الزکوة فاعلوا سبلہم

(اگر وہ لوگ تائب ہو کر نماز و زکوة کی ادائیگی کریں تو انہیں چھوڑ دو)

۲۴. حدثنا عبد اللہ بن محمد بن المسندی قال حدثنا ابو روح بن الحرامی بن عمارۃ قال حدثنا شعبۃ عن

و اقد بن محمد قال سمعت ابی یحدث عن ابن عمر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اموت ان

اقاتل الناس حتی یشہد و آ ان لا الہ الا اللہ و ان محمد ارسول اللہ و یقیمو الصلوة و یؤتوا الزکوة فاذا

فعلوا اذک عصفوا منی دماءہم و اموالہم الا بحق الا سلام و حسابہم علی اللہ

ترجمہ: حضرت ابن عمر روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "مجھے اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہ حکم دیا گیا ہے کہ لوگوں سے جنگ کروں اس وقت تک کہ وہ اس بات کا اقرار کر لیں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں اور محمد اللہ کے رسول ہیں اور نماز ادا کرنے لگیں اور زکوة دیں جس وقت وہ یہ کرنے لگیں تو مجھ سے اپنے جان و مال کو محفوظ کر لیں گے سوائے اسلامی حقوق کے اور ان کا حساب اللہ کے ذمہ ہے۔

تشریح: اسلام دین فطرت ہے اس لیے اللہ کے نزدیک کسی انسان کے لیے یہ ہرگز روا نہیں کہ وہ اپنے فطری راستے کو چھوڑ کر کسی دوسری فطرت پر چلے دعوت و تبلیغ سے اتمام حجت کرنے کے بعد اب صرف دو ہی راستے رہ جاتے ہیں یا اسلام کی چوکھٹ پر دل جھکے یا سر جھکے دل کی تہدیلی کسی جبر سے نہیں ہو سکتی "لا اکراہ فی الدین" لیکن نظام عالم کی قیادت و رہنمائی اور اجتماعی زندگی پر بہر حال اسلام قبضہ کئے بغیر نہیں رہ سکتا اس لیے اگر کسی کا دل اسلام کی حقانیت کا قائل نہیں ہوتا تو نہ ہو مگر بہر صورت اسے اسلامی قوانین کے سامنے سرطاعت ختم کرنا پڑے گا۔

معلوم ہوا کہ اسلامی جہاد و قتال کا مقصد وحید یہ ہے کہ تمام انسانوں کی زندگی پر امن ہو جائے اور فتنہ و فساد یا دنیوی اغراض و مقاصد کے لیے قتل و خونریزی کا پوری طرح سد باب ہو جائے۔

اس مقصد کا یقینی حصول اسی وقت ہو سکتا ہے کہ حق تعالیٰ کے بھیجے ہوئے دین فطرت کو اس کے رسول معظم کے اعتماد و اطمینان پر قبول کر لیا جائے۔ ایسا کرنے لینے پر لوگوں کی جان و مال اور عزت و دنیا و آخرت دونوں جہان میں محفوظ و مامون ہوگی نہ یہاں ان کو گزند نہ وہاں ان کو آنج۔ سب اپنے دل ٹھنڈے کر کے دنیا میں بھی جنت جیسی زندگی گزار سکتے ہیں۔

بہشت آں جا کہ آزارے نباشد کے رابا کے کے کارے نہ باشد

اس کے بعد اگر کسی سے کوئی غلطی یا خطا بہ تقاضائے بشریت ہوگی تو دنیا میں اس کا ظاہری تدارک مطابق اصول شریعت ہوگا اور آخرت میں اس کا کامل و مکمل تصفیہ عالم السرو اخفی کی بارگاہ سے ہوگا۔

بحث و نظر: علامہ محقق حافظ عینیؒ نے اس حدیث کے تحت ”بیان استباط الاحکام“ کی سرخی قائم کر کے بارہ نہایت اہم و مفید مسائل ذکر کئے ہیں۔
 (۱) امام نوویؒ نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ تارک صلوٰۃ کو قتل کرنا جائز ہے اور اس کو جمہور کا مذہب بتلایا، حافظ عینیؒ نے لکھا کہ یہ استدلال غلط ہے، کیونکہ حدیث میں قتال کا ذکر ہے، قتل کا نہیں ہے اور دونوں میں بڑا فرق ہے، حدیث ترمذی میں آیا ہے کہ جو شخص نمازی کے سامنے سے گزرے نمازی اس سے قتال کرے، اسی طرح حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سعدؓ کو فرمایا: القتال یا سعد؟ دونوں جگہ قتال سے مراد جدال و نزاع ہے، قتل کر دینا مراد نہیں، حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ امام نوویؒ نے نماز کے سامنے گزرنے پر قتل کر دینے کا مسئلہ تک لکھ دیا ہے کہ قاتل پر دیت ہوگی یا نہیں، جس سے وہم ہوتا ہے کہ وہاں بھی مقاتلہ سے قتل سمجھ گئے ہیں، حالانکہ یہ غلط ہے اس لیے ایسے موقع پر غیر متعلق مسائل کا لکھنا ہی مناسب نہیں ہوتا۔

شیخ تقی الدین بن دقاق العید نے بھی یہی تحقیق کی ہے کہ قتال اور قتل الگ الگ ہیں اور شرح العمدة میں بڑے شد و مد سے اس پر تفسیر کی ہے۔ جس نے اس حدیث سے قتل پر استدلال کیا ہے اور فرمایا کہ اباحہ قتال سے اباحہ قتل ہرگز لازم نہیں آتی، کیونکہ مقاتلہ باب مفاعلہ سے ہے جو جانین سے وقوع قتال کو چاہتا ہے، قتل میں یہ صورت نہیں ہے۔ نیز حافظ عینیؒ نے امام شافعیؒ کا قول نقل کیا کہ قتال قتل سے الگ ہے، اسی لیے تو بعض مواقع میں قتال جائز ہے مگر قتل جائز نہیں ہوتا۔ (شرح البخاری صفحہ ۱۶۵)

اس موقع پر حضرت شاہ صاحبؒ نے یہ بھی فرمایا کہ امام محمدؒ سے منقول ہوا کہ امام و خلیفہ وقت ان لوگوں سے بھی قتال کرے جو ختنہ یا اذان کو ترک کر دیں اس سے بعض حضرات نے سمجھا کہ اذان امام محمدؒ کے نزدیک واجب ہے، حالانکہ ایسا نہیں، بلکہ قتال کی وجہ اسلامی شعائر کا ترک ہے، کیونکہ اذان و ختنہ پر باوجود ان کے سنت ہونے قتال جائز ہوا تو ترک صلوٰۃ پر بدرجہ اولیٰ ہوگا امام نوویؒ نے لکھا کہ

پس جب امام محمدؒ سے ترک اذان و ختنہ پر باوجود ان کے سنت ہونے قتال جائز ہوا تو ترک صلوٰۃ پر بدرجہ اولیٰ ہوگا امام نوویؒ نے لکھا کہ اس حدیث سے مانعین صلوٰۃ و زکوٰۃ وغیرہ واجبات اسلام کے ساتھ قتال کا وجوب ثابت ہوا، علامہ عینیؒ رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا کہ اسی سے امام محمدؒ نے یہ فیصلہ فرمایا کہ اگر کسی شہر یا قصبہ کے لوگ سارے آدمی اذان ترک کر دیں تو امام وقت ان سے قتال کرے گا اور یہی حکم تمام شعائر اسلام کا ہے، پھر علامہ عینیؒ نے یہ بھی لکھا کہ اس حدیث پر حنفیہ بھی عامل ہیں کیونکہ جب ترک اذان پر قتال کرنا جائز ہوا تو ترک نماز پر بدرجہ اولیٰ ہوگا۔

حضرت شاہ صاحبؒ نے یہ بھی فرمایا کہ محدث نوویؒ مفیدین میں ہیں، محققین میں سے نہیں ہیں، دوسرے یہ کہ وہ حنفیہ کے بارے میں عدل و انصاف سے کام نہیں لیتے، پھر فرمایا کہ محدثین و فقہاء میں سے جو حضرات اہل طریقت اور اصحاب باطن ہیں وہ

ہر ایک کے ساتھ عدل و انصاف کا معاملہ کرتے ہیں (کیونکہ ان کے نفوس زیادہ مڑکی ہو جاتے ہیں) مثلاً شیخ تقی الدین ابن دقاق العید جن کو شافعی و مالکی کہا گیا ہے بڑے محقق و معتمد و قبیح انکسار و قبح عالم اہل طریقت میں سے صاحب کرامات باہرہ معتدل المزاج تھے۔

حافظ ابن تیمیہؒ کے معاصر تھے حافظ ابن تیمیہؒ نے ایک مدت مصر میں گزاری ہے اور شیخ مذکور بھی وہاں تھے، لیکن ان دونوں کی ملاقات کا ذکر کہیں نہیں دیکھا، اگر دانستہ ملاقات نہیں کی تو ممکن ہے کہ شیخ نے اس کو پسند نہ کیا ہو، واللہ اعلم، شیخ موصوف باوجودیکہ شافعی و مالکی تھے جس بات سے حنفیہ کو فائدہ پہنچ سکتا ہو اس کو قصد و ارادہ سے اہتمام کر کے ذکر کرتے ہیں، یہ ان کی منصف مزاجی کی بڑی دلیل ہے جس طرح حافظ ابن حجرؒ کی غیر منصف مزاجی کی دلیل یہ ہے کہ حنفیہ کے فائدہ کی بات کو جان بوجھ کر موقع سے ہٹا دیتے ہیں۔ اور کہیں کسی بات سے فائدہ بھی پہنچا ہے تو ان کے بغیر ارادہ کے ایسا ہوا ہے، حالانکہ علم و فضل، حقیقت و منانت کلام وغیرہ کے لحاظ سے وہ نہایت بلند پایہ محقق ہیں، اس کے بعد فرمایا کہ شیخ تقی الدین بن علیؒ کی طرح ہمارے حنفیہ میں سے محدث شہیر حافظ زبلیؒ (صاحب نصب الراية) بھی ہیں وہ بھی اہل طریقت میں سے تھے، اور وہ بھی سب کے ساتھ نہایت عدل و انصاف کا معاملہ کرتے تھے، اسی طرح دوسرے اہل طریقت علماء کے عدل و انصاف کا تجربہ ہوا ہے

اور ان حضرات اہل اللہ سے اس سے بھی زیادہ توقع کی جاسکتی ہے پھر فرمایا کہ شیخ ابن ہمام حنفی اہل طریقت میں سے ہیں اور منصف بھی ہیں مگر کبھی کبھی اپنے مذہب کی حمایت کے جذبہ میں کچھ اعتدال سے ہٹ جاتے ہیں۔

پھر فرمایا:- مفید وہ ہے جو کسی مسئلہ میں سب حضرات اہل تحقیق کے اقوال کو بہتر اسلوب سے وضاحت و تفصیل کے ساتھ جمع کر دے۔ اور محقق وہ ہے جو دریائے علم کی غواصی کرے دقائق معانی و مطالب کا کھوج لگائے دشوار ترین مسائل کا حل نکالے اقوال علماء سلف و خلف کی تنقیح کرے اور ان میں سے افراط و تفریط کو الگ الگ نکھار دے ایسے عالم میرے نزدیک محقق ہیں اور ایسے علماء امت میں بہت کم ہیں۔

حکم تارک صلوٰۃ

اس کے بعد ائمہ اربعہ کے اقوال مختلف ہیں امام ابو حنیفہ امام مالک و امام شافعی تینوں کی رائے ہے کہ نماز کے فرض ہونے کا عقیدہ رکھتے ہوئے جو شخص عمدتاً نماز ترک کرے گا وہ کافر نہیں ہوگا امام احمد کا قول بروایت اکثر اصحاب اور بعض اصحاب امام شافعی کی رائے ہے کہ وہ کافر اور ملت سے خارج ہو گیا لہذا اس کا حکم مرتد کا ہوگا کہ اس کی بیوی اس کے نکاح سے نکل جائے گی اس کو کفر کی وجہ سے قتل کیا جائے گا اور مرنے کے بعد نہ اس کو غسل دیں نہ اس پر نماز جنازہ پڑھیں گے۔ نہ اس کے مال کا کوئی مسلمان وارث ہوگا۔ دوسرا اختلاف تارک صلوٰۃ کی سزا میں ہے۔ اس بارے میں امام اعظم آپ کے اصحاب اور امام حنفی شافعی کی رائے یہ ہے کہ اس کو سزا کے طور پر قید کر دیں گے اگر تین دن کے اندر توبہ کر کے نماز شروع نہ کرے تو اس کے جسم کو کوڑوں کی مار سے لہو لہان کیا جائے گا۔ حتیٰ کہ نماز شروع کر دے۔ اس کی سزا یا حد شرعی قتل نہیں ہے البتہ امام وقت چاہے تو بطور سیاست و تعزیر اس کو قتل کر سکتا ہے جس طرح مبتدع کو کر سکتا ہے امام مالک و امام شافعی و امام احمد تینوں کے نزدیک اس کو قتل کیا جائے گا فرق اتنا ہے کہ امام احمد اس کا قتل کفر (یعنی بوجہ کفر و ارتداد) اور امام مالک و شافعی (بطور حد شرعی) حد مانتے ہیں پھر قاتلین قتل کے اقوال مختلف ہیں۔

- (۱) تارک صلوٰۃ کو تین روز کی مہلت دی جائے یا فوراً قتل کیا جائے یا آخری قول زیادہ صحیح ہے
 - (۲) دو یا چار نمازیں عمارت ترک کرنے پر قتل کیا جائے یا صرف ایک نماز چھوڑنے پر بھی جب کہ وقت گزر جائے من میں بھی آخری قول زیادہ صحیح ہے
 - (۳) قتل نکوار سے ہو یا گردن ماردی جائے یا لکڑی لوہے وغیرہ سے کچھ کے دیے جائیں حتیٰ کہ وہ مر جائے
 - (۴) قتل کے بعد اس کا حکم مقتول حد کا ہوگا جیسے زانی محسن رجم کیا ہوا ہوتا ہے کہ غسل کفن نماز جنازہ کے بعد مقابر مسلمین میں دفن ہوگا اور اس کی قبر بھی عام مسلمانوں کی طرح ایک بالشت زمین سے اونچی ہوگی اس کی وراثت بھی جاری ہوگی یہی قول صحیح ہے دوسرا قول یہ ہے کہ اس کی تحقیر اور دوسروں کی زبردستی کے لیے نہ مقابر میں دفن کیا جائے نہ اس کی قبر کو ایک بالشت اونچا کیا جائے۔
- حکم تارک زکوٰۃ: یہ ہے کہ ترک زکوٰۃ پر اس کو تعزیری سزا دی جائے اور زکوٰۃ اس سے جبراً وصول کی جائے اگر انکار کرے تو اس

سے رقم الحروف نے مقدمہ انوار الباری جلد دوم میں بعض علماء کو متعلق فاضل لکھا ہے جس پر ہندو پاک کے بعض اصحاب اہل علم نے توجہ دلائی اور اب خود بھی اس بے احتیاطی کا السوس ہے خصوصاً حضرت شاہ صاحب کی تحقیق مذکورہ بالا کے پیش نظر اگرچہ اس وقت اردو زبان کے عام محاورہ و اصطلاح کے لحاظ سے اتنا لکھنا زیادہ بے محل نہ تھا دوسرے اس خیال سے بھی لکھا تھا کہ آخر بیوی بہتوں کو اس سے کم کیا لکھا جائے۔

تاہم اپنی غلطی کا اعتراف ہے اور معیار فضل و تحقیق کو اگر ان کی طرح مناسب نہیں اور اس کی خوشی ہے کہ ہمارے ناظرین اور علماء زمانہ میں صحیح علمی اقدار کا جائزہ لینے والے موجود ہیں۔ و کثر اللہ امثالہم (عاجز مؤلف)

سے حضرت شاہ صاحب نے اس موقع پر حد تعزیر میں فرق بھی بتلایا کہ حد شرعی کو قاضی اپنی رائے و اختیار سے نہیں کر سکتا کیونکہ وہ حقوق اللہ میں سے ہے بخلاف تعزیر کے کہ وہ اس کی سزا پر محمول ہے واضح ہو کہ مولانا عبید اللہ صاحب سندھی حد تعزیر میں فرق نہیں کرتے تنہا ہی لیسن کی رائے تھی کہ سرقہ و زنا کی سزا قطع و جرم بھی لامہدوت کی رائے پر محمول ہے اسی کے ساتھ ان کا یہ بھی خیال تھا کہ چار مرتبہ سے کم اگر تکاب سرقہ و زنا پر سزا نہ کوئی نہیں ہے۔ و غیر ذلک و للذکر محل آخر ان شاء اللہ تعالیٰ۔

سے قتال کیا جائے حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں فرمایا ایک اہم سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ باوجود اس صریح حدیث کے حضرت عمرؓ نے قتال مانعین زکوٰۃ کے بارے میں حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ سے کیوں اختلاف کیا؟ میں نے اس کا حل اپنے رسالہ ”اکفار المسیحین“ میں پیش کیا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ شیخین کا اختلاف درحقیقت غرض و سبب منع زکوٰۃ کے باعث تھا حضرت عمرؓ اس کا سبب بغاوت و سرکشی سمجھتے تھے اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ رواد کو سمجھتے تھے اس حیثیت سے کہ ایمان پورے دین کے التزام و اختیار کا نام ہے جس نے نماز و زکوٰۃ میں فرق کیا گویا وہ پورے دین پر ایمان نہیں لایا اور جو پورے دین پر ایمان نہیں لایا۔ وہ قطعاً کافر ہے۔

نظر یہ حنفیہ کی تائید: یہاں حضرت شاہ صاحبؒ نے یہ بھی فرمایا کہ اس سے حنفیہ کے نظریہ کی اصابت و حقیقت معلوم ہوتی ہے کہ ایمان زیادہ کم نہیں ہوتا کیونکہ التزام مذکور میں کوئی تشکیک نہیں ہے اور اگر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے نزدیک بھی یہ بات متحقق ہوتی کہ وہ لوگ زکوٰۃ کا بالکل ہی انکار کر رہے ہیں تو وہ بھی ان کی تکفیری کرتے اور ان کے قتال میں کوئی تردد نہ فرماتے۔

نصب الراية طبعی صفحہ ۳/۳۵۲ باب الجزیہ میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو ان لوگوں کے ارتداد کا یقین نہیں تھا اس لیے انہوں نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ یہ لوگ مومن ہیں مومن بخل مال کے باعث اواز زکوٰۃ سے رک گئے اور یہ بھی فرمایا کہ یہ لوگ خود بھی کہتے ہیں کہ اللہ! ہم اسلام سے نہیں پھرنے بخل مال کی وجہ سے زکوٰۃ نہیں دی مگر حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ اپنی رائے پر قائم رہے اور قتال کے بعد جو گرفتار ہوئے ان کو قید کر دیا۔ پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے دور خلافت میں ان کے معاملہ پر نظر ثانی فرما کر سب کو رہائی دے دی اسی طرح مستدرک حاکم صفحہ ۳۰۳ میں بھی ایک روایت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا ”مجھے سرخ اونٹوں سے زیادہ یا سر محبوب تھا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تین باتیں معلوم کر لیتا اور ان میں سے یہ بات بھی ذکر کی کہ جو لوگ اپنے اسوئل میں زکوٰۃ فرض ہونے کا اقرار کرتے ہیں لیکن ادا نہیں کرتے کیا ان سے قتال جائز ہے؟

معلوم ہوا کہ وہ لوگ زکوٰۃ سے بالکل منکر نہیں تھے ورنہ ان کے کفر میں کون شک و تردد کر سکتا تھا زکوٰۃ ضروریات دین سے ہے جن کا انکار کفر ہے ان لوگوں نے سمجھا کہ زکوٰۃ ایک مالی ٹیکس ہے جو بادشاہ اپنی رعایا سے وصول کرتے ہیں لہذا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کے زمانے میں ادا کی گئی اب چونکہ ہم ہی میں سے والی و حاکم ہو گئے ہیں وہ ٹیکس بھی ختم ہو گیا اور دوسرے ٹیکسوں کی طرح والی کی رائے پر محمول ہو گیا خواہ ہم اس کو دیں یا نہ دیں۔

خلفاء راشدین کا منصب

حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ خلفاء راشدین کا منصب میرے نزدیک اجتہاد سے اوپر اور تشریع سے نیچے ہے کیونکہ صاحب شریعت نے ہمیں اس کی اقتداء مطلق کا حکم فرمایا ہے اور اسی سے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی نماز جمعہ کے لئے اذان اول کی زیادتی اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا تراویح کے لئے ایک امام کے پیچھے لوگوں کو جمع کر دینا ہے لہذا ان حضرت کے باہمی اختلاف کو مسائل اصول سے وابستہ کرنا مثلاً کہنا کہ شیخین کا اختلاف حکم میں تعارض عموم و خصوص کے ہے درست نہیں اور غالباً اس سلسلہ میں ہماری تنقیح مذکور ہی اقرب الی الصواب ہے۔

علامہ محقق حافظ عینی نے لکھا کہ جن لوگوں نے اس حدیث سے تارک صلوٰۃ کے قتل پر استدلال کیا ہے ان پر اعتراض پڑتا ہے کہ وہ مانع زکوٰۃ کے لئے قتل کا حکم کیوں نہیں کرتے جب کہ حدیث ایک ہی ہے علامہ کرمانی نے یہ بھی صراحت کی کہ دونوں کا حکم ایک ہی ہے تو اگر دونوں کا حکم مقاتلہ ہے تو مسلم اور اگر قتل ہے تو مانع زکوٰۃ کے قتل کا حکم تو شوافع وغیرہم نہیں مانتے دوسرے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے

سہ آحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں صرف ایک اذان خطبہ جمعہ کے وقت بھی یہی طریقہ حضرت ابوبکر صدیقؓ حضرت عمرؓ کے پورے دور میں حضرت عثمان غنیؓ کے ابتدائی دور خلافت میں بھی رہا پھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اذان اول کا اضافہ فرمایا جواب تک موجود ہے۔

سہ اس سے قبل الگ الگ پڑھتے تھے جو نوافل و سنن کا طریقہ ہے اور اذان و جماعت نماز فرض و واجب کے ساتھ خاص ہے اسی لئے فقہاء نے لکھا کہ قتل کی جماعت مکروہ ہے بجز رمضان کے اور اس سے مراد سنن تراویح ہیں حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ فقہاء کی اس عبارت سے جس نے مطلق نوافل رمضان سمجھا غلطی کی لہذا تہجد کی جماعت تین سے زیادہ کی رمضان میں بھی مکروہ ہوگی۔ اس کی مکمل و مدلل بحث آگے آئے گی۔ ان شاء اللہ۔

بھی قتال و مقاتلہ ہی منقول ہے یہ کسی نے نہیں لکھا کہ آپ نے مانعین زکوٰۃ میں سے کسی کو قتل کی سزا دی ہے۔

حکم تارک صوم

روزہ نہ رکھنے والے کی سزا یہ ہے کہ اس کو قید کر دیا جائے اور دن کے اوقات میں اس کو کھانے پینے کے لئے کچھ نہ دیا جائے کیونکہ بظاہر وہ روزہ کی نیت کر لیا جبکہ روزہ کے وجوب و فرضیت کا معتقد ہے۔

(۲) اس حدیث سے ثابت ہوا کہ واجبات و شعائر اسلام کے ترک پر قتال کرنا واجب ہے۔

(۳) جو شخص اسلام ظاہر کرے اور ارکان کی ادائیگی کرے اس سے کوئی تعرض نہیں کرنا چاہئے۔

(۴) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ زندیق کی توبہ قبول ہو سکتی ہے اس کی تفصیل مغازی میں آئے گی اور اصحاب امام شافعیؒ کے اس شخص کے بارے میں پانچ قول ہیں جو اسلام ظاہر کرنے اور کفر پوشیدہ رکھے ہو جس کا علم خود اس کے اقرار یا دوسروں کی شہادت سے ہو جائے۔

(۱) قبول توبہ مطلقاً اور یہی قول امام شافعیؒ سے منقول اور صحیح ہے جس کی دلیل نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا قول افلا شققت قلبہ ہے

(۲) اس کی توبہ و رجوع الی الاسلام قبول نہیں البتہ اگر وہ اپنی توبہ میں واقعی سچا ہے تو اس کو عند اللہ نفع ہوگا۔ امام مالکؒ کا بھی یہی قول ہے

اور امام اعظم رحمہ اللہ سے مذکورہ ہر دو قول کے موافق دو روایت ہیں۔ (۳) اگر ایسا شخص اس قسم کی گمراہی کا مبلغ بھی ہے تو اس کی توبہ قبول نہیں

لہذا عوام کی توبہ قبول ہوگی (۴) اگر خود بخود ابتداء ہی تائب ہو کر آئے اور آثار و قرآن بھی اس کی صداقت ظاہر کریں تو اس کی توبہ قبول ہوگی

لیکن اگر قتل ہونے کے لئے گرفتار ہو کر آیا اور اس وقت توبہ کی تو قبول نہ ہوگی یہ قول امام مالکؒ سے بھی منقول ہے۔ (۵) ایک مرتبہ قبول ہوگی

پھر اگر اسی طرح حرکات کفریہ کرے تو نہ ہوگی۔

حضرت امام اعظم رحمہ اللہ سے منقول ہے کہ جو حقیقہ زندیق ہو اور ظاہر اسلام کرے اس سے مرتد کی طرح توبہ کرائی جائے گی۔ امام ابو یوسفؒ

(قاضی القضاۃ دولت عباسیہ) کی بھی ایک زمانہ تک یہی رائے رہی مگر پھر یہ دیکھ کر محمد بن و زنادہ شخص اپنی جان بچانے کے لئے توبہ کر لیتے ہیں اور

اسلام ظاہر کرنے کے بعد پھر زندیق کی باتیں کرنے لگتے ہیں آپ نے فرما دیا تھا کہ میرے پاس جو زندیق لایا جائے گا اس سے توبہ کا مطالبہ نہیں کروں گا

بلکہ ثبوت زندیق کے بعد حکم قتل کروں گا اس کے بعد اگر اس نے خود ہی توبہ کی (اور قتل سے پہلے اس کی صداقت کا اطمینان ہو گیا تو اس کو چھوڑ دوں گا اس

کے علاوہ ایک قول امام ابو یوسفؒ کے واسطے سے حضرت امام اعظم رحمہ اللہ کا یہ بھی نقل ہوا ہے کہ چھپا ہوا زندیق قتل کیا جائے اس کی توبہ قابل اعتما نہیں۔

(۵) اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ نجات کے لئے پختہ اعتقاد کافی ہے اور یہی جمہور امت کا مسلک مختار ہے معتزلہ اور بعض

مشکلیں و امام الحرمین وغیرہ کہتے ہیں کہ صرف اتنا کافی نہیں بلکہ دلائل حقانیت اسلام کا علم حاصل کر کے علی وجہ البصیرت اسلام لانا ضروری

ہے امام نوویؒ نے لکھا کہ بکثرت احادیث صحیحہ کے عموم سے علم قطعی اس امر کا حاصل ہو جاتا ہے کہ صرف قطعی تصدیق ہونا کافی ہے۔

(۶) معلوم ہوا کہ حکم اسلام لگانے اور قتال سے بچنے کے لئے زبان سے کلمہ شہادت کہنا ضروری ہے۔

(۷) معلوم ہوا کہ اہل بدعت میں سے اہل شہادت کی تکفیر نہیں کی جائے گی۔

(۸) ہر شخص کے ظاہری اعمال اسلام ہی قبول ہوں گے اور ان ہی پر نظر ہوگی۔

(۹) نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے بعد ائمہ دین نے ظاہری اعمال پر حکم کیا اور پوشیدہ امور کا فیصلہ حق تعالیٰ جل ذکرہ پر محول کیا

مخلوق کو ان کی کھوکھلی دیکھ کر حق نہیں دیا گیا۔

(۱۰) یہ حدیث ان تمام احادیث مطلقہ کی مقید اور مبین ہے جن میں صرف کلمہ خلاص پر نجات اخروی و عصمت دنیوی بتلائی گئی ہے مثلاً

ماہین زکوٰۃ سے حضرت صدیق نے قتال کا ارادہ فرمایا تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ آپ ان سے قتال کس طرح کر سکتے ہیں جبکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد موجود ہے کہ ”مجھے قتال کا حکم ہوا ہے تا آنکہ لوگ کلمہ اخلاص (لا الہ الا اللہ پڑھیں جو ایسا کریں گے وہ اپنی جان و مال کو محفوظ کر لیں گے) بجز حق اسلام کے اور ان کا حساب خدا پر ہے۔“

اس پر حضرت صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں ضرور ان لوگوں سے قتال کروں گا جو نماز و زکوٰۃ میں فرق کریں گے اس پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ واللہ! اتنا سنتے ہی مجھے اللہ تعالیٰ نے حضرت صدیق کی بات کے لئے شرح صدر کر دیا اور میں جان گیا کہ وہی حق ہے۔ یہاں سے یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ ایسا بھی مستحب نہیں بلکہ واقع ہوا ہے کہ بعض اکابر صحابہ کو کوئی حدیث معلوم نہ ہوئی اور دوسرے صحابہ کو معلوم تھی انہوں نے روایت کی جیسے یہی حدیث الباب حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کو معلوم نہ تھی اور نہ وہ اس موقع پر حضرت عمرؓ کی مذکورہ بالا حدیث کے مقابلہ میں پیش کرتے قیاسی استدلال نہ کرتے یا جس طرح جزیہ مجوس یا طاعون والی حدیثیں بعض صحابہؓ سے مخفی رہیں اور بعد کو ان کا علم ہوا ہے ایک جواب یہ بھی ہے کہ حضرت صدیق رضی اللہ عنہ نے صرف قیاس سے استدلال نہیں کیا بلکہ یہ جملہ بھی فرمایا تھا کہ زکوٰۃ اسلام کا حق ہے گویا حدیث کے جملہ لایحق الاسلام سے استدلال فرمایا۔

ایک خدشہ کا جواب

ایک خدشہ یہاں یہ بھی ہے کہ جب اس حدیث الباب کے راوی حضرت ابن عمرؓ ہیں تو انہوں نے حضرت ابو بکر و عمر کے مذکورہ مناظرہ و بحث کے وقت اس حدیث کو کیوں نہیں بتلایا۔ بعض حضرات نے تو اس خدشہ کے تحت اس حدیث ابن عمرؓ کی صحت پر بھی شبہ کیا ہے مگر یہ خدشہ و شبہ بے محل ہے کیونکہ اول تو ممکن ہے حضرت ابن عمرؓ اس موقع پر موجود نہ ہوں اور بعد کو بتلایا ہو دوسرے یہ کہ روایت مذکورہ حضرت ابن عمرؓ کی طرح زیادہ صلوٰۃ و زکوٰۃ کے ساتھ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے۔

(۱۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اقرار شہادتیں اور اقامت صلوٰۃ و ایفاء زکوٰۃ کے بعد اگرچہ وہ معصوم و محفوظ ہو گیا مگر حقوق الاسلام (قصاص، حد وغیرہ) کا مواخذہ اس سے ضرور ہوگا۔

(۱۲) اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جب مسلمانوں کو طاقت حاصل ہو تو ان پر قتال کفار واجب ہے تا آنکہ وہ اسلام قبول کریں یا جزیہ دیں۔

چند سوال و جواب

علامہ محقق حافظ عینیؒ نے مذکورہ بالا بارہ حدیثی فوائد ذکر فرما کر لکھا کہ اس حدیث سے متعلق چند سوال و جواب بھی ہیں جن میں ایک زیادہ اہم یہ ہے کہ بظاہر حدیث الباب سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ شہادتیں اور نماز و زکوٰۃ کے بعد قتال کا حکم ختم ہو جائے گا خواہ وہ شخص باقی تمام ضروریات دین سے منکر و کافر بھی ہو حالانکہ ایسا نہیں ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اقرار و شہادت رسالت میں وہ تمام چیزیں آ جاتی ہیں جو رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ ہمیں پہنچی ہیں اس لئے ان سب کی تصدیق بھی ہمیں لازم و ضروری ہے چنانچہ دوسری حدیث میں ”ویومئذ ابی و ما جنت بہ“ بھی مروی ہے دوسرا سوال یہ ہے کہ حکم تو تمام ہی فرائض کا یکساں ہے پھر صرف نماز و زکوٰۃ کا ذکر کیوں ہوا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں ایک عبادت ہدنی اور ایک مالی ذکر کی تا کہ اسی پر دوسری عبادات کو قیاس کر لیا جائے دوسرے اس لئے بھی کہ یہ دونوں زیادہ اہم ہیں کیونکہ نماز و زکوٰۃ کا ستون ہے اور زکوٰۃ اسلام کا پل ہے تیسرا سوال یہ ہے کہ شہادتیں کے بعد تو اسلامی اصول سے قتال ختم ہو جاتا ہے اور نماز و زکوٰۃ وغیرہ کا انتظار نہیں کیا جاتا پھر یہاں نماز و زکوٰۃ کا ذکر کیوں ہوا اور اس کا فائدہ لایحق الاسلام سے بھی حاصل ہو رہا تھا۔

جواب یہ ہے کہ ان دونوں کا ذکر محض ان کے اہتمام و تعظیم کے لئے کیا گیا اور یہ دکھلانے کے لئے کہ ان کا مرتبہ شہادتیں کے قریب ہی

ہے یا ترک قتال مستقر و مستقل طور سے مراد ہے کہ وہ جب ہی ہو سکتا ہے کہ شہادتین کے ساتھ سارے واجبات بھی ادا کئے جائیں ترک قتال عارضی طور سے مقصود نہیں جس کا اعادہ ترک صلوٰۃ و زکوٰۃ پر بھی ہو سکتا ہے۔ (مدۃ القاری ص ۲۱۱ تا ۲۱۴/۱)

تبلیغ دین کی ضرورت اور اس کا کامیاب عملی پروگرام

اوپر بیان ہوا کہ جمہور علماء امت کے نزدیک نجات اخروی کے لئے اعتقاد جازم ضروری و کافی ہے دلائل و براہین کے ساتھ حقانیت اسلام کا یقین ضروری نہیں تاہم اتنا تو سب ہی کے نزدیک ضروری ہوا کہ عقائد و ایمانیات سے پوری طرح واقفیت ہو صرف شہادتین کا پڑھ لینا بغیر اس کا معنی و مطلب سمجھے ہوئے کافی نہیں ہوگا پھر اگر اس کے ساتھ شریعت کے فرائض و واجبات پر عمل بھی نہ ہو تو وہ نقص در نقص ہوگا۔ لہذا نہایت ضروری ہے کہ واقف شریعت حضرات اپنے اپنے قریب کے اس قسم کے مسلمانوں کو عقائد و اعمال شریعت سے واقف کریں اور ان کی تعلیم دین و اصطلاح حال کے لیے پوری طرح منظم ہو کر سعی و توجہ کریں ان کو آخرت کے عذاب و ثواب سے آگاہ کریں یہ اس وقت کے اہم ترین واجبات اسلام میں سے ہے اس کے لیے طریقہ کار وہی بہتر ہوگا جو رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے اختیار کیا تھا کہ سب سے پہلے اپنے کنبہ و قبیلہ میں پھر محلہ میں پھر اپنی بستی میں تبلیغ و اصلاح کا فرض انجام دیا جائے پھر اپنی قریبی بستیوں تک جا کر یہ خدمت ادا کی جائے اور اس طرح اگر کچھ عرصہ میں ہم پورے ملک میں تبلیغ و اصلاح کا جال پھیلا چکیں تو اس کے بعد دوسرے قریب اور پھر دور کے ممالک میں کام کریں اپنے قریبی حلقوں کو چھوڑ کر اگر دور دراز کے خطوں میں کام کرنے کو ترجیح دی گئی تو اس میں مظاہرہ و نمائش تو زیادہ ہے مگر بہتر کام و کامیابی کی توقعات بہت کم ہیں واللہ اعلم۔

قتال و جہاد

اسلام میں جہاد فی سبیل اللہ کا بہت بڑا مرتبہ ہے کیونکہ اس کا مقصد وحید خدائے برتر کا بول بالا کرنا ہے جس کو اعلا کلمۃ اللہ کہا جاتا ہے بخاری شریف کی جس حدیث پر یہ بحث چل رہی ہے اس میں تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے حکم ربی ہے جب تک لوگ خدائے برتر کی وحدانیت میری رسالت اور میری لائی ہوئی شریعت سچے دل سے نہ مان لیں اور واجبات اسلام پر عمل نہ کریں ان سے برسر پیکار رہوں یعنی تبلیغ کے بہترین رسالتی طرز و طریق سے لے کر جہاد و قتال تک سے بھی اتمام حجت کر دوں رحمت و عالم سراپا شفقت و رافت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد جلتا ہے کہ کسی بڑے مقصد و مفاد کو حاصل کرنے کے لیے نرم و گرم سب ہی وسائل اختیار کئے جاسکتے ہیں جس طرح کسی مریض کے زیادہ خطرناک مرض کے ازالہ کے لیے زیادہ سے زیادہ کڑوی دوائیں سخت سے سخت پرہیز اور خطرہ کے وقت آپریشن تک جائز بلکہ مستحسن ہو جاتے ہیں پس اگر کم قیمت اور فنا پذیر اجسام کی صحت کے لیے جسمانی ڈاکٹروں و معالجوں کے ایسے اقدامات مستحسن ہو جاتے ہیں تو روح جیسی گرانقدر اور ہمیشہ باقی رہنے والی چیز کے لیے روحانی ڈاکٹر و معالج انبیاء علیہم السلام کی تجویز و تشخیص اور معالجاتی طریقوں سے تو حش کا اظہار کیوں ہو؟ اور یہ حکم قتال بھی رحمتہ العالمین صلی اللہ علیہ وسلم کو اس ذات اقدس جل ذکرہ کی طرف سے ملا ہے جس کے فضل و رحمت کی کوئی حد و انتہائی نہیں دینا کی ہر چیز اس کی شان رحمت پر گواہ ہے اور اسی نے قرآن مجید میں یہ بھی فرمایا کہ جو کوئی انسانی جانوں میں سے ایک جان کو بھی بغیر بدلہ جان یا فساد کے ہلاک کر دے گا تو اس نے اتنا بڑا جرم عظیم کیا کہ گویا ساری دنیا کے انسانوں کو ہلاک کر دیا۔ اور جس نے کوئی ایک معصوم جان بھی بچائی تو گویا ساری دنیا کے انسانوں کی جانیں بچا دیں لیکن اگر خدا ہی کے قانون کو دوسرے و بنوی تو انہیں کے نیچے کر دیا گیا ہو اور خدا کے کچھ برگزیدہ بندے خدا کے حکم سے اس کے قانون کو اوپر کرنا چاہیں کو کیا ایسے مقدس مقصد کے حصول میں حراست و رخصت اندازی کرنے والوں کی سرکوبی ضروری نہ گی؟

اس کے بعد امام بخاری دوسری حدیث لائے ہیں جس میں ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا گیا کہ کونسا عمل سب سے افضل ہے آپ نے فرمایا اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لانا سائل نے عرض کیا کہ اس کے بعد؟ آپ نے فرمایا اللہ کے راستے میں جہاد کرنا

اس نے پھر سوال کیا اس کے بعد؟ تو آپ نے فرمایا حج مبرور۔ اس کے بعد صفحہ ۳۵ پر ایک حدیث باب الجہاد من الایمان کے تحت لائے ہیں اور کتاب الجہاد کا مستقل عنوان قائم کر کے جو احادیث ذکر کریں گے وہ تو گویا اس سلسلہ کی تکمیل ہوگی۔ انشاء اللہ۔

حج پر جہاد کا تقدم

امام نووی نے شرح بخاری میں اس پر بحث کی ہے کہ حج تو فرض عین ہے اس کے مقابلہ میں جہاد کو کیوں مقدم کیا گیا جب کہ وہ فرض کفایہ ہے؟ پھر اس کا جواب یہ دیا کہ جہاد اگرچہ عام حالات میں فرض کفایہ ہوتا ہے مگر بعض مواقع میں فرض عین بھی ہو جاتا ہے پھر کسی وقت بھی فرض کفایہ سے تو اس کا مرتبہ کم ہی نہیں ہوتا جب کہ حج فرض ساری عمر میں صرف ایک بار ہوتا ہے باقی جتنے ادا کرے گا وہ سب نفل ہوں گے اس لیے جہاد کا مرتبہ بڑھ گیا اور اگر صرف حج فرض اور جہاد فرض عین میں مقابلہ کیا جائے تو جہاد اس لیے بڑھے گا کہ اس میں علاوہ فرضیت کے ایک نفع عظیم ساری امت مسلمہ کے لیے ہے۔ اور اس سے ناموس اسلام کی حفاظت ہوتی ہے اور اس میں جان و مال کا اگر انقدر ایثار ہوتا ہے۔ وغیرہ ذلک۔

فرض کفایہ کی اہمیت

امام الحرمین نے یہ بھی لکھا ہے کہ ہر فرض کفایہ فرض عین کے مقابلہ میں اس حیثیت سے افضل ہے کہ کچھ لوگوں کی ادائیگی سے ساری امت کی ذمہ داری ختم ہو جاتی ہے اگر وہ بھی ادا نہ کریں تو امت کے جتنے لوگ بھی اس فریضہ کو ادا کرنے پر قادر ہیں سب ہی گنہگار ہوں گے اور بلا شک ایسی صفت کا فریضہ نہایت عظیم القدر ہے بعض حضرات نے لکھا کہ جہاد کو اس لیے حج پر مقدم کیا کہ ابتداء اسلام میں ہی جہاد کی ضرورت سامنے آگئی تھی اور ظاہر ہے کہ اس سے اسلام کو بڑی قوت حاصل ہوئی اور آخر زمانے تک بھی جہاد کا حکم باقی ہے کہ حدیث میں ہے ”الجهاد ما ض الى يوم القيامة“ (جہاد کا حکم روز قیامت تک جاری رہے گا۔)

اسلام جہاد کا مقصد

معلوم ہوا کہ اسلام جہاد کا مقصد صرف اعلاء کلمہ اللہ یا ناموس اسلام کی حفاظت ہے ان اغراض سے ہٹ کر تمام دنیاوی اغراض کے لیے یا محض کسی قومی و ملکی عداوت کے سبب جو جدال و قتال ہو گا وہ اسلامی نقطہ نظر سے پسندیدہ نہیں۔

اسلامی جہاد چونکہ ایک خدائی قانون ہے اس لیے اس کی ادائیگی نہایت اہم شرائط اور کڑی احتیاطوں پر موقوف ہے وہ سب شرائط و احتیاطیں کتب فقہ اسلامی میں موجود ہیں و دعویٰ لڑائیوں کے لیے کوئی تعلیمی معیار مقرر نہیں بلکہ علم و حکمت سے غافل لوگوں کو ترجیح دی جاتی ہے مگر اسلامی جہاد کے لیے علوم نبوت سے واقفیت، تنزیہ نفوس اور کم سے کم واجبات اسلام کی مکمل پابندی اور خشیت خداوندی ضروری ہے۔ انبیاء علیہم السلام اور ان کے صحابہ کرام کے غزوات اور خصوصیت سے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ رضی اللہ عنہ کے غزوات و سرایا پر ایک نظر ڈال لی جائے تو ہماری بات بخوبی روشن ہو سکتی ہے ان حضرات کی شان عین میدان جہاد میں بھی یہ ہوتی تھی کہ دن کے وقت مشغول جہاد ہیں تو رات کے وقت مصروف نوافل ہر اسلامی لشکر تقویٰ و طہارت کا پیکر مجسم ہوتا تھا شام فتح ہوا تو عیسائیوں نے آزمائش کے لیے بازار سجائے اور دوکانوں پر نوجوان خوبصورت لڑکیوں کو بٹھایا تاکہ اسلامی لشکر کا حال معلوم کریں مسلمانوں کو معلوم ہوا تو امیر وقت نے سب کو جمع کر کے سورہ نور کی آیات غرض بھر سنائیں اور نزاکت حال کا بطور احتیاط احساس کرا دیا اس کے بعد پورا اسلامی لشکر ان بازاروں سے گزر گیا اور تاریخ میں ہے کہ کسی ایک سپاہی نے بھی دوکانوں کی طرف نظر اٹھا کر نہیں دیکھا۔

مکی و مدنی زندگی: یہی وجہ ہے کہ کئی زندگی کے ۱۳ سال مسلمانوں نے سخت سے سخت تکالیف میں گزارے اور بار بار خواہش کی کہ کفار و مشرکین سے قتال و جہاد کی اجازت مل جائے مگر حق تعالیٰ کی طرف سے یہی تاکید ہوتی رہی کہ پہلے اپنے تقویٰ کے ہتھیاروں سے مسلح ہو لو اپنی

نمازوں اور زکوٰۃ وغیرہ واجبات کی پوری پابندی کر کے دکھاؤ اس کے بعد جہاد کی صلاحیت پیدا ہوگی۔ قال تعالیٰ: . الم تر الى الذين قيل لهم كفوا ايديكم و اقيموا الصلوة و اتوا الزكوة (کیا آپ نے ان لوگوں کا حال نہیں دیکھا جن سے کہا گیا تھا کہ اپنے ہاتھوں کو (جہاد و قتال) سے روکے رہو۔ اور نمازوں کی پوری پابندی اور زکوٰۃ کی صحیح ادائیگی کا اہتمام کرو) مفسرین کے اشارات کچھ اس قسم کے بھی ملتے ہیں کہ دار بدلنا بھی اس جہادی تیاری کا ایک جزو تھا اس لیے ہجرت فرض ہوئی پھر تو فوراً ہی مدنی زندگی میں غزوات و سرایا کا ایک مسلسل و طویل سلسلہ بندھ گیا۔

سرور دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے حیرت انگیز فیض تربیت و تزکیہ نفس سے ایک لاکھ چوبیس ہزار انسان صورت جم غفیر مکمل طور سے فرشتہ سیرت بن چکا تھا اسی لیے نہایت تھوڑے عرصہ میں سارا عرب انوار الہی و علوم نبوت سے جگمگا اٹھا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے خلیفہ اول حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے مختصر دور خلافت میں داخلی فتنوں کو پوری کامیابی سے ختم کر دیا گیا اور خلیفہ دوم حضرت عمرؓ کے دور میں بڑے پیمانہ پر بیرونی ممالک میں فتوحات ہوئیں۔ اور اس شان سے کہ مصر کی فتح میں کچھ دیر ہوئی تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر بن العاصؓ پہ سالار جمیش کو لکھا کہ دیر کیوں ہو رہی ہے جب کہ میں نے تمہارے ساتھ ایسے لوگ بھیجے ہیں کہ ان میں سے ایک ایک آدمی ایک ایک ہزار کے مقابلہ میں کافی ہے فرض جہاد مع النفس اور واجبات اسلام کے کامل اتباع کی برکت سے روحانی قوت اس قدر قوی ہو جاتی ہے کہ اب بھی اس کے مجزانہ کرشمے دیکھے جاسکتے ہیں اور تا قیام قیامت جب تک صحیح اسلامی جہاد باقی ہے اس کے نمونے دیکھے جائیں گے۔

فضائل جہاد و شہادت

جہاں اسلامی جہاد کی شرائط سخت اور احکام اس کے اعلیٰ مقصد کے ساتھ بہت اونچے ہیں وہیں اس کے فضائل و مناقب بھی بہت زیادہ ہیں چند احادیث یہ ہیں

- (۱) جہاد کے وقت ایک رات سائل بحر پر جاگ کر حراست کرتا اپنے گھر پر ایک ہزار برس کی عبادت سے افضل ہے (جمع الفوائد من المصنوعین)
- (۲) اس کے میدان میں جم کر کھڑا ہونا گھر بیٹھ کر ساٹھ برس کی عبادت سے افضل ہے (جمع الفوائد کبیرا وسطا و نزار)
- (۳) اس میں جاگنے والی آنکھ پر دوزخ کی آگ حرام ہے (ترمذی)
- (۴) خدا کی راہ میں جہاد کرنے والے کے لیے حق تعالیٰ نے دو چیزوں کی ذمہ داری لی ہے اگر شہید ہو گیا تو سیدہ جنت میں پہنچے گا کہ اس کا جنت میں داخلہ دوسروں کا طرح روز جزا پر موقوف نہیں ہے اور اگر شہادت کی بلندی نہ مل سکی بلکہ گھر واپس آ گیا تو بصورت فتح مال غنیمت و اجر اخروی دونوں سے سرفراز ہوگا اور فتح نہ ہوئی تب بھی اجر جہاد تو ضرور ہی حاصل ہوا (ترمذی)
- (۵) بعض روایات سے یہ بھی ثابت ہے کہ شہید حور کی گود میں گرتا ہے
- (۶) شہادت کے بعد دن بھر جنت کی سیر و سیاحت اور اس کے پھل کھانے میں گزارتا ہے اور رات کے وقت عرش الہی کی قدیلوں میں سیر الیتا ہے۔ (ابوداؤد)

(۷) راہ جہاد میں غبار آلود ہونے والے قدم دوزخ کی طرف نہ جائیں گے (بخاری ترمذی نسائی)

(۸) خدا کے راستے میں ایک دن ملکی سرحد کی حفاظت ایک ماہ دن کے روزوں اور رات کے قیام سے افضل ہے (مسلم و ترمذی)

۱۔ شہیدوں کی زندگی حضرت ابن عباسؓ سے روایت اس طرح ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔ جب غزوہ احد میں تمہارے بھائی شہید ہوئے تو حق تعالیٰ نے ان کی ارواح کو ہنر پرندوں کے قالب میں ڈال دیا وہ جنت کی نہروں اور باغات میں سیر کرتے ہیں اور ان کے پھل کھاتے ہیں اور رات کے وقت عرش خداوندی کے طلائی قدیلوں میں سیر کرتے ہیں جب اس طرح عیش و مسرت کی زندگی پائی تو انہیں تمنا ہوئی کہ ہمارا یہ حال اور جنت کی زندگی ہمارے بھائیوں کو بھی دنیا میں معلوم ہو جائے تاکہ جنت سے بے رشتگی اور میدان جہاد میں بزدلی اختیار نہ کریں اس پر حق تعالیٰ نے فرمایا کہ ہم تمہاری اس تمنا کو پورا کریں گے اور قرآن مجید کی یہ آیت لا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله و يستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم (آل عمران)

بخاری و مسلم کی روایت میں ہے کہ دنیا اور دنیا کی تمام چیزوں سے بہتر ہے۔

(۹) جہاد فی سبیل اللہ میں ایک صبح یا ایک شام کا نکلنا دنیا و ما فیہا سے افضل ہے (مسلم نسائی)

(۱۰) میدان جہاد فی سبیل اللہ میں ایک ساعت کھڑا ہونا گھر میں ستر سال نماز پڑھنے سے بہتر ہے۔ پھر فرمایا کہیں تمہیں یہ بات نہایت محبوب و پسندیدہ نہیں کہ خدا تمہاری مغفرت کر کے جنت میں داخل کر دے۔ صحابہ نے عرض کیا کیوں نہیں۔ فرمایا خدا کے راستے میں غازی و مرد مجاہد بن کر نکلو جو شخص اعلاء کلمۃ اللہ کے لیے بقد رفواق! ناقد بھی قتال کرے گا اس کے لیے جنت واجب ہوگئی (ترمذی)

(۱) جو شخص خدا کے رب اسلام کے دین اور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے رسول ہونے سے راضی ہو گیا جنت اس کا حق ہوگئی۔ راوی حدیث ابوسعید یہ بن کر بہت خوش ہوئے اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بات کا پھر اعادہ کرایا آپ نے فرمایا ایک عمل اور بھی ہے جس سے اللہ تعالیٰ بندے کو ایک سو درجے بلند فرمادیتا ہے جن کے دو درجوں کے درمیان زمین و آسمان کا فاصلہ ہے عرض کیا وہ کیا ہے؟ فرمایا جہاد فی سبیل اللہ جہاد فی سبیل اللہ جہاد فی سبیل اللہ تین بار فرمایا (مسلم نسائی)

(۱۲) جنت لکواروں کے سایہ میں ہے (مسلم نسائی)

(۱۳) جس کو خدا کے راستے میں ایک تیر لگا وہ قیامت کے دن اس کے لیے نور ہوگا (بخاری)

(۱۴) حق تعالیٰ ان دو شخصوں کے عجیب حال پر غمک فرماتے ہیں (کما یلیق بشانہ و لیس کمثلہ شیء) کہ وہ باہم قتال کرتے ہیں پھر بھی دونوں جنت میں داخل ہو جاتے ہیں اس طرح کہ ایک خدا کے راستے میں لڑ کر شہید ہو جاتا ہے اور دوسرا کافر قاتل توہ کر کے اسلام قبول کر لیتا ہے اور وہ بھی خدا کے راستے میں جہاد کر کے شہید ہو جاتا ہے (بخاری و مسلم و نسائی)

(۱۵) جو مومن خدا کے وعدوں پر یقین رکھ کر جہاد فی سبیل اللہ کے لیے گھوڑا پالتا ہے تو اس گھوڑے کا پیٹ بھرائی چارہ پانی اس کی لید و پیشاب بھی اس مومن کا وزن اعمال بڑھانے کے لیے اس کی میزان میں رکھا جائے گا یعنی حسنات کے قائم مقام ہوگی (بخاری و نسائی)

(۱۶) جو شخص گھر میں رہتے ہوئے مجاہدین کے مصارف کے واسطے کوئی رقم دے گا اس کو ہر روپیہ کے عوض سات سو روپیہ صرف کرنے کا اجر ملے گا اور جو شخص خود میدان جہاد میں شرکت کے ساتھ کچھ صرف کرے گا اس کو ہر روپیہ کے عوض سات لاکھ روپے صرف کرنے کا ثواب ملے گا (جمع الفوائد من القزوی بحول وارسال)

(۱۷) شہادت فی سبیل اللہ سے بجز دین (قرض) کے ہر قسم کے گناہ معاف ہو جاتے ہیں (ترمذی)

(۱۸) ہر شہید اپنے اہل بیت میں سے ۷۰ گناہ گاروں کی شفاعت کر سکے گا۔ (ابوداؤد)

(۱۹) ایک صحابی نے عرض کیا یا رسول اللہ! اس کی کیا وجہ ہے کہ سارے مومن فتنہ قبر سے دو چار ہوں گے بجز شہید کے؟ فرمایا لکواروں کی باڑ کا فتنہ جو اس کے سر پر منڈ لا چکا ہے کافی ہو گیا۔ (نسائی)

(۲۰) شہید کو قتل ہونے کے وقت صرف اتنی تکلیف ہوتی ہے جتنی چونٹ لینے یا پسو کے کانٹے سے ہوتی ہے (ترمذی۔ نسائی) یہ جہاد و قتال کے خوفناک منظر اور اس کی بیست دلوں سے کم کرنے کے لیے فرمایا کہ جب شہید کو خدا کے خصوصی فضل و انعام کے باعث قتل کے وقت تکلیف بھی نہیں ہوتی تو پھر اس سے مرعوب و خوفزدہ ہونا کیسا؟ اور سب سے بڑی بات یہ ہے کہ اگر موت مقدر نہیں تو کتنے ہی میدان کارزار دیکھے گا۔

اور ان کو فاتحانہ سر کرے گا مگر موت پاس نہ آ سکے گی چنانچہ مشہور عالم شیر دل اسلامی جرنیل حضرت خالد بن ولیدؓ نے بیسیوں میدان میں واد شجاعت دی سینکڑوں بلا و اور کتنے ہی ممالک فتح کئے مگر موت مقدر نہ تھی اور آخر میں آئی تو گھر کے بستر پر خود ہی موت کے وقت فرمایا میں نے اتنے معرکوں میں شرکت کی اور میرا کوئی عضو نہیں بچا جس میں لکوار اور تیر کے زخم نہ ہوں اور اب مجھے افسوس ہے کہ اپنے بستر پر مر رہا ہوں۔ خدا

لے دو دفعہ دوہنے کے درمیان کا وقت یاد رہنے والے کے ہاتھ کے بند کرنے اور کھولنے کے درمیان کا وقت مقصود کم سے کم وقفہ ہے (مؤلف)

کرے بزدلوں نامردوں کو کبھی خواب راحت نصیب نہ ہو۔ (تفسیر ابن کثیر صفحہ ۵۲۶/۱) مطلب یہ تھا کہ بزدلی و نامردی اور خوف موت ہی جہاد و قتال سے روکتا ہے ایسے لوگوں کو میرے حال سے سبق لینا چاہئے اور اس پر بھی اگر ان سے موت کا بے جا خوف دور نہ ہو سکے تو وہ بد نصیب بد دعا کے مستحق ہیں کچھ اسی ذہن و فطرت کے لوگوں نے میدان جہاد کا رخ کرنا مراد ف موت سمجھا تھا تو حق تعالیٰ نے تنبیہ فرمائی تھی: - و لا تلقوا باید یکم الی التهلكة کہ تم اپنی بزدلی کے باعث غلط خیال میں ہوؤ حقیقت جہاد کی تیاری نہ کرنا اور ضرورت کے وقت جہاد سے پہلو تہی کرنا ہی اپنے کو ہلاکت و تباہی ذلت و نامرادی کے قار میں دھکیلنا ہے قوموں کی ذرا سی غفلت و بزدلی سے دشمن کو بڑے فائدے پہنچ جاتے ہیں اور اس کے حوصلے بڑھ جاتے ہیں۔ "واحدوا لهم ما استطعتم من قوة و من رباط الخيل ترهبون به علو الله وعدوكم۔"

جہاد و شہادت کے اقسام

جہاد کا مضمون بہت طویل اور پوری تفصیلات چاہتا ہے اور یہ جلد اسی مضمون پر ختم ہو رہی مختصر آچند باتیں اور لکھی جاتی ہیں۔ اعلاء کلمتہ اللہ کے لئے اقدامی جہاد سب سے اعلیٰ اور اونچا درجہ ہے جس کو انبیاء علیہم السلام کے غزوات اور صحابہ کرام کے مجاہدانہ کارناموں میں پڑھنا چاہئے اور سمجھ کر اس سے روشنی لینی چاہئے اس کے بعد دفاعی جہاد کا مرتبہ ہے کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: من قتل دون ماله فهو شهيد۔ من قتل دون دمه فهو شهيد۔ من قتل دون دينه فهو شهيد۔ من قتل دون اهله فهو شهيد (مسند اربعہ) من قتل دون مظلمة فهو شهيد (نسائی) یعنی اپنے دین مال اہل و عیال اپنی عزت و حق کی حفاظت کرتے ہوئے مر جائے تو وہ بھی شہید ہے مگر یہ جب ہی ہے کہ جہاد کی روح اس حالت مظلومی میں بھی فوت نہ ہو یعنی اپنی سستی و کوشش میں کمی نہ کرے اور بزدلی و نامرادی کا کسی نہج شائبہ نہ آئے اور حق مدافعت ادا کرے اس کے بعد تیسرا اور آخری درجہ شہادت کا اور بھی ہے کہ اس کو بھی شارع علیہ السلام نے فی الجملہ شہادت کے اعلیٰ مقام سے ربط دے دیا ہے اور بڑے ثواب کا مستحق گردانا ہے فرمایا (۱) طاعون کی بیماری سے (۲) ہیضہ کی بیماری سے (۳) نمونیہ کی بیماری سے اور عورت نفاس کی حالت میں مر جائے تو شہید ہے اسی طرح ذوب کر، جل کر، دیوار وغیرہ کے نیچے دب کر مر جائے تو وہ بھی شہید ہے یہ قسری قسم گویا جہاد اضطراری ہے اور تیاری و مستعدی تینوں ہی قسم کے جہادوں کے لئے ہونی چاہئے تاکہ جس سے بھی سابقہ پڑے مردانہ وار اس کو انگیز کرے اور غفلت و ناتیاری کی ندامت و سخت انہانی نہ پڑے۔

ہمت بلند دار کہ پیش خدا و خلق باشد بقدر ہمت تو اعتبار تو

مسئلہ قتال تارکین واجبات اسلام

مذکورہ حدیث الباب میں تارکین صلوٰۃ و زکوٰۃ سے قتال کا وجوب صراحتہ اور دوسرے تارکین واجبات سے اشارۃً معلوم ہوا لیکن ظاہر ہے کہ ایسے احکام کا اجراء دارالسلام ہی میں ہو سکتا ہے دارالحرب میں جہاں غیر اسلامی احکام کا اجراء ہو کس طرح ممکن ہے؟ اس لئے بدرجہ مجبوری انفرادی و اجتماعی حیثیت سے جتنا بھی زیادہ سے زیادہ اثر و دباؤ قانونی حدود کے اندر رہ کر ان لوگوں پر ڈالا جاسکتا ہو اس سے ضرور کام لینا چاہئے تاکہ احکام اسلام سے غفلت و بغاوتی کا سد باب ہو اس کے لئے مؤثر تدابیر اختیار کرنے کی ضرورت ہے اسلامی شریعت کی نظر میں جو لوگ مستحق قتال ہیں اور ترک صلوٰۃ عمداً پر تو تمام ائمہ مجتہدین نے قتل و جہس کے سخت ترین احکام جاری کئے ہیں اسلئے ان کی اصلاح معاشرہ مسلمین کی اہم ترین ذمہ داری ہے۔

لہذا ایسے تمام لوگوں کی تادیب و اصلاح حال ہر دیندار مسلمان کا فرض ہے خصوصاً اپنے متعلقین اعزہ و احباب کی مکملکم راع و مکملکم مسئول عن رعیتہ اس اصلاح کے چند درجات ہیں سب سے پہلے وعظ و تلقین ترغیب و ترہیب کے ساتھ احکام اسلام کی ضروری تعلیم دی جائے جن لوگوں پر وہ کارگر نہ ہو ان کا عملی طور سے عمومی مقاطعہ ترک تعلق وغیرہ کیا جائے تاکہ وہ مجبور ہو کر ترک صلوٰۃ وغیرہ

اور ارتکاب منکرات و فواحش سے باز آئیں یہ مقاطعہ کی صورت ان کی اصلاح حال کے لئے کم سے کم درجہ کا علاج ہے اور جس کا روزانہ عہد و اقرار ہم دعا و قنوت میں بھی کرتے ہیں ”ونخلع و نترک من یفجرک“ (اے خدا! ہم آپ کے نافرمان بندوں سے بیزاری قطع تعلق کرتے ہیں اس طریق کار کی کامیابی کا انحصار ہر شہر و قصبہ کی منظم تبلیغی جماعتوں پر ہوگا۔ ۹۷ میں غزوہ تبوک کے مقلدین کے ساتھ جو مقاطعہ ترک تعلق و ترک کلام کی صورت میں خود رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے اختیار فرمایا تھا اور اس سے خاطر خواہ کامیابی بھی ہوئی۔ وہ ہمارے لئے اسوہ حسنہ ہے اور موجودہ حالات میں وہ ایک ہی موثر علاج ہے سورہ توبہ کی تفسیر میں اس کا واقعہ تفصیل سے ملتا ہے اور ہم بھی آئندہ کسی موقع پر لکھیں گے۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

دارالاسلام و دارالحرب کے متعلق علامہ کشمیریؒ کی تحقیق

احکام اسلام کے جرم و غیر اجرام اور بہت سے مہمات اسلامی کا تعلق ہر دو دار کے صولی فرق سے وابستہ ہے اس لئے اس کی بھی یہاں بقدر ضرورت شرح و ایضاح مناسب ہے اس کے ضمن میں یہ بات بھی آجائے گی کہ ہمارا ہندوستان دارالحرب ہے یا نہیں؟ محقق عصر حضرت علامہ کشمیری قدس سرہ نے اس سلسلہ میں ایک نہایت عمدہ تحقیق بہت مدت ہوئی اپنے خطبہ صدارت آل انڈیا جمعیت علماء ہند (منعقدہ پشاور) میں لکھی تھی جو شائع شدہ ہے اس کے بعد ایک مستقل تحریر اسی موضوع پر تحریر فرمائی جو اب تک قلمی یادداشت کی شکل میں ”کتب خانہ رحمانی موکیر“ میں محفوظ تھی جس کو چند ماہ قبل محترم و مخدوم جناب مولانا منت اللہ صاحب رحمانی فاضل دیوبند و رکن مجلس شوریٰ دارالعلوم دیوبند امیر شریعت بہار و ازیس نے نہایت عمدہ آرٹ و پیپر پر فوٹو آنسٹ سے طبع کرا کر شائع کر دیا ہے۔ حقیقت اس کی اشاعت سے مولانا موصوف نے علمی دنیا پر بہت بڑی منت فرمائی ہے۔ ولہم الاجر و المند۔

حضرت شاہ صاحبؒ کی تحریر فارسی زبان میں ہے نہایت مفید ہوتا اگر اس کے ساتھ اردو ترجمہ بھی شائع ہو جاتا بہر حال اسی تحریر کا ضروری خلاصہ پیش ہے۔

کسی شہر یا ملک کے دارالاسلام یا دارالحرب ہونے کا مدار محض غلبہ و شوکت پر ہے اگر وہاں مسلمانوں کا غلبہ ہے تو وہ دارالاسلام ہے اور کفار و مشرکین کا غلبہ ہے تو دارالحرب ”جامع الرموز میں ہے“ کہ دارالاسلام وہ ہے جس میں امام المسلمین کا حکم جاری ہو اور مسلمان وہاں مامون ہوں اور دارالحرب وہ ہے جس میں مسلمان کافروں سے خوفزدہ ہوں۔“

اگر کسی جگہ دونوں کے احکام جاری ہوں اور بعض وجوہ سے اہل اسلام کا بھی غلبہ ہو تو اس کو بھی بحکم ”الاسلام یعلو ولا یعلیٰ“ دارالاسلام کہہ سکتے ہیں مگر صرف اس وجہ سے کہ کسی جگہ مسلمان بھی رہتے ہوں (بغیر کسی غالبانہ حیثیت کے اس کو دارالاسلام نہیں کہہ سکتے۔ ورنہ جرمنی، فرانس، روس و چین وغیرہ کو بھی دارالاسلام کہا جائے گا۔

اس کے بعد حضرت شاہ صاحب نے ایک طویل محققانہ بحث اس امر پر کی ہے کہ ایک دارالاسلام کن صورتوں میں دارالحرب بن جاتا ہے اور امام صاحب و صاحبین کے نظریات کی تنقیح و توضیح فرمائی ہے جو اہل علم کے لئے بہت قیمتی ہے پھر فرمایا کہ اجراء احکام اسلام کا مطلب بطور غلبہ اظہار حکم اسلام ہے محض اداء جماعت و جمعہ مراد نہیں ہے کیونکہ فقہانے تصریح کی ہے اور بتلایا ہے کہ اجراء احکام کفر اشتہار اسے مراد یہ ہے کہ حاکم کفار کے حکم جاری کرے اور وہ لوگ قضاۃ مسلمین کی طرف رجوع نہ کریں یعنی قضاۃ مسلمین کی کوئی شوکت و وقعت نہ ہو اور جن بلاد میں

اس فقہانے دارالحرب ہی کی ایک قسم دارالامان بھی لکھی ہے جس کی وضاحت حضرت شاہ صاحب نے خطبہ صدارت مذکورہ میں کی ہے اور اس وقت کے انگریزی دور کو دارالامان قرار دیا تھا اس کے مقابلہ میں دارالخوف ہے جہاں مسلمانوں کو پوری طرح جان مال عزت و مذہب کا تحفظ بھی حاصل نہ ہو اس وضاحت اور فقہاء کرام نیز حضرت شاہ صاحب کے ارشادات کی روشنی میں یہ بات صاف ہے کہ کسی غیر دارالاسلام کو دارالمسلمین نام دینے کا کوئی محل و موقع نہیں ہے خصوصاً جبکہ اس اصطلاح کا پہلے سے وجود بھی نہیں ہے۔ واللہ اعلم۔

کفار قابض ہو جائیں اور ان کے احکام نافذ نہ ہوں بلکہ قضاۃ مسلمین ہی کے احکام چلیں تو اس وقت تک ان کو بھی دارالاسلام کہیں گے۔
غرض فقہاء نے سارا مدار نفاذ احکام پر رکھا اس پر نہیں رکھا کہ اس شہر یا ملک کے لوگ آزادی سے باجماعت نمازیں ادا کرتے ہیں یا نہیں اور نماز جمعہ پڑھ سکتے ہیں یا نہیں وغیرہ کیونکہ ان امور یا دوسرے شعائر اسلام کی ادائیگی دارالحرب میں بھی کفار کی اجازت سے ہوتی ہے جس طرح دارالاسلام میں اہل ذمہ کفار اپنی تمام مذہبی رسوم آزادی سے ادا کرتے ہیں مگر ان کی وجہ سے ان کو دارالحرب نہیں کہہ سکتے۔
آخر بحث میں حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ ”اہل فقہ میں سے کسی نے بھی یہ نہیں کہا کہ اگر ملک کفار میں ان کی اجازت سے مسلمان شعائر اسلام ادا کرتے ہیں تو وہ ملک دارالاسلام بن جاتا ہے حاشا وکلا: یہ بات فقہ سے بہت دور ہے اور جب یہ بات منسوخ ہوگئی تو ہندوستان کے بارے میں خود ہی فیصلہ کیا جاسکتا ہے ظاہر ہے کہ یہاں کفار نصاریٰ کے اجراء احکام کا اس درجہ غلبہ ہے کہ اگر ایک ادنیٰ حاکم ضلع بھی حکم جاری کر دے کہ مسجد میں نماز جماعت ادا نہ کی جائے تو کسی غریب یا امیر مسلمان کی طاقت و قوت نہیں ہے کہ مسجد میں جا کر نماز ادا کر سکے۔

اسی طرح یہاں جو جمعہ وعیدین کی ادائیگی ہوتی ہے یا عدالت میں بھی بعض قوانین فقہ پر عمل ہوتا ہے وہ بھی محض کفار کے اس حکم کے تحت ہے کہ جس سے ہر شخص کو اپنے دین کے موافق عمل کرنے کی اجازت دی گئی ہے (یعنی جب چاہیں وہ اس حکم کو منسوخ بھی کر سکتے ہیں) یہی یہ دلیل کہ ہم لوگ ابھی تک اسی سابق امن سلاطین اسلام کے تحت امان میں ہیں یہ بھی غلط ہے کون عاقل کہہ سکتا ہے کہ جو امن شاہ عالم نے عطا کیا تھا ہم اسی کی وجہ سے اس وقت مامون بیٹھے ہوئے ہیں بلکہ ظاہر ہے کفار نصاریٰ کے جدید امن سے ہمیں موجودہ امان ملا ہوا ہے یہی دارالحرب کی یہ شرط کہ وہ کسی طرف سے کسی دارالاسلام کے حصہ سے ملحق و متصل نہ ہو وہ شرط بلا دو قری کے اندر ہے ممالک و اقالم میں نہیں ہے۔ کیونکہ ایک شہر و قریہ کے لوگ اپنے قریبی شہر و قریہ والوں کی مدد کر سکتے ہیں مگر ممالک میں یہ بات دشوار ہے کون کہہ سکتا ہے کہ افغانستان ہندوستان سے ملحق ہے تو اس کے لوگ یہاں آ کر کفار کو ملک سے نکال سکتے ہیں حاشا وکلا۔ بلکہ ان کا نکالنا نہایت دشوار ہے بہر حال! ہندوستان پر کفار کا تسلط اس درجہ ہے کہ کسی وقت بھی اس سے زیادہ مستحکم تسلط و غلبہ کفار کو کسی دارالحرب میں نہیں ہوا۔ اور مسلمانوں کی مراسم اسلام کی ادائیگی محض ان کی اجازت پر ہے مسلمانوں سے زیادہ عاجز ترین رعایا کوئی نہیں ہے ہندو کو بھی اس سے زیادہ رسوخ حاصل ہے البتہ رام پورہ ٹونک بھوپال وغیرہ (اسلامی ریاستوں) میں باوجود کفار کے ماتحت ہونے کے چونکہ مسلمان نواب کی طرف سے احکام اسلام جاری ہیں ان کو ”دارالاسلام“ کہہ سکتے ہیں جیسا کہ رد المحتار کی روایات سے مستفاد ہوتا ہے۔ و اللہ اعلم و علمہ احکم

میں مولانا منت اللہ صاحب کا نہایت شکر گزار ہوں کہ ان کی وجہ سے حضرت شاہ صاحب قدس سرہ کے ارشادات گرامی کا مذکورہ بالا خلاصہ پیش کر سکا۔ سبحانک لا علم لنا الا ما علمتنا انک الت السميع العليم .

ختم شد

معدرت: مقدمہ انوار الباری کے دونوں حصوں میں صرف ان محدثین کے تذکرے لکھنے کا اہتمام کیا گیا تھا جن کی علم حدیث میں کوئی تصنیف یا نمایاں درس ہوتا ہم بہت سے قابل ذکر حضرات اس لئے رہ گئے کہ بہت تاخیر ان کے حالات کا علم نہ ہو سکا کتاب کے دونوں حصے شائع ہو چکے تو بہت سے بزرگوں اور احباب کے خطوط آئے جس میں باقی ماندہ حضرات کی نشاندہی کی گئی ان میں واقعی بڑے بڑے حضرات ایسے ہیں جن کے ذکر سے مقدمہ مذکور کا خالی ہونا طبیعت پر بہت بارے اس لئے ارادہ کیا ہے کہ ایسے حضرات کا ذکر کسی جلد کے ساتھ بطور ضمیر شامل کر کے پورا کیا جائے گا یا حجم زیادہ ہونے کی صورت میں ایک جلد ہی مستقل شائع کر دی جائیگی۔ جن حضرات نے ایسے محدثین کے حالات ناقص بھیجے ہیں وہ کسی وقت ان کی تکمیل بھی فرمادیں میں ان سب حضرات کی توجہ و کرم کا نہایت ممنون ہوں کہ میری کوتاہی پر متنبہ کیا۔ و عند اللہ فی ذاک الجزاء ”مولف“

مکاتیب گرامی حضرات اکابر و افاضل و امت فیوضہم

”مبارک خواب“ مقدمہ انوار الباری جلد دوم کے آخر میں ایک خواب کا ذکر ہو چکا ہے جس میں حضرت شاہ صاحب قدس سرہ کی منامی زیارت و تاثرات کا بیان ہوا ہے انوار الباری کے افتتاح مبارک پر ایک نہایت مبارک خواب جو ایک مداری بزرگ نے دیکھا اور محترم و مخلص مولانا ذاکر حسن صاحب پھلتی دامت برکاتہم نے لکھ کر راقم الحروف کو بھیجا یہاں درج کیا جا رہا ہے جیسا کہ پہلے بھی عرض کیا تھا عاجز راقم ان برکات کی اہمیت اپنے اندر نہیں دیکھتا جو کچھ سامنے ہے وہ سب محض خدائے تعالیٰ جل ذکرہ کا فضل و انعام ہے اور صرف بطور تحدیث نعمت ان کو پیش کرنے کی جرأت کر سکا (و ما بکم من نعمۃ فمن اللہ)

پہلا مکتوب

وہ عظیم الشان خوشخبری یہ ہے کہ میرے ایک دوست و شریک حلقہ تفسیر جناب عبدالرشید صاحب نہایت متقی پرہیزگار آدمی ہیں اگرچہ علوم عربیہ سے عامی ہیں۔ مگر علم و علماء سے بہت دلچسپی رکھتے ہیں آپ کی مؤلفہ کتاب انوار الباری شرح بخاری شریف کے ممبر خریداری بھی ہیں (جن کا نام فہرست مرسلہ میں جا چکا ہے) اور احقر کی ترغیب پر ممبر بنانے کے لیے بڑے سائی ہیں چنانچہ کئی ممبر وہ اپنے حلقہ احباب سے بنا چکے ہیں) اس اثناء میں جب کہ بندہ کتاب مذکورہ کی جلدوں کی پیشگی قیمت وصول کرنے کی تحریک کر رہا تھا اور وہ ممبر سازی میں سائی تھے انہوں نے ایک نہایت مبارک خواب دیکھا ہے جو اگرچہ دلیل قطعی نہیں مگر انوار الباری کی مقبولیت عند اللہ کے قرائن میں سے ضرور ہے۔

روایہ صالحہ کی کیفیت یہ ہے کہ نماز فجر کے وقت سے ذرا پہلے انہوں نے خواب میں دیکھا کہ ”میں چند ساتھیوں کے ساتھ سفر کرتے ہوئے مدینہ منورہ پہنچا اور مسجد نبوی میں جا قیام کیا اس وقت ٹھیک نماز کا وقت تھا غالباً نماز عصر کا میں نے وضو کی تیاری کی ہاتھ میں مسواک تھی پشت قبلہ کی طرف تھی اور سامنے حوض تھا جس کے کنارہ پر ایک بزرگ ہستی مسواک لیے ہوئے وضو کر رہے تھے اسی وقت کچھ لوگوں نے مجھ سے باہر چلنے پر اصرار کیا اور میں نے یہ کہہ کر انکار کیا کہ نماز کا وقت ہے اور کہا کہ سامنے یہ جو بزرگ شخصیت ہے وہ ہمارے آقائے نامدار محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اتنا سنا تھا کہ وہ حضرت میری نظروں سے غائب ہو گئے پھر دیکھا کہ میرے پاس ایک کاغذ تھا جس میں انوار الباری کے ممبروں کی فہرست تھی اور میں مسجد کے راستے میں تھا مسجد کے راستے میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے تھے۔ یہ میری دوسری نظر تھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ فہرست مجھ سے طلب فرمائی میں نے پیش کر دی۔ ساتھ ہی کتاب کا ایڈریس بھی دیا پھر دیکھا کہ ہم نماز سے فارغ ہوئے تو ایک اعرابی مجھے مہمان بنا کر اپنے گھر لے گیا جہاں بہت سی پوشاک لٹکی ہوئی تھیں انہوں نے مجھے سو روپیہ بھی دیئے میں نے لیے پھر نہ معلوم کیوں میں روپیہ واپس کرنے گیا (غالباً اس خیال سے کہ ان کو تکلیف دینا مناسب نہیں) تو انہوں نے صرف آدمی رقم مجھ سے یہ کہہ کر لے لی کہ میں مسجد ہی میں پہچان گیا تھا کہ تم پریشان حال ہو انہی بلفظہ واضح ہو کہ یہ صاحب پہلے بھی کئی بار زیارۃ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مشرف ہو چکے ہیں اس منام میں انوار الباری کے ممبروں کی فہرست طلب فرماتا ممبران کے لیے عموماً اور جناب کی مؤلفہ کتاب کے لیے خصوصاً مقبولیت بارگاہ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے قرائن ہیں اور یہ وہ بشارت ہے جس پر آپ جس قدر بھی خوشی محسوس فرمائیں کم ہے دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہماری اور آپ کی خدمات کو شرف قبولیت بخشے۔ احقر ذاکر حسن عفی عنہ

دوسرا مکتوب گرامی

آج صبح ایک لغافہ مشتمل بر بشارۃ عظمیٰ لکھ چکا ہوں جس میں ایک گوشہ رہ گیا تھا شام کو صاحب رویاء سے مل کر اس کی تشریح دریافت کی اور اطلاع کے لیے یہ خط لکھ رہا ہوں وہ یہ کہ رائی نے دیکھا کہ حضور نے فہرست طلب فرمائی اور ایڈریس بھی میں نے فہرست مع ایڈریس پیش کی اس ایڈریس (پتہ) سے مراد آپ کا پتہ ہے یعنی کتاب انوار الباری ملنے کا پتہ بھی حضور نے طلب فرمایا پس مبارک ہو اور پھر مبارک ہو کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم بھی گویا آپ سے یہ کتاب طلب فرمانا چاہتے ہیں اور کتاب ملنے کا پتہ طلب فرما رہے ہیں اور بندہ نے کتاب کا پتہ آپ کے اسم گرامی کے ساتھ سب کو دیا ہے نہ صرف مکتبہ کا کیا اس تصریح کے بعد بھی آپ کی خدمات اور انوار الباری کی قبولیت بارگاہ نبوی میں کوئی ریب باقی رہ سکتا ہے۔ پس کمر ہمت باندھیں اور عوائق و موانع سے مقابلہ کی ٹھان کر اس کام کو جلد از جلد مکمل کرنے کا عزم بالجزم کریں اور یقین کریں کہ ان شاء اللہ آپ کی یہ خدمت آپ کو دنیا اور آخرت میں نافع اور تجارتی لین تبادلت ہوگی احقر ذاکر حسن عفی عنہ۔

مکتوب گرامی حضرت شیخ الحدیث مولانا العلام محمد زکریا سہارنپوری رحمہ اللہ

چند روز ہوئے ہدیہ سیدہ مرسلہ سامی ایسے وقت پہنچا کہ میں اس وقت بہت مشغول تھا مگر اس کے باوجود اس کی مجمل نظر اور ورق گردانی تو اسی وقت شروع کر دی تھی دوسرے ہی دن رسید و شکر یہ لکھنے کا ارادہ تھا مگر حضرت اقدس رانپوری کے سفر پاکستان کی وجہ سے بے ارادہ رانپور جانا پڑ گیا اس لیے عریضہ میں تاخیر ہوئی حق تعالیٰ شانہ اپنے فضل و کرم سے دارین میں اس کی جزائے خیر اپنے شایان شان عطا فرمائے اور اس کے ذریعے سے دین و دنیا کے منافع سے تمتع عطا فرمائے سرسری نظر میں جتنی اب تک دیکھی اس میں تو صرف ایک ہی چیز گراں ہوئی اس میں کوئی مبالغہ یا تصنع نہیں ہے کہ اس ناکارہ کا ذکر اس میں بے محل تھا نیز یہ بھی درخواست ہے کہ آئندہ جلدوں میں ہدایا کا سلسلہ ختم فرما کر ہر جلد بے تکلف قیمتاً ارسال فرمادیا کریں کہ اس طرح ہدایا میں تو اس سلسلہ لمبا ہو جائے گا۔ اور اس ناکارہ کو قیمتاً خریدنا بار نہیں ہے۔ (زکریا مظاہر علوم ۲۹ ذی الحجہ ۱۴۱۰ھ)

مکتوب گرامی حضرت الحدیث مولانا المفتی سید محمد مہدی حسن شاہ جہانپوری رحمہ اللہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بعد الحمد ہر آن چیز کہ خاطر میخواست آخر آمد زہں پردہ تقدیر یہ یہ

محترم بندہ زادت افاد اہم عرصہ سے دل و دماغ میں یہ امر جاگزیں تھا کہ اردو زبان میں حدیث کی کسی کتاب کی خصوصاً صحیح بخاری کی شرح حنفی مکتب خیال کی طرف سے ہوتی تو بہت ہی مفید ہوتی کتب متداولہ حدیث کے ترجمے اور شروع اردو میں دوسرے حضرات نے کئے ہیں جو آج موجود ہیں لیکن پھر ضرورت تھی کہ کوئی اللہ کا بندہ اس کی طرف توجہ کرتا۔ قابل صد مبارکباد ہیں۔ کہ آپ نے اس اہم فریضہ کی ادائیگی کی سنی فرمائی اور صحیح بخاری جیسی اہم کتاب کی اردو میں شرح لکھنی شروع کی خصوصاً امام العصر حضرت رئیس الحدیث شیخ فی عصرہ مولانا السید انور شاہ صاحب قدس سرہ کے افادات کو پیش کرنے کا قصد فرمایا ہے تاکہ مجھ جیسے نا اہل طلبہ کو بھی استفادہ کرنے کا موقع ہاتھ آجائے خدائے وحدہ لا شریک کا شکر ہے کہ آپ نے انوار الباری شرح صحیح البخاری کا مقدمہ جو دو حصوں میں پیش کیا ہے اور جو اس میں کاوش کی ہے اس کی داد دینا مستقل قلم ہے برہا برس سے جو امور زوایہ قبول اور پردہ گمنامی میں پڑے تھے یا ڈال دیے گئے تھے ان سے پردہ ہٹا دیا ہے مقدمہ کے دونوں حصوں کو پڑھا اور زبان سے یہ نکلا رہا ہے ع اللہ کرے زور قلم اور زیادہ دونوں حصوں میں علم فقہ

وحدیث اور فقہاء محدثین خصوصاً امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ اور ان کے تلامذہ اور تدریس فقہ اور حدیث دانی کی مکمل و مختصر تاریخ پیش کردی اور بڑی جانکاہی اور کاوش سے ان امور سے پردہ اٹھادیا جو اب تک پردہ خفا میں تھے مقدمہ بہت قیمتی اور بیش بہا معلومات پر مشتمل ہے حقیقت یہ ہے کہ یہ مقدمہ اردو دان طبقہ کے لیے ہی نہیں بلکہ طلبائے علم حدیث اور علماء کے لیے بھی مفید اور نادر تحفہ ہے اب تک امام صاحب اور ان کے تلامذہ اور حنفی مذہب کے خلاف اور اہل الرائے ہونے کا جو پروپیگنڈہ کیا جا رہا ہے اس مقدمہ نے اس کی اصلی صورت پیش کردی اور اس کے پردوں کو چاک کر دیا شواہد و نظائر پیش کر کے ان توہمات و شبہات اور اعتراضات کو دور کر دیا جن پر اغیار نے بنیادیں کھڑی کر رکھی ہیں۔ جزاکم اللہ عناو عن جمیع الاحناف دلی مسرت و مبارکباد پیش کرتا ہوں اور دعا کرتا ہوں کہ انوار الباری کی تکمیل اسی کوشش و کاوش کے ساتھ ہو جائے کہ علمی طبقہ اس سے مستفید ہو آئین۔ مقدمہ نایاب تحفہ ہے اور کافی مواد کا جامع ادہام کا دافع اور اعتراض و غلط پروپیگنڈے کا قاطع و قانع ہے مسلسل بیماری کی حالت آپ نے دیکھی ہے انہیں امراض میں مبتلا ہوں پھر بھی مقدمہ کو پڑھتا رہا اور مستفید ہوتا رہا۔ والسلام۔

سید مہدی حسن مفتی دار العلوم دیوبند

مکتوب گرامی حضرت المحمد ث العلام مولانا مفتی محمد شفیع دیوبندی رحمہ اللہ

کرم فرما محترم مولانا احمد رضا صاحب دام فضلہ

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

امید کہ مزاج گرامی قرین عافیت ہوگا سب سے پہلے تو یہ معذرت پیش کرنا ہے کہ آپ کے دو گرامی نامے اس عرصہ میں وصول ہوئے ہیں کسی کا بھی جواب نہ دے سکا کیونکہ سرسری دیکھ کر کچھ لکھنا مناسب نہ سمجھا تفصیلی مطالعہ کے انتظار و فرصت میں وقت گزرتا رہا اب کچھ وقت ملا تو سطور ذیل لکھ رہا ہوں۔

انوار الباری شرح اردو صحیح بخاری کا پہلے اشتہار نظر بڑا اس کا شاندار مقدمہ جلد اول مرسلہ آں محترم پہنچا اشتہار دیکھ کر ایسی مسرت ہوئی کہ جیسے کسی کی دیرینہ آرزو پوری ہو جائے میرے نزدیک یہ وقت کی اہم ضرورت ہے کہ صحیح بخاری کی شرح معتدل اور مناسب انداز میں اردو زبان میں آجائے استاذ محترم حضرت مولانا شبیر احمد عثمانی قدس سرہ نے اپنے آخری درس بخاری کی تقریر کو بڑے اہتمام سے ضبط کرا کر اور اس پر نظر ثانی فرما کر اسی مقصد کے لیے تیار کرایا تھا کہ اس کے ذریعہ ایک حد تک یہ مقصد پورا ہو سکے مگر خسوس کہ وہ مسودہ ہی باہمی اختلافات کی نذر ہو کر رہ گیا۔

آپ نے اس کام کو شروع کیا حضرت استاذ العلامہ حضرت شاہ صاحب قدس سرہ سے آپ کی خصوصیت اور مجلس علمی کی خدمات پہلے سے معلوم تھیں اس لیے بہت ہی مسرت ہوئی کہ یہ کام باحسن اسلوب انجام پا جائے گا اور دعا ہے کہ حسب مراد نافع و مقبول صورت میں انجام پائے مقدمہ کے دیکھنے سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اس معاملہ میں آپ نے ماشاء اللہ کافی محنت کر کے معلومات کا بہت بڑا مواد کتب حدیث سے جمع فرما دیا ہے۔

دوسرے مکتوب گرامی میں تحریر فرمایا:-

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

عنایت نامہ پھر مقدمہ انوار الباری جلد ثانی وصول ہوئی ابھی تک تفصیلی مطالعہ کا وقت نہیں ملا سرسری انداز میں نظر ڈالی ماشاء اللہ ہر حیثیت سے بہتر نظر آئی آپ نے بڑی محنت شاقہ برداشت فرمائی اللہ تعالیٰ جزا خیر عطا فرمائے۔ میں چاہتا ہوں کہ آپ کی نظر اس پر مرکوز رہے کہ اس زمانے کا فقہ اہل حدیث نہیں بلکہ منکرین حدیث ہیں اساطین امت اکابر محدثین کو کسی ایسے انداز سے پیش کرنا جس کی بناء پر منکرین حدیث کو نفس حدیث پر جرح کرنے میں بہانہ مل جائے اس تعصیف میں ایسا محسوس ہوتا ہے کہ وقت کا سب سے بڑا خطرہ الحمد للہ کی

مخالفت اور حقیقت پر اعتراض کو سمجھ کر اسی کی مرافعت پر زور دیا گیا ہے حالانکہ اس وقت دنیائے اسلام کو دوسرے فتنوں نے گھیر رکھا ہے ہمارے کسی حرف سے ان فتنوں کو سہارا ملنا ایک مصیبت ہے بس اس کا خیال ہر قدم پر رکھا جائے نفس حدیث کی خدمت اس کے ذریعے موجودہ دور کے فتنوں کی مرافعت کو بحث و تحقیق کا اصل محور قرار دینا چاہئے۔ اللہ تعالیٰ آپ کو توفیق عطا فرمائے یہ ناکارہ خلائق تو اب کسی کام کار نہیں آپ حضرات کی مساعی جیلہ کو دیکھ کر خوش ہو لیتا ہے۔

والسلام بندہ محمد شفیع عفا عنہ ۸۱، ۱۱، ۲۹

مکتوب گرامی حضرت المحدث العلام مولانا ابوالوفا افغانی مدیر احیاء المعارف النعمانیہ حیدرآباد دکن

زبدۃ الخلائق واخلص الاخوان سیادت مآب مولانا سید احمد رضا صاحب دام مجدہ

السلام علیکم ورحمۃ اللہ ذبحہ کو مکتوب مبارک شرف صدور لایا موجب مسرت ہوا اس کے قبل مقدمہ انوار الباری کا حصہ ثانیہ بھی وصول ہوا دیکھ کر آنکھوں کے لیے نور و دل کے لیے سرور ہوا اسی سرور لا یسکن تعبیرہ سچ ہے کم ترک الاول لآخر جلد اول کے مطالعہ سے میں قانع ہوا طباعت کی غلطیوں پر نشانات کرتا گیا نیز جہاں کچھ کلام تھا اس پر بھی نشانات کرتا گیا لیکن اب فرصت بھی کہاں کہ دوبارہ مراجعت کر کے اپنے تاثرات کی اطلاع دے سکوں البتہ اتنا ضرور کہوں گا کہ یہ صرف آپ ہی کے لیے مقدر کہ اتنا کام کیا اس کے قبل کسی بڑے سے بڑے عالم سے نہ ہوسکا البتہ تراجم کی ترتیب جیسے چاہئے نہ ہو سکی مکررات بھی ہوئے اگرچہ اس کے بھی وجوہات ہیں لیکن حروف مجمل یا طبقات پر اسما کو مرتب کرنا چاہئے تھا دوسرے حصہ کا مطالعہ تو ابھی شروع نہیں کیا کیونکہ مواقع موجود ہیں لیکن نشان زدہ مقامات کے کئی تراجم کا مطالعہ کر چکا ہوں بخاری کے متعلق جو کچھ لکھا گیا ہے اس سے زائد لکھنے کا حق تھا جو بھی لکھا ہے بہت ہی احتیاط سے لکھا ہے ہاں ان ہی بزرگوں کی وجہ سے ہم کو ہمیشہ شکست ہی ہوتی رہی ان کو تو گالیاں سننے ہی میں مرزا آتا ہے اور السن بالسن و الجروح فصاح کو بھول گئے ہیں آپ سے کوئی تیزی نہیں ہوئی قال ابو عبد اللہ خالف رسول اللہ و اجاز الخداع بین المسلمین دیکھ کر سرینچے کر کے گزرنے سے ہی تیزی دفع ہوتی ہے اور بخاری کے متعلق کچھ نہ کہنا چاہئے کیونکہ وہ تو معصوم ہیں آپ تو بہت سے واقعات سے چشم پوشی کر کے گذر گئے، سچا سچا کی روایت تو کی ہی نہیں نہ اس کا ذکر آیا بخارا سے اخراج کے کیا اسباب تھے اس کا بھی ذکر کہاں کیا نسائی سے امام صاحب کی روایت کے اخراج کا قیاس صحیح نہیں سنن کے رواۃ کے اختلاف کی بناء پر ایسا ہوا ہے ابوعلی السیوطی اور مغاربہ کی روایت میں امام صاحب کی روایت ہے حمزہ بن سنی اور ابن حبانہ کی روایت میں نہیں رواۃ کتاب کی وجہ سے زیادتی کی کتب میں ہوا ہی کرتی ہے۔ موطا کو لیجئے سنن ابوداؤد کو لیجئے ضرورت اس کی ہے کہ متعدد نسخ کو جمع کر کے اختلافات جمع کر کے اس کی اشاعت ہونا چاہئے تو تمام روایات ظہور میں آجاتی ہیں جیسے بخاری و ابوداؤد کے لیے اہتمام کیا گیا ہے ابن تیمیہ کے متعلق بھی آپ نے بہت ہی نرمی سے کام لیا ہے مولوی نذیر حسین دہلوی کو ترکی حکومت کی جانب سے مکہ مکرمہ میں تائب کیا گیا اور انہوں نے اقرار کیا کہ میں حنفی ہوں اس کا ذکر بھی کرنا چاہئے تھا تو ہنرمندی اس وقت ان کے دستخط سے مکہ میں شائع ہوا تھا نیز شاہ ولی اللہ صاحب کے متعلق بھی بہت کم لکھا گیا حنفی مذہب پر جتنی ان کی کاری ضربیں ہیں کچھ کم نہیں کیا مولانا اسماعیل دہلوی حنفی تھے ان کے اقوال و افعال حنفیت کی ضد کے حامل نہیں؟ نہ معلوم ان کی حنفیت کی کون سی دلیل موجود ہے؟ پشاور کے علماء سے ان کی حنفیت کی تصدیق کرانا چاہئے مولوی نذیر حسین کا قول ہدایہ پڑھاتے وقت وہ ابوحنیفہ کو گولی لگی وہ ابو یوسف کو وہ محمد کو وہ زفر کو مالک کو شافعی کو گولی لگی سن کر ان بعض بزرگوں کو بڑی خوشی ہوئی ہوگی صدیق حسن نے تو احناف کے گھر پر قبضہ کر کے ان کے مال سے ان کے خلاف اس میں دکان لگائی تھی لیکن اللہ جل شانہ کے فیصلوں کا مقابلہ کون کر سکتا ہے ایسا مبادیا کہ لاکھوں روپیہ جو صرف ہوئے تھے دریا برد ہو گئے کاناہ لم یکن شینا

مذکورہ غرضیکہ آپ نے جو بھی کچھ لکھا ہے حق لکھا ہے اس میں کسی کی پروا نہیں کرنا چاہئے زبانی جمع و خرج مجالس میں رہ جائے گا اور آپ کی کتاب صدیوں یادگار زمانہ ہوگی ان شاء اللہ یہ فضیلت آپ ہی کے لیے لکھی گئی تھی ع ہر مدعی کے واسطے دارورسن کہاں احتاف بزرگوں کو صدیوں سے گالیاں کھاتے کھاتے سننے کی عادت ہوگئی اس میں لذت محسوس کرتے ہیں اس لیے ان کو ناگوار ہے کہ سب و شتم کرنے والے کو دینی زبان سے بھی جواب دیا جائے منکرین حدیث تو اس سے پہلے بھی آپ کے جوابات دینے سے فائدہ اٹھائے ہوئے ہیں آپ کے اقوال کو پیش کرتے رہتے ہیں اس کا کیا جواب ہے کوئی نئی بات نہیں مسلم نے بخاری کے متعلق کیسے الفاظ استعمال کئے ہیں حاکم نے تو دونوں پر ایسا مواخذہ کیا کہ ایک بڑی کتاب ہی ان کی فروگزاشت میں لکھ ڈالی ابو حاتم نے تو بخاری کی تاریخ پر تاریخ اس لیے مرتب کی کہ اس میں ان کی غلطیاں اور فروگزاشتیں بتلائیں ان پر کیوں نگاہ نہیں ہوئی پھر فقہاء احتاف ہمیشہ ان کی تردیدیں کرتے ہی رہے ہیں ابو بکر رازی ابو بکر سرخسی ابو الحسنین قدوری یعنی ابن ہمام امیر کتاب اتقانی اگر منکرین حدیث ان کے اقوال سے استدلال کریں تو اس کا کیا جواب ہوگا خود امام احمد رحمہ اللہ نے امام مالک و اہل مدینہ پر کچھ کم نہیں لکھا پھر امام شافعی نے کیا کی کی ابن حزم نے کسے چھوڑا احتاف نے تو اب تک مدافعت ہی کی ہے۔

حالانکہ کتب رجال ان کے ہاتھ میں ہیں۔ اس سے لے کر خود ان کی گالی کا رخ ان ہی طرف پھیرنا چاہئے تھا حارحاشہ کارروائی ان کی جانب سے ہو تو سر تسلیم خم ہے لیکن ہمارے جانب سے گناہ کبیرہ ہے میں اب دوسری جلد کا تھوڑا تھوڑا مطالعہ کروں گا اس کے بعد لکھوں گا لیکن اب بھی فہرست کو دیکھ کر بہت سے مقامات کا مطالعہ کر چکا ہوں آپ نے کہیں بھی تجاوز نہیں کیا یہ اللہ کا فضل ہے آپ پر اور حضرت شاہ صاحب علیہ الرحمہ کا فیض صحبت ہے۔ ابوالوفا

تبصرہ گرامی مولانا عبد الماجد صاحب دریابادی رحمۃ اللہ علیہ

جیسا کہ اس کتاب کی جلد اول کے تعارف میں ان صفحات میں آچکا ہے اصل کتاب صحیح بخاری کی شرح انوار الباری ہے جو حافظ حدیث علامہ شیخ انوار کا شمیری دیوبندی کے افادات کا مجموعہ ہوگی اور یہ ابھی اس کا مفصل دلچسپ اور بصیرت افروز مقدمہ ہے جو دوسری جلد میں ختم ہوا ہے اور اس میں علاوہ امام بخاری امام مسلم امام ترمذی وغیرہ ائمہ حدیث کے چھوٹے بڑوں پچاسوں (بلکہ شاید سینکڑوں) علمائے حدیث کا تذکرہ آگیا ہے کتاب کے مرتب مولانا بجنوری علاوہ اپنے جلالت علم کے بڑے اچھے اہل قلم بھی ہیں اس لیے سارے فنی مباحث کے باوجود ان کے بیان میں خشکی کہیں سے نہیں آنے پائی ہے اور کتاب طلبہ فن اور عام شائقین دونوں کے ہاتھوں میں جانے کے قابل ہے۔ ایک بڑی اور بہت بڑی بات یہ ہے کہ ان کے قلم میں توازن ہے وہ احترام ائمہ حدیث و ائمہ فقہ دونوں کا پورا ملحوظ رکھتے ہیں اور پھر بھی ان میں سے کسی کی بھی عصمت و معصومیت کے قائل نہیں ”سوائے انبیاء علیہم السلام کے کوئی معصوم عن الخطاء نہیں“ ائمہ صحاح و ائمہ متبوعین کو بھی معصوم نہیں کہہ سکتے“ (صفحہ ۲/۴)

اس مضمون کے فقرے جا بجا ملتے ہیں اور فاضل مرتب نے اسے عملاً بھی خوب بنایا ہے اس دور میں حدیث کی یہ خدمت حدیث ہی کی نہیں بلکہ کل علم دین کی ایک اہم و قابل قدر خدمت ہے۔

مکتوب گرامی جناب مولانا سعید احمد صاحب اکبر آبادی (صدر شعبہ دینیات مسلم یونیورسٹی علی گڑھ)

محبت محترم و مکرم! السلام علیکم ورحمۃ اللہ

کل قاری رضوان اللہ صاحب سے انوار الباری کا حصہ دوم آپ کے والا نامہ کے ساتھ موصول ہوا فرط اشتیاق میں اسی وقت ادھر ادھر سے پڑھنا شروع کیا جی باغ باغ ہو گیا خدا آپ کو خوش رکھے ماشاء اللہ خوب کام کر رہے ہیں حضرت الاستاذ رحمہ اللہ کی شاگردی اور ذات

گرامی کے ساتھ شرف انتساب کا حق ادا کر دیا۔ ”اس کار از تو آید و مرداں چشیں کنند“

جی ہاں! واقعی تبصرہ میں کافی دیر ہو گئی، میں خود بھی شرمسار ہوں، مگر اول تو کتب پر اے تبصرہ کا انبار اس کا عام سبب ہے اور دوسری خاص وجہ یہ ہے کہ میں اس کتاب کے بعض مباحث اور خصوصاً امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے بارے میں امام بخاری کی نا انصافیوں اور ان پر آپ کے تبصرہ پر خالص علمی رنگ میں کسی قدر تفصیل سے کلام کرنا چاہتا ہوں اور اس کے لیے فرصت نہیں نکال سکا ہوں، کیونکہ سرکاری اور دفتری گونا گوں مصروفیتوں کے علاوہ اپنی ایک ضخیم کتاب کی تالیف و تصوید میں بھی مشغول ہوں، بہر حال اب زیادہ تاخیر نہ ہوگی، یا تو مئی کے برہان میں ورنہ جون میں یقیناً دونوں حصوں پر ایک ساتھ تبصرہ آ جائے گا۔

آپ نے غالباً ابن ابی حاتم الرازی التوفی ۳۲۷ھ کی کتاب ”بیان خطاء محمد بن اسماعیل البخاری فی تاریخہ“ نہیں دیکھی ورنہ امام بخاری کی تاریخ دانی پر تبصرہ میں اس سے بھی کافی مدد مل سکتی تھی، یہ کتاب دائرۃ المعارف حیدرآباد نے شائع کیا ہے۔ حضرت الاستاذ رحمۃ اللہ علیہ کے تلامذہ میں آپ نے اس نابکار و سیاہ اعمال کا بھی تذکرہ فرمایا ہے، اپنی علمی اور عملی سچ میرزی کے باعث اس آفتاب علم و طہارت نفس سے اپنی نسبت کا اعلان کرتے ہوئے سخت ندامت اور شرم محسوس ہوتی ہے۔ چنانچہ یقین کیجئے، جب میں نے اپنی نسبت آپ کی سطور پر نہیں تو شرم سے پانی ہو گیا۔ و فقنا اللہ لما یحبہ و یرضاه
والسلام:- قلم سعید احمد ۱۹ اپریل ۶۲ء

مکتوب گرامی محترم مولانا عزیز احمد صاحب بہاری دامت فیوضہم

استاد جامعہ اسلامیہ ڈابھیل اس دفعہ طباعت و کتابت کاغذ صحیح کا ماشاء اللہ اچھا اہتمام رہا، مضامین تو ماشاء اللہ نور علی نور بہت ہی دلپسند ہیں اور طرز بہت اچھا ہے۔ دفاع عن الحق نہایت ہی ابلغ اور واضح پیرایہ میں ہے، ادب و احترام کا لحاظ تو بہت ہی قابل داد ہے، الامن قلم والی صورت سے استفادہ کیا جاسکتا تھا، مگر اللہ تعالیٰ نے بڑی ہی نوازش فرمائی ہے کہ قلم بے باک نہیں ہوا، واقعہ ہر حیثیت سے محنت اور کتاب مستحق صد ستائش ہے۔ والسلام عزیز احمد غفرلہ۔

مکتوب گرامی محترم مولانا امتیاز علی صاحب عرشی رضالا بھریری رامپور

صدیق مکرم و محترم، وعلیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

مقدمہ انوار الباری کا تحفہ ثمیدہ اور دو کرم نامہ مل چکے ہیں، میں نے مقدمہ کو از اول تا آخر پڑھ بھی لیا ہے اس میں دو تین جگہ نشان بھی بنائے ہیں ان شاء اللہ ذرا فرصت ملے تو لکھوں گا۔

مجموعی طور پر آپ نے بے حد دلسوزی اور تحقیق سے کام کیا ہے، جی چاہتا ہے کہ انوار الباری کو دیکھنے کی بھی سعادت نصیب ہو جائے۔ کاش! امام طحاوی کے بعد بھی احتاف نے احادیث پر کام کیا ہوتا، اور مشکوٰۃ سے پہلے کوئی کتاب استعمال میں آنے لگی ہوتی، اب بہت دیر میں ہمیں ادھر توجہ ہوئی ہے، بہر حال ابھی وقت بہت ہے خدا آپ کو صحت عطا فرمائے اور فراغ خاطر بھی۔ والسلام۔ قلم عرشی۔

مکتوب گرامی محترم مولانا محمد ایوب صاحب قادری رحمۃ اللہ

جناب محترم مولانا محمد عبدالرشید نعمانی صاحب کے یہاں بخاری کا مقدمہ دو جلدوں میں دیکھا ہے، اختیار زبان سے تحسین و آفریں کی صد انکلی! اللہ تعالیٰ آپ کو دارین میں جزائے خیر دے اور آپ کے مراتب بلند فرمائے۔ خاکسار کی کتاب (ترجمہ تذکرہ علماء ہند) کے جواکثر

جگہ حوالے ہیں اس کے لیے دل سے شکر گزار ہوں میں خواہش مند ہوں کہ اس کی دونوں جلدیں انتہائی رعایتی قیمت پر مجھے بھیج دی جائیں۔
پاکستان میں قیمت ادا کر دوں گا۔ امید ہے کہ جواب سے شرف فرمایا جاؤں۔

فقد والسلام:- خاکسار محمد ایوب قادری کراچی نمبر ۵۳۱ اگست ۱۹۶۲ء۔

مکتوب گرامی شیخ التفسیر مولانا ذاکر حسن صاحب پھلتی بنگلور (مدارس) دام فضہم و فیوضہم

مقدمہ انوار الباری ہر دو جلد بنظر غائر مطالعہ کرنے کے بعد میرے قلبی تاثرات حسب ذیل ہیں۔

۱۔ تدوین فقہ کے وقت امام اعظمؒ کے پاس ذخیرہ حدیث کی قلت کے گمان کی تردید کس قدر واضح طور پر سیدنا امام بخاری کے ان حالات میں اس حقیقت سے ہو رہی ہے کہ انہوں نے طلب علم حدیث میں متعدد بلاد کا متعدد مرتبہ سفر کیا لیکن کوفہ اور بغداد کا سفر اتنی بار فرمایا جس کی کوئی تعداد معین نہیں ہو سکتی یہ اس امر کی جین شہادت ہے کہ امام بخاری کے وجود سے پہلے ہی عراق مرکز علم حدیث بن چکا تھا اور یہی وہ مرکز ہے جس میں امام اعظمؒ اور آپ کے اصحاب نے فقہ و اصول فقہ کے علوم مدون فرمائے۔

متاخرین کی تصحیف کے بارے میں مقدمہ صفحہ ۴/۲۱ پر جو آپ نے علامہ ابن امیر الحاج کا قول نقل فرمایا ہے وہ درایت اور واقعہ بڑا وزن رکھتا ہے اور اس سے اصح الکتاب بعد کتاب اللہ کی حقیقت واضح ہو جاتی 'تاریخ حدیث کے مطالعہ سے یہ حقیقت بالکل کھل کر سامنے آ جاتی ہے کہ مذہب اربعہ کی بنیاد صحاح ستہ پر ہرگز نہیں ہے بلکہ اس عظیم ذخیرہ احادیث پر تھی جس کا کچھ حصہ بروایت صحیح و ضعیف از محققین اصحاب صحاح ستہ کو بھی بعد میں نصیب ہوا اور کچھ فوت بھی ہو گیا جس کی وجہ سے متاخرین المل حدیث کو محققین سے الگ راہ اختیار کرنی پڑی اور انہوں نے اپنی بساط بھر جو ذخیرہ حدیث جمع کیا تھا اسی پر ان کو اپنے اجتہاد کی اساس قائم کرنی پڑی۔

(۲) آپ کی عمیق تحقیقات سے جلیل القدر محدثین کا محدثین احتاف کے ساتھ خطرناک حد تک تعصبات کا برتاؤ طشت از بام ہوا ہے جو بہت زیادہ قابل تحسین و لائق صد شکر ہے عوام تو کیا اکثر علماء بھی محدثین کی جلالت سے اس قدر مرعوب ہیں کہ ان کے بعض لچر ملفوظات کو بھی عموماً قبول کرتے رہتے ہیں اور پھر اپنی مذہبی تحقیقات کے بارے میں متردد ہو جاتے ہیں اس تردد کی جھلک ہندوستان کے بعض بڑے بڑے علماء کی تحریرات میں بھی پائی جاتی ہے جزاک اللہ کہ آپ نے اس تردد کے رفع ہو جانے کا پورا سامان اس طرح مہیا فرما دیا ہے امیر المومنین فی اللہ بیٹ علامہ ابن مبارکؒ کا تلمذ امام اعظمؒ سے اس قدر اظہر من الشمس ہے کہ کئی عالم حدیث اس سے ناواقف نہیں رہ سکتا اس کے باوجود ترجمہ ابن مبارکؒ مندرجہ تہذیب میں ان کا اس سے سکوت لاعلمی پر کسی طرح بھی محمول نہیں کیا جاسکتا جب کہ وہ مسلم ماہر علم اسماء رجال ہیں پھر ان کا یہ سکوت جس امر کی غمازی کر رہا ہے اس کو زبان قلم پر لایا نہیں جاسکتا ہر شخص خود اپنے ضمیر سے دریافت کر سکتا ہے۔

۳۔ مقدمہ صفحہ ۱۶/۲ پر مولانا عبدالرؤف صاحب رحمانی کی یہ لغزش کہ انہوں نے تعلیقات بخاری کو ایسے عظیم ذخیرہ سے ماخوذ بتایا جس میں سے بعض ذخائر کا وجود بھی امام بخاری کے زمانے میں نہ تھا بڑی عجیب بات ہے شاید مدعی ست گواہ چست و لاف مقول ایسے ہی مواقع کے لیے کہا گیا ہے۔

۴۔ تاریخ کبیر میں سیدنا امام بخاری کے قول در بارہ ارجاء امام اعظمؒ وصکت الناس عنه و عن رائیہ و حدیثہ کو علامہ کوثری کے جوابات نے ہبا منشور کر دیا ہے اور آپ کے نقد کا لہجہ اگرچہ بعض حضرات کے نزدیک تیز ہو لیکن احقر اس میں آپ کو بالکل معذور سمجھتا ہے کیونکہ ان کا یہ قول واقعہ کے بالکل خلاف ہے جب کہ امت کا دولٹ حصہ ان کے فقہ کو تسلیم کرتا ہے اور سینکڑوں اولیاء کرامؒ نے من جانب اللہ حق مانا ہے شاید سیدنا امام بخاریؒ کے تنقیح کردہ شرائط ان کے ذہن میں روایت عن الرسول تک محدود تھے باقی افراد امت کے بارہ میں وہ ہر کہ و مد کی روایت قبول کرنا جائز خیال فرماتے ہوں گے مگر یہ اصول محل نظر ہے جب کہ قرآنی آیت کریمہ یا ایہا الذین امنوا ان جاءکم فاسق

بناءً فليبينوا الآية۔ یہ سب کے نزدیک اپنے عموم پر ہے واقعی بلا سرعوبیت و برعایت حسن ادب ان حقائق کو آپ نے درج فرما کر ہم جیسوں کم علموں پر بڑا احسان فرمایا ہے ان تحقیقات کو پڑھ کر دل سے دعا نکلتی ہے کہ اللہ تعالیٰ آپ کو عمر طویل و توفیق کارہائے جلیل عطا فرمائے۔

۵۔ حمیہ کی اتالیقی اور اسماعیل بن عمرہ کی روایت از امام اعظم اور پھر ان سے امام اعظم کی تضعیف و تنقیص اور جمہیت مفروضہ پر استدلال جو تاریخ صغیر کے محترم مؤلف نے اختیار فرمایا ہے تحقیق وریسرج کا وہ عجیب شاہکار ہے جس کی نظیر ملنی مشکل ہے کہ تاریخ کی کوتاہی سے زیادہ قوی ہو حمیدی کی روایت متعلق سنن حجامت کا جواب علامہ کوثری نے اور روایت سفیان بطریق نعیم بن حماد کا جواب آپ نے خوب دیا ہے۔ کتاب الصغیر میں تضعیف امام ابو یوسف کا جواب آپ نے خوب دیا ہے عقل حیران ہے کہ ایسے جلیل القدر محدثین کے ان مسامحات کی آخر کیا تاویل کی جائے ایسے ہی شیخ حمیدی کے الزامات کی حقیقت جو آپ نے واضح فرمائی ہے۔ جزء القراءۃ خلف الامام میں حضرت امام اعظم پر بے بنیاد الزامات دربارہ جواز خمر، بحری ویری السیف علی الامتہ کے لئے حقیقت الزام کا جو جواب آپ نے دیا ہے بڑا مسکت ہے جزء رفع الیدین میں اڑتے والی روایت از ابن مبارک کے مزاحیہ واقعہ کو استدلال میں پیش کرنا اور وہ بھی ایسے مسلم امام امت کی ضلالت پر نعوذ باللہ اس سے پتہ چلتا ہے کہ جس طرح جبک الشیء یعمی ویصم۔ صحیح ہے اسی طرح بعضک الشیء یعمی ویصم۔ بھی امر واقعی ہے۔

غرض ترجمہ سیدنا امام بخاری کے ذیل میں آپ نے بڑے غور و فکر اور تدبیر سے کام لیا ہے اور دفاع عن الاحناف کا حق ادا کر دیا ہے این کار از تو آید و مرداں چنیں کنند۔

۶۔ مقدمہ صفحہ ۲/۳۰ اور اس کے بعد کے صفحات میں آپ نے جو حضرت علامہ کشمیری رحمۃ اللہ علیہ کے ارشادات ذکر فرمائے ہیں بہت ہی قیمتی ہیں جن سے سیدنا امام بخاری کے بارے میں بڑی بصیرت حاصل ہوئی اوہام امام بخاری کے عنوان میں بہت سے حقائق کا انکشاف ہوا جن تک ہم جیسے ناکارہ لوگوں کی نظر نہیں پہنچ سکتی تھی۔ کیونکہ اگر ان پر غور کا ارادہ بھی کیا جائے تو حضرت امام بخاری کا تقدس جو ہم سب کے قلوب میں راسخ ہو چکا ہے مانع..... ہے مگر حقیقت پھر حقیقت ہے جس کو واضح ہونا ہی چاہئے۔ سیدنا امام بخاریؒ اور ائمہ متبوعین کے درمیان جو فرق مراتب ہے گودہ محققین کے نزدیک ظاہر ہے لیکن عوام پر بالکل مخفی ہے اچھا ہوا کہ آپ نے اس کی خوب وضاحت فرمادی اوہام امام بخاری کا ذکر اور پھر اس پر آپ کا محاکمہ دونوں اہم اور قابل لحاظ دلائل مطالعہ ہیں۔

۷۔ مقدمہ صفحہ ۲/۳۸ پر جو آپ نے چند ضروری امور کی تنقیح نہایت مختصر طور پر کر دی ہے وہ بڑی ضروری تھی مثلاً علو احادیث بخاری پر دیگر احادیث پر ان صلاح کے دعوے کی رکاکت اور دعوائے قطعیت احادیث بخاری کی حقیقت وغیرہ۔

۸۔ امام طحاویؒ کی غباوۃ پر جو روایت عموماً دیکھی گئی ہے۔ آپ نے اس کی خوب قلعی کھول دی ہے اور ان کا اپنے ماموں سے ترک تلمذ اور شیخ کی طرف رجوع کی اصل وجہ صحیح تحریر فرما کر اس عظیم مغالطہ کو رفع فرمادیا۔

۹۔ توافق امام ترمذیؒ بمذہب امام اعظم کی جو چند مثالیں آپ نے تحریر فرمائی ہیں۔ وہ احتاف کے لئے اطمینان قلبی کا باعث ہیں لیکن اگر استقصا کر دیا جاتا تو زیادہ مفید تھا شاید بخوف طوالت چندا مثلاً پر اکٹھا فرمایا گیا ہے۔

۱۰۔ امام اعظم کے بارہ میں امام نسائی کی تضعیف کا بڑا دندان شکن جواب دیا ہے۔ آفریں باد بریں امت مردانہ تو!

۱۱۔ امام محمد بن شجاعؒ کی پرابین جوزی و ابن عدی کے حملوں کا علامہ کوثریؒ نے جو رد فرمایا ہے اس میں واقعی حق دفاع ادا کر دیا ہے۔

۱۲۔ ابن حزمؒ کی وسعت علمی کا رعب ان کی کتب کے ناظرین پر بہت مذہر و ست پڑتا ہے لیکن حافظ ذہبیؒ و ابن حجرؒ نے اس کی خوب قلعی کھول دی ہے اور ہمارے حضرت علامہ کشمیریؒ نے ان کے تعصب از احتاف کو خوب واشگاف فرمایا جس کے مطالعے کے بعد ان کی متعصبانہ رائے کی کوئی اہمیت باقی نہیں رہتی۔

۱۳۔ مقدمہ صفحہ ۲/۱۹۷ امام بیہقی کے خلافیات پر جو آپ نے حضرت علامہ کشمیریؒ کا ریمارک تحریر فرمایا ہے اسے دیکھ کر طبیعت پھڑک اٹھی بڑا قیمتی ریمارک ہے یا ران عصیت نے حنفیہ پر کیا کیا ستم ڈھائے ہیں اللہ اکبر دیکھ کر تعجب و حیرت کی انتہا نہیں رہتی۔

۱۴۔ مقدمہ صفحہ ۲/۱۲۳ پر علامہ ابن تیمیہؒ کے طرز تحقیق و استدلال پر حضرت شاہ صاحبؒ نے جو نقد فرمایا ہے بڑا عجیب ہے تا وقتیکہ ان کے لٹریچر کا گہرا مطالعہ نہ کیا جائے عام اذہان اس کو نہیں پاسکتے خصوصاً وہ جوان کی وسعت علمی سے مرعوب ہوں اس ریمارک اور دوسرے شواہد سے اندازہ ہوتا ہے کہ باوجود بے پایاں وسعت علمی کے ان کی نظر جذباتی زیادہ تھی جو ایک مجاہد کی شان ہے لیکن تحقیقی میدان ایک دوسری چیز ہے۔ یہاں معتدل فکر و نظر کی ضرورت ہے جذباتی رائے کا ہر قول قابل استدلال نہیں ہوتا لیکن ہمارے مہربان غیر مقلدین ان کے ہر قول کو متدل سمجھتے ہیں اور ہماری تنقید ان کے تمام اقوال کے قابل استناد ہونے نہ ہونے تک ہے ورنہ ان کی جلالت علمی سبھی کو مسلم ہے احقر کا خیال ہے کہ علامہ میں جذباتی اہماہ بدعات کے بکثرت شیوع کی وجہ سے بطور رد عمل پیدا ہوا ہوگا۔ جس میں آپ معذور تھے یہ معلوم ہو کر کہ علامہ کے اساتذہ میں جلیل القدر احناف محدثین بھی تھے۔ ان کے مقلدین کے اس طعن پر بڑا تعجب ہوتا ہے کہ احناف میں محدثین نہیں ہیں بہر حال علامہ کے محاسن ان کی زلات سے زیادہ ہیں لہذا قابل صدا احترام اور انہستیوں میں سے ہیں جن کا وجود امت کے لئے معصنات سے شمار ہوتا ہے رحمہ اللہ رحمۃ واسعہ۔

۱۵۔ مقدمہ صفحہ ۲/۱۳۰ پر حافظ ابن قیمؒ کا ترجمہ آپ نے نہایت اعتدال ہے ان کا امام اعظمؒ کی طرف سے دفاع قابل صد شکر ہے زیارۃ قبور وغیرہ مسائل میں احماء بدعات و استاذ گرامی کی محبت و خدمت کے جذبات میں انہوں نے اپنے استاد کی حمایت فرمائی لیکن اگر وہ صرف دلائل سے فیصلہ فرماتے تو امت کے لئے بہت بہتر ہوتا بہر حال ان کی خدمات جلیلہ کا اعتراف ہمارا فرض ہے۔

۱۶۔ صفحہ ۲/۱۳۲ پر حافظ ابن حجر کے ترجمہ میں طبقہ علماء کو ان کے تعصبات سے آپ نے آگاہ فرما کر بڑا احسان فرمایا ہے کیونکہ آج حداول کتب رجال انہیں کی ہیں جن پر عموماً اعتماد کیا جاتا ہے ایک شخص کے تعصب مزاجی کی وجہ سے امت کی ایک عظیم جماعت کا گرایا جانا ایسا عظیم مغالطہ ہے جس کی جواب دہی آخرت میں سخت مشکل ہے اور یہ ایک ایسا فتنہ ہے جس کا تدارک سوائے ان کے تعصبات کو اجاگر کرنے کے اور کسی طرح نہیں کیا جاسکتا لیکن اس موقع پر آپ کے اختصار نے بخشی باقی چھوڑ دی کاش مزید امثلہ دی جاتیں۔

۱۷۔ صفحہ ۲/۱۲۹ پر حافظ بیہقی کے ترجمہ اور ان کی عمدۃ القاری کے مزایا و فضائل سے احقر بہت ہی محظوظ ہوا۔

اللہ کرے زور قلم اور زیادہ

۱۸۔ صفحہ ۲/۱۵۳ پر علامہ قاسم بن قطلوبغا مصریؒ کا ترجمہ جس انداز سے آپ نے کیا ہے آج تک نظر سے نہیں گزرا تھا۔ ایسے جلیل القدر محدث سے دوسرے تو کیا خود عامہ احناف بھی اکثر ناواقف ہیں ان کی جلالت شان کی شہادت اس سے زیادہ اور کیا ہو سکتی ہے کہ کوئی حنفی نہیں بلکہ حنبلی محدث صاحب شذرات نے ان کو حنات الدہر میں شمار فرمایا ہے۔ فالحمد لله وجزاکم اللہ خیراً۔

۱۹۔ صفحہ ۲/۱۷۸ پر محدثین کی صفت میں حضرت مجدد الف ثانیؒ کا ترجمہ ایک عمدہ اور ضروری اضافہ ہے جس کا سہرا آپ کے سر ہے ورنہ عموماً لوگ ایک شیخ طریقت کی حیثیت سے آپ کو پہچانتے ہیں اس سلسلہ میں شیخ عبدالحق محدث دہلویؒ اور مولانا سیالکوٹی کی مخالفت کا اصلی سبب جو آپ نے واضح فرمایا بہت خوب ہے ذکر مخالفت تو سب نے کیا ہے مگر اسباب کی تہہ تک پہنچنے کی بہت کم سعی کی گئی ہے۔

۲۰۔ صفحہ ۲/۱۹۳ پر حضرت شاہ ولی اللہؒ کے ترجمہ میں ان کی ابتدائی و انتہائی تحقیق کا فصل آپ نے واضح کر کے اس تردد کو ہمیشہ کے لئے ختم کر دیا ہے جو ان کی ابتدائی تصانیف عقد الجید وغیرہ کے مطالعہ سے ناظرین کو پیدا ہوتا ہے واقعی شیخ ابو طاہر کردی کی صحبت و تلمذ کا اثر ان تالیفات میں نمایاں ہے اور ایسا تاثر فطری چیز ہے لیکن ہر محقق کی آخری رائے ہی قابل اعتماد ہوتی ہے جو فیوض الحرمین نے واضح کر دی ہے اور پھر خود حضرت شاہ صاحب موصوف کی تحریر انہی عمل نے اس پر مہر تصدیق ثبت کر دی ہے آپ کی یہ تلاش و جستجو اور ان کے ترجمہ میں اس کا

اضافہ بڑا قیمتی ہے جس کی جس قدر بھی قدر کی جائے کم ہے، بندہ اس سے بہت زیادہ محظوظ ہوا۔

۲۱- صفحہ ۲/۲۱۲ پر حضرت شاہ عبدالغنی مجددی حنفیؒ کے ترجمہ میں یہ حقیقت آپؒ نے خوب واضح کاف کی کہ مولانا سید نذیر حسین صاحبؒ جن کی محدثیت کا ڈنکا بجایا جا رہا ہے ان کو شیخ النکل حضرت شاہ اہلق صاحبؒ سے علم حدیث میں باقاعدہ تلمذ حاصل نہ تھا اور ان کی سند سند برکت تھی نہ اجازت پھر صاحب تحفۃ الاحوذی وغایت المقصود کے ذحول کا پول کو خوب واضح کیا ہے۔ تعجب ہے کہ یہ حضرات عمل بالحدیث کے مدعی ہو کر اس قدر غلط بیانی اور کذب مرتج سے کیسے کام لیتے ہیں۔

۔ مگر ہمیں مکتب و ہمیں ملائح اور مقدمہ صفحہ ۲/۲۲۴ پر خود ان کے ترجمہ میں ان کے اساتذہ کا پتہ خوب دیا ہے نیز ان کی اہل وطن کے خلاف انگریزوں سے وفاداری کا راز بھی معلوم ہوا جس کی تصدیق کشتن و علی کا سفارشی خط اور شمس العلماء کا خطاب اور حطام دنیا کا انعام کر رہا ہے اور کمال یہ کہ یہ سب بھی خود الحیاء بعد الہیات (سوانح صاحب موصوف) کے مصنف کے قلم سے سبحان اللہ واقعی صاحب موصوف کے یہ کمالات ان کی ولایت و محدثیت کے ایسے معجزات و خوارق ہیں جو یاد رکھنے کے قابل ہیں۔ تاہم حضرت امام اعظم کے ساتھ ان کے حسن ادب آج کل کے مدعیان اجتہاد کے لئے قابلِ مدح و عبرت ہے۔

۲۲- صفحہ ۲/۲۵۹ پر علامہ مبارک پوری کے ترجمہ میں ان کی جلالت کا ادب ملحوظ رکھتے ہوئے تعصبات کی جو چند مثالیں آپ نے دی ہیں ان سے ان حضرات کے معیار تحقیق کا خوب اندازہ ہوتا ہے ان مثالوں اور دیگر امثلہ کو دیکھ کر کہتا پڑتا ہے کہ واقعی حنفیہ مظلوم ہیں، ظالم ماخوذ اور مظلوم انشاء اللہ منصور ہیں اور تا صر مظلوم ماجر باجر عظیم ہوگا۔

۲۳- صفحہ ۲/۲۳۲ پر حضرت علامہ حجتہ اللہ فی الارض انور شاہ صاحب کشمیری قدس اللہ سرہ کے ترجمہ میں اگرچہ آپ نے ان کی خصوصیات و فضائل دو تین صفحات میں پیش کرنے کی کوشش کی ہے لیکن احقر کے نزدیک یہ تذکرہ حضرت والا کی شان تقدس و علم کو واضح کرنے میں نا کافی ہے ذرا زیادہ وضاحت فرمادیتے تو بہتر ہوتا۔ تاہم تراجم سے جس قدر تعارف کرایا جاسکتا ہے اس کے لئے اس قدر بھی کافی ہے حقیقۃً حضرت والا کی عظیم شخصیت سے تعارف کرانے کے لئے مستقل تصنیف کی ضرورت ہے دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی باہمت بزرگ کو اس کی توفیق عطا فرمائے۔ (انوار الباری میں حضرت کے علوم و تحقیقات کا بہ کثرت ذکر اسی کمی کا تذکرہ کرے گا ان شاء اللہ۔

۲۳- احناف محدثین کا جس قدر آپ نے استقصاء فرمایا ہے وہ قابل صد تحسین ہے۔ خصوصاً اس سے اور بھی زیادہ مسرت ہوئی کہ اکثر محدثین ہند کا ذکر بلا تفریق و جماعتی تعصب درج فرمایا گیا ہے بیشک اہل حق کا مسلک بھی یہی ہونا چاہئے کہ تمام اہل کمال کا اعتراف کیا جائے۔ لہذا کم اللہ تعالیٰ احسن الجزاء۔

۲۵- تراجم محدثین کے بالاستیعاب مطالعہ سے ایک بات یہ محسوس ہوئی کہ بہ نسبت دیگر محدثین کے حنفی محدثین کی اکثریت صاحب زہد و قناعت مشغول عبادۃ قانز ہر ارب قرب و ولایت منقطع عن الدنیا اور راغب الی اللہ تعالیٰ نظر آئی جو جماعت حنفیہ کے لئے باعث صد افتخار ہے اور یہ وہ آثار مبارکہ ہیں جن سے حنفی مسلک کے مقبول عند اللہ ہونے پر استشہاد کیا جاسکتا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

نوٹ:- یوں تو مجموعی حیثیت سے جلد ثانی جلد اول کی طرح ساری ہی سینکڑوں عجائب و نوادر علمیہ و تحقیقات عالیہ سے مملو ہے جس کا صحیح اندازہ پورے مطالعہ کے بعد ہر شخص کر سکتا ہے، فقیر نے صرف چند مقامات کے بارہ میں اپنے تاثرات عرض کئے ہیں ورنہ ایک مستقل رسالہ اس جلد کے محاسن پر لکھا جاسکتا ہے۔

مکتوب گرامی مولانا حکیم محمد یوسف صاحب قاسمی بنارس دامت فیوضہم

انوار الباری حصہ اول کے بعد حصہ دوم نظر افروز نقاش نقش ثانی بہتر کھد زاول کا نقشہ آنکھوں میں پھر گیا۔ الحمد للہ جس طرح محاسن ظاہری سے آراستہ ہے اس سے بڑھ کر معنوی خوبیوں کا حامل ہے، مطالعہ سے مجھ ایسے ہیچمدان کو بیش بہا اور گراں قدر فوائد حاصل ہوئے، مولف محترم کے لیے ہر بن موسیٰ دعا نکلی کہ باری تعالیٰ ان کی حیات نافذہ کو اس خدمت جلیلہ کے لیے باقی رکھے تاکہ یہ خدمت اتمام تک پہنچے اور اس تالیف کو حسن قبول سے نوازے اور باعث نجات و رفیع درجات فرمائے اور ان کے سینہ کو علوم و معارف کے لیے کھول دے۔

ہندوستانی مسلمانوں نے اپنے اسلاف کرام یعنی ہندی علماء کی خدمات پر جن میں اشاعت متون احادیث و تالیف شروح ہے ہمیشہ فخر کیا ہے اب تک تمام خدمات عربی یا فارسی زبان میں ہوئی ہیں، قسام ازل نے اردو ایسی شستہ اور مقبول عام زبان میں بخاری شریف کی ایک نہایت ہی محققانہ اور بے نظیر شرح کے لیے (جو متقدمین کی تحقیقات عالیہ اور اکابر متاخرین کے افادات ناوردہ پر مشتمل ہوگی ابھی ایک ہندوستانی عالم محبت محترم حضرت مولانا الحاج سید احمد رضا عافاہ اللہ وابقاہ کو منتخب فرمایا جو باعث صدناز و افتخار ہے مقدمہ ہی سے اصل شرح کی افادیت کا اندازہ ہوگا۔

حضرت مصنف تمام احناف کی طرف سے شکر یہ کے مستحق ہیں کہ انہوں نے خفی مسلک کی تائید و تقویت کے لیے ہمت فرمائی اور قلم اٹھایا ہے، اللہ تعالیٰ ان کے عزم و ہمت میں برکت عطا فرمائے۔ ہمارا فرض ہے کہ ہم لوگ اس کی اشاعت میں کوشش کریں تاکہ پوری کتاب جلد از جلد منصہ شہود پر ظاہر ہو، اس وقت حضرت مولف کی یہی قدر دانی ہے نہ صرف زبانی تحسین و توصیف:

وانا العبد المصغیر

محمد یوسف قاسمی غفرلہ



انوار الباری

اردو شرح

صحیح البخاری

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مُقَدِّمَةٌ

نحمدہ ونصلی علیٰ رسولہ الکریم

مقدمہ انوار الباری کی دو جلدوں میں اکابر محدثین کے حالات و علمی خدمات کا مختصر تعارف کرایا گیا تھا اور جلد دوم کی ابتداء میں امام بخاریؒ کے حالات ۴۰ صفحات میں دیے گئے ہیں اس کے بعد انوار الباری جلد اول کے شروع میں بھی کچھ تذکرہ ہوا اور اسی کی تکمیل اس وقت پیش نظر ہے ہم کئی بار پوری صراحت کے ساتھ لکھ چکے ہیں کہ جہاں تک امام بخاریؒ کی فن حدیث میں خداقت و جلالہ قدر کا سوال ہے یا ان کی صحیح بخاری کی حریت و فضیلت دونوں امر بے شک مسلم اور تنقید سے بالاتر ہیں۔

اس مرحلہ سے گزر کر دوسرے امور زیر بحث آتے ہیں اور ہمارے نزدیک جس طرح پہلی دونوں باتوں کو زیر بحث لانا علم و انصاف سے بعید ہے اسی طرح دوسری جوانب سے صرف نظر کرنا بھی علم و تحقیق اور عدل و انصاف کے مقام سے نازل ہے۔

ہمارے حضرت شاہ صاحبؒ کے درس حدیث کی یہ بڑی خصوصیت تھی کہ جہاں وہ مولیٰ حدیث اور شرح احکام فقہیہ پر سیر حاصل کلام فرماتے تھے رجال سند اور محدثین کے صحیح حالات، عادات اور طرز تحقیق وغیرہ پر بھی تبصرہ فرماتے تھے اور اس بارے میں کسی بڑے سے بڑے کی رو رعایت نہیں فرماتے تھے ہماری دانست میں آپؒ نے اپنے تئیں پچیس سالہ طویل دور درس حدیث میں کسی وقت بھی کوئی بات عدل و انصاف کے معیار سے نازل ہو کر نہیں فرمائی۔ سارے آئمہ اجتہاد، سارے محدثین و فقہاء کو ایک نظر سے دیکھتے تھے، تمام مذاہب کو حدیث صحیح اور تعامل و آثار صحابہ و سلف کی کسوٹی پر پرکھتے تھے، اسی لیے اگر چند مسائل میں آئمہ حنفیہ کی کمزوری دیکھی تو اس کا بھی برملا اقرار کیا اگر حافظ ابن حجر ایسے حضرات کی بے انصافی کو کھول کر بیان کیا تو اکابر حنفیہ میں سے شیخ ابن ہمام وغیرہ کو بھی تنقید سے بالاتر نہیں سمجھا۔ اس طرز تحقیق کا درس حدیث، حضرت شاہ صاحبؒ کے سوا ہمارے علم میں نہیں اور چونکہ تالیفی صورت سے ایسی جامع کوئی اور کتاب موجود نہیں ہے۔ ابتداء ہماری ذکر کردہ تشریحات و ابحاث کچھ لوگوں کو غیر مانوس بھی محسوس ہوں گی، خصوصاً ان لوگوں کو جن کی نظر قدماہ محدثین کی طویل علمی ابحاث پر نہیں یا جنہیں حضرت شاہ صاحبؒ کے بلند ترین علمی پایہ کے ساتھ اپنی کوتاہ نظری یا کمی علم و مطالعہ کے باعث کوئی مناسبت نہیں، ہمیں معلوم ہے کہ جس زمانہ میں حضرت شاہ صاحبؒ کے طرز تحقیق اور درس حدیث کے خصوصی امتیازات کی شہرت ہوئی تو کچھ قاصر البصافت اساتذہ حدیث پر یہ بات گراں گزری تھی کیونکہ وہ اپنے علم و مطالعہ کی کمی کے باعث اس طرز تحقیق کو نہیں چلا سکتے تھے۔ حالانکہ غیر مقلدین کے جارحانہ اقدامات نے بھی حضرت شاہ صاحبؒ کے تحقیقی درس

حدیث کی ضرورت کو واضح کر دیا تھا اور یہ حقیقت ہے کہ اس وقت اگر علامہ شوق نیویٰ حضرت گنگوئی، حضرت شیخ الہند، حضرت مولانا خلیل احمد صاحب ایسے محدثین کی خدمات حدیث رو نمائے ہوتیں تو علم حدیث کے میدان میں ہمیں بڑی پسپائی سے دوچار ہونا پڑتا۔

ان سب اکابر کے بعد حضرت شاہ صاحب نے طلب و تحقیق اور وسعت مطالعہ میں نہایت بلند اور غیر معمولی مقام حاصل کیا اور تیرہ سو سال کے علمی وقار کھنگال ڈالے اور یہ صرف ان ہی کا حق تھا کہ امام بخاری، حافظ ابن تیمیہ، حافظ ابن حجر، حافظ ابن ہمام ایسے بلند پایہ محققین پر نقد و نظر کر گئے جب کہ نہ صرف ان حضرات اکابر کی جلالت قدر اور عظمت و وجاہت عند اللہ کے پوری طرح معترف تھے اور منہ بھر کر ان کی مدح و ثنا فرمایا کرتے تھے بلکہ ہر مخالف و معاند کے بھی جائز فضل و شرف اور علمی و دینی قدر و منزلت کا کھلے دل سے اظہار و اعتراف فرمایا کرتے تھے یہاں ہمیں ضرورت و مناسبت مقام کے لحاظ سے کچھ چیزیں حضرت امام بخاری کے بارے میں ہی لکھنی ہیں۔

حضرت امام بخاریؒ خود مجتہد تھے اور ان کی فقہی عظمت تراجم ابواب سے ظاہر ہے جن میں فقہ، اصول فقہ اور کلام وغیرہ سب علوم سمائے ہوئے ہیں لیکن یہ عجیب بات ہے کہ جس فقہی جانب کو وہ اختیار کرتے ہیں تو دوسری جانب کو بالکل نظر انداز کر دیتے ہیں اور اس کی کوئی دلیل بھی ذکر نہیں کرتے نہ حدیث لاتے ہیں اگرچہ وہ ان کی شرطی پر ہو اور خود صحیح بخاریؒ میں بھی دوسری جگہ ہو لیکن اس باب میں نہیں لاتے دوسرے باب میں دوسرے مسئلہ پر استشہاد کرنے کے لیے ذکر کریں گے۔ بخلاف امام ترمذی و امام داؤد نسائی کے کہ وہ ہر دو جانب موافق و مخالف کے باب باندھتے ہیں اور دونوں کی احادیث بھی ذکر کرتے ہیں۔

(ملاحظہ ہو نیل الفرقین ص ۱۸، کشف المستر ص ۳۹، ص ۵۰، ص ۹۵ و مقدمہ فیض الباری ص ۳۰، فیض الباری ص ۳۰، ص ۲۶۷، ۲۶۸)

اسی طرح امام بخاری نے خود توبہ کثرت قیاس کا استعمال کیا ہے مگر قائلین قیاس پر بہت کچھ نکیر کی ہے جس کی توجیہ حضرت شاہ صاحب یہ فرمایا کرتے تھے کہ امام بخاری تنقیح مناط پر عمل کرتے ہیں جو پیچیدہ وجوہ قیاس سے الگ ہے حضرت شاہ صاحب نے یہ بھی فرمایا کہ امام بخاری کے مختارات کسی کتاب میں جمع نہیں کئے گئے جس طرح دوسرے آئمہ مجتہدین کے مختارات مستقل کتابوں میں جمع کئے گئے ہیں۔ (فیض ص ۱/۲۳۵)۔

امام بخاریؒ کے مختارات وہ بھی ہیں جو دوسرے آئمہ مجتہدین کی آراء و مسائل کے موافق ہیں اور وہ بھی جو سب سے الگ ہیں حضرت شاہ صاحبؒ کی رائے تھی کہ بحیثیت مجموعی آئمہ حنفیہ کی موافقت زیادہ ہے اور یہ بھی ضروری نہیں کہ ہر جگہ قال بعض الناس میں امام صاحب ہی مراد ہوں یا ہر جگہ اس کلمہ سے مخالفت ہی مقصود ہو بلکہ موافقت کے مواقع میں بھی لکھا ہے مثلاً باب اذا وقف او اوصی لا تار بہ کے تحت ص ۳۸۵ بخاری میں لکھا وقال بعضهم اذا اوصی لقرا بته فهو الی آہانہ فی اسلام یہاں بعض سے مراد امام ابو یوسف ہیں اور بظاہر امام بخاریؒ نے ان کی موافقت بھی کی ہے حضرت شاہ صاحب نے فرمایا کہ امام بخاریؒ نے اکثر مسائل وقف میں امام اعظم کے صاحبین کی موافقت کی ہے کیونکہ اس بارے میں انہوں نے محمد بن عبد اللہ انصاری کی کتاب الوقف پر اعتماد کیا ہے اور وہ حضرت امام زفر کے ارشد تلامذہ میں سے تھے ان کے نزدیک روپیہ کا وقف بھی جائز تھا کہ اصل رقم محفوظ رہے اور اس کے منافع مصارف خیر میں خرچ ہوتے رہیں اور اس پر عمل بھی قسطنطنیہ میں رہا ہے (کمال عالمگیری عن الانصاری)

امام بخاریؒ نے شئی موقوفہ سے انتفاع کے جواز میں بھی ہماری موافقت کی ہے مگر وہ اس باب کے تحت حدیث رکوب الہدی کو لائے ہیں حالانکہ ہدی اور وقف میں فرق ہے کیونکہ امام بخاریؒ ایسے دقیق فروق کی پروا نہیں کرتے اور معمولی مناسبتوں سے ایک باب کی احادیث دوسرے باب میں ذکر کر دیتے ہیں۔

جن مسائل میں امام بخاریؒ نے دوسرے آئمہ مجتہدین سے الگ راہ اختیار کی ہے وہ بھی بڑی تعداد میں ہیں مثلاً آئمہ حنفیہ کے نزدیک نماز جماعت میں حدیث الامام ضامن کی وجہ سے تضمین کی رعایت بدرجہ غایت ہے یعنی امام کی نماز نماز مقتدی کو اپنے ضمن میں لینے

والی ہے اور اسی لئے نماز مقتدی کی صحت و فساد نماز امام پر موقوف ہے شوافع نے اس بارے میں توسع اختیار کیا اور کہا کہ امام کی نماز کا فساد وغیرہ نماز مقتدی پر اثر انداز نہیں ہوتا نہ اقتداء کی زیادہ شرائط ہیں اسی لئے ان کے یہاں فرض نماز نفل پڑھنے والے امام کے پیچھے بھی صحیح ہے بلکہ امام ایک وقت کی نماز پڑھا رہا ہو تو اس کے پیچھے دوسرے وقت کی نماز والے بھی اقتداء کر سکتے ہیں۔ لیکن امام بخاری توسع میں شوافع سے بھی آگے بڑھ گئے اور فرمایا کہ مقتدی کی تحریر اگر امام کی تحریر سے مقدم بھی ہو جائے تو اقتداء درست ہے (فیض الباری ص ۱/۲)

امام بخاری کے نزدیک حیض والی عورت اور جنہی شخص کو قرآن مجید کی قرأت جائز ہے اور بقول حضرت شاہ صاحب ان کے یہاں مس صحیفہ کا معاملہ بھی ہلکا ہے امام بخاری کا یہ مسلک جمہور کے خلاف ہے امام بخاری کا استدلال چند آثار سے ہے اور جمہور نے احادیث مرفوعہ سے استدلال کیا ہے جن میں ممانعت ہے اور ان کو اصحاب سنن نے روایت کیا ہے اس سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ امام بخاری جب کسی فقہی مسئلہ کو اختیار فرما لیتے تھے تو پھر آثار غیر مرفوعہ کے مقابلہ میں احادیث مرفوعہ کی تاویل کرتے تھے (حضرت شاہ صاحب ایسے مواقع میں فرمایا کرتے کہ اس کی فقہ حدیث تک سرائت کر گئی حالانکہ ہونا یہ چاہیے کہ حدیث فقہ میں سرائت کرے۔ حضرت کا یہ جملہ نہایت بیش قیمت ہے اور اس کی تفصیل پھر کسی وقت کی جائے گی یا کہا جائے کہ وہ احادیث ان کو نہیں پہنچیں جو امر مستحب ہے اس قسم کے مسائل بہت ہیں جن میں امام بخاری کی فقہی رائے جمہور یا آئمہ مجتہدین مشہورین کے خلاف ہے اور ہم نے چند اور مسائل بھی یہاں ذکر کرنے کا قصد کیا تھا مگر بطور مثال یہ بھی کافی ہیں یہاں قلت گنجائش کے باوجود اتنی بات اور عرض کرنی ہے کہ امام بخاری نے جہاں تنقید رجال میں بے ضرورت شدت اختیار کی ہے وہاں مسائل میں بھی ان کی شدت نمایاں ہے مثلاً قرأت فاتحہ اور رفع یدین کے مسائل میں ان کے مستقل رسالے موجود ہیں ان پر مستقل تنقیدی ابحاث تو انوار الباری میں اپنے موقع پر آئیں گی اور ہمارے حضرت شاہ صاحب نے ان ہی مسائل پر اپنے مستقل رسائل میں بہترین محدثانہ کلام کیا ہے مگر یہاں چند اشارات کئے جاتے ہیں۔

قرأت فاتحہ خلف الامام کے بارے میں امام بخاری کا تشدد شوافع سے بھی بڑھ گیا کیونکہ ایک متواتر طور سے ثابت شدہ مسئلہ یہ ہے کہ جو شخص امام کو رکوع میں پائے اس کی وہ رکعت ہو جاتی ہے مگر امام بخاری نے فرمایا کہ فاتحہ نہ پڑھنے کے سبب وہ رکعت اس کو نہیں ملی (دیکھو جزاء القرآن للبخاری) دوسری بات یہ کہ امام بخاری نے موقع ملنے پر ایسے مقتدی کو رکوع میں بھی قرأت فاتحہ کی اجازت دی ہے حالانکہ مسلم شریف میں حدیث موجود ہے جس سے رکوع و سجود کے اندر قرآن مجید پڑھنے کی ممانعت ثابت ہے امام بخاری نے اس حدیث کا کچھ خیال نہیں کیا۔ (فیض الباری ص ۲۷۴/۲)

امام بخاری کے اس مسئلہ کی تاویل کرنی پڑی ہے بعض حضرات نے کہا کہ امام بخاری نے مقتدی کے لئے مجبور ہو کر اور ہادل خواستہ یہ اجازت دی ہے کہ کیونکہ حدیث کے خلاف ہے بعض نے کہا کہ ان کی یہ اجازت بطور رخصت ہے بطور عزیمت نہیں ہے وغیرہ اسی طرح امام بخاری نے رفع یدین کے بارے میں مبالغہ سے کام لیا ہے حتیٰ کہ رسالہ رفع یدین میں یہ بھی فرمادیا کہ کسی ایک صحابی سے بھی عدم رفع ثابت نہیں ہے۔ حضرت شاہ صاحب نے نیل الفرقہ میں ص ۵۲، ۵۱، ۸۶ میں اس پر عمدہ بحث کی ہے اور ص ۱۳۲ میں "مصنف" سے امام وکیع ابو اسامہ عن شعبہ عن ابی اسحاق روایت نقل کی ہے کہ اصحاب عبداللہ بن مسعود و اصحاب علی رضی اللہ عنہم صرف شروع نماز کے وقت رفع یدین کرتے تھے پھر نہیں کرتے تھے اور امام ترمذی نے حضرت عبداللہ بن مسعود کی حدیث ترک رفع یدین نقل کر کے لکھا ہے کہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور تابعین وغیرہ میں سے بہت سے اہل علم کا مذہب ترک رفع ہے اور یہی قول حضرت سفیان اور اہل کوفہ کا ہے۔ امام بخاری کے آئمہ حنفیہ کے خلاف زیادہ تشدد کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ بہت سے مسائل حنفیہ کے بارے میں ان کو مغالطہ ہوا اور غلط بات پر اعتماد کر لیا حالانکہ وہ ہمارا مسلک نہیں تھا ہم نے اس کی طرف اشارہ حضرت شاہ صاحب کے ملفوظات عالیہ سے بھی کیا ہے اور مفصل ابحاث اپنے مواقع پر آئیں گی۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

ومنہ التوفیق للصواب والسداد (مؤلف)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بَاب: من قال ان الايمان هو العمل لقول الله تعالى وتلك الجنة التي اورثتموها بما كنتم تعملون وقال عدة من اهل العلم في قوله تعالى فوريك لنسلهم اجمعين عما كانوا يعملون عن قول لا اله الا الله وقال لمثل هذا فليعمل العاملون.

۲۵- حدثنا احمد بن يونس و موسى بن اسمعيل قالا حدثنا ابراهيم بن سعد قال حدثنا ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن ابی هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل اى العمل افضل فقال ايمان بالله و رسوله قيل لئله ماذا قال الجهاد في سبيل الله قيل لئله ماذا قال حج مبرور.

باب ”جس نے کہا کہ ایمان عمل (کا نام) ہے“ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”اور یہ جنت ہے جس کے وارث تم اپنے اعمال کے بدلے میں ہوئے ہو اور یہ کہ اگر باب علم ارشاد باری فوریک الخ (اس آیت کی تفسیر کے بارے میں کہتے ہیں کہ یہاں عمل سے مراد لا اله الا اللہ کہتا ہے اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ عمل کرنے والوں کو اسی جیسا عمل کرنا چاہئے۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا کہ کون سا عمل سب سے بہتر ہے؟ آپ نے فرمایا ”اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لانا“۔ کہا گیا اس کے بعد کون سا ہے؟ آپ نے فرمایا کہ ”اللہ کی راہ میں جہاد کرنا“ کہا گیا پھر کیا ہے؟ آپ نے فرمایا ”حج مبرور“۔

تشریح: پہلے ابواب میں امام بخاری ملاحظہ کیے ہیں کہ اعمال کی ایمان میں خاص حیثیت ہے اور یہ تو سب ہی کو تسلیم ہے کہ اعمال ہی سے ایمان کی حفاظت و ترقی ہوتی ہے اور ترک اعمال واجبہ و ارتکاب کماثر سے ایمان کمزور ہوتا ہے نور ایمان کو ظلمت عصیان گھیر لیتی ہے یہاں امام بخاری یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ ایمان عمل ہی ہے اور ان لوگوں کی تردید مقصود ہے جو ایمان کے ساتھ اعمال کی کوئی اہمیت نہیں سمجھتے جیسے مرجع کرامیہ لیکن اگر امام بخاری کا مقصد یہ ہو کہ اعمال کو اجزاء ایمان ثابت کریں تو یہ بات ثابت نہیں ہو سکتی، چنانچہ علامہ قسطلانی نے لکھا کہ امام بخاری نے آیت لمثل هذا فليعمل العاملون سے اگر یہ ثابت کرنا چاہا ہے کہ عمل اجزاء ایمان سے ہے تو یہ استدلال درست نہیں کیونکہ عمل کا لفظ آیت میں عام ہے اس سے مراد ایمان لینا دعویٰ تخصیص بلا برہان ہے جو مقبول نہیں لہذا اس سے ان لوگوں کی تردید نہیں ہو سکتی جو اعمال کی اہمیت تو مانتے ہیں مگر ان کو داخل ماہیت ایمان نہیں کہتے البتہ اگر مراد یہ ہے کہ آیت میں عمل کا اطلاق ایمان پر ہوا ہے تو یہ اس حیثیت سے درست ہے کہ ایمان عمل قلب ہے جو تصدیق ہے اور اس بات میں کوئی نزاع نہیں ہے لہذا امام بخاری کی غرض اس باب سے یا دوسرے اس قسم کے ابواب سے جزئیات اعمال کا ثبوت نامکمل و ناتمام ہے۔ (کمالات بغض) (شرح البخاری ۱/۱۶۸)

حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ امام بخاری کا مقصد یہاں یہ بتانا ہے کہ ایمان عمل قلب ہے جس طرح پہلے ایک باب میں معرفت کو فعل قلب کہا تھا اور آیات و احادیث میں جو عمل کا ایمان پر اطلاق ہوا ہے وہ بھی اسی حیثیت سے ہے کہ ایمان اکبر اعمال ہے یہ مقصد نہیں کہ ”بما تعلمون“ میں عمل کو منحصر سمجھ لیا جائے ایمان میں اسی طرح جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے اعمال کے بارے میں سوال کیا گیا اور آپ نے جواب ”ایمان“ سے دیا تو یہی بات واضح ہوئی کہ ایمان عمل ہے۔ حدیث الباب میں سب سے افضل عمل تصدیق قلبی اللہ تعالیٰ کی وحدانیت اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کے متعلق ہے اس کے بعد سب سے افضل اللہ تعالیٰ کے راستہ میں جہاد کرنا اور پھر حج مبرور فرمایا۔

حج مبرور کے متعدد معانی منقول ہیں۔ (۱) پورے ارکان کے ساتھ صحیح ادا کرنا (۲) ایسا حج جس میں رفعت، فسوق، جدال اور دوسرے گناہ شامل نہ ہوں۔ (۳) ایسا حج جس میں زیادہ نمود و شہرت و بڑائی مقصود نہ ہو (۴) ایسا حج جو عند اللہ مقبول ہو پھر عند اللہ مقبولیت کی

علامت علماء نے یہ لکھی ہے کہ حج کے بعد حج کرنے والے کی دینی حالت پہلے سے بہتر ہو جائے اس سے معلوم ہوا کہ اگر خدا نخواستہ دینی حالت پہلے سے بھی زیادہ خراب ہو جائے تو وہ حج کی نامقبولیت کی بڑی علامت ہے اور وہ کسی بڑی غلطی اور گناہ کا نتیجہ ہے خدا محفوظ رکھے اس لئے اتنی بڑی عظیم الشان عبادت کی توفیق اگر مل جائے تو ارادہ سفر حج سے وقت واپسی تک نہایت زیادہ صحیح نیت مال کی پاکیزگی تمام دوسرے اعمال و اخلاق کی درستی معاملات کی صحت و صفائی حقوق العباد کی پوری ادائیگی وغیرہ کی طرف توجہ کی جائے یہ سفر غلامی کا پٹا کمر سے باندھ کر سر اپا بجز دنیا ز ہو کر اپنے آقا و مولارب کریم جل مجدہ کے باجروت دربار کی حاضری اور محبوب دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے کوچوں کی خاک چھاننے کے لئے ہے اس لئے جہاں یہ زندگی کی سب سے بڑی سعادت اور فلاح و کامرانی کی بہت بڑی ضمانت ہے وہاں معمولی غفلت کوتاہی یا غلطی بھی بعض اوقات بہت بڑی بدبختی کا سر و سامان بن سکتی ہے۔

حضرت شاہ صاحب فرمایا کرتے تھے کہ حج کی عبادت باطن کے کھوٹ یا کھرے پن کو نمایاں کر دیتی ہے یعنی اگر پہلے سے دینی و اخلاقی خرابیاں موجود ہیں اور ان کی اصلاح نہیں کی تو وہ قاسد مادہ اور ابھر جاتا ہے اور اگر بہتر ملکات و حالات پہلے سے ہیں اور اصلاح حال کی مزید فکر رہتی ہے تو اس مقدس عبادت کی برکت سے ان میں ترقی و نشو و نما ہوتا ہے معلوم ہوا کہ سفر حج سے قبل اپنی اصلاح حال کی فکر بہت زیادہ کرنی چاہئے تاکہ اپنے حال و قال ظاہر و باطن کو بہتر سے بہتر بنا کر وہاں کی حاضری دی جائے۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو اپنی مرضی کے موافق عبادت کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین۔

بحث و نظر: افاضل اعمال کی تعیین و ترتیب مختلف صورتوں سے وارد ہوئی ہے حدیث الباب میں ایمان کے بعد جہاد پھر حج ہے حدیث ابی ذر میں حج کا ذکر نہیں، حق کا ذکر ہے حدیث ابن مسعود میں پہلے نماز پھر والدین پھر جہاد ہے اور ایک حدیث میں ہاتھ و زبان کی سلامتی کا ذکر ہے۔ یہ سب احادیث صحیح ہیں پھر اختلاف کیوں ہے؟

جواب یہ ہے کہ جوابوں کا اختلاف سوال کرنے والے اشخاص اور ان کے احوال کے اختلاف کی وجہ سے ہے جس کو اس کے حسب حال و ضرورت جس عمل کی رغبت دلائی مقصود تھی وہی ذکر فرمایا۔ دوسرے یہ کہ افضلیت من کل الوجوہ کا بیان مقصود نہیں ہوتا اور بعض اوقات کسی وقتی ضرورت و اہمیت کے باعث بھی کسی عمل کی اہمیت و افضلیت قائم ہو جاتی ہے اس لئے اصولی بات یہی ہے کہ جس وقت کسی عمل کی زیادہ احتیاج و ضرورت ہو اس وقت وہی عمل زیادہ افضل ہے۔

یہاں امام بخاریؒ نے جو آیت سورہ زخرف کی پیش کی ہے تلک الجنة النی اور لیسوا بما کنتم تعملون میں مومنین کے لئے جنت کا حصول بطور وراثت اور بعض اعمال بتلایا گیا ہے اور آیت سورہ توبہ میں ان اللہ اشتری من المومنین انفسهم و اموالهم بان لہم الجنة سے صرف بطور عوض اعمال مفہوم ہوتا ہے اس لئے یہاں وراثت کا مطلب معلوم ہونا چاہئے۔ کیونکہ وراثت کا عام مفہوم کسی میت کے چھوڑے ہوئے مال کا مالک ہونا ہے جو حق تعالیٰ جل ذکرہ کی طرف منسوب نہیں ہو سکتا۔

اس احوال کو پیش کر کے علامہ محقق حافظ عقی نے جواب دیا کہ یہ باب تشبیہ سے ہے زحشری نے کہا جس طرح میت کا باقی مال وراثت کی ملکیت میں آ کر ان کے پاس آ کر اپنے ذاتی اموال کی طرح باقی رہتا ہے اور کوئی اس کو چھین نہیں سکتا۔ یہاں بھی جنت مومنوں کے پاس ہمیشہ رہے گی تو گویا بقا کے اندر تشبیہ ہوئی اور باتوں میں نہیں دوسرا جواب یہ ہے کہ مورث کا فر کو قرار دیا جائے۔

۱۔ کیونکہ ہر شخص کے لئے دو ٹھکانے آخرت میں بنائے گئے ہیں ایک جنت میں دوسرا جہنم میں۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ہر اہل جنت کو اس کا ٹھکانہ جہنم کا بھی دکھایا جائے گا۔ جس پر وہ شکر خدا بجالائے گا اور کہے گا کہ اگر خدا مجھے ہدایت نہ دیتا تو میں جہنم میں جاتا اسی طرح اہل نار کو اس کا ٹھکانہ جنت کا دکھایا جائے گا جس پر وہ حسرت کرے گا کاش خداوند تعالیٰ مجھے بھی ہدایت دیتا (نسائی و ابن مرددہ تفسیر ابن کثیر ص ۱۸۱/۱۸۲)

چونکہ اس کا حصہ جنت میں تھا جس سے وہ کفر کی وجہ سے محروم ہو گیا اس لئے اس کا حصہ بھی منتقل ہو کر مومن کو مل گیا اور بطور وراثت ملنے کی صورت ہو گئی تیسرا جواب یہ کہ مورث خدائے تعالیٰ ہی کو کہا جائے اور بطور مجاز کے وراثت کو بمعنی عطایا جائے گویا عطاء کو (تحقق استحقاق کے اندر) ایراث کے ساتھ تشبیہ دی گئی (عمدة القاری ص ۲۱۵)

محقق بیضاوی نے یہ توجیہ کی کہ جزاء عمل کو میراث سے تشبیہ دی گئی ہے کیونکہ جس طرح میراث مورث کے بعد رہ جاتی ہے عمل کرنے والے کے بعد اس کے عمل کی جزاء پیچھے رہ جاتی ہے۔ واللہ اعلم۔

اد پر کی وضاحت و تفصیل کے بعد یہ بات صاف ہو گئی کہ جنت کا حصول بطور جزا و عوض ہوگا جیسا کہ سورہ توبہ کی آیت اشترائے بھی معلوم ہوتا ہے اس کے تفسیری فوائد (مؤلفہ حضرت علامہ عثمانی) سے مستفید ہو کر اپنے ایمان کو تازہ کیجئے۔

”اس سے زیادہ سود مند تجارت اور عظیم الشان کامیابی کیا ہوگی کہ ہماری حقیر سی جانوں اور فانی اموال کا خداوند قدوس خریدار بنا ہماری جان و مال کو جو فی الحقیقت اسی کی مخلوق و مملوک ہے۔ محض ادا نہ ملا بہت سے ہماری طرف نسبت کر کے ”بیع“ قرار دیا جو عقد بیع میں مقصود بالذات ہوتی ہے اور جنت جیسے اعلیٰ ترین مقام (یا بہترین دولت لازوال) کو اس کا ”ضمن“ (قیمت) بتلایا جو بیع (خریدنی چیز) کے حصول کا وسیلہ و ذریعہ ہوا کرتا ہے۔ حدیث میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”جنت میں نعمتیں ہوں گی جن کو نہ آنکھوں نے دیکھا نہ کانوں نے سنا اور نہ کسی بشر کے دل میں ان کا خیال و خطرہ گزرا“۔ اب خیال کرو کہ جان و مال جو برائے نام ہمارے کہلاتے ہیں انہیں جنت کی قیمت و ضمن نہیں بتایا۔ نہ اس طرح کیا کہ حق تعالیٰ بائع ہوتے ہم مشتری ہوتے یہ حق تعالیٰ کے لطف و کرم کی حد ہے کہ ذرا سی حقیر چیز کے معاوضہ میں جنت جیسی لازوال و قیمتی چیز کو ہمارے لئے مخصوص کر دیا جیسا کہ بالجبرہ کی جگہ بان لھم الجبرہ فرمانے سے ظاہر ہوتا ہے

نیم جان بستاند و صد جاں دہد آنکہ در دہمت نیاید آں دہد

جاں دی ہوئی اسی کی تھی حق تو یہ ہے کہ حق ادا نہ ہوا

پھر یہ نہیں کہ ہمارے جان و مال خرید لئے گئے تو فوراً ہمارے قبضہ سے نکال لئے جائیں بلکہ صرف اتنا مقصود ہے کہ جب کبھی موقع و ضرورت پیش آئے جان و مال خدا کے راستہ میں پیش کرنے کو تیار رہیں دینے سے بخل نہ کریں خواہ وہ لیں یا نہ لیں اسی کے پاس چھوڑے رکھیں اسی لئے فرمایا ”یقاتلون فی سبیل اللہ فیقتلون و یقتلون“۔ یعنی مقصود خدا کی راہ میں جان و مال حاضر کر دینا ہے اس کے بعد ماریں یا مارے جائیں دونوں صورتوں میں عقد بیع پورا ہو گیا اور یقینی طور پر قیمت کے مستحق ٹھہر گئے۔

۱۔ گویا دنیا کے تمام مسلمان مرد و عورت خدا کی ریز روڈ فوج ہے نماز ان کی فوجی پریڈ ہے جو اپنے آقا و شہنشاہ کی بندگی و اطاعت و وفاداری و فرمانبرداری کا ضروری نشان و شعار ہے۔ (مباحہم فی وجوہہم من الر السجود) جو کسی وقت اور کسی حال میں نہیں چھوڑا جاسکتا حزب اللہ و حزب الشیطان میں یہی خط قاصل ہے صحابہ کرام کا ارشاد ہے کہ ہم مسلمان و غیر مسلمان کا فرق نماز پڑھنے اور نہ پڑھنے ہی سے کرتے تھے۔ دنیوی فوجوں کی پریڈ قوائے جسم و بدن کی ترقی کے لئے ہے لیکن اسلامی پریڈ کا واحد مقصد قوائے روحانی کی ترقی ہے کیونکہ نماز ساری عبادات اسلامی کی سر تاج تمام روحانی کمالات کا سرچشمہ اور وصول و تعلق مع اللہ کی بڑی ضمانت ہے اس کا نورانی جزو صرف خدا کی عبادت و اطاعت کا اقرار صرف اسی سے ہر قسم کی بدد و نصرت حاصل کرنے کا عہد اور اس کے ہر نافرمان و غیر مطیع بندے سے قطع تعلق کا اعلان ہے۔ اگر یہ سب چیزیں نماز کی پابندی پر بھی حاصل نہیں تو وہ نماز اپنی حقیقت و مغز سے خالی ہے غرض صحیح طور سے نماز پڑھنے والے مسلمان حزب اللہ (خدا کی فوج) ہیں جو ہمہ وقت خدا کی احکام کی تعمیل کے لئے دست بستہ مستعد و تیار ہیں۔

۲۔ یعنی یہ ضروری نہیں کہ میدان جہاد میں جا کر مارے ہی جائیں یہ بھی بیشتر ہوتا ہے کہ قاتل و منصور ہو کر اپنی جانیں سلامت لے کر واپس آ جاتے اور جتنا مال راہ خدا میں صرف کیا تھا اس سے کہیں زیادہ بطور غنیمت لے آتے ہیں حضرت خالد رضی اللہ عنہ کا واقعہ اس سے پہلی جلد میں گزر چکا ہے بیسیوں میدان جنگ میں شریک ہوئے جسم میں کوئی جگہ باقی نہ تھی جہاں تیر و تگوار کے زخم نہ ہوں مگر آپ کی وفات بستر پر ہوئی۔

جب یہ تشریح سامنے آگئی کہ دخول جنت بعض اعمال ہوگا تو یہ بات بھی معلوم ہوگئی کہ بسبب اعمال نہ ہوگا کیونکہ ہماری معرفت حق معرفت سے نازل تر اور اعمال حق اعمال سے قاصر و ناقص ہیں کوئی بڑے سے بڑا ولی مقرب بھی خیال نہیں کر سکتا کہ اس کی معرفت و عبادت حق تعالیٰ کی شان بے چون و بے چکوں کے لائق ہے اس لئے ایمان و اعمال کو دخول جنت کا سبب حقیقی بنانا کیونکر درست ہو سکتا ہے؟ اول تو زلات و معاصی کی سد سکندری ہمارے اور جنت کے درمیان بہت بڑی حائل و قائل ہے۔ اس کو وہ اپنی شان کریں سے ہٹادیں اور مغفرت سے نواز دیں پھر ہماری ناقص معرفت و عبادت کو محض اپنے فضل و انعام سے شرف قبول بھی عطا فرمادیں تو وہ اس لائق کہاں کہ ان کے عوض حق تعالیٰ اپنی جنت نعیم اپنے رضوان عمیم اور دیدار عظیم جیسے انعامات احسانات و تشریفات سے نوازیں۔

اے برتر از خیال و قیاس و گمان و وہم وز ہر چہ گفتہ ایم و شنیدیم و خواندہ ایم

دفتر تمام گشت و پچایاں رسید عمر مانچمال در اول وصف تو ماندہ ایم

اسی لئے بہت سے عارفین کا ملین نے تو حمد و نعت کی سلسیل صافی کی شنواری کو بھی احتیاط سے بالاتر قرار دیا کہ مبادا کوئی غلطی و خطا سرزد ہو جائے اور نیکی پر باد گناہ لازم ہو۔ انہوں نے کہا۔

زلاف حمد و نعت اولی است بر خاک ادب فطن ثنائے تو اں گفتن درودے می تو اں سطن

(سیدھے سیدھے ثناء و درود پڑھو بہت زیادہ خیالی گھوڑے مت دوڑاؤ)

اس سے معلوم ہوا ہے کہ حدیث الباب اس حدیث کے خلاف نہیں جس میں آیا ہے کہ کوئی شخص اپنے عمل کی وجہ سے جنت میں داخل نہ ہو سکے گا صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ؟ فرمایا میں بھی نہیں بجز اس کے کہ خدائے برتر مجھ کو اپنی رحمت کی نوازشوں سے ڈھانک دے جب افضل خائف ھشیہ الحقائق پھر انبیاء و ائم (ارواحِ حنفاۃ) صلی اللہ علیہ وسلم اپنے بارے میں ایسا فرمائیں تو دوسروں کا حال معلوم۔ وجہ یہی ہے کہ اعمال میں خود صلاحیت دخول جنت کے سبب حقیقی بننے کی نہیں ہے اس کے لئے اس کی رحمت قبولیت اور خصوصی فضل و انعام ہی درکار ہے۔

اس ساری بحث سے یہ نہ سمجھا جائے کہ جب اعمال پر مدار نہیں محض اس کے فضل و کرم پر ہے تو ہم اصلاح اعمال تکمیل اخلاق اور واجبات اسلام کی ادائیگی میں تسامح برتنے لگیں کیونکہ ہم سے مطالبہ پوری پوری طرح اطاعت و فرمانبرداری کا ہے۔ یا ایہا الذین آمنوا ادخلوا فی السلم کالۃ (بقرہ) اے ایمان والو! اسلام کو پورا پورا قبول کرو۔ یعنی ظاہر و باطن عقیدہ و عمل میں تمام احکام اسلام کا اتباع کرو۔ یا ایہا الذین آمنوا اتقوا اللہ حق تقاہ و لا تموتن الا وانتم مسلمون (آل عمران) اے ایمان والو! ڈرتے رہو اللہ سے جیسا اس سے ڈرنا چاہئے اور تمہاری موت بہر حال اسلام ہی پر آنی چاہئے۔ ام حسبکم ان تدخلوا الجنة ولما یاتکم الایۃ (بقرہ) کیا تم نے سمجھ لیا کہ یوں ہی جنت میں داخل ہو جاؤ گے اور تم سے سخت سخت امتحان پہلے مسلمانوں جیسے نہ لئے جائیں گے و اما الذین سعد و اففی الجنة (ہود) جنت میں نیک بخت لوگ جائیں گے نلک الجنة الی نورث من عبادنا من کان تقوا الذین سعد و اففی الجنة (مریم) ہم اپنی جنت کا وارث و مستحق اپنے بندوں میں سے صرف ان کو بنائیں گے جو متقی و پرہیزگار ہوں گے۔ للذین اتقوا عند ربہم جنات الایۃ (آل عمران) صرف متقی پرہیزگاروں ہی کے لئے خدا کے یہاں جنتیں ہیں فمن زحزح عن النار و ادخل الجنة فقد فاز (آل عمران) وہی شخص حقیقت میں کامیاب ہوا جس نے اپنے اعمال و کردار کے ذریعے دوزخ سے دوری اور جنت کے دخول کی سعادت حاصل کر لی پھر بیسیوں آیات میں ال جنت کے اعمال و اوصاف اور مستحقین جہنم کے افعال و خصال بتلائے ہیں راقم الحروف نے ایسی بہت آیات یکجا جمع کی ہیں مگر یہاں خوف طوالت ذکر نہیں کی گئیں۔

امام بخاریؒ نے اپنے استدلال کے لئے دوسری آیت پیش کی فورہ یک لنسئلہم اجمعین عما کالوا یعملون کہ بہت سے اہل

علم نے یہاں عمل سے مراد قول لا الہ الا اللہ سمجھا ہے یعنی ایمان اس پر حافظ بخاری نے امام نووی کا قول پیش کیا کہ اس آیت میں دوسری وجہ بھی ہے اور وہی مختار و پسندیدہ بھی ہے یعنی ہم ان سے تمام اعمال تکلیفیہ کے بارے میں سوال کریں گے اور جس نے اس کو کلمہ توحید کے ساتھ خاص کیا اس کا دعویٰ تخصیص بلا دلیل ہے لہذا مقبول نہیں پھر پہلے لوگوں کو متحمل حدیث ترمذی نقل کر کے اس کی تضعیف کی۔ (عمدہ ص ۲۱۵/۱)

اس کے بعد حافظ بخاری نے امام بخاری کے تیسرے استدلال آیت لعنل هذا فلیعمل العاملون پر لکھا کہ یہاں بھی استدلال جب صحیح ہو سکتا ہے کہ عمل کو بمعنی ایمان لیا جائے حالانکہ یہ بھی دعوائے تخصیص بے دلیل و غیر مقبول ہے۔

جہاد فی سبیل اللہ

گذشتہ حدیث کی بحث و نظر میں جہاد و قتال پر حسب ضرورت لکھا جا چکا ہے اس حدیث میں ایمان کے بعد افضل عمل جہاد فی سبیل اللہ کو فرمایا ہے جس کی غرض صرف اعلاء کلمۃ اللہ ہوتی ہے اور جیسا کہ پہلے بھی وضاحت کی گئی جو قتال یا جنگ کسی دنیاوی غرض، ملکی فتوحات، مذہبی عصبیت یا جذبہ انتقام کے سبب ہو تو اسلامی شریعت کی نظر میں نہ مطلوب ہے نہ محمود پھر اسلامی جہاد کو بعض لوگوں نے صرف دفاعی جہاد میں محدود کیا ہے مثلاً مولوی چراغ علی مرحوم نے انگریزی میں ایک کتاب لکھی جس کا اردو ترجمہ ”تحقیق الجہاد کے نام سے مدت ہوئی شائع ہوا تھا۔ انہوں نے پورا زور اس پر صرف کیا کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے دور میں جتنے غزوات و سرایا ہوئے وہ سب دفاعی تھے۔ اور آیات جہاد و قتال میں بھی ترجموں کے اندر بریکٹ لگا کر سب کا رخ دفاع کی طرف پھیر دیا احادیث سے تعرض نہیں کیا فقہاء و محدثین کی تو ان کے یہاں کوئی وقت ہی نہیں پھر ان کی بات کو کیا اہمیت دیتے جگہ جگہ ان حضرات پر طعنے کئے ہیں اور جہاں بڑے بڑے محدثین و فقہاء کے اقوال کو نقل کیا ہے تو بے توقیری کے ساتھ جس کی ترجمانی ان کے مترجم نے بھی ضروری سمجھی ہوگی کہ فلاں یہ کہتا ہے فلاں یہ لکھتا ہے حالانکہ متشرقین یورپ کی تحریفات ذکر کرتے ہوئے بھی ہر جگہ ان کا ادب کیا ہے کہ فلاں مسٹر یہ لکھتے ہیں یہ کہتے ہیں دلائل میں کوئی جان نہیں مگر ابتدا میں ایک تبصرہ لکھ کر محقق نے یہاں تک لکھ دیا کہ ”آئندہ اسلام پر جو کچھ لکھا جائے گا وہ زیادہ تر مولوی چراغ علی مرحوم کی خوش چینی ہوگی خواہ کوئی اعتراف کرے یا نہ کرے خواہ ان کی کتابوں کا حوالہ دے یا نہ دے۔“

ہمارے ہندوستان کے اندر وہ دور بھی عجیب گزرا ہے کہ مصنف تحقیق الجہاد جیسے چند محققین پیدا ہوئے جنہوں نے علماء سلف و خلف کو جاہل و کم علم سمجھا اور کسی ایک دو عالم میں کوئی اخلاقی کمزوری دیکھی تو سارے علماء عصر پر منکوم تہر لکھ دیا۔ انتہائی ذاتی علم عربیت کا بھی کامل نہیں مگر قرآن مجید کی تفسیریں تک لکھ ڈالیں واللہ المستعان۔

جہاد کے موضوع پر ایک اچھی قابل قدر ضخیم کتاب ”الجہاد فی الاسلام“ کے نام سے مولانا ابوالاعلیٰ مودودی کی شائع ہوئی تھی اس میں اسلامی و غیر اسلامی جہاد کی پوری تفصیل آگئی ہے اسلامی جہاد کی دفاعی و اقدامی ہر دو قسم کی تحقیقی طرز سے واضح کیا ہے۔ دوسرے مذاہب کے جہادی نظریات و مقاصد دنیا کی مشہور جنگوں کی ضروری تاریخ سے واقف کیا ہے۔

اسلامی اصول و قوانین جنگ کا تقابل بھی دنیا کی سابقہ موجودہ متقدم قوموں کے اصول و قوانین سے خوب واضح کیا ہے اور اسلامی جہاد کی برتری ضرورت و اہمیت کو دل نشین انداز میں پیش کیا ہے غرض یہ کتاب ہر طرح مکمل اور نہایت گرانقدر معلومات کا ذخیرہ ہے۔ جزی اللہ المؤلف خیر الجزاء یہ کتاب بہت عرصہ کے بعد دوبارہ شائع ہوئی ہے مگر اسی طویل مدت میں جدید معلومات کا اضافہ بھی ہونا چاہئے تھا۔ یہ بڑی کمی محسوس کی گئی۔

اگر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے دور میں سارے غزوات و سرایا دفاعی تھے اور اقدامی جہاد ایسا ہی شجرہ ممنوعہ تھا تو دور خلافت راشدہ کے جہادی کارناموں کو کیا کہا جائے گا کیا وہ بھی سب دفاعی تھے؟ کیا خلفاء راشدین کا اقدام خلاف سنت و شریعت تھا؟ جب کہ وہ سب کامل طور پر جمع سنت ہونے کی وجہ سے شارع علیہ السلام کے ارشاد کے مطابق مقتدائے امت قرار دیئے گئے تھے اس کی مکمل بحث آئندہ کسی موقع پر آئے گا انشاء اللہ تعالیٰ۔

باب..... اذالم یکن الاسلام عی الحقیقة وکان علی الامتسلام او الخوف من القتل لقوله تعالیٰ قالت الاعراب امنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا فاذا کان علی الحقیقة فهو علی قوله جل ذكره ان الدین عند الله الاسلام الایة.

۲۶..... حدثنا ابو الیمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني عامر بن سعد ابن ابی وقاص عن سعد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطى رهطاً سعد جالس فترك رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً هوا صجهم الى فقلت يا رسول الله مالک عن فلان فوالله انی لاراه مؤمناً فقال او مسلماً فسکت قليلاً ثم غلبني ما اعلم منه فعدت لمقاتلي و عاد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال يا سعد انی لاعطى الرجل وغيره احب الى منه خشية ان يكبه الله في النار رواه يونس و صالح و معمر و ابن اخي الزهري عن الزهري.

باب: ”اگر کوئی حقیقت میں اسلام پر نہ ہو شخص ظاہری طور سے اطاعت گزار ہو یا جان کے خوف سے (اسلام کا نام لیتا ہو) تو وہ (ظاہر) مسلم کہلائے گا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ دیہاتی کہتے ہیں کہ ”ہم ایمان لائے تم کہہ دو کہ نہیں! تم ایمان نہیں لائے ہاں (یوں) کہو کہ مسلمان ہو گئے“ تو اگر کوئی (فحش) فی الواقع اسلام لایا ہو تو اللہ کے نزدیک وہ (مومن) ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”اللہ کے نزدیک (اصل) دین اسلام ہی ہے۔“

ترجمہ: حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چند لوگوں کو کچھ عطا فرمایا اور سعد بھی وہاں بیٹھے تھے (یہ کہتے ہیں کہ آپ نے ان میں سے ایک فحش کو نظر انداز کر دیا جو مجھے ان سب سے پسند تھا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ نے کس وجہ سے فلاں آدمی کو چھوڑ دیا خدا کی قسم! میں تو اسے مومن سمجھتا ہوں آپ نے فرمایا کہ مومن یا مسلمان؟ کچھ دیر میں خاموش رہا۔ اس کے بعد اس فحش کے متعلق جو مجھے معلومات تھیں انہوں نے مجھے مجبور کیا اور میں نے دوبارہ وہی بات عرض کی کہ خدا کی قسم! میں تو اسے مومن سمجھتا ہوں حضور نے فرمایا کہ مومن یا مسلم؟ میں پھر کچھ دیر چپ رہا اور پھر جو کچھ مجھے اس فحش کے بارے میں معلوم تھا اس نے تقاضا کیا۔ میں نے پھر وہی بات عرض کی۔ حضور علیہ السلام نے پھر اپنا جملہ دہرایا۔ اس کے بعد فرمایا اے سعد اس کے باوجود کہ ایک فحش مجھے زیادہ عزیز ہے میں دوسرے کو اس خوف کی وجہ سے (مال) دیتا ہوں کہ کہیں (وہ اپنے اظہار یا کچے پن کی وجہ سے اسلام سے نہ پھر جائے اور) اللہ اسے آگ میں اوندھانڈال دے اس حدیث کو پولس صالح معمر اور زہری کے بیسیجے (محمد بن عبد اللہ) نے زہری سے روایت کیا۔

تشریح: معلوم ہوا کہ آدمی کو جس بات کے صحیح ہونے کا یقین ہو اس پر قسم کھا سکتا ہے دوسرے یہ کہ سفارش کرنا جائز ہے اور سفارش کو قبول کرنا یا رد کرنا دونوں جائز ہیں۔ تیسری یہ کہ جنت کسی کے لئے یقینی نہیں سوائے عشرہ مبشرہ کے چوتھے یہ کہ مومن بننے کے لئے فحش زبانی اقرار کافی نہیں قلبی اعتقاد بھی ضروری ہے پانچویں یہ کہ تالیف قلب کے لئے نو مسلموں پر روپیہ صرف کرنا درست ہے۔

بحمد و نظر: حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ امام بخاریؒ کا مقصد ترجمہ الباب سے یہ ہے کہ معتبر و غیر معتبر اسلام کا فرق بتلا دیں اس طرح کہ جو اسلام دل کی گہرائی اور صدق نیت کے ساتھ ہے وہی عند اللہ معتبر ہے اور وہی موجب نجات بھی ہے جس کو فرمایا ”ان الدین عند الله الاسلام“ اسلام کو اپنا پسندیدہ دین بتلایا اور جو اسلام صرف اسی ورکی یا غلی و کھاوٹی ہو کہ نفس الامر واقع میں اس کی کوئی حقیقت و وجود نہ ہو تو وہ غیر معتبر ہے۔

عام طور پر شراح نے بظاہر آیت ”قالت الاعراب امنا“ ذکر کرنے سے یہ نہ سمجھا ہے کہ امام بخاریؒ یہاں مقرر ضمین کے اس اعتراض کا جواب دے رہے ہیں کہ جب آپ کے نزدیک ایمان و اسلام ایک ہی چیز ہیں تو آیت ”قالت الاعراب امنا“ میں ایمان و اسلام کی تفریق کیوں ہے؟ تو اس کے جواب میں امام بخاریؒ نے یہاں بتلایا کہ اسلام لغوی بمعنی ظاہری یا بعداری بغیر تصدیق قلبی کے معتبر ہی نہیں ہے تو اس کے ایمان کے ساتھ اتحاد کا سوال بھی غلط ہے۔

حضرت شاہ صاحب کی رائے ہے کہ یہ شرح اس لئے بھی مناسب نہیں کہ اعتراض پوری طرح دفع بھی نہیں ہو سکتا کیونکہ حق تعالیٰ نے ایسے لوگوں کے لئے اگرچہ ایمان کی نفی کی ہے مگر اسلئے کہنے کی اجازت تو دے ہی دی ہے خواہ وہ اسلام واقعی ہو یا غیر واقعی۔
لہذا اس جگہ امام بخاریؒ نے مسئلہ اتحاد اسلام و ایمان سے کوئی تعرض نہیں کیا ہے البتہ اگلے ترجمہ میں اس کو لیا ہے یہاں امام بخاریؒ کے نظریہ اتحاد ایمان و اسلام کی وجہ سے یہ خیال ہو گیا کہ جواب سوال دے رہے ہیں۔

خوف قتل کی وجہ سے اسلام لانا

ایسا اسلام کی کئی صورتیں ہیں ایک یہ کہ جبر و اکراہ سے اسلام لائے اور دل میں اسلام سے نفرت ہو وہ تو قطعاً کافر ہے دوسری صورت یہ ہے کہ اس کے نزدیک سب دین برابر ہوں اور ہر دین کو اختیار کر لینا جائز سمجھتا ہو اور اسلام قبول کر لے تو چونکہ اس نے بھی محض اسلام کو دین حق سمجھ کر قبول نہیں کیا ہے وہ بھی کافر ہی ہے اور بظاہر یہ دونوں صورتیں امام بخاریؒ نے یہاں مراد لی ہیں تیسری صورت یہ ہے کہ اسلام تو کسی جبر و اکراہ ہی سے اختیار کیا تھا مگر پھر اس پر راضی ہو گیا گویا خوف قتل سے ظاہری اسلام کے ساتھ اس نے اپنے قلب کو بھی اعتقاد و تصدیق پر آمادہ کر لیا تو وہ بالاتفاق مومن ہے۔
حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ جس نے ظاہری الفاظ ترجمہ الباب پر نظر کر کے یہ خیال کیا کہ امام بخاریؒ اس کو بھی مومن قرار نہیں دیتے اس نے بہت غلط سمجھا۔

استسلام کی صورت

حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ استسلام، سلم بمعنی صلح سے ہے یعنی بطریق مصالحت مجبوراً اسلام لایا اور صرف زبان سے کہا دل میں کچھ نہیں تو ایسا اسلام بھی معتبر نہیں ہے کیونکہ باب استفعال کے خواص سے یہ بھی ہے کہ کوئی کام بغیر رغبت قلب کے کسی مجبوری یا دل کی ناخوشی کے ساتھ کیا جائے فرمایا یہ معنی اس باب سے بہت جگہ نکلا ہے اگرچہ علماء صرف نے ذکر نہیں کیا جیسے لفظ استحقاق آیت بھا استحقاقوا من کتاب اللہ و کانوا علیہ شہداء (مائدہ) یعنی احبار یہود نے کتاب اللہ کی حفاظت بطوع و رغبت نہیں کی بلکہ ان پر خلاف طبیعت اس کی حفاظت کا بوجھ ڈال دیا گیا یا استیثار کے معنی اپنے کو مجبوراً سیر سمجھ لینا یا استسار بمعنی خواہ مخواہ گدھ بن جانا اسی طرح استسلام بھی ہے کہ مسلمان نہیں مگر کسی مجبوری سے اسلام ظاہر کر رہا ہے۔

اری اور اری کا فرق

حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ تمام ائمہ لغت نے بالاتفاق کہا ہے کہ صیغہ معروف بمعنی یقین اور مجہول بمعنی شک ہوتا ہے شاید اس لئے کہ اول رویت (بصری) سے اور دوسرا رائے سے ہے۔
شیخ ابن امام نے بھی باب الصیام میں یہی لکھا ہے یہاں صیغہ مجہول اولیٰ معلوم ہوا ہے کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی میں یقین و جزم کے ساتھ کوئی بات کہنا سوائے ادب ہے اور بعض کی رائے یہ ہے کہ قسم کے لحاظ سے معروف بہتر ہے کہ حضرت سعدؓ نے قسم کھا کر کہا میں اس کو مومن سمجھتا ہوں قسم کے لئے شک کی بات موزوں نہیں۔

حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ یہ بات اس لئے کمزور ہے کہ واللہ لا ظنہ کذا کہا جاتا ہے یعنی قسم بخدا میں فلاں کو ایسا گمان کرتا ہوں اگر قسم کے لئے صرف یقینی بات ضروری ہوتی تو ظن و گمان پر قسم جائز نہ ہوتی حالانکہ وہ قطعاً جائز ہے۔

اوسلما کا مطلب

علامہ محقق حافظ عینیؒ نے قاضی عیاضؒ سے نقل کیا کہ اوسلما (بسکون واؤ) تقسیم و تنويع یا شک کے لئے ہے اور جس نے اوسلما (بفتح واؤ) کہا

اس نے لفظی غلطی و معنوی پیچیدگی پیدا کی۔ مقصد شارع یہ ہے کہ دونوں لفظ کہے جائیں۔ اس میں احتیاط ہے کہ کسی کے ایمان کے بارے میں (جو باطن کی چیز ہے) کوئی قطعی حکم نہ لگایا جائے بعض نے اوکو بمعنی بل کہا ہے گویا پہلی بات سے ہٹا کر تلقین فرمائی کہ مومن نہیں مسلم کہو لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ اس شخص کے ایمان میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو شک تھا بلکہ حدیث میں انہی کے متعلق حضورؐ نے بڑی مدح فرمائی ہے۔

جعیل بن سراقہ کی مدح

وہ بڑے جلیل القدر صحابی تھے پورا نام جعیل بن سراقہ ضمریؓ ہے ان کی بڑی منقبت یہ ہے کہ ایک روز فخر دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ سے پوچھا ”تم جعیل کو کیسا سمجھتا ہو؟“ عرض کیا جیسے اور عام مہاجرین ہیں ”فرمایا اچھا فلاں شخص کو کیسا خیال کرتے ہو؟“ عرض کیا ”وہ سرداروں میں سے ایک سردار ہیں“ اس پر حضورؐ نے ارشاد فرمایا (سن لو!) تمہارے مدوح سردار جیسے لوگوں سے اگر ساری زمین بھر جائے تو ان سب سے یہ جعیل افضل ہیں۔“ اس پر عرض کیا کہ وہ فلاں شخص ایسا ہے تو حضورؐ آپ کے ساتھ خصوصی احسان کا معاملہ کیوں فرماتے ہیں؟ آپ نے فرمایا وہ اپنی قوم کا سردار ہے میں اس کے ذریعہ ان سب کی تالیف قلب کرتا ہوں۔“ (مسند محمد بن ہارون الرویانی وغیرہ ہاسناد صحیح)

ایک اشکال و جواب

پھر یہ اشکال رہتا ہے کہ جب وہ ایسے تھے تو ان کے بارے میں آپ نے حضرت سعد کو مومن کہنے پر کیوں ٹوکا۔ جواب یہ ہے کہ بیشک ان کے بارے میں اسلام و ایمان کے متعلق کوئی شک و تردید نہیں تھا مگر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بطور اصلاح، تنبیہ و تادیب اس اصول کی طرف رہنمائی فرمائی کہ کسی کے باطن یا کسی کے مرتبہ عند اللہ کے لئے ذوق و جزم کی بات اور وہ بھی تنقیر کی موجودگی میں کچھ کہنا مناسب نہیں چنانچہ اسی طرح جب حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ایک انصاری کے بچہ کی وفات پر فرمایا کہ وہ خوش قسمت تو جنت کی ایک چڑیا ہے حضورؐ نے ان کو بھی ٹوکا کہ ایسی بات مت کہو حالانکہ یہ بات معلوم تھی کہ وہ ایک مسلمان کا بچہ تھا اور مسلمانوں کی نابالغ اولاد سب جنت میں جائے گی جو کچھ اختلاف ہے اولاد و مشرکین میں ہے غرض حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے وہاں بھی ایک اصولی بات کے پیش نظر اصلاح فرمائی خاص جزی کسی جگہ مقصود نہ تھی اصولی بات یہی ہے کہ امور غیب کے متعلق قبل از علم کوئی حتمی بات کہہ دینا مناسب نہیں خصوصی صاحب شریعت کی موجودگی میں کہ وہ ان سب میں زیادہ علم والا ہے لہذا ہر بات کے اندر اس کی رہنمائی کا انتظار کرنا چاہئے نہ یہ کہ اپنی طرف سے پیش قدمی کر کے کچھ کہا جائے۔ اسی لئے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے جب کسی بات کا سوال کیا جاتا تھا تو ان کا اکثری جواب ”اللہ و رسولہ اعلم“ ہوا کرتا تھا یعنی خدا اور اس کا رسول زیادہ جانتے ہیں۔

حدیث سے ترجمہ کی مطابقت

امام بخاریؒ نے ترجمہ و عنوان باب یہی رکھا تھا کہ جب اسلام حقیقت و نفس الامر کے لحاظ سے صحیح نہ ہو تو وہ معتبر نہیں تو حدیث سے بھی یہ بات ثابت ہوگئی کہ ایسا اسلام ایمان سے مغایر ہوگا دوسرے یہ کہ حضرت شاہ صاحبؒ نے درس کے وقت یہ بھی فرمایا تھا کہ امام بخاریؒ کے نزدیک آیت وَلٰكِنْ قُلُوْا اِسْلَمْنَا مُتَفٰقِیْنَ کے بارے میں ہے جیسا کہ انہوں نے کتاب التفسیر میں اس کی تصریح بھی کی ہے تو اس نظریہ سے مزید مطابقت ہوگئی اگرچہ تحقیق بات یہ ہے کہ وہ لوگ منافق نہ تھے بلکہ وہ سب مسلمان ہی تھے لیکن ابھی تک ایمان ان کے دلوں میں مستحکم نہ ہوا تھا چنانچہ حافظ ابن کثیر نے بھی آیت مذکورہ کی تفسیر میں یہی تحقیق درج کی انہوں نے لکھا:-

”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے (او مسلمان فرما کر) مومن و مسلم کے مفہوم میں تفریق کی اس سے معلوم ہوا کہ ایمان اخلاص ہے اسلام سے“ اور اسی کو ہم نے شرح کتاب الایمان بخاری کے اوّل میں دلائل کے ساتھ ثابت کیا ہے واللہ الحمد والمنة نیز حدیث سے معلوم ہوا کہ وہ شخص مسلم تھا منافق نہ تھا جس کو آپ نے اس کے اسلام ہی پر بھروسہ کر کے امداد و عطیہ دینے کی ضرورت نہ سمجھی۔

نیز یہ معلوم ہوا کہ جن اعراب کا ذکر آیت میں ہوا ہے وہ بھی منافق نہ تھے بلکہ مسلمان ہی تھے البتہ ایمان نے ان کے دلوں میں ابھی جڑ نہیں پکڑی تھی اور انہوں نے ایسی ہی حالت میں اپنے لیے ایسے اعلیٰ مقام کا دعویٰ کر دیا جس پر ابھی نہ پہنچے تھے اس لیے حق تعالیٰ کی طرف سے ان کو تنبیہ و تادیب ہوئی یہی رائے حضرت ابن عباس، ابراہیم نخعی و قتادہ کی ہے اور ابن جریر نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے۔

یہ وضاحت ہم نے اس لیے کی کہ امام بخاریؒ کی رائے یہ ہے کہ وہ لوگ منافق تھے اسلام ظاہر کرتے تھے مگر حقیقت میں مسلمان نہ تھے اور سعید بن جبیر مجاہد و ابن زید سے ”ولکن قولہ المسلمنا“ کے بارے میں یہ معنی نقل ہوئے کہ ہم نے باطل خواستہ خوفِ قتل و قید کے سبب اسلام قبول کیا ہے۔ پھر ان میں سے مجاہد نے کہا کہ یہ آیت بن اسد کے بارے میں اتری ہے اور قتادہ نے ان لوگوں کے بارے میں بتلائی جنہوں نے اپنے ایمان کا احسان رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر جتایا تھا مگر صحیح قولِ اولیٰ ہی ہے کہ اس سے مراد وہی لوگ ہیں جنہوں نے اپنے لیے مقامِ ایمان پر وصول کا دعویٰ کیا تھا حالانکہ وہ مقام اس وقت تک ان کو حاصل نہ ہوا تھا لہذا ان کو ادب سکھایا گیا اور خبردار کیا گیا کہ ابھی تک تمہارے دلوں میں ایمان کی حلاوت نہیں اتری ہے اور اگر وہ منافق ہوتے (جیسا کہ امام بخاریؒ نے سمجھا) تو ان کی زبردِ فضیحت کا طریقہ وہ ہوتا جو سورۃ براءۃ میں منافقین کے لیے اختیار ہوا ہے۔ (تفسیر ابن کثیر ص ۲۱۹ ج ۲ طبع مسقطی مومر)

ایک سوال یہ ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سعد رضی اللہ عنہ کا قول حضرت جہیلؓ کے بارے میں کیوں قبول نہیں فرمایا۔ جواب یہ ہے کہ ان کا قول بطور شہادت کے نہ تھا بلکہ بطور مدح تھا تا کہ اس سے ان کے لیے کچھ طلب کریں اسی لیے ان کی ضرورت کا خیال و فکر کر کے بار بار عرض و معروض کرتے رہے۔

دوسرے یہ کہ ایک لحاظ سے اس کو قبول بھی فرمایا اسی لیے حضور نے ان کے احب ہونے کی طرف اشارہ فرمایا اور عدم عطا کی حکمت بھی ظاہر فرمائی (صحیح البخاری ۱/۲۲۷)

علامہ محقق حافظ عینیؒ نے اس حدیث الباب کے نہایت اہم گیارہ فوائد ذکر کئے ہیں جو بغرض افادۂ ہدیہ تاظرین ہیں۔

۱۔ ولایۃ حکام و غیرہ کے یہاں کسی کے لیے سفارش کرنا جائز ہے۔

۲۔ ایک ہی معاملہ میں ضرورت ہو تو بار بار سفارش کی جاسکتی ہے بشرطیکہ کوئی مفسدہ اس میں نہ ہو۔

۳۔ جب تک کوئی بات کسی کے متعلق قطعی طور سے معلوم نہ ہو کوئی قطعی رائے ظاہر کرنے میں جلد بازی نہ کرنی چاہئے۔

۴۔ امام وقت کو چاہئے کہ مصالحِ مسلمین میں صرف اموال کے وقت الاہم قالاہم کا اصول اختیار کرے۔

۵۔ جس سے سفارش کی گئی ہے اگر وہ اس سفارش کو خلاف مصلحت ہونے کی وجہ سے رد کر دے تو اس پر عتاب یا ملامت نہ چاہئے۔

۶۔ البتہ اس کو چاہئے کہ سفارش کرنے والے سے معذرت کر دے اور جو عذر و مصلحت ہو اس کو بھی ظاہر کر دے۔

۷۔ سفارش کرنے والا بھی اپنی پیش نظر مصلحت کو اس حاکم و غیرہ پر ظاہر کر دے تاکہ وہ بھی اس میں غور و تامل کر سکے۔

۸۔ کسی شخص کیلئے جتنی ہونے کا یقینی فیصلہ کرنا چاہئے ہیں جن کا جتنی ہوا نفع شری سے معلوم ہو جائے وہ دوسری بات ہے جیسے صحابہ میں سے مشرہ و بشرہ۔

۹۔ صرف اقرار باللسان کافی نہیں جب تک کہ اعتقاد قلبی نہ ہو اور اس پر اجماع ہے اسی لئے منافقوں کو کافر قرار دیا گیا ہے۔

۱۰۔ علماء نے کہا کہ اس سے ظن و گمان کے مطابق حلف اٹھانے کا جواز معلوم ہوا جس کو یحییٰ بن نفیعؒ نے کہا جائے گا یہ (۱) قول امام مالکؒ اور

جہور کا ہے میں کہتا ہوں کہ یحییٰ بن نفیعؒ امام مالک کے قول مذکور کے علاوہ پانچ اقوال اور ہیں (۲) امام شافعیؒ کا قول ہے کہ بغیر ارادہ کے سبقت

لسانی سے یحییٰ کا کلمہ کہہ دیا جائے جیسے بعض لوگ لاوا اللہ اور بلی وا اللہ کہہ دیا کرتے ہیں ان کا استدلال حضرت عائشہؓ کے قول سے ہے جو

مرفوعاً نقل ہوا ہے کہ لاوا اللہ اور بلی وا اللہ کہتا یحییٰ بن نفیعؒ ہے ایک روایت میں یہی رائے امام محمدؒ حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ سے بھی نقل کی ہے لیکن

ہمارے اصحاب کی (۳) مشہور رائے یہ ہے کہ تفویض کسی بات پر اپنے علم کے مطابق حلف اٹھانا ہے جبکہ واقع میں وہ بات اسی طرح نہ ہو مثلاً زمانہ گذشتہ کے بارے میں کہے کہ واللہ میں فلاں جگہ گیا تھا اور دل میں یہی خیال و یقین بھی ہے مگر واقع میں گیا نہیں تھا یا برعکس ہو یا موجودہ زمانہ میں اس طرح ہو کہ ایک شخص کو آتے دیکھا اور یہ سمجھ کر کہ وہ زید ہے واللہ لہ لزید کہہ دیا۔ بعد کو معلوم ہوا کہ وہ عمرو ہے۔ وغیرہ۔

۱۱..... فاضی عیاض نے فرمایا کہ یہ حدیث سب سے زیادہ صحیح دلیل اس امر کی ہے کہ اسلام و ایمان میں فرق ہے ایمان باطن اور عمل قلب سے ہے اور اسلام ظاہر و عمل جوارح سے ہے لیکن ایسا نہ ہوگا کہ کوئی مومن تو ہو اور مسلم نہ ہو البتہ یہ ہو سکتا ہے کہ مسلم ہو مگر مومن نہ ہو۔ حدیث کے الفاظ سے یہی بات معلوم ہو رہی ہے۔

خطابی نے فرمایا کہ اس حدیث کے ظاہر سے ایمان و اسلام میں فرق کرنا ضروری ہو گیا ایک شخص کو مسلم یا مسلم کہہ سکتے ہیں مگر مومن نہیں کہہ سکتے اور کبھی دونوں بھی ایک ساتھ ہو سکتے ہیں کہ مومن مسلم بھی ہو اور مسلم مومن اس کی زیادہ تحقیق اول کتاب الایمان میں گزر چکی ہے۔ (عمدة القاری ص ۱/۲۳۸)

باب: افشاء السلام من الاسلام وقال عمار ثلث من جمعهم فقد جمع الایمان الانصاف من نفسک وبذل السلام للعالم والافاق من الافکار.

۲۷- حدثنا قتيبة قال حدثنا الليث عن يزيد بن ابی حبيب عن ابی الخیر عن عبد الله بن عمرو ان رجلاً سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ای الاسلام خیر قال تطعم الطعام وتقرأ السلام علی من عرفت ومن لم تعرف.

باب: (سلام کا رواج اسلام میں داخل ہے اور حضرت عمار نے فرمایا کہ تین باتیں جس میں اکٹھی ہو جائیں اس نے گویا پورے پورے ایمان کو جمع کر لیا اپنے نفس سے انصاف سب لوگوں کو سلام کرنا اور تنگدستی میں (اپنی ضرورت کے باوجود راہ خدا میں) خرچ کرنا)۔ ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمروؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ کون سا اسلام بہتر ہے؟ آپؐ نے فرمایا کھانا کھلاؤ اور ہر واقف و ناواقف شخص کو سلام کرو۔

تشریح: امام بخاری نے یہی حدیث پہلے بھی روایت کی تھی جو نمبر ۱۱ پر گزری ہے رواد حدیث بھی لیث سے حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص تک ایک ہی ہیں صرف ایک راوی عمرو بن خالد کی جگہ یہاں قتیبہ ہیں امام بخاری کے ان دونوں شیوخ نے حدیث مذکور کو الگ الگ عنوان سے پیش کیا تھا اس لئے امام بخاری نے بھی ان کی پیروی کی ہے۔

وہاں طعام طعام کے تحت لائے تھے یہاں افشاء سلام کے ذیل میں ترجمہ الباب میں حضرت عمار رضی اللہ عنہ کا قول ذکر ہوا ہے اور یہ قول بطریق حدیث مرفوع بھی حضرت عمار سے شرح المسند بغوی میں روایت ہوا ہے۔

حضرت عمار نے جن تین باتوں کا ذکر فرمایا ہے علماء نے لکھا کہ وہ مدار اسلام اور جامع خیرات و حسنات ہیں کیونکہ جس نے اپنی ذات سے حضرت عمارؓ مشہور سمجھی ہیں جن کے مناقب و فضائل کثیر ہیں ان کے والد یا سر والدہ سمیہ تھیں۔ تینوں ابتدائی دور کے مسلمان ہیں حضرت سمیہ کو ابو جہل نے اسلام لانے ہی کے باعث قتل کیا تھا اور وہ دور اسلام کی سب سے پہلی شہیدہ تھیں ان تینوں کو کفار قریش سخت سخت تکالیف و عذاب میں مبتلا کیا کرتے تھے تاکہ اسلام سے باز آجائیں مگر نہایت پامردی سے اسلام پر قائم رہے۔ کئی زندگی میں بسا اوقات حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا گزر ان کے پاس سے ہوتا تھا جب کہ کفار و مشرکین ان کو طرح طرح کے عذاب دیتے تھے آپ ان سے فرماتے کہ آل یا سر! صبر کرو یقیناً تمہارے لئے جنت کا وعدہ ہے۔

حضرت عمار بدر وغیرہ تمام غزوات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ شریک ہوئے ہیں پہلے حبشہ کی طرف ہجرت کی پھر مدینہ طیبہ کی طرف آپ ہی کے بارے میں آیت ”الامن اکره و قلبه مطمئن بالایمان“ نازل ہوئی تھی آپ سے ۶۲ حدیثیں مروی ہیں آپ نے حسب پیشگوئی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ”و یح عمار تفعله الفتنۃ الباغیہ“ صفین کے میدان میں ۳۷ میں عمر ۳۷ یا ۳۸ سال شہادت پائی واللہ اعلم۔ آپ کی شہادت پر ایک علمی لطیفہ کا ذکر پہلے ہو چکا ہے۔

سے ”لیما بینا و بین اللہ“۔ اور اسی طرح مخلوق سے حق و انصاف کا معاملہ کیا اور خدا مخلوق نیز اپنے حقوق میں سے کسی کا کوئی حق ضائع نہ ہونے دیا تو اس نے طاعت کا حق ادا کر دیا۔

دوسری چیز سلام کو عالم میں پھیلانا یعنی بجز مانع شرعی کے ہر ایک پر سلام پیش کرنا یہ بھی مکارم اخلاق کے بہت اونچے درجات میں سے ہے جس کے اندر دو باتیں خود بخود آ جاتی ہیں تو واضح یعنی عدم ترفع و بڑائی اور کسی کو حقیر نہ سمجھنا دوسرے اپنے مخلوق کے تعلقات کی اصلاح اس طرح کہ کسی سے بغض و کینہ نہ ہو جو سلام سے رکاوٹ بنا کرتا ہے تیسری چیز باوجود تنگ دستی و افلاس کے دوسروں کی امداد و تنگدستی سے یہ بھی جو دو کرم کا اعلیٰ مرتبہ ہے اور اس میں تمام ہی نفقات و مصارف شامل ہیں مثلاً مصارف اہل و عیال، مصارف مہمانان، سائل کو داد و بخش و غیرہ۔

غرض حق تعالیٰ کی طاعت کے طور پر تمام نفقات و مصارف ادا کرنا اس کی دلیل ہے کہ خدا پر مکمل بھروسہ ہے دنیا سے بے رغبتی بہت سی لمبی چوڑی امیدیں باندھنے سے احتراز موجود ہے یہ سب آخرت کے اہم طرق میں سے ہے۔ نسأل اللہ التوفیق لسائر وجوہ الخیر لنا و لأحبائنا ولسائر المسلمین۔ آمین۔

علامہ عینیؒ نے لکھا کہ اس ارشاد میں ایمان کی تمام خصلتیں آ گئی ہیں۔ اس لئے کہ وہ مالی ہوں گی یا بدنی، بدنی کی دو قسم ہیں۔ ایک کا تعلق خالق سے ہے دوسری کا مخلوق سے انطاف من الافتقار سے مالی خصلت کی طرف اشارہ ہے کیونکہ مال کو دوسروں پر جب ہی خرچ کرے گا کہ اس کو خدا کی ذات پر پورا اعتماد ہو اور جو صرف مال کو باعث افلاس و فقر نہ سمجھے بلکہ ترقی و برکت کا سبب جانے۔

اپنے نفس سے انصاف اس سے حق تعالیٰ کے تمام اہم و اہم کی بجا آوری کی طرف اشارہ ہے کیونکہ جو شخص اپنے نفس سے محاسبہ کرے گا یا خود اپنے نفس کو انصاف کا خوگر کرے گا وہ حقوق اللہ اور حقوق العباد سب ادا کر سکے گا اسی طرح افشا اسلام سے حسن اخلاق و معاشرت کی طرف اشارہ ہے۔

امام بخاریؒ کا مقصد یہ ہے کہ اعمال کی اہمیت تکمیل ایمان کے لئے بہت زیادہ ہے ان کو بے حیثیت سمجھنا بڑی غلطی ہے۔ امام نوویؒ نے اپنی کتاب ”الاذکار المنتبجة من کلام سید الابرار“ میں ”سلام“ کے مستقل عنوان کے تحت کئی ورق میں اس کے متعلق مسائل کی تفصیل کی ہے جو بہت اہم و قابل مطالعہ ہے اس سے چند چیزیں یہاں ذکر کی جاتی ہیں۔

حدیث صحیح سے ثابت ہے کہ مسنون طریقہ بغیر ہاتھ کے اشارہ کے ہر ملنے والے کو ”السلام علیکم“ کہنا ہے اس کے ساتھ اگر درجہ و برکات و مغفرت زیادہ کرے گا تو ہر کلمہ پر دس نیکیوں کا اضافہ ہوگا۔ گویا ان چاروں کلمات ادا کرنے والے کو چالیس نیکیاں ملیں گے۔

(السلام علیکم کی جگہ سلام علیکم یا علیک السلام وغیرہ کہنا یا خطوط میں سلام مسنون کا لفظ لکھنے سے پوری سنت ادا نہ ہوگی۔ ترمذی و نسائی میں حدیث ہے کہ ایک صحابی نے علیک السلام یا رسول اللہ! حضور نے ارشاد فرمایا یہ مردوں کا سلام و تحیہ ہے تم آپس میں السلام علیکم کہا کرو)۔

(۱) علامہ نوویؒ نے لکھا ہے کہ اس سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے احسن و اکمل طریقہ کی طرف رہنمائی فرمائی۔ یہ غرض نہیں کہ سلام ہی نہیں ہے۔ اس لئے جواب اس کا بھی واجب ہوگا۔

(۲) دور والے آدمی کو سلام یا اس کے جواب میں علیکم السلام کہتے ہوئے ہاتھ کا اشارہ بھی کر سکتے ہیں مگر صرف اشارہ سلام نہیں ہے۔

(۳) سلام اس طرح کرنا چاہئے کہ سننے والا اچھی طرح سے سن لے اور جواب میں اس کا مزید اہتمام کرنا چاہئے اس لئے کہ جواب سلام واجب ہے اور اس لئے بھی کہ سلام کرنے والے کی یہ سمجھ کر دل شکنی نہ ہو کہ میرا جواب نہیں دیا۔

(۴) سلام اور اس کے جواب کا طریقہ حاضر کی طرح عائب کے لئے بھی مشروع ہے اس لئے زبانی پیام یا خط میں بھی اس کو رواج دینا چاہئے اور ہر بات سے مقدم سلام ہی کو کرنا چاہئے زبانی سلام کے جواب میں علیہ وعلیکم السلام کہے اور خط میں پڑھ کر وعلیہ السلام کہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے بخاری و مسلم میں ہے کہ ایک روز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا کہ یہ جبرائیل تم کو سلام کہتے ہیں

میں نے یہ سن کر علیہ السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کہا 'حضرت عائشہؓ کی بڑی منقبت ہے کہ حضرت جبرائیل نے سلام پیش کیا اور حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کی منقبت وفضیلت اس سے بھی زیادہ آئی ہے کہ حضرت جبرائیل علیہ السلام نے فرمایا تھا۔ خدیجہ آپ کے پاس آ رہی ہیں ان کو حق تعالیٰ کا سلام پہنچائے گا۔ یہ واقعہ عارحہ مکتومہ کا ہے۔

اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ایک اجنبی عورت کو بھی سلام کہلا سکتے ہیں جبکہ ہر دو طرف صلاح و تقویٰ کی شرط پوری ہو اور کسی فتنہ و مفسدہ کا خطرہ نہ ہو ورنہ اس کی وجہ سے یہ مشروع چیز ممنوع ہوگی۔

(۵) سلام کا جواب اسی وقت دینا چاہئے اگر دیر کے بعد دیا تو ادا نہ ہوگا اور ترک واجب کا گناہ ہوگا۔

(۶) اگر ایک جماعت کو سلام کہا گیا اور ان میں سے صرف ایک نابالغ لڑکے نے جواب دیا تو بعض علماء کی رائے ہے کہ جواب سب کی طرف سے ادا نہیں ہوا جس طرح ایک نابالغ کسی جنازے کی نماز پڑھ دے تو نماز کفایہ ادا نہیں ہوئی دوسرے علماء نے کہا کہ ادا ہو گیا جس طرح نابالغ کی اذان صحیح ہو جاتی ہے۔

(۷) اگر ایک دفعہ کسی سے ملاقات ہو کر سلام و جواب ہو گیا پھر جدا ہو کر درمیان میں کوئی دیوار درخت یا پتھر وغیرہ حائل ہوا دوبارہ ملے تو پھر سلام کہنا سنت اور جواب واجب ہے اسی طرح جتنی دفعہ ملیں گے سلام کرنا چاہئے یہی طریقہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں جاری تھا۔

(۸) جس طرح مردوں بچوں میں سلام کا رواج عام ہونا چاہئے عورتوں میں بھی اس کی تلقین کر کے عادت ڈالنی چاہئے۔

(۹) حدیث سے ثابت ہے کہ ابتداء بالسلام افضل ہے کیونکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے سلام کرنے والے کو دونوں میں سے بہتر فرمایا اور یہ بھی فرمایا کہ خدا سے وہ شخص زیادہ قریب ہے جو سلام کی ابتدا کرے۔

(۱۰) اکثر حالات میں سلام کرنے کی تاکید ہے اور ان میں زندوں اور مردوں دونوں کے لئے سلام کی تاکید ہے یعنی جب قبروں سے گزر رہو تو مردوں کو بھی سلام کر کے گزرنا چاہئے۔ اگرچہ ان کے لئے سلام کے الفاظ الگ ہیں۔ مگر بعض حالات میں زندوں پر سلام کہنے کی کراہت بھی وارد ہے مثلاً حالت بول و براز میں سونے والے پڑکھانا کھانے والے پر (البتہ بھوکا ہو تو کر سکتا ہے) نماز پڑھنے والے پڑ اذان دینے کی حالت میں اقامت صلوٰۃ کہنے کے وقت خطبہ جمعہ پڑھنے کے وقت قرآن مجید تلاوت کرنے والے پڑ وغیرہ ایسے لوگوں کو اگر کوئی سلام کہے تو ان پر جواب دینا واجب نہیں ہے البتہ وہ جواب دیں تو تبرع و استحباب ہے۔ بجز مشغول بول و براز یا نماز پڑھنے والے کے کہ وہ اس حالت میں جواب نہ دیں قاسق و بدعتی کو بھی ابتداً سلام نہ کرنا چاہئے کہ اس میں دین کی اہانت ہے وہ کرے تو جواب دیا جائے۔

(۱۱) کفار و مشرکین کو اسلامی سلام نہ کہنا چاہئے البتہ اخلاق و مروت کے طریقہ پر دوسرے مناسب الفاظ ملاقات کے وقت کہے جا سکتے ہیں جیسے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر قل (شہنشاہ روم) کے نام مکتوب گرامی میں السلام علی من اتبع الهدی لکھوایا تھا۔

(۱۲) اگر باقتدار فساق فجار بے دینوں یا ظالم حاکموں کی معصرت سے بچنے کے خیال سے ابتداً سلام کہنے کی ضرورت ہو تو کہہ سکتے ہیں علماء نے لکھا کہ اس میں اس طرح نیت کرے کہ اللہ تعالیٰ تمہارے سب اعمال و احوال پر واقف ہے کیونکہ سلام خدا کا نام بھی ہے اس طرح ان کے لئے دعاء خیر و برکت و سلامتی نہ ہوگی جو اسلامی سلام کا مقصد ہے۔

(۱۳) بخاری و مسلم کی احادیث سے ثابت ہے کہ سوار پیادہ پڑھنے والا بیٹھنے والے پر اور تھوڑے آدمی زیادہ آدمیوں پر اور چھوٹے بڑوں پر سلام کہیں اس میں تو واضح کا اظہار اور ان لوگوں کا اکرام و تعظیم ہے سنت یہی ہے تاہم اگر اس کا برعکس ہو تب بھی مکروہ نہیں ہے اور آنے والے کو بہر صورت ابتداً کرنی چاہئے۔

(۱۴) اپنے گھر میں داخل ہو تو گھر والوں پر سلام کہنا سنت ہے اور اگر گھر میں کوئی نہ ہو تب بھی سلام کہے اس طرح السلام علینا و

علی عباد اللہ الصالحین اگر مسجد میں جائے یا کسی دوسرے کے گھر میں جس میں کوئی نہ ہو تو اس طرح کہے۔ السلام علینا و علی عباد اللہ الصالحین السلام علیکم اهل البيت و رحمة الله و برکاته۔

(۱۵) کسی شخص سے ملاقات کے بعد واپسی کے وقت بھی سلام کرنا سنت ہے۔

(۱۶) کسی کے گھر پر جاؤ تو دروازہ پر سلام استیذان کرو۔ السلام علیکم ادخل یعنی تم پر سلامتی ہو کیا میں اندر آ سکتا ہوں؟ بعد اندر جا کر ملاقات کا سلام ہوگا۔ یہ بھی مسئلہ ہے یہ سلام استیذان تین بار کہہ سکتا ہے اگر اندر سے جواب نہ آئے تو واپس ہو جانا چاہئے۔ واللہ اعلم۔
بحث و نظر: اوپر ذکر ہوا کہ سلام کی ابتدا سنت ہے اور جواب واجب ہے اور یہ بھی حدیث ہی سے ثابت ہے کہ ابتدا کرنے والا افضل ہے اور اس کو نیکیاں بھی ۹۰ ملتی ہیں اور جواب دینے والا مفضول ہے اور اس کو نیکیاں بھی صرف دس ملتی ہیں حالانکہ شرعی اصول یہ ہے کہ کسی سنت کا ثواب فرض و واجب کے برابر بھی نہیں ہو سکتا چہ جائیکہ اس سے اتنا بڑھ جائے جواب یہ ہے کہ بے شک اصول یہی ہے اور یہ صحیح ہے کہ ہزار رکعت یا زیادہ نفل کا ثواب بھی ایک فرض رکعت کے برابر نہیں ہو سکتا اسی طرح ایک ہزار یا زیادہ روپے بھی مثلاً صدقہ ناقلہ کے طور پر دیئے جائیں تو ایک روپیہ فرض زکوٰۃ یا واجب صدقہ فطر وغیرہ کے برابر نہیں ہو سکتے اسی لئے رمضان شریف کے بڑے فضائل میں سے یہ بات ہے کہ اس میں نفل کا ثواب فرض کے برابر ہو جاتا ہے اور ایک فرض کا ثواب ستر گنا کر دیا جاتا ہے مگر اس قاعدہ سے تین چیزیں مستثنیٰ ہیں جن کو علماء نے اس طرح نظم کیا ہے۔

الفرض افضل من تطوع عابد حتی ولو قد جاء منه باكثر

الا تطهر قبل وقت وابتدا ع بالسلام کذاک ابراء معسر

ایک فرض کی افضلیت کتنے ہی زیادہ نفلوں سے بڑھی ہوئی ہے مگر وقت نماز شروع ہونے سے قبل با وضو ہو جانا وقت آنے کے بعد وضو کرنے سے افضل ہے حالانکہ پہلا وضو مستحب اور دوسرا فرض و واجب ہے اسی طرح اسلام کی ابتداء کہ وہ سنت ہے مگر جواب سے افضل ہے جو واجب ہے تیسری چیز تنگدست بد حال مقروض کو فرض سے بری کر دینا کہ یہ مستحب ہے مگر واجب سے بڑھ کر ہے کہ ایسے شخص کو مہلت دینا واجب ہے اور سختی کر کے مطالبہ کرنا جائز ہے اس کو یاد رکھنا چاہیے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

باب..... کفران العشیر و کفر دون کفر فیہ عن ابی سعید عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم

۲۸..... حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابن عباس قال قال

النبي صلى الله عليه وسلم اريت النار فاذا اكثر اهلها النساء يكفرون قيل ايكفرون بالله قال يكفرون العشير

ويكفرون الاحسان لو احسنت الى احدهن الدهر ثم رأت منك شيئا قالت ما اريت منك غير القبط.

باب..... (خاوند کی ناشکری کا بیان اور ایک کفر کا) مراتب میں) دوسرے کفر سے کم ہونے کا بیان اور اس میں حضرت ابوسعید خدریؓ

کی (ایک روایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے)

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے دوزخ دکھلائی گئی تو اس میں میں نے زیادہ تر عورتوں کو پایا (کیونکہ) وہ کفر کرتی ہیں آپ سے پوچھا گیا کیا وہ اللہ کے ساتھ کفر کرتی ہیں۔ آپ نے فرمایا (نہیں) شوہر کے ساتھ کفر کرتی ہیں اور (اس کا) احسان نہیں مانتیں (ان کی عادت یہ ہے کہ) اگر تم مدت تک کسی عورت پر احسان کرتے رہو (اور) پھر تمہاری طرف سے کوئی (ناگوار) بات پیش آجائے تو (یہی) کہے گی میں نے تمہاری طرف سے کبھی کوئی بھلائی نہیں دیکھی۔

تشریح: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ مجھے جہنم دکھلائی گئی میں نے دیکھا کہ اس میں عورتوں کی تعداد زیادہ تھی کیونکہ ان

میں مادہ کفر زیادہ ہے اور جس کے ساتھ مادہ کفر زیادہ ہوگا وہ جہنم سے زیادہ قریب ہوگا عرض کیا گیا کہ کیا وہ خدا کے ساتھ کفر کرتی ہیں؟ آپ نے ارشاد فرمایا۔ اپنے شوہروں کے ساتھ کفر کرتی ہیں اور ایک معنی یہ بھی ہیں کہ ہر تعلق نسل والے سے کفر کرتی ہیں۔ کسی کا احسان نہیں مانتیں بلکہ جہاں کوئی بات خلاف طبع پیش آئی تمام کیے دھرے پر پانی پھیر دیتی ہیں اور جس نے ایک مدت تک احسان کیا ہو اس کو بھی بد ملا کہہ دیتی ہیں کہ میں نے تم سے کبھی بھی کوئی بھلائی کی بات نہیں دیکھی اسی عام عادت ناشکری و بے قدری کے سبب جہنم کا زیادہ حصہ ان سے بھرا جائے گا۔

شوہر کے حقوق

طہرانی میں ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح کی ترغیب دلائی اور اس کے دینی و دنیاوی فوائد بتلائے تو ایک عورت آپ کی خدمت میں آکر کہنے لگی کہ آپ مجھے شوہر کے حقوق بتلائیں اگر میں وہ حقوق ادا کر سکوں گی تو نکاح کروں گی؟ آپ نے فرمایا شوہر کے حقوق اس قدر زیادہ ہیں کہ اگر اس کا جسم پھوڑوں سے پک رہا ہو اور عورت اسے اپنی زبان سے چاٹے تب بھی حق ادا نہ ہوگا وہ عورت یہ سن کر گھبرا گئی۔ دوسری حدیث میں ہے کہ شوہر کی اطاعت اس درجہ میں ہے کہ اگر غیر اللہ کو سجدہ کرنا جائز ہوتا تو بیوی کو حکم دیا جاتا کہ اپنے شوہر کو سجدہ کرے۔ شوہر کی اطاعت بڑی عبادت ہے اور اس کو ناراض کرنا بہت بڑا گناہ ہے حدیث میں ہے کہ جب تک وہ ناراض رہے گا خدا کے فرشتے اس عورت پر لعنت کرتے رہتے ہیں یہ بھی حدیث میں ہے کہ جب کوئی بیوی اپنے شوہر کو ستاتی ہے تو جو حور اس کو جنت میں ملنے والی ہے وہ کہتی ہے کہ خدا تیرا ناس کرے تو اس کو مت ستا یہ تو تیرے پاس مہمان ہے تمہوڑے دن بعد تجھ کو چھوڑ کر ہمارے پاس آ جائے گا۔

اگر مرد بیوی کو حکم دے کہ اس پہاڑ کے پتھر اٹھا کر اس پہاڑ تک لے جائے اور اس کے پتھر اٹھا کر تیسرے پہاڑ تک لے جائے تو اس کو یہ بھی کرنا چاہیے۔ ایک حدیث میں ہے کہ تین قسم کے آدمی ایسے ہیں جن کی نہ نماز قبول ہوتی ہے اور نہ کوئی دوسری نیکی، ایک تو وہ باندی یا غلام جو اپنے مالک سے بھاگ جائے، دوسری وہ عورت جس کا شوہر ناراض ہو، تیسرے وہ شخص جو نشہ میں مست ہو، کسی نے سوال کیا کہ یا رسول اللہ اسب سے اچھی عورت کون سی ہے؟ آپ نے فرمایا وہ عورت کہ جب اس کا شوہر اس کی طرف دیکھتو خوش کر دے اور جب کچھ کہے تو کہا مانے اور اپنی جان و مال میں کچھ اس کے خلاف نہ کرے اور اطاعت گزار بیوی کے لیے بڑی بشارت آئی ہے چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جو عورت پانچوں وقت کی نماز پڑھے، رمضان کے روزے رکھے، اپنی آبرو کی حفاظت کرے اور اپنے شوہر کی اطاعت کرے تو اس کو اختیار ہوگا کہ جنت کے جس دروازے سے چاہے داخل ہو مطلب یہ ہے کہ جنت کے آنحضرت دروازوں میں سے جس دروازے سے اس کا جی چاہے گا جنت میں بے روک ٹوک چلی جائے گی اور یہ بھی ایک حدیث میں ہے کہ جس عورت کی موت ایسی حالت میں آ جائے کہ اس کا شوہر اس سے راضی ہو تو وہ عورت جنتی ہے۔

بقیہ تشریح حدیث الباب

مسلم شریف کے باب العیدین میں یہ تفصیل بھی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے عید کے روز بغیر اذان و اقامت کے نماز عید پڑھائی، پھر خطبہ دیا جس میں تقویٰ کی ترغیب دی خدا کی اطاعت کی طرف بلایا اور مردوں کو وعظ و تذکیر کے بعد عورتوں کے مجمع میں تشریف لے گئے ان کو بھی وعظ و تذکیر کی پھر فرمایا تمہیں صدقہ و خیرات زیادہ کرنی چاہیے کیونکہ تم میں سے زیادہ تعداد جہنم کا ایندھن ہے۔

یہ سن کر مجمع کے درمیان سے ایک عورت کھڑی ہوئی جس کا نام اسماء بنت یزید تھا اور وہ خطبہ النساء مشہور تھیں ایک روایت خود ان سے بھی مروی ہے جس میں انہوں نے کہا کہ ”(میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی جناب میں بے تکلفی اور بے باکی سے بات کر سکتی تھی اس لیے میں درمیان سے بول پڑی اور بلند آواز سے سوال کر بیٹھی۔“

عرض کیا کہ یا رسول اللہ ایسا کیوں ہے؟ آپ نے فرمایا ”اس لیے کہ تم شکوہ شکایت کے دفتر بہت کھولتی ہو اور اپنے شوہروں و محسنوں کی ناشکری کرتی ہو۔“ اس پر سب عورتیں اپنے زیوروں میں سے کوئی نہ کوئی زیور صدقہ کی نیت سے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی جھولی میں

۱۱ لے لگیں کسی نے ہاتھ کی انگلی، کسی نے کان کی بالی دی وغیرہ۔

معلوم ہوا کہ یہ صدقہ فطر نہیں تھا بلکہ دوسرا صدقہ نافلہ تھا کہ جس سے جو ہوا سودیا تا کہ حق تعالیٰ کے غضب و عتاب سے بچنے کا ذریعہ ہو اور جہنم سے بچاؤ ملے، حضرت عطاء راوی حدیث نے بھی یہی بتلایا کہ یہ صدقہ فطر نہیں تھا۔

محدثین نے لکھا ہے کہ "تکفرون العشیر بیان ہے تکثر الشکاۃ" کا کہ اپنے شوہروں کی شکایتیں بیان کرتی ہیں اور ان کے احسانات کو چھپاتی ہیں حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے وہ عورت مبغوض ہے جو اپنے گھر سے چادر گھسیٹے ہوئے نکلتی اور شوہر کی شکایات دوسروں تک پہنچاتی ہے۔

ایک حدیث میں یہ جملہ بھی مروی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ میں نے عورتوں کے سوا کسی کو نہیں دیکھا جو ان سے زیادہ کسی عقلمند پختہ کار آدمی کی عقل کو خراب کرنے والا ہو باوجود اس کے کہ خود ان کی عقل و دین دونوں ناقص ہیں عورتوں میں سے کسی نے سوال کیا کہ ہمارے دین میں کیا کمی ہے؟ آپ نے فرمایا، کیا ہر مہینہ کے ایک معتد بہ حصہ میں تم نماز و روزہ کے ادائیگی سے محروم نہیں ہو؟ یہی دین کا نقصان ہے، عرض کیا کہ عقل کا نقصان کیا ہے؟ فرمایا کیا تم میں سے دو کی شہادت ایک مرد کے برابر نہیں؟ یہ بات نقصان عقل ہی کے سبب تو ہے۔

فوائد علمیہ: علامہ عینی نے حدیث الباب سے چند فوائد کا استنباط کیا ہے ان میں سے چند ذکر کئے جاتے ہیں۔

(۱)..... حقوق و نعمتوں کی ناشکری حرام ہے کیونکہ بغیر ارتکاب حرام کے دخول جہنم نہ ہوگا، امام نووی نے لکھا کہ شوہر اور احسان کی ناشکری پر دخول نار کی وعید سے معلوم ہوا کہ یہ دونوں باتیں گناہ کبیرہ ہیں۔

ابن بطلال نے فرمایا کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بندوں کو احسان و نعمت کی ناشکری پر عذاب ہوگا اور کہا گیا ہے کہ شکر نعمت واجب ہے۔ (۲) حدیث سے شوہر کے حق کی عظمت ظاہر ہوئی کیونکہ اس کی ناشکری کو اقسام معاصی سے شمار کیا گیا اور اس سے زیادہ یہ کہ شوہر کے حق کو حق تعالیٰ کے حق کے ساتھ ملا کر بیان کیا گیا چنانچہ فرمایا گیا اگر میں کسی کو کسی کے لیے سجدہ کرنے کا حکم کرتا تو بیوی کو حکم کرتا کہ وہ اپنے شوہر کو سجدہ کرے اسی لیے خاص طور پر دوسرے سب معاصی میں سے عورتوں کی اس خاص معصیت کا بیان فرمایا پس اگر اس کے باوجود کوئی عورت اپنے شوہر کی ناشکری و شکایت کرے اس کی حق تلفی کرے گی تو یہ اس امر کا ثبوت ہوگا کہ وہ خدائے تعالیٰ کے حقوق میں بھی لاپرواہی ہو گی، لہذا اس پر کفر کا اطلاق بھی درست ہوگا، فرق یہ ہوگا کہ اس کفر کی وجہ سے وہ ملت سے خارج نہ ہوگی۔

(۳) معلوم ہوا کہ جہنم اس وقت بھی مخلوق و موجود ہے جو اہل سنت کا مذہب ہے۔

(۴) معلوم ہوا کہ انکار حق و ناشکری پر کفر کا اطلاق کر سکتے ہیں۔

(۵) ثابت ہوا کہ معاصی سے ایمان میں نقص آتا ہے لیکن وہ مستلزم کفر نہیں ہے جو دخول نار کا سبب ہوتا ہے کیونکہ صحابہ نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا تھا کہ وہ خدا کے ساتھ کفر کرتی ہیں، آپ نے فرمایا نہیں بلکہ وہ شوہر کے ساتھ کفر کرتی ہیں۔ (عمدة القاری ص ۱/۲۳۷)

بحث و نظر: حدیث الباب کے تمام راوی مدنی ہیں، سوائے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے اور انہوں نے بھی مدینہ منورہ میں اقامت فرمائی تھی دوسرے یہ کہ تمام راوی جلیل القدر ائمہ کبار ہیں۔

کل تعداد احادیث بخاری شریف

علامہ عینی نے اس موقع پر بھی لکھا کہ امام بخاری نے یہاں حدیث کا ایک ٹکڑا بیان کیا ہے اور دوسری جگہ اسی اسناد سے پوری حدیث لائے ہیں تو اس طرح ٹکڑے ٹکڑے کر کے لانے سے امام بخاری کا مقصد مختلف قسم کے تراجم و عنوانات قائم کرنا ہوتا ہے اور ان کا اس طرح کرنا اس لئے قابل اعتراض نہیں کہ وہ ایسے ٹکڑے نہیں کرتے جن سے معنی میں کوئی خرابی یا فساد آئے پھر لکھا کہ اس طرح ٹکڑوں کی وجہ سے

بعض شمار کرنے والوں نے کل احادیث صحیح بخاری کی تعداد بغیر تکرار کے کم و بیش چار ہزار بتلائی ہے، ابن صلاح نووی اور بعد کے لوگوں نے اسی طرح کیا ہے، حالانکہ ایسا نہیں ہے اور بغیر تکرار کے کل تعداد ۲۵۱۳ سے زیادہ نہیں ہے۔ (مدۃ القاری ص ۱/۲۳۵)

حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ میرے نزدیک صحیح امام بخاریؒ کا یہ ترجمہ کفران العشیر و کفردون کفر مشکل تراجم میں سے ہے اور دوسرا جملہ کفردون کفر مرفوع حکائی ہے اس لئے کہ حضرت عطاء بن ابی رباحؒ کا قول ہے: دیکھو تفسیر ابن کثیر ذیل تفسیر آیت و من لم یحکم بما انزل اللہ فلاولیک ہم الکافرون (ص ۲/۹۱) اور وہاں یہی رائے حضرت ابن عباسؓ سے بھی نقل ہوئی ہے، یعنی کفردون کفر والی حافظ ابن حجرؒ نے اس حدیث کے ذیل میں تو صرف عطاء کی طرف اس کو منسوب کیا ہے، دیکھو فتح ص ۱/۶۳ مکرر آگے دوسرے باب ظلم دون ظلم میں اس رائے کو حضرت ابن عباسؓ کی طرف بھی منسوب کیا ہے (ملاحظہ ہو فتح ص ۱/۶۵)

اس سے معلوم ہوا کہ اس بات کی اصل حضرت ابن عباسؓ سے ہے اور حضرت عطاءؒ نے بھی غالباً آپ سے ہی اس کو لیا ہے کیونکہ وہ آپ کے تلمیذ ہیں۔ ایک بحث یہ ہے کہ "کفو دون کفو" میں دون کے معنی کیا ہیں؟ حافظ ابن حجرؒ نے فرمایا کہ دون بمعنی اقرب ہے اور مجھے یہی معنی پسند ہے، بعض نے بمعنی غیر لیا ہے، یہ میرے نزدیک مرجوح قول ہے۔

حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ مجھے بمعنی غیر والا معنی پسند ہے، پھر حافظ نے اس کی شرح قاضی ابوبکر بن العربی کی طرح کی ہے جو حافظ ابن تیمیہ کی تحقیق سے مطابقت رکھتی ہے، اس کا حاصل یہ ہے کہ ایمان چونکہ مرکب ہے تو ممکن ہے کہ ایک مومن کے اندر بعض اشیاء کفر کی ہوں اور ایک کافر میں کچھ باتیں ایمان کی موجود ہوں جسے کبر کہہ کر وہ اصاف کفر میں سے ہے مگر کبھی کسی مسلمان میں بھی ہوتا ہے یا حیا کہ وہ اصاف ایمان میں سے ہے مگر کبھی کافر میں بھی ہوتی ہے پس اسلام کا دائرہ بہت طویل و عریض ہے اس کا اعلیٰ درجہ لا الہ الا اللہ ہے اور ادنیٰ درجہ راستہ سے گزرنے والوں کو تکلیف سے بچانے کی نیت سے تکلیف دہ چیزیں ہٹانا دونوں کے درمیان محصور مراتب ہیں۔

اسی طرح کفر کا دائرہ بہت وسیع ہے پس جس طرح نجات کا باعث و موجب مرتبہ اخیرہ کا ایمان ہے۔ ایسے ہی کفر مہلک کا حال بھی ہے کہ وہ بھی اسی مرتبہ میں ہوگا، پھر ادنیٰ و اعلیٰ کفر کے درمیان غیر محصور مراتب ہیں۔

اس کی نظیر ہمارے سمجھنے کے لئے صحت و مرض ہے کہ ایک تندرست آدمی میں بعض اوقات کچھ امراض بھی ہوتے ہیں اور مریض میں کچھ وجوہ صحت کے بھی ہوتے ہیں مگر حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ یہ تقریر محدثین و مفسرین کے طرز تحقیق کے مناسب ہے متکلمین و فقہاء کے طور تحقیق پر موزوں نہیں کیونکہ ان کی دقیق نظر ایک نقطہ مدار نجات پر مرکوز ہے جو صرف ایک مرتبہ محفوظ اخیرہ ہی ہو سکتا ہے دوسرے مراتب نہیں ہو سکتے لہذا ان کے یہاں ایمان و کفر کا اجتماع بھی صحیح نہیں ہو سکتا۔

اس اختلاف مذکور کی مثال ایسی ہے جیسے اطباء میں اختلاف ہوا ہے کہ جالینوس نے تین احوال مانے ہیں، صحت مرض اور درمیانی حالت ابن سینا نے صرف دو حالتیں مانیں، صحت یا مرض، درمیانی حالت کا انکار کیا، اس طرح اندھے کو جالینوس کے نظریہ پر نہ تندرست کہہ سکتے ہیں (کہ حارہ بصر سے محروم ہے) اور نہ مریض (کیونکہ باقی اعضا صحیح ہیں) ابن سینا کی تحقیق پر وہ مریض ہی کہلائے گا۔

اس تفصیل کے بعد ان سب احادیث کا حل بغیر کسی تاویل کے نکل آیا، جن میں کبار معاصی پر کفر کا اطلاق ہوا ہے جیسے من ترک الصلوۃ متعمدا فقد کفر وغیرہ۔

۱۔ حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ اس حدیث میں لفظ کفر کی چار تاویل کی گئی ہیں۔ (۱) کفر بمعنی قرب الکفر ہے کہ کفر کے قریب پہنچ گیا لہذا حکم کفر نہیں ہے لیکن یہ تاویل بے معنی ہے کیونکہ حدیث میں نماز ترک کرنے والے کی موجودہ حالت بیان ہو رہی ہے اور اسی پر کفر عائد کیا جا رہا ہے کسی دوسری حالت پر نظر نہیں ہے (۲) من ترک الصلوۃ مستحلاً مراد ہے یعنی جو شخص ترک الصلوۃ کی طرح جائز سمجھے گا کافر ہو جائے گا (۳) من ترک الصلوۃ مستحلاً مراد ہے (بقیہ حاشیہ اگلے صفحہ پر)

حافظ ابن حجر کی رائے پر تنقید

حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ حافظ ابن حجر نے ترجمۃ الباب اور اس کے بعد کے ایک ترجمہ باب ظلم دون ظلم دونوں کا مقصد ایک ہی قرار دیا ہے اور کہا ہے کہ امام بخاری نے جس طرح اسلام کے مراتب قائم کئے تھے ضروری تھا کہ کفر کے بھی مراتب بتلاتے اور دون بمعنی اقرب ہے اس سے بھی مراتب ہی کی طرف اشارہ ہے لہذا کفر ایک نوع ہے جس کے تحت بہت سے مراتب ہیں کوئی شدید کوئی خفیف مگر میری رائے ہے کہ دون بمعنی اقرب نہیں بلکہ بمعنی غیر ہے کیونکہ امام بخاریؒ نے اور بھی کئی جگہ یہ لفظ استعمال کیا ہے اور وہاں قطعاً بمعنی غیر ہی ہے مثلاً باب من خص قوم بالعلم ای سوی قوم اور خود حدیث الباب بھی اسی طرف مشیر ہے کیونکہ اس میں کفر کی دو نوع بتلائیں ایک کفر باللہ دوسری کفران بالعشر گویا دونوں قسم کو متعلقات کے تغایر سے الگ الگ بتلایا ایک ہی قسم کے مراتب نہیں بتلائے جیسے ایک تصور ہے دوسرا تصور مع حکم کہ دونوں نوع ہیں علم کی پس کفر و غیر کفر کی صورت متعین ہوگئی اور قاضی ابوبکر بن العربی کی تحقیق کو بھی اسی پر محمول کیا جاسکتا ہے کیونکہ وہ الگ الگ انواع میں بھی مراتب قائم ہو سکتے ہیں بلکہ یہ اس سے بہتر ہے کہ کفر کو ایک ہی نوع مان کر اس کے افراد کے لئے احکام مختلف ثابت کئے جائیں۔ یہ بات مستبعد ہے البتہ مختلف انواع کے افراد کے واسطے احکام کا ہونا معقول بھی ہے پس یہاں ایک نوع کو موجب خلود نار اور دوسری کو موجب فسق قرار دیں گے اور اس میں کوئی بعد نہ ہوگا دون کا بمعنی غیر ہونا اور بمعنی اقرب نہ ہونا آیت و بغفور مادون ذلک لمن يشاء سے بھی پوری طرح واضح ہے۔ غرض ان سب قرآن سے میں نے یہاں حدیث میں بھی دون کو بمعنی غیر لینا قطعی قرار دیا اور قاضی ابن عربی کی تحقیق کو بھی اسی سے مطابق سمجھا اور یہ فیصلہ کیا کہ امام بخاری کی غرض بھی یہاں تقارب کفر بالکفر کا بیان نہیں ہے اور نہ ان احادیث کی شرح مقصود ہے جن میں کفر کا اطلاق معصیت پر ہوا ہے جس کو قاضی ابن عربی کی تحقیق سمجھا گیا۔

حافظ ابن تیمیہ کی تحقیق

حافظ ابن تیمیہؒ کی تحقیق بھی اگرچہ بہت جید ہے لیکن امام بخاریؒ کے مقصد پر منطبق نہیں ہے کیونکہ امام بخاریؒ تو بظاہر کفر کے نوع ہی کو بیان کرنا چاہ رہے ہیں اور اس کی مزید تائید دوسرے نسخہ بخاری سے بھی ہوتی ہے جس کو حافظ عینیؒ نے نقل کیا ہے۔ ”و کفر بعد کفر“ اہم نکتہ: ایک اہم نکتہ یہ ہے کہ اگر امام بخاریؒ کو تحقیق مذکور مقصود ہوتی تو وہ ایسی کوئی حدیث مثلاً ”قال کفر“ کسی باب میں ضرور لاتے جس میں کفر کا اطلاق معاصی یا کافر کا عاصی پر ہوا ہے حالانکہ انہوں نے کسی جگہ بھی اس کی طرف اشارہ نہیں کیا اور نہ کفر کو شئی واحد اور ایسا طویل و عرض دکھلایا کہ اس کے تحت بہت سے مختلف افراد ہیں بلکہ اسی امر کی طرف اشارہ کیا کہ کفر کئی قسم کے ہیں اور ایک کفر دوسرے کفر کے مابین ہوتا ہے۔ شبہ و جواب: اگر کہا جائے کہ امام بخاریؒ نے حدیث کفران العشر تو ذکر کی ہے جواب یہ ہے کہ کفران یہاں بمعنی لغوی ہے یعنی حق ناشناسی جس کا اطلاق کبھی ایسے امر پر بھی ہوتا ہے جو معصیت بھی نہیں ہوتا۔

دوسرا شبہ و جواب: اگر کہا جائے کہ امام بخاریؒ نے حدیث قال کفر اگلے باب میں روایت کی ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ جس جگہ لائے ہیں وہاں باب کا عنوان کفر دون کفر قائم نہیں کیا ہے غرض جہاں ایسا ترجمہ قائم کیا ہے کہ اس سے اشارہ حافظ ابن تیمیہؒ کی تحقیق کی طرف نکل سکتا تھا (بقیہ حاشیہ ص ۱۹۸) اس نے کفر کا کام کیا یہ تاویل قابل قبول ہے (۳) لکن کفر بکفر دون کفر ایسا کفر نہیں ہوا جو سب خلود نار ہو بلکہ ایسا ہوا کہ جس نے اس کے اسلام کی بڑی خوبی کو زائل کر دیا اور کفر کی برائی کے داغ سے اس کو داغدار بنادیا یہ تاویل حافظ ابن تیمیہؒ کی ہے جو سب سے بہتر ہے اور اس تحقیق پر لفظ کافر کا اطلاق عاصی پر جائز ہے کیونکہ مبداء کفر کا اس میں پایا گیا تاہم مجھے زیادہ پسند یہ ہے کہ ایسے شخص پر کفر کا اطلاق نہ ہوا اگرچہ بظاہر صحیح بھی ہو کیونکہ اس سے بہت سے مفاسد پیدا ہوں گے پہلے حنفیہ کا نظریہ وضاحت سے بیان ہو چکا ہے کہ وہ ایمان کو ایک خاص مرتبہ محفوظ اخیرہ پر منحصر رکھتے ہیں اس لئے اس آخری تاویل یا تحقیق کو بھی انہوں نے اختیار نہیں کیا۔

وہاں کوئی ایسی حدیث ذکر نہیں کی جس میں کفر کا اطلاق معصیت پر ہوا ہو اور جس جگہ ایسی حدیث لائے ہیں وہاں معبود ترجمہ نہیں ہاں نہ صا۔

امام بخاریؒ و حافظ ابن تیمیہؒ کے نقاط نظر کا اختلاف

اگر امام بخاری کا مقصد وہی تحقیق ہوتی جو حافظ ابن تیمیہؒ کی ہے تو ہمارے نزدیک حسب ذیل چند امور بطور قرائن اس کے مؤید ہوتے ہیں۔ (۱) ایک ہی مقام میں ترجمہ و حدیث اس کے مطابق لاتے (۲) اگلے باب میں عامی پر اطلاق کفر سے نہ روکتے حالانکہ بجز شرک کے ہر صورت میں اس کے اطلاق سے روک رہے ہیں۔ (۳) بجائے ولا یکفر کہے و یکفر صاحبہا کہتے۔ (۴) ولا یکفر صاحبہا کو کسی قید سے مثلاً کفر باللہ وغیرہ سے مقید کرتے تاکہ وہ مراد پوری ظاہر ہوتی ہمارا خیال نہیں کہ ایسے اہم مواضع میں امام بخاریؒ ناقص عبادت ذکر کرتے۔ (۵) قتل و قتال پر اصرار سے نہ ڈراتے جیسا کہ "باب خوف المومن ان یحبط عمله و خشية اصحابہ صلی اللہ علیہ وسلم و علی الفہم النفاق" میں کیا ہے کیونکہ اس کا حاصل یہ ہے کہ "ایسا مومن فی الحال کافر نہیں ہوا البتہ اس کے سوء خاتمہ کا اندیشہ ہے خدا ہم سب کو اس سے محفوظ رکھے اور ہمارا خاتمہ ملت بیضاء محمدیہ علی صاحبہا الف الف صلوات و تحیات پر کرے۔

پس وہاں کفر کا اطلاق فی الحال نہیں ہے بخلاف تحقیق حافظ ابن تیمیہؒ کے کہ اس کے لحاظ فی الحال کفر کا اطلاق درست ہوتا یکفر دون کفر اس سے معلوم ہوا کہ باب زیر بحث کے ساتھ اگلے دونوں باب لا یکفر صاحبہا والا اور تحذیر مذکور والا ملانے سے امام بخاری کا مقصد پوری طرح وضاحت میں آجاتا ہے اور تحقیق مذکور کو شرح تراجم مذکورہ سے کوئی تعلق نہیں ہے دوسرے ہمارا غالب خیال یہ ہے کہ امام بخاری نے کفر دون کفر کا عنوان بھی صرف حدیث کے مخصوص الفاظ کی رعایت و لحاظ سے قائم کیا ہے کیونکہ حدیث میں ایک ہی فعل کو اللہ تعالیٰ اور مشیر دونوں کی طرف مضاف کیا گیا ہے جس سے کفر مختلف قسم کا مفہوم ہوا اسی طرح دوسرے بہت سے مواضع میں بھی امام بخاریؒ نے مخصوص الفاظ حدیث کی رعایت سے تراجم لگائے ہیں۔

امام بخاریؒ کا بلند پایہ علمی مقام

امام بخاریؒ چونکہ علم کے بہت اونچے مقام پر فائز ہیں اس لیے ہم جیسے قلیل المہارت لوگوں کی رعایت کر کے ہندی کی چندی نہیں کر سکتے نہ انہیں اس کی ضرورت وہ تو اپنے علم کے مقام رفیع کے مطابق ہی کلام کریں گے خواہ اس کی وجہ سے محققین حیرت میں پڑیں یا کوتاہ نظروں کو اعتراض کا موقع ہاتھ آئے۔ اس کے بعد حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ تراجم بخاری کا حق جیسا چاہیے آج تک کسی سے ادا نہیں ہو سکا اور وہ بدستور اب تک چیتاؤں کی طرح ہیں۔ ولعل اللہ یحدث بعد ذلک امرا۔

۱۔ حضرت شاہ صاحبؒ کا ایک اہم ملفوظ کرامی: یاد آئے کہ زمانہ قیام ڈابھیل میں چند بار بعض آیات مشککہ قرآن مجید کا مل فرماتے ہوئے جب حضرت شاہ صاحبؒ نے یہ محسوس کیا کہ غلطیوں میں اس حقیقت تک پہنچنے سے قاصر ہیں کہ حق تعالیٰ نے ان آیات میں اس قدر دقیق و مشکل اسلوب کیوں اختیار فرمایا اور اسلے اسلوب میں کیوں بیان نہ فرمایا تو فرمایا کہ "مولوی صاحب! کوئی کہاں تک اترے؟" بعینہ یہی الفاظ تھے جن پر مجھے ایسا یقین ہے کہ گویا اب ہی من رہا ہوں حالانکہ تقریباً تیس (۳۰) سال گزر چکے ہیں مقصد یہ تھا کہ حق تعالیٰ نے محض اپنے فضل و انعام سے سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے صدقے میں ہمیں اپنے کلام و بلاغت نظام سے استفادہ کا شرف بخشا اس میں جہاں بیشتر حصہ اوامر و ای و تذکیر کا ہے وہ ہر شخص کے لیے سہل الحصول ہے اس کے ساتھ کچھ ایسی آیات بھی ہیں جن کے سمجھنے کے لیے بڑے علم و بصیرت کی ضرورت ہے ان کے مضامین بہت ادق ہونے کی وجہ سے غیر معمولی غور و فکر کے طالب ہیں حضرت شاہ کا خیال یہ ہے کہ یہ کیا ضروری ہے کہ ہر چیز کو ہر شخص سمجھ لے اور حق تعالیٰ کی بے نیاز ذات کو کیا ضرورت تھی کہ وہ قلیل المہارت لوگوں کی رعایت فرما کر مضامین عالیہ دقیقہ کو بھی ہر شخص کی سمجھ کے لائق اتار دے سلاطین دنیا بھی اپنے مرتبے سے اتر کر بات نہیں کرتے تو شہنشاہوں کے شہنشاہ رب العالمین سے اس کی توقع کیوں کی جائے راقم الحروف عرض کرتا ہے کہ کچھ ایسی ہی شان ہمارے حضرت شاہ صاحبؒ کے علم کی بھی تھی کہ وہ ہر ایک عالم کی دسترس سے باہر تھا بلکہ حضرت کی تحقیقات عالیہ کو بہت سے اساتذہ فن بھی بعض اوقات سمجھنے سے قاصر رہتے تھے وہ یہی تھی کہ "کوئی کہاں تک اترے؟" اللہم افھمنا بطوہ۔

ایک اشکال اور اس کا حل

یہاں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ مجھے جہنم دکھائی گئی جس میں اکثریت عورتوں کی تھی مگر دوسری حدیث صحیح میں وارد ہے کہ ہر جنتی کو جنت میں دو بیویاں ملیں گی اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جنت میں ان کی کثرت ہوگی حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ اس کا جواب نہ دے سکے حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ میرے نزدیک اس کا جواب یہ ہے کہ یہ دو بیویاں حوران بہشت ہوں گی جیسا کہ صحیح بخاری میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے ”لکل اموی زوجتان من الحور العین“ اور ایک جواب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ جس وقت حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو جہنم دکھائی گئی اس وقت تک ان کی اکثریت عورتیں ہی تھیں وہ دور ابتداء اسلام کا تھا عورتیں نئی نئی اسلام میں داخل ہوئی تھیں زمانہ جاہلیت میں کوئی روک ٹوک نہ تھی اس لیے وہ بہ کثرت لعن طعن وغیبت میں مبتلا تھیں اور آپ نے عورتوں کی اکثریت جہنم میں دیکھی پھر اسلام کی تعلیم سے ان کے حالات میں انقلاب پیدا ہوا وہ بہ نسبت مردوں کے زیادہ رقیق القلب ہوتی ہیں اور اچھی باتوں کا اثر بھی جلد لیتی ہیں اس لیے جنتی زیادہ پہلے سے برائیوں میں مبتلا تھیں اسی قدر اسلام کے بعد برائیوں سے دور اور اچھائیوں سے قریب تر بھی ہو گئیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

خلاصہ کلام: کفرانِ مشرک بھی ایک قسم کا کفری ہے مگر یہ کفر، کفر باللہ کے مقابلہ میں کم درجہ کا ہے کفر باللہ خلود ناکار کا موجب ہے اور کفرانِ مشرک ایک معصیت کبیرہ ہے جس طرح حضرت شاہ صاحب کی تحقیق ہے علامہ نووی وغیرہ نے بھی یہاں کفر کے بہت سے اقسام ذکر کئے ہیں علامہ نووی نے لکھا کہ علماء نے کفر کی چار قسم لکھی ہیں (۱) کفر انکار کو قلب و لسان سے خدا کا منکر ہو اور خدا کی معرفت و توحید سے کوئی واسطہ نہ رکھے (۲) کفر جو دل سے اقرار ہو مگر زبان سے اقرار نہ کرے جیسے ابلیس وغیرہ کا کفر (۳) کفر معاندہ کہ دل کی معرفت اور زبان سے اقرار دونوں ہوں مگر پھر قبول ایمان بالوحید نہ کرے جیسے ابوطالب وغیرہ کا کفر (۴) کفر نفاق کہ زبان سے اقرار کرے مگر دل سے انکار ہو۔ جیسے منافقین کا کفر ہوتا ہے۔

علامہ ازہری نے کہا ایک کفر برآء بھی ہے جیسے شیطان قیامت کے روز کہے گا انی کفرت بما اشرکتونی یعنی تمہارے شرک سے میں بری ہوں اور اس سے کم درجہ کفر کا یہ ہے کہ وحدانیت، نبوت وغیرہ سب امور کا عقیدہ و اقرار ہو مگر کبار محاسن کا مرتکب ہو جیسے قتل، سعی فی الارض بالفساد، منازعۃ اولی الامر شق عصا المومنین وغیرہ اکلام الازہری۔

اس کے بعد علامہ نووی نے لکھا ہے کہ شریعت نے مذکورہ بالا چار اقسام کفر کے علاوہ بھی کفر کا اطلاق کیا ہے اور وہ کفرانِ حقوق و نعم ہے اور اس کا بیان اس حدیث الباب میں ہے اور اسی قسم کی حدیث اذا ہنی العبد من موالیه فقد کفر (مسلم) اور حدیث لا ترجعوا بعدی کفاراً بضرب بعضکم رقاب بعض وغیرہ ہیں اور یہی مراد بخاری کی ہے کفر دون کفرا سے اور بعض نسخے میں کفر بعد کفر ہے اور دونوں کے معنی ایک ہیں (شروح اربعہ ص ۱۷۹) علامہ کرمانی نے بھی اس موقع پر انواع کفر کی تشریح مذکورہ بالا طریقہ پر کی حافظ عینی نے بھی ازہری سے انواع کفر نقل کی ہیں البتہ قسطنطینی نے وہی مراتب قائم کرنے کی صورت ذکر کی ہے۔

معلوم ہوا کہ امام نووی و کرمانی بھی وہی تحقیق سمجھے ہیں جو حضرت شاہ صاحبؒ نے متعین فرمائی ہے۔

حضرت گنگوہیؒ کا ارشاد

اس کے بعد حضرت گنگوہی قدس سرہ کا ارشاد ملاحظہ ہو۔ فرماتے ہیں کہ باب کفر دون کفرانِ حق سے حنفیہ کی کھلی تائید نکلے ہے کہ اعمال اصل ایمان میں داخل نہیں ہیں کیونکہ ایسا ہوتا تو کفر دون کفر صحیح نہ ہوتا بلکہ تارکِ حسنات اور مرتکبِ سیئات کا فر ہوتا اس لیے کہ ایمان کے کچھ اجزاء اس سے منہی ہو گئے پھر فرمایا کہ امام بخاریؒ کی غرض اس باب سے معتزلہ کا رد کرنا ہے جو مرتکب کبیرہ کو ایمان سے خارج کرتے ہیں (لایح الدراری ص ۱/۲۶)

امام بخاری کا مقصد

امام بخاریؒ نے پہلے ابواب میں "من الایمان" وغیرہ کے اشارات سے مرجع اہل بدعت کی تردید کی تھی کہ وہ اعمال کو ایمان کے ساتھ کوئی اہمیت نہیں دیتے اور اب کفر و کفر اور اس کے بعد کے چند ابواب میں ان کا مقصد معتزلہ و خوارج کی تردید ہے اور یہ بتلانا ہے کہ کفر کے بہت سے اقسام ہیں معاصی والا کفر، کفر باللہ سے مبائن و مغائر ہے اس لیے اس کی وجہ سے ایمان سے خارج کرنا یا خلود ناکار کا مستحق قرار دینا غلط ہے واللہ اعلم بالصواب، والیہ المرجع والمآب۔

ایک اہم مغالطہ اور اس کا ازالہ

اوپر کا مضمون اور حضرت شاہ صاحبؒ کی تحقیق لکھنے کے بعد ایضاً البخاری دیکھی تو اس میں باب کفر و کفر کے بعید باب المعاصی من امر الجاہلیہ کے تحت محترم صاحب ایضاً دامت برکاتہم نے حضرت شاہ صاحبؒ کی تحقیق کو اپنے لیے ناقابل فہم بتلایا اور آخر میں یہ بھی فرمایا شاید مولف فیض الباری سے تسامح ہو گیا ہو اور یہ تشریح خود ان کی طبع زاد ہو (ص ۳۱۹)

اگر اس کا منشا یہ ہے کہ حضرت محترم دامت برکاتہم نے اپنے استاذ حضرت شاہ صاحب سے ایسی تحقیق نہیں سنی تو اس کے دو بڑے سبب ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ آپ نے ۲۶ھ ۲۷ھ میں دورہ پڑھا تھا اور اس وقت بھی حضرت شاہ صاحب سے ترمذی و بخاری پڑھنے کا موقع نہیں ہوا جس سے حضرت شاہ صاحبؒ سے تمام مباحث ترمذی و بخاری سننے کا موقع ملتا یہ اور بات ہے کہ آپ نے مجموعی طور پر بہت سے اہم مباحث میں حضرت شاہ صاحبؒ کی رائے ضرور معلوم کی ہوگی اس لیے یہ فیصلہ کرنا مناسب نہیں کہ ہم نے یہ تحقیق شاہ صاحب سے نہیں سنی تو اس کی نسبت ہی کو مشکوک قرار دے دیا جائے اس وقت میرے سامنے محترم مولانا محمد چراغ صاحب مولف العرف الشذی کی تقریر درس بخاری شریف زمانہ دیوبند کی موجود ہے اور اس مقام پر حضرت شاہ صاحبؒ کی یہی تحقیق اختصار کے ساتھ درج ہے پھر اس کی نسبت کو مشکوک کرنا کیسے درست ہوگا؟ دوسرا سبب یہ ہے کہ ۲۷ھ سے ۵۱ھ تک بڑا طویل زمانہ ہے حضرت شاہ صاحب کا مطالعہ کسی وقت موقوف نہیں ہوا بلکہ برابر بڑھتا رہا اس لیے معلومات و تحقیقات میں بھی اضافے و راضا نے ہوئے اس لیے جدید افادات یا نئی قسم کی تحقیقات کو شک و شبہ کی نظر سے دیکھنا کیونکر صحیح ہوگا؟

اس کے بعد عرض ہے کہ راقم الحروف نے زمانہ قیام ڈابھیل میں دو سال حضرت شاہ صاحبؒ کے درس بخاری شریف میں شرکت کی دونوں سال درس کی تقریریں لکھیں اور یوں بھی ہر وقت قرب کا شرف حاصل ہوا میری یادداشتوں میں بھی حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی یہ تحقیق موجود ہے جس کو اوپر لکھ چکا ہوں اور اس کی تحقیق کی تائید امام نووی و کرمانی حافظ یعنی دازہری سے بھی نقل کر چکا ہوں پھر بھی یہ دعویٰ نہ مولف فیض الباری نے کیا اور نہ میں کر سکتا ہوں کہ حضرت شاہ صاحبؒ کے ارشادات عالیہ کو بے کم و کاست پوری طرح لکھ دیا ہے نہ یہ ہماری وسعت میں تھا نہ استطاعت میں، ولا یکلف اللہ نفساً الا وسعہا، اس لیے یہ بھی اعتراف ہے کہ محترم صاحب ایضاً البخاری دام ظلہم، یا محترم مولف فتح المسلمین ایسے محقق حضرت شاہ صاحبؒ کے آخری سالوں کے درس کی تقریریں قلمبند کرتے تو یقیناً وہ ہماری جہد المقل سے کہیں زیادہ کھل اور بہتر ہوتیں مگر اس امر کی صراحت بھی ضروری ہے کہ حضرت شاہ صاحبؒ کی طرف نسبت مضامین میں شک و شبہ کی اتنی فراوانی موزوں نہیں جس کی مثال اوپر دی گئی ہے۔ واللہ المستعان۔

یہاں مناسب ہوگا کہ میں حضرت شاہ صاحبؒ کے کلمات بھی نقل کروں میرا طریقہ تھا کہ حضرت شاہ صاحبؒ کے الفاظ بعینہ اسی

طرح اردو کے قلم بند کر لیا کرتا تھا دوسرے یہ کہ حضرت کی خاص رائے لکھنے کا اہتمام بھی زیادہ کیا کرتا تھا۔ ”پھر دون بمعنی اسفل ہے یا بمعنی غیر ہے اول کو حافظ نے فتح الباری میں ترجیح دی ہے یعنی مراتب بیان ہوئے ہیں اور ایک جماعت نے دوسرے کو رائج قرار دیا ہے اور بعض شارحین نے اس کو مرجوح کہا ہے مگر میرے نزدیک یہی درست ہے اور مقصد انواع کا بیان ہے بمعنی میں ثابت کیا ہے کہ بخاری کے ایک نسخہ میں لفظ غیر موجود ہے آگے دون کا لفظ آئے گا اور وہاں بھی یہی جھکڑا ہے اور وہاں بھی میرے نزدیک بمعنی غیر کو ترجیح ہے اور غیر یہاں وصفی ہے استثنائی نہیں ہے علی درہم غیر دانق اور علی درہم غیر دانق کا فرق یاد کرو۔“

اس کے بعد آگے دوسرے دون پر باب ظلم دون ظلم میں فرمایا:-

”خطابی نے کہا کہ ظلم سے مراد ظلم قلب ہے اور ظلم دون ظلم سے مراد ظلم غیر ظلم ہے اور مقصد بیان انواع ہے اس کو حافظ نے نقل کر کے پسند نہیں کیا لیکن میرے نزدیک خطابی کی رائے صحیح ہے۔“

غالباً اتنی تفصیل کے بعد حضرت شاہ صاحب کی رائے و تحقیق پوری روشنی میں آچکی ہے اور نسبت کا شک رفع ہونے کے ساتھ شاید اب ناقابل فہم والی بات بھی نظر ثانی کی محتاج سمجھی جائے گی۔

باب المعاصی من امر الجاہلیۃ ولا یکفر صاحبہا بارتکابہا الا بالشک لقول النبی صلی اللہ علیہ وسلم انک امر و فیک جاہلیۃ وقول اللہ تعالیٰ ان اللہ لا یغفر ان یشرک بہ ویغفر ما دون ذلک لمن یشاء وان طائفۃ من المؤمنین اقتلوا فاصلحوا بینہما فسماء المؤمنین.

(۲۹) حدثنا عبدالرحمن بن المبارک قال ثنا حماد بن زید قال ثنا ایوب و یونس عن الحسن عن الاحنف بن قیس قال ذهبت لالنصر هذا الرجل للقینی ابوبکرہ فقال ابن ترید؟ قلت النصر هذا الرجل قال ارجع فانی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول اذا التقی المسلمان بسیفہما فالقاتل والمقتول فی النار قلت یا رسول اللہ هذا القاتل فما بال المقتول قال انہ کان حریصاً علی قتل صاحبہ.

باب ”تمام معاصی دور جاہلیت کی یادگار ہیں“ تاہم ان کے ارتکاب کرنے والے کو بجز شرک کے کافر نہ کہا جائے گا اس لئے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے (حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کو) فرمایا تھا تمہارے اندر جاہلیت کا اثر ہے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا شرک کو نہیں بخشیں گے اس کے سوا جس کے گناہوں کو چاہیں بخشیں گے اور فرمایا اگر مسلمانوں کے دو گروہ آپس میں لڑیں تو ان میں صلح کرادو اس میں دونوں قتال کرنے والوں کو مسلمان فرمایا۔“

۱۔ راقم الحروف نے علامہ نووی (۱)، محقق کرمانی (۲)، حافظ عینی (۳) اور علامہ ازہری (۴) کے اقوال سے بیان انواع کی تائید نقل کی ہے اور محقق خطابی (۵) کی بھی یہی رائے ہے اب بعض شارحین اس کو مرجوح کہنے والے حافظ و قسطلانی (۶) رہ جاتے ہیں۔

۲۔ تقریباً اسی طرح کا جملہ حضرت شاہ صاحب سے مولانا عبدالعزیز استاذ جامعہ ڈابھیل اور حضرت مولانا سید محمد بدر عالم صاحب کی یادداشت میں بھی ملا ہے جس کا حوالہ فیض الباری ص ۱۱۶ کے حاشیہ میں ہے مگر عمدۃ القاری میں یہ حوالہ ابھی تک نہیں مل سکا البتہ یہ جملے ملتے ہیں:- اس باب میں اشارہ انواع ظلم کی طرف مذکور ہے کیونکہ ظلم دون ظلم کہا ہے ”پھر آگے لکھا:-“ لفظ دون یا بمعنی غیر ہے یعنی انواع ظلم مختلف و متفاخر ہیں یا بمعنی ادنے ہے یعنی بعض انواع اشد ہیں ظلمیہ اور سہو عاقبت کے لحاظ سے۔“ پھر آگے فرمایا:- مطابقت حدیث کی ترجمہ سے بایں طور ہے کہ جب یہ معلوم ہو گیا کہ ظلم کی بہت سی انواع ہیں اور ان میں بعض انواع کفر ہیں اور بعض کفر نہیں ہیں تو اس سے براہین یہ بھی معلوم ہو گیا کہ بعض انواع کم درجے کی ہیں بعض سے۔ (عمدۃ ص ۱/۴۳۸)

محقق عینی کے ہر جملہ کا زور بیان انواع پر معلوم ہو رہا ہے اور ایک نوع کے مراتب والی بات کو نظر انداز کر رہے ہیں بلکہ دون بمعنی اولیٰ والی صورت کو بھی انواع کے ساتھ لگا کر ان انواع کی اونچ نیچ دکھانا چاہتے ہیں ایک ہی نوع کے مراتب قرار نہیں دیتے۔ واللہ اعلم

ترجمہ: حسن اخف بن قیس سے روایت کرتے ہیں کہ (جنگ میں) میں اس مرد (حضرت علیؑ) کی مدد کرنے کو چلا تو مجھے ابوبکرہ مل گئے کہنے لگے کہاں کا ارادہ ہے؟ میں نے کہا اس شخص (علیؑ) کی مدد کروں گا (اس پر) انہوں نے کہا کہ لوٹ جاؤ کیونکہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے آپ فرماتے تھے کہ جب دو مسلمان اپنی تلواریں لے کر (آپس میں) بھڑ جائیں تو بس مرنے اور مارنے والا دونوں دوزخی ہیں میں نے عرض کیا یا رسول اللہ یہ تو قاتل ہے (ٹھیک ہے) مگر مقتول کا کیا قصور؟ آپ نے جواب دیا کیونکہ وہ مقتول بھی اپنے (مسلمان) بھائی کو قتل کرنے کا خواہشمند تھا۔

تشریح: اس باب کا خدشہ یہ ہے کہ گناہ کسی قسم کا ہو چھوٹا یا بڑا بہر حال وہ اسلام کی ضد ہے اور جاہلیت کی بات ہے لیکن اس کے باوجود شرک کے علاوہ کسی بڑے سے بڑے گناہ کے ارتکاب سے آدمی کا فرہنگ بن جاتا۔ حدیث کے مضمون سے ثابت ہوتا ہے کہ حضرت علیؑ اور حضرت معاویہؓ کے درمیان لڑائی اسلام اور ایمان کے تقاضے کے خلاف تھی اسی بنا پر ابوبکرہ نے اخف بن قیس کو روکا مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جوارشاد انہوں نے نقل کیا اس کا تعلق اس لڑائی سے ہے جو محض ذاتی اور نفسانی اغراض کے تحت ہو اور حضرات صحابہؓ کی باہمی جنگ غلط فہمیوں اور اجتماعی اور دینی مصالح کی بناء پر واقع ہوئی تھی اس لئے قاتل اور مقتول والی مذکورہ حدیث کا اطلاق اس جنگ کے شرکاء پر نہ ہوگا چنانچہ دوسری روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ اخف بن قیس نے ابوبکرہ کا مشورہ رد کر دیا اور وہ باقاعدہ حضرت علیؑ کی طرف سے جنگ میں شریک ہوئے یہ جنگ بہر حال اجتہادی امور سے متعلق تھی اس میں ایک فریق کا اجتہاد صحیح نہ تھا اور رائے کی اس غلطی پر اللہ تعالیٰ کے یہاں کوئی گرفت نہیں صحابہؓ کا معاملہ یہ ہی تھا۔

جنگ جمل و جنگ صفین

صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے زمانے کی جنگ جمل و جنگ صفین کی بڑی شہرت ہے یہ تاریخ اسلام کا اہم باب ہے اور جیسا کہ پہلے اشارہ کیا تھا ہمارے اکابر اساتذہ دیوبند فرمایا کرتے تھے کہ مشاجرات صحابہؓ پڑھنے سے ایمان قوی ہوتا ہے کیونکہ ان کے صحیح واقعات و اسباب پر نظر ہو تو سب کا مقصد محض دینی و اجتماعی اصلاح معلوم ہوتا ہے حضرت امام ابو حنیفہؒ کا ارشاد ہے کہ عہد صحابہؓ کی جنگیں نہ ہوتیں تو ”باب البغاة“ ہم پر مخفی رہتا حضرات صحابہؓ کے زمانے میں اس قسم کے مسائل مختلف فیہا رہے ہیں مگر فقہاء وائمہ مجتہدین کے زمانے میں نکھر گئے یہ امت محمدیہ کی خصوصی منقبت و فضیلت ہے کہ اس کے مصائب و ابتلاؤں سے بھی بعد کے لوگوں کو بڑے بڑے دینی و علمی فوائد حاصل ہوئے۔

بہت سی غلط فہمیاں مؤرخین کی بے احتیاطی اور بے جا طومار بندی کے سبب پیدا ہوئیں اس لئے یہاں صحیح واقعات کی طرف مختصر اشارات کئے جاتے ہیں۔ حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کے زمانہ میں داخلی فتنے سر نہ اٹھا سکے تھے جن کو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی غیر معمولی نرمی طبع، رعایت و مروت، حیاء و ساحت نفس کے سبب ابھرنے اور پھلنے پھولنے کا موقع ملا جس کا سب سے پہلا نقصان خود ان کی ذات کو اور پھر بعد کے لوگوں کو پہنچا حضرت علی رضی اللہ عنہ آج کے جانشین ہوئے تو لوگوں نے سب سے پہلا مطالبہ قاتلین عثمان سے قصاص لینے کا کھڑا کر دیا۔ بات چونکہ چلنے والی تھی خوب چلی بڑے بڑے صحابہؓ نے اس مطالبہ کی حمایت کی مگر حضرت علی رضی اللہ عنہ فوری طور پر اس مطالبہ کو پورا کرنے سے قاصر تھے کیونکہ اول قاتلین عثمانؓ کی تعیین و شرعی ثبوت ضروری تھا پھر ان شر پسند لوگوں کا منظم گروہ تھا ان پر بغیر پورے عاقلانہ خلافت کے ہاتھ ڈالنا بہت دشوار تھا اور اگرچہ آپ کی بیعت خلافت حجاز، عراق و مصر میں عام طور سے ہوئی تھی مگر شام میں نہ ہو سکی تھی بلکہ گورنر شام حضرت معاویہؓ نے بھی قبول نہیں کی تھی ادھر اکابر حجاز میں سے ام المومنین حضرت عائشہؓ حضرت زبیرؓ اور حضرت طلحہؓ نیز عراق میں سے کوفہ و بصرہ کے لوگ بھی باوجود بیعت علیؑ کے بغیر قاتلین عثمانؓ کا قصاص لئے ان کی امارت و خلافت عملی طور پر تسلیم کرنے کو تیار نہ تھے۔

حضرت عائشہؓ و حضرت طلحہؓ و زبیرؓ نے بصرہ جا کر قیام کیا اور کوفہ و بصرہ کے لوگوں سے مل کر اس مطالبہ میں قوت پیدا کی حضرت علی رضی

اللہ عنہ ان سب کو معاملات کی نزاکت سمجھا کر مطمئن کرنے کے خیال سے بصرہ تشریف لے گئے۔ گفتگو میں ہوئیں اور بڑی حد تک اصلاح حال کی توقع ہوگئی، مگر شریکین نے جنگ کی صورت ناگزیر بنا دی، تاہم یہ جنگ بصرہ کے باہر میدان میں صرف ایک دن رہی اور ختم ہوگئی۔

حضرت علیؑ کے سمجھانے پر حضرت زبیرؓ تو پہلے ہی جنگ سے دستبردار ہو گئے تھے سالار جمشٹ حضرت طلحہؓ اس معرکہ میں مروان کے تیر سے زخمی ہو کر شہید ہوئے، یہ معرکہ صبح سے زوال کے وقت تک رہا تھا، اس کے بعد حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کی قیادت اور حضرت عائشہؓ کی موجودگی میں شام تک دوسرا معرکہ ہوا اور حضرت علیؑ کی فتح پر ختم ہو گیا۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو نہایت احترام کے ساتھ چند لوگوں کی حفاظت میں مدینہ طیبہ واپس کر دیا اور خود بصرہ و کوفہ کے حالات درست کرنے کے بعد شام کی طرف متوجہ ہوئے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے رخصت ہوتے وقت اہل بصرہ سے فرمایا: ”ان کے اور حضرت علیؑ کے درمیان اس سے زیادہ کچھ نہ تھا جو ایک عورت اور اس کے شوہر کے بھائی کے درمیان ہوتا ہے“ حضرت علیؑ نے بھی سب کے سامنے اس کی تصدیق و تائید کی۔

دونوں طرف کے جلیل القدر صحابہ بہترین فقہاء و علماء اس جنگ میں شہید ہوئے، جس کا رنج و ملال حضرت علی و حضرت عائشہ رضی اللہ عنہما کو ہمیشہ رہا اور دونوں اپنے کئے پر نادم ہوئے، حضرت عائشہؓ قرآن مجید کی آیت و قرون فی بیوتکن (ازواج مطہرات کو ارشاد خداوندی ہوا تھا کہ تم سب اپنے گھروں میں گڑی رہنا، باہر نکلنے کا نام نہ لینا) تلاوت فرما کر اتار دیا کرتی تھیں کہ دوپٹہ تر ہو جاتا اور فرماتیں کاش! مجھے آج سے بیس سال پہلے موت آ جاتی، کبھی فرماتیں ”بخدا یوم جمل سے اگر میں بیٹھ رہتی تو مجھے“ اس سے زیادہ خوشی ہوتی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے میرے دس لڑکے پیدا ہوتے۔“

حضرت علی رضی اللہ عنہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی طرح فرمایا کرتے تھے کہ کاش! آج سے بیس سال قبل مجھے موت آ چکی ہوتی اور فرماتے اگر مجھے معلوم ہوتا کہ نوبت یہاں تک پہنچے گی تو میں اس میں حصہ ہی نہ لیتا۔“

یہ تو جنگ جمل کی سرگزشت تھی، اب جنگ صفین کا حال سنئے۔ حضرت معاویہؓ اپنے چچا زاد بھائی مظلوم خلیفہ حضرت عثمانؓ کے خون کا بدلہ قاتلین سے لینے کا تہیہ کر چکے تھے اور ان کو یہ غلط فہمی تھی کہ حضرت علیؑ باوجود قدرت کے اور قاتلین عثمانؓ کو متعین طور سے جانتے ہوئے قصاص نہیں لے رہے ہیں، چنانچہ خط میں حضرت علیؑ کو لکھا۔

”حضرت عثمانؓ کے وارث آپ پر الزام لگاتے ہیں کہ آپ نے ان کے قاتلوں کو ہنا دے رکھی ہے، اگر آپ اپنے کو واقعی حضرت عثمانؓ کے خون سے بری بتلانے میں سچے ہیں تو قاتلوں کو ہمارے حوالے کریں، ہم ان سے قصاص لیں گے اور پھر آپ کے پاس (بیعت خلافت کے لئے) دوڑتے ہوئے آئیں گے۔“

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے جواب لکھا۔

”میں باوجود تلاش کے اب تک حضرت عثمانؓ کے مقرر قاتلوں کا پتہ نہیں لگا سکا ہوں اور مجھ سے نہیں ہو سکتا کہ جن لوگوں پر تم قتل کی تہمت لگاتے ہو اور جن پر گمان کرتے ہو ان کو بھیج دوں۔“

ماہ ذی الحجہ ۳۶ھ کے آخری عشرہ میں صفین کے مقام پر نہر فرات کے کنارہ پر دونوں طرف کے لشکر جمع ہو کر چھوٹی چھوٹی ٹکڑیوں میں لڑے، اس کے بعد محرم کے مہینہ میں جنگ بندی رہی، ماہ صفر کے آخری تین دن گھسان کی لڑائی ہوئی اور آخر میں شامیوں کی شکست کے آثار نمودار ہوئے تو انہوں نے نیزوں پر قرآن مجید اٹھا کر جنگ بندی کا اعلان کر دیا۔

دونوں طرف سے حکم مقرر ہوئے ”جنگ بندی کا معاہدہ ہو گیا“ دونوں حکم کا فیصلہ میزان عدل پر پورا نہ اترتا اور اختلاف بڑھ گیا حضرت

علیؑ کو خوارج وغیرہ کے فتوؤں کی طرف متوجہ ہونا پڑا اور ان کی طاقت کمزور ہوتی گئی۔ حضرت معاویہؓ کو مضبوطی سے منجھالے رہے اور مصر پر بھی قبضہ کر لیا اس طرح اسلامی حکومت دو حصوں میں تقسیم ہو گئی، مغربی حصہ شام و مصر اور افریقہ کے علاقے حضرت معاویہؓ کے تحت ہو گئے، مشرقی حصہ عراق، جزیرۃ العرب اور فارس کے مفتوحہ علاقے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خلافت میں رہے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اپنے تمام دور خلافت میں منہاج نبوت پر قائم رہے، حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے دوسرے طریقے استعمال کئے زمانہ اور زمانے کے لوگوں کے حالات تیزی کے ساتھ خرابی کی طرف بڑھ رہے تھے۔ اس لئے خلافت علی منہاج النبوت سے زیادہ کامیابی و دعویٰ سیاست کے لئے مقدر ہو چکی تھی، حضرت علی رضی اللہ عنہ آخر عمر تک دین اور دینی سیاست کو کامیاب بنانے کی جان توڑ مساعی میں مشغول رہے۔ ان پر ہر اگلا دور پچھلے دور سے زیادہ سخت اور صبر آزمایا، مگر وہ کوہ استقامت بنے ہوئے، مصائب و آلام کو خندہ پیشانی سے برداشت کرتے رہے۔

آپ نے ایک روز اہل کوفہ کے سامنے دل ہلا دینے والا خطبہ دیا۔ جو ساتھیوں سے آپ کی انتہائی مایوسی اور ناسازگار حالات و ماحول پر آپ کے غیر معمولی رنج و غم کی سراپا تصویر تھا اس کے چند جملے یہ ہیں۔

”جہاد جنت کے دروازوں میں سے ایک دروازہ ہے جس نے بیزار ہو کر اس کو چھوڑ دیا، اللہ تعالیٰ اس کو حقیروں و ذلیلوں اور کمینہ خصلت لوگوں کے ہاتھوں ذلت و خواری کے عذاب میں مبتلا کر لے گا۔ میں نے تم کو ان لوگوں سے لڑنے کی دن رات دعوت دی، مخفی طور سے بھی سمجھایا، علانیہ بھی کہا کہ دشمنوں کے حملہ کرنے سے پہلے تم مقابلہ پر آ جاؤ خدا کی قسم! جس کے قبضہ میں میری جان ہے، جس قوم کے گھر پر حریف چڑھ کر لڑنے آئے وہ ذلیل ہوگی۔ تم لوٹے جا رہے ہو تمہارے مرد عورتیں اور بچے قتل کئے جاتے ہیں اور وہ حملہ کرنے والے تمہاری سر زمین سے صحیح و سلامت واپس چلے جاتے ہیں۔ حیرت اور سخت حیرت کی اور دلوں کو مردہ و مانگوں کو حیران اور غموں کو بڑھا دینے والی بات ہے کہ وہ اپنے باطل پر اس طرح متحد اور جمے ہوئے ہیں اور تم حق پر ہو کہ بھی اس طرح ناکام و نامراد ہو، تم گرمی و سردی کی شدت سے ڈرتے ہو تو بخدا! لکھنؤ کے سامنے تمہاری گرد بھی نہ ہوگی، اے مرد نما لوگو! اے خواب کے بندو! اے پردہ نشینوں کی عقلو! خدا کی قسم تم نے اپنی نافرمانی سے میری تدبیریں غلط کر دیں اور مجھے غصہ سے بھر دیا، اتنا کہ قریش نے میرے متعلق کہا، ”ابوطالب کا بیٹا بہادر ضرور ہے لیکن لڑائی میں صاحب تدبیر نہیں“ ان نکتہ چینوں کے کیا کہنے! مجھ سے زیادہ لڑائی کا ماہر اور مرد میدان کون ہوگا؟ بخدا! میری عمر ابھی بیس سال کی بھی نہ تھی کہ میدان جہاد میں کود پڑا اور آج ساٹھ سال سے آگے ہوں، لیکن جس کا حکم نہیں چلتا اس کی رہنمائی کیا؟“

بحث و نظر: ہم نے یہاں جنگ جمل و جنگ صفین کا حال اس لئے بھی لکھا ہے کہ حدیث الباب کا جنگ صفین سے تعلق ہے، کیونکہ اخف بن قیس نے فرمایا، میں اس شخص (حضرت علیؑ) کی مدد کے لیے گھر سے نکلا اور ابو بکرؓ نے مجھے روکا پھر یہ حدیث سنائی۔ ”الایضاح البخاری“ میں اس

لے آپ کا نام طحا کا کنیت ابو بکرؓ عرفی نام اخف ہے۔ شیخین کے دور خلافت میں اسلام لائے بنی تمیم قبیلہ کے سرداروں میں سے اور جلیل القدر تاجر بھی تھے، آپ کی غائبانہ تعریف سن کر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کے لئے دعا و مغفرت فرمائی تھی۔ نقل ہے کہ جب ان کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دعا فرمانے کی خبر ملی تو سجدہ میں گر گئے۔ حسن بصری نے فرمایا کہ میں نے کسی سردار قوم کو اخف سے افضل نہیں پایا۔ عہد فاروقی میں اپنے وطن بصرہ سے مدینہ طیبہ آئے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو قبیلہ بنی تمیم کے ساتھ سوہن طعن تھا۔ اس لئے اکثر اس کی خدمت کیا کرتے تھے، ایک دفعہ اخف کی موجودگی میں بنی تمیم کا ذکر آ گیا اور حضرت عمرؓ نے حسب معمول اس کی خدمت کی، اخف نے کھڑے ہو کر کچھ عرض کرنے کی اجازت طلب کی، حضرت عمرؓ نے اجازت دی تو کہا آپ نے بلا استثناء پورے قبیلہ بنی تمیم کی برائی کی حالانکہ وہ بھی عام انسانوں کی طرح ہیں، ان میں اچھے برے ہر قسم کے لوگ ہیں۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا تم نے سچ کہا اور پھر ذکر خیر سے گذشتہ خدمت کی علانی فرمائی، احاطت تسمی نے بھی کچھ عرض کرنا چاہا مگر حضرت عمرؓ نے روک دیا کہ تم جینہ جاؤ! تمہاری جانب سے تمہارے سردار فرض ادا کر چکے۔

اس کے بعد حضرت عمرؓ نے اخف کو ایک سال تک ساتھ رکھا، پھر فرمایا کہ مجھے تو تم میں بھلائی کے سوا کوئی قابل اعتراض (باقی حاشیہ اگلے صفحہ پر)

واقعہ کا تعلق جنگ جمل سے لکھا ہے مگر حقیقت میں اس کا تعلق جنگ صفین سے ہے اور یہی رائے حضرت شیخ الاسلام مولانا مہدی رحمۃ اللہ علیہ اور حضرت شاہ صاحبؒ کی بھی ہے، حضرت مدنی قدس سرہ، نے درس بخاری شریف میں فرمایا۔ ”احنف بن قیس حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے حامیوں میں سے تھے بلکہ ان کی حمایت کے لیے چارہاں ہیں حضرت علی اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہما کی جنگ کا زمانہ ہے۔“ (مطبوعہ تقریر بخاری ص ۱۳۲/۱)

حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا۔ قاتل و مقتول کے جنہی ہونے کی حدیث کو حضرت علی و معاویہ رضی اللہ عنہما کی جنگ کے بارے میں پیش کرنا بے محل ہے کیونکہ حدیث میں اس قاتل و مقتول کا ذکر ہے جو ظلم و جور کی راہ میں لڑتے ہوں اور ان دونوں حضرات کی جنگ دینی و اجتماعی مصالح کے تحت تھی حضرت علی رضی اللہ عنہ حق پر تھے اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ بھی اپنے کو حق پر سمجھتے تھے اسی لیے اکثر صحابہ کرام

(بقیہ فوائد صفحہ سابقہ) بات نظر نہیں آئی تمہارا ظاہر اچھا ہے امید ہے باطن بھی اچھا ہوگا میں نے یہ اس لئے کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم لوگوں کو ڈرایا تھا کہ اس امت کی ہلاکت باخبر منافقوں کے ہاتھوں ہوگی۔ بصرہ واپس ہو کر اہل فارس کی ہم میں شرکت کی۔ بڑے عاقل و مدبر تھے قوی و ملکی مہمات میں ان کا نام سب سے پہلے ہوتا تھا پھر اہواز کی فتح کے بعد مشہور ایرانی افسر ہرمزان کو (جس نے خورستان کی ہم میں پر زوال دی تھی) نے کرمینہ طیبہ گئے اس وقت تک عراق فتح ہو چکا تھا مگر ایران پر عام فوج کشی نہ ہوئی تھی اور مفتوحہ علاقے بار بار باغی ہو جاتے تھے حضرت عمرؓ سے احنف نے عرض کیا کہ ایران کے اندر عام فوج کشی کے بغیر وہاں کی شورشیں ختم نہ ہوں گی اس پر حضرت عمرؓ نے وسیع پیمانے پر فوجی انتظامات شروع کئے اور ایران کے ہر حصہ کے لئے علیحدہ علیحدہ فوجیں روانہ کیں۔ خراسان کی ہم احنف کے سپرد ہوئی جہاں بزرگ و عظیم تھا ۲۲ھ میں احنف اصر بڑھے ہرات فتح کر کے آگے بڑھتے رہے اور بزرگ و ہر جگہ سے فرار ہوتا رہا اور آپ نے تمام خراسان میں فوجیں پھیلا دیں اور نیشاپور سے طخارستان تک پورا علاقہ صلحا فتح کر لیا بزرگ و مجبور ہو کر دریا پار خاقان چین کے پاس چلا گیا احنف اور بھی آگے بڑھنا چاہتے تھے مگر حضرت عمرؓ حرمات کا دائرہ ایران سے آگے بڑھنا نہیں چاہتے تھے اس لئے دریا پار کی پیش قدمی سے ان کو روک دیا۔ بزرگ و کے حدود چین میں داخل ہونے کے بعد خاقان چین نے اس کو پوری مدد دینے کا وعدہ کیا اور خود ایک لشکر جبار کے ساتھ اس کی مدد کے لئے خراسان پہنچا سید صالح کی طرف بڑھا صلح کی اسلامی فوجیں احنف کے ساتھ مرو و اردو واپس جا چکیں تھیں اس لئے بزرگ و اور خاقان چین دونوں اپنے لاؤ لشکر کے ساتھ صلح ہوتے ہوئے مرو کی طرف بڑھے احنف نے دامن کوہ میں صف آرائی کی پہلے صبح و شام دونوں طرف کی فوجوں میں معمولی جھڑپ ہوتی رہی۔ ایک دن احنف خود میدان میں نکلے خاقان کی فوج سے ایک بہادر ترک طبل و دمام بجاتا ہوا مقابل آیا احنف نے اس کا فوراً کام تمام کر دیا اس کے بعد کچے بعد دیگرے دو بہادر اور مقابلہ میں آئے احنف کی تلوار نے ان کا بھی خاتمہ کیا پھر ترکوں کا پورا لشکر آگے بڑھا خاقان چین کی نظر لاشوں پر پڑی۔ اس نے قال بدلی بزرگ و کی حمایت میں اس کو کچھ فائدہ نظر نہ آیا اور مسلمانوں کو شکست دینا بھی مشکل معلوم ہوا۔ اس لئے اس نے کہا کہ ہمیں یہاں آئے ہوئے بہت دن ہو گئے ہمارے بہت سے نامور سپاہی قتل ہو چکے ہیں یہ کہہ کر اپنی فوج کو کوچ کا حکم دے دیا خاقان کے مع فوج واپس ہونے سے بزرگ و کی ہمت پھوٹ گئی اور اس نے اپنا خزانہ لے کر ترکستان جانا چاہا ایرانیوں نے نکل خزانہ لے جانے سے روکا اور لڑ بھڑ کر خزانہ اس سے چھین لیا مسلمانوں نے صلح کر لی اور سارا خزانہ بھی ان کے حوالہ کر دیا احنف نے ان کے ساتھ ایسا شریفانہ برتاؤ کیا کہ انہیں اس کا انوس ہوا کہ وہ اب تک مسلمانوں کی حکومت سے کیوں محروم رہے بزرگ و ترکستان چلا گیا اور حضرت عمرؓ کے زمانہ تک خاقان چین کے پاس مقیم رہا۔ حضرت عثمانؓ کے زمانہ میں ایران میں بغاوت ہوئی اور خراسان مسلمانوں کے قبضہ سے نکل گیا تو پھر احنف ہی نے فوج کشی کر کے دوبارہ اس پر قبضہ کر لیا۔ (تاریخ کامل ابن اثیر)

حضرت عثمانؓ کی شہادت کے بعد اندرونی خلفشار ہوئے تو احنف نے اپنی تلوار میدان میں کر لی چنانچہ جب حضرت علیؓ اور حضرت عائشہؓ میں اختلاف ہوا تو احنف نے جو اس وقت تک معظمہ میں تھے حضرت علیؓ کے ہاتھوں پر بیعت کر لی لیکن جنگ جمل میں کسی جانب سے حصہ نہیں لیا البتہ جب حضرت علیؓ اور حضرت امیر معاویہؓ میں جنگ صفین چھڑی اس وقت وہ صبر نہ کر سکے اور حضرت علیؓ کی حمایت میں نہایت پر جوش حصہ لیا اور اہل بصرہ کو بھی ان کی حمایت و امداد پر آمادہ کیا اس کے بعد حضرت علیؓ نے خوارج پر فوج کشی کی تو اس وقت بھی ان کا ساتھ دیا اور کئی ہزار اہل بصرہ کو آپ کی امداد کے لیے لے گئے حضرت احنف رضی اللہ عنہ نے اجلہ صحابہؓ، حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت ابوذرؓ وغیرہ سے حدیث حاصل کی، ثقہ، مامون، قلیل الحدیث تھے (تہذیب ص ۱۹۱/۱) اور آپ کے علاوہ میں حسن بصریؒ، طلق بن حبیب، ابو العلاء بن شحیر وغیرہ لائق ذکر ہیں۔

علم کے علاوہ غیر معمولی عقل و دانش، تدبیر کے ساتھ زہد و تقویٰ، عبادت و ریاضت میں ممتاز تھے اور حلیم یعنی ضبط و تحمل میں فرو تھے، حافظ ابن حجر نے لکھا کہ ان کے مناقب بکثرت ہیں ان کا علم ضرب المثل تھا لیکن خود ہمیشہ بطور انکسار فرمایا کرتے تھے کہ میں حقیقتاً حلیم نہیں ہوں البتہ اپنے کو حلیم دکھانا چاہتا ہوں (تہذیب و ابن سعد) ان کا ارشاد تھا کہ میں تین کاموں میں زیادہ جلدی کرتا ہوں نماز پڑھنے میں جب کہ اس کا وقت آجائے، جنازہ دہن کرنے میں اور لڑائی کی شادی میں جب کہ اس کی نسبت ہو جائے۔ (باقی حاشیہ اگلے صفحہ پر)

حضرت علیؑ کے ساتھ تھے اور میرے علم میں انصار تو سب ہی ان کے ساتھ مہاجرین میں سے زیادہ حضرت علیؑ کے ساتھ اور کم حضرت معاویہؓ کے ساتھ اور بہت سے مترود یا ساکت رہے جیسے حضرت ابن عمرؓ کہ انہوں نے کسی کا ساتھ نہیں دیا پھر فرمایا کہ حضرات صحابہؓ کے تقویٰ و صفاء قلب کا ادراک کرنے سے عقل عاجز ہے کہ باوجود اس کے بھی کہ حضرت ابن عمرؓ نے حضرت علیؑ کی حمایت نہیں کی حضرت علیؑ کا یہ حال تھا کہ حضرت ابن عمرؓ کے لیے مدحیہ کلمات استعمال فرماتے تھے اور حضرت ابن عمرؓ جب حق واضح ہوا تو نادوم ہوئے اور وفات کے وقت تو اس بات کو یاد کر کے روتے تھے کہ حضرت علیؑ کا ساتھ کیوں نہ دیا ہمارے زمانے کے اندر ایسا قصہ ہو جائے تو ایک دوسرے کے دشمن ہو جائیں اور غیبت و برائیوں سے دل ٹھنڈا کریں اس کے بعد فرمایا کہ آیت وان طائفان من المؤمنین اقتلوا کا شان نزول جیسا کہ بخاری (باب الصلح) اور عامہ کتب تفسیر سے معلوم ہوتا ہے کہ قباء میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ مبارک میں صحابہؓ میں باہم لڑائی ہوئی تھی جس میں قتال تو نہیں ہوا صرف مار پٹائی ہوئی تھی حضور نے صلح کرادی پس اقتال کے لفظ سے کبیرہ کے ارتکاب کے بعد مومن رہنے پر استدلال صحیح نہ ہوگا کیونکہ مار پیٹ کا کبیرہ ہونا بحث طلب ہے لہذا امام بخاریؒ نے صرف اقتال کے لفظ سے فائدہ اٹھایا ہے ہم نے حضرت اخفؓ کے مختصر حالات زندگی میں حاشیہ میں لکھ دیے ہیں اور دل چاہتا ہے کہ حضرات صحابہؓ تابعین مجاہدین اسلام اور علماء و فقہاء کے حالات موقع بہ موقع لکھتے رہیں تاکہ ناظرین غذائے روح حاصل کرتے رہیں مگر طوالت کا خوف مانع ہو جاتا ہے حضرت اخفؓ کے حالات میں یہ بات تاریخی حقیقت بن کر سامنے آگئی کہ انہوں نے جب جمل میں کوئی حصہ نہیں لیا البتہ جب صفین میں خوب بڑھ چڑھ کر داد شجاعت دی ہے اس لیے حدیث الباب میں ”ذهب الانصر هذا الرجل سے جب جمل میں حضرت علیؑ کی امداد کے لیے نکلنے کی بات صحیح نہیں ہے واللہ اعلم۔

معاصی سے مراد کبار ہیں

حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ المعاصی من امر الجاہلیۃ میں معاصی سے مراد کبار ہیں کیونکہ صفار کا معاملہ زیادہ سنگین نہیں حتیٰ کہ حسنت بھی کفارہ سینات بن جاتی ہیں اور لا ینکفر صاحبہا سے مذہب جمہور کی طرف اشارہ ہے کہ جب تک دلی و زبان سے شہادتین کا یقین و اقرار باقی ہے۔ ارتکاب کبیرہ کی وجہ سے کوئی شخص کافر نہیں قرار دیا جائے گا۔ بخلاف معتزلہ کے جن کے نزدیک ایسا شخص نہ مومن باقی رہا نہ کافر ہوا وہ ایک درمیانی مرتبے کے قائل ہوئے ہیں۔

ایک اشکال اور جواب

اشکال یہ ہے کہ جب امام بخاریؒ کفرون کفر کے قائل ہیں تو ان کے نزدیک تو اطلاق کفر کا جواز ہونا چاہیے تھا پھر انہوں نے لایکفر کیوں کہا؟ حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا اس کا جواب میرے نزدیک یہ ہے کہ امام بخاریؒ اپنی جانب سے کسی مرتکب کبیرہ کی تکفیر نہ کرنیکی خبر دے رہے ہیں اور چاہتے ہیں کہ صرف ان مواقع میں اکفار ہونا چاہیے جہاں قرآن و حدیث میں وارد ہوا ہے جیسے شریعت نے لعنت کرنے (باقی حاشیہ صفحہ سابقہ) آپ حضرت عمرؓ کے زمانے میں ان کے معتد و مشیر رہے، حضرت علیؑ کے زمانہ میں ان کے بھی معتد اور وسیع راستہ ہے پھر حضرت علیؑ کی شہادت کے بعد امیر معاویہؓ کی خلافت تسلیم کر لی تھی لیکن حضرت معاویہؓ کے نادرست افعال پر جب تک تنقید کرتے تھے، امیر معاویہؓ نے جب یزید کی ولی عہدی کے لیے تمام ممالک محروسہ سے فوج طلب کئے تو اخفؓ بھی بصرہ کے وفد کے ساتھ آئے امیر معاویہؓ نے ان سے بھی یزید کی ولی عہدی کے بارے میں پوچھا، انہوں نے کہا: ”امیر المؤمنین! آپ یزید کے شائبہ روز کے مشاغل اس کے ظاہر و مخفی حالات اور اس کے آنے جانے کے مقامات سے اچھی طرح واقف ہیں اگر اس واقعیت کے بعد بھی آپ اس کو خدا اور صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے بہتر سمجھتے ہیں تو اس میں مشورہ کی ضرورت نہیں اور اگر بہتر نہیں تو ایسی حالت میں کہ آپ کو عنقریب آخرت کا سفر پیش آنے والا ہے یزید کو دنیا کا گوشہ نہ دیجئے ورنہ یوں ہمارا فرض ہے کہ آپ جو کچھ فرمائیں ہم اس کو بجالائیں (ابن کثیر ص ۳/۴۲۱) آپ کی وفات ۶۷ھ یا ۷۲ھ میں ہوئی۔ رحمہ اللہ رحمۃ واسعہ)

یزید کے بارے میں اگر اس قسم کا پورا مواد احتیاط سے لکھا کر لیا جائے تو صحیح پوزیشن زیادہ واضح ہو سکتی ہے، واللہ اعلم۔

سے روکا تو کسی کو جائز نہیں کہ دوسرے کو اپنی طرف سے لعنت کا مستحق ٹھہرائے امام بخاری نے مضارع کا صیغہ ذکر کیا ہے اشارہ اس طرف ہوا کہ آئندہ ہم خود سے کسی کو کافر کہنے کا فیصلہ نہیں کر سکتے، اس سے محل بے محل تکفیر کا دروازہ کھلا ہے، لہذا جو اطلاق شریعت کی طرف سے سابق میں ہو چکے ہیں۔ اسی حد تک ہم بھی اطلاق کر سکتے ہیں۔

دوسری شرح اس جملے کی یہ ہے کہ چونکہ عام مشہور معنی کفر کے کفر خلود کے ہوتے ہیں تو لفظ کفر کو مرتکب کبیرہ پر اطلاق کرنے سے روک رہے ہیں تاکہ مطلق لفظ سے کوئی کفر خلود نہ سمجھ لے۔

تیسری شرح یہ ہے کہ مرتکب کبیرہ سے کفر کی بات سرزد ہونے پر بھی اس کو کافر نہیں کہیں گے کیونکہ شیخ عظیمی نے مجمع الزوائد میں حضرت ابن عباسؓ سے نقل کیا کہ آپ نے چند چیزیں ذکر کیں پھر فرمایا کہ جو ان کو ترک کرے گا اس کے بارے میں کہا جائے گا کہ اس میں کفر ہے مگر یہ نہ کہیں گے کہ وہ کافر ہے۔ اسی طرح کا قول حضرت علیؓ سے بھی منقول ہے مگر اس روایت میں ایک راوی جھوٹا ہے محدث شہیر امام درائیؒ سے بھی یہی بات منقول ہے حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ اس کو کافر نہ کہنے کی وجہ یہ سمجھ میں آتی ہے کہ صیغہ اسم فاعل کا اطلاق ایسے شخص پر جس سے کوئی فعل صرف ایک بار صادر ہوا ہو عرف میں نامانوس ہے اگرچہ عقلاً درست ہے اگر کہا جائے کہ قرآن مجید میں تو لفظ کافر کا بھی اطلاق ہوا ہے مثلاً ومن لم یحکم بما انزل اللہ فاولک ہم الکافرون جواب یہ ہے کہ یہ اطلاق ایک فرقہ و جماعت پر ہوا ہے ایک شخص و فرد پر نہیں ہے اور یہاں اسی سے بحث ہے چنانچہ لعنت کرنا بھی مثلاً جھوٹوں پر جائز ہے مگر کسی ایک شخص کو خواہ وہ جھوٹا ہی ہو یہ نہ کہیں گے کہ تجھ پر لعنت ہے۔

غرض امام بخاری کا مقصد یہ معلوم ہوتا ہے کہ جن امور پر شریعت میں کفر کا اطلاق ہوا ہے وہ تو باب کفر دون کفر میں بیان کر چکے مثل کفران العشر اب ان کے علاوہ جو معاصی ہیں ان کو بتلانا چاہتے ہیں کہ ان کی وجہ سے کسی کا کفر کا اطلاق نہ کیا جائے گا اسی لیے اس باب میں حدیث انک امراء فیک جاہلیۃ اور قتال کفر والی حدیث ذکر نہیں کی۔

اصل مقصد ترجمہ بخاری

حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ یہ وضاحت مذکورہ تو امام بخاریؒ کی اس مراد کے تحت ہے جو بعض شراح نے بھی ہے مگر میں نے جو ان کی دوسری مراد پہلے باب میں تفصیل سے بتلائی ہے اس کی روشنی میں امام بخاریؒ کی غرض یہاں یہ بتلانے کے ساتھ کہ معاصی پر کفر کا اطلاق صحیح نہیں یہ بھی صراحت کرتی ہے کہ باب سابق میں کفر سے مراد وہ عام و وسیع معنی نہیں ہیں جن کے تحت مختلف قسم کے افراد داخل ہوں کیونکہ اگر وہ معنی مقصود ہوتے تو ان کے نزدیک یہ اطلاق ضرور جائز و صحیح ہوتا لہذا الا یلکفر کہہ کر گویا اسی وسیع معنی سے بچنا چاہتے ہیں۔ واللہ اعلم بحقیقۃ الحال۔

تائید حق

قوله تعالیٰ ”ویغفر ما دون ذلک لمن یشاء“ حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ یہ آیت اہل سنت والجماعت کا مسلک حق ہونے پر صریح دلیل ہے اور زحشری کو اس میں تاویل کرنی پڑی۔

شُرک و کفر میں فرق

شُرک کے معنی کفر مع عبادۃ غیر اللہ ہیں لہذا وہ تمام انواع کفر و معاصی سے زیادہ قبیح ہے اور کفر اس سے عام ہے لیکن یہاں آیت میں شُرک سے مراد کفر ہی ہے کیونکہ ایک شخص اگر عبادت غیر اللہ نہیں کرتا مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت سے منکر ہے تو بے شک وہ بے خلافت وہ کافر ہے اور اس کی مغفرت نہ ہوگی لہذا آیت میں شُرک کا ذکر اس لیے ہوا ہے کہ اکثر لوگ فی العبادۃ کرتے تھے ان ہی کو زبردستی زیادہ کرنی تھی۔

اس کے بعد امام بخاری نے دوسری آیت بھی بطور استشہاد پیش کی ”وان طائفتان من المومنین اقتلوا۔“ کیونکہ اس میں بھی مومن کا اطلاق عاصی پر ہوا ہے کہ اقتال معصیت ہے البتہ اتنی بات رہتی ہے کہ اقتال مذکورہ آیت معصیت کبیرہ ہونا چاہیے تاکہ اس پر کفر کا اطلاق ہو سکتا ہو اور پھر اطلاق مومن کا شخص مذکورہ پر کفردون کفر کے قاعدے سے صحیح ماننا پڑے حالانکہ پہلے آیت مذکورہ کے شان نزول میں یہ بتلایا جا چکا ہے کہ اقتال معصیت کبیرہ نہیں تھا۔

اس کا حل حضرت شاہ صاحبؒ نے یہ فرمایا کہ یہاں امام بخاری کی غرض صرف یہ بتلانا ہے کہ مومن کا اطلاق اس پر بھی ہوا جس میں جاہلیت تھی اور اس میں شک نہیں کہ اقتال اس پر جاہلیت میں سے ہے لہذا یہاں اقتال کو معصیت کبیرہ ثابت کرنے کی کوئی ضرورت نہیں۔

ایک اہم اشکال اور جواب

حدیث میں جو یہ آیا ہے کہ قاتل و مقتول دونوں جہنمی ہیں یہ اس حدیث کے خلاف معلوم ہوتی ہے جس میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”السيف محاء الذنوب“ (تکوار گناہوں کو محو کر دیتی ہے) حالانکہ یہ حدیث صحیح و قوی ہے۔

حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا:۔ جواب یہ ہے کہ اس بخود ذنوب والی حدیث میں وہ مقتول و شہید مراد ہے جس نے قاتل کو قتل کرنے کا ارادہ نہیں کیا تھا پس وہ ہر طرح مظلوم و شہید ہے اور اس کے سارے گناہ شہادت کے ساتھ دھل گئے اور یہی صورت ہاتیل و قاتیل کے قصہ میں پیش آئی ہے اور ہاتیل نے جو قاتیل سے ”انی اريد ان تبوء بائعاً وائممك فتكون من اصحاب النار:۔“ کہا تھا اس کی تفسیر بھی اس شرح کے تحت آجاتی ہے یعنی میں اس امر پر راضی ہوں کہ تو اپنے گناہ (قتل) کی وجہ سے مستحق جہنم بنے اور میرے گناہ تیری تلوار کے سبب محو ہو جائیں۔“ کیونکہ تلوار محاء الذنوب ہے گویا جب اس کی تلوار سے اس کے گناہ محو ہوئے تو وہی اس کے گناہ لے جانے والا ہو گیا نہ یہ کہ اس کے گناہ اس پر ڈال دیے گئے کیونکہ ایسا سمجھنا آیت لا تزد وازدة وذرا اخری کے خلاف ہوگا۔

پھر اس عنوان سے ذکر کرنے کی مصلحت یہ ہے کہ کسی کو ظلماً قتل کرنے کی غیر معمولی قباحت اور برائی ظاہر کرنی ہے تاکہ ایسے گناہ سے سخت احتراز کیا جائے۔

ایک اہم علمی و دینی فائدہ

حدیث الباب سے معلوم ہوتا ہے کہ فتنوں کے وقت بھی قتال یا دفاع سے باز رہنا چاہیے اس لیے یہاں اس کے متعلق بھی ضروری تصریحات ذکر کی جاتی ہیں علامہ محقق حافظ عینیؒ نے اسی حدیث کے تحت عمدة القاری ص ۱/۲۳۷ میں اور علامہ نوویؒ نے شرح مسلم شریف کی کتاب الفتن ص ۱/۳۸۹ مطبوعہ انصاری دہلی میں جو کچھ لکھا ہے اس کو بغرض افادہ پیش کرتے ہیں۔

باہم مسلمانوں کے کسی اختلاف و فتنہ کے وقت قتال و جنگ میں شرکت کرنے کے متعلق علماء امت کا اختلاف ہے۔

(۱)..... بعض حضرات کی رائے ہے کہ اس میں شرکت نہ کی جائے بلکہ اگر وہ لوگ کسی کے گھر میں گھس آئیں اور اس کو شرکت پر مجبور کریں تو شرکت نہ کرے حتیٰ کہ اگر وہ اس کو قتل بھی کر دیں تو اس کو مدافعت بھی نہ کرنی چاہیے کیونکہ وہ لوگ متاول ہیں یعنی کسی دینی و اجتماعی غرض و مقاصد کو سامنے رکھ کر قتال کر رہے ہیں یہ مذہب صحابہ میں سے ابو بکرؓ وغیرہ کا ہے اور طبقات ابن سعد میں حضرت ابوسعید خدریؓ کا بھی یہی مذہب نقل ہوا ہے۔

(۲)..... صحابہ رضی اللہ عنہم سے حضرت ابن عمرؓ ابن عمرؓ ابن عمرؓ ابن عمرؓ وغیرہ کی بھی یہی رائے ہے کہ ایسے قتال میں شرکت نہ کرے مگر اپنے نفس سے مدافعت کا حق اس کو حاصل ہے قتال سے روکنے والوں کا استدلال اسی حدیث الباب سے ہے نیز دوسری حدیث طویل سے ہے جو ابی بکرؓ ہی سے صحیح مسلم باب الفتن میں مروی ہے جس میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔ ”ایک وقت ایسے فتنوں اور آزمائش کا آئے گا اور ضرور آئے گا کہ اس میں ایک جگہ پر بیٹھ جانے والا چلنے والے سے بہتر ہوگا اور چلنے والا اس کی طرف دوڑنے والے سے بہتر ہوگا دیکھو جب ایسا وقت

آئے تو جس کے پاس اونٹ ہوں وہ ان کے ساتھ وقت گزارے اور جس کے پاس بکریاں ہوں ان کے گلہ میں رہے اور جس کے پاس کوئی زمین ہو تو وہاں جا کر یکسوئی سے وقت کاٹ دے۔ ایک شخص نے عرض کیا کہ حضور! جس کے پاس ان میں سے کچھ بھی نہ ہو؟ (یعنی ہستی میں محنت مزدوری یا دوسرے وسائل معاش کے سبب سب کے ساتھ رہنے پر مجبور ہو) فرمایا اپنی تلوار کی دھار پتھر پر مار کر کند کر دے (تاکہ شرکت قتال کے لائق ہی نہ رہے) پھر جہاں تک ممکن ہو اس قتال سے دور دور رہے پھر آپ نے تین بار یہ کلمہ دہرایا۔ اے اللہ! کیا میں نے پوری بات پہنچا دی؟ ایک شخص نے سوال کیا کہ اگر مجھے لوگ مجبور کر دیں اور کھینچ تان کر میدان قتال میں لے جائیں اور وہاں مجھے کوئی اپنی تلوار سے قتل کر دے یا کسی کے حیر سے مر جاؤں؟ فرمایا وہ قاتل تیرے اور اپنے گناہ کے ساتھ لوٹے گا اور اصحاب النار سے ہوگا۔ (یہاں حدیث میں بھی ”یومئذ بالعمہ والعمک“ وارد ہے جس کی بہت بہتر شرح اور پر حضرت شاہ صاحبؒ سے نقل کی جا چکی ہے اس کے بعد جمہور علماء اسلام کا مذہب ملاحظہ کیجئے۔

(۳)..... اکثر صحابہؓ تابعین اور جمہور اسلام کا یہ فیصلہ ہے کہ ایسے وقت حق کی امداد اور باغیوں سے قتال واجب ہے یعنی جو شخص یا جماعت حق پر ہو اس کی ہر طرح کی نصرت اور اس کے ساتھ ہو کر باغی جماعت سے جنگ کرنی ضروری اور دینی فریضہ ہے کیونکہ حق تعالیٰ نے ارشاد فرمایا۔ **فَقَاتِلُوا النَّاسَ تَبَٰغِي** (الآیۃ یعنی بغاوت کرنے والے شریک مسلمانوں سے جنگ کر دتا آنکد وہ خدا کے امر حق کی طرف لوٹ آئیں۔ علامہ عینی اور علامہ نووی نے لکھا کہ یہی مذہب صحیح ہے اور احادیث منع مذکورہ کا مصداق وہ ہیں جن پر حق واضح نہیں کہ کس طرف ہے یا مراد وہ گروہ ہیں جو دونوں ظالم ہوں یعنی کسی کے پاس صحیح دینی مقصد نہ ہو اور اگر وہ بات صحیح ہو جو اوپر کے دونوں مذہب والوں نے کہی ہے تو بغاوت کرنے والے اور فساد شریک غالب ہو کر راہ حق کو مسدود کر دیں گے اور ان کی رسی دراز ہو جائے گی۔

مشاجرات صحابہ رضی اللہ عنہم

علامہ عینیؒ نے یہ بھی لکھا کہ اہل سنت کے نزدیک حق یہ ہے کہ مشاجرات صحابہ رضی اللہ عنہم کے بارے میں سکوت کیا جائے ان کے ساتھ حسن ظن رکھا جائے ان کے افعال کی اچھی تاویل کی جائے اور یہ سمجھا جائے کہ وہ سب مجتہد تھے اپنے کردار و اعمال کے صحیح دینی مقاصد پر ہی ان کی نظر تھی انہوں نے کسی معصیت یا دنیوی غرض و جاہ کا قصد نہیں کیا تھا۔ لہذا جو ان میں سے خطا پر تھے ان کی بھی فروغی غلطیوں سے خدا کے یہاں مجتہد ہونے کے سبب درگزر رہے اور جو حق و صواب پر تھے ان کے لئے خدا نے ذیل اجر و ثواب مقرر کیا ہے۔

حضرت علیؓ اور خلافت

اس کے بعد یہ امر کہ حضرت علیؓ و معاویہ رضی اللہ عنہما میں سے کون حق پر تھا؟ اس کے بارے میں محقق طبری وغیرہ نے تو سکوت کیا ہے لیکن جمہور علماء و محققین نے فیصلہ کر دیا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ اور ان کے ساتھی حق پر تھے کیونکہ وہی اس وقت تمام صحابہؓ میں خلافت کے زیادہ احق و اہل تھے اور اس زمانے کے ساری دنیا کے لوگوں سے زیادہ افضل و اشرف بھی وہی تھے (عمدة القاری ص ۱/۲۳۷)

تکمیل بحث

حدیث ”القاتل و المقتول فی النار“ پر کافی بحث ہو چکی ہے مگر علامہ محقق محدث عبداللہ بن ابی جرہ اندلسیؒ نے بھیہ النفوس (شرح البخاری) میں چند فوائد نہایت قیمتی تحریر فرمائے ہیں ان کو ذکر کئے بغیر حدیث مذکور کی شرح کو ختم کر دینا مناسب نہیں انہوں نے سب سے پہلی وضاحت تو یہ کہ ”حدیث مذکور کا مفہوم عام مراد نہیں کیونکہ قتال بعض سلف (جس میں دونوں فریق کے لئے استحقاق جنت کی شہادت

مل چکی تھی) یا قتل خطا یا قاتل بغرض تعلم طریق جنگ اور اس قسم کے بہت سے قتال ضرور مستثنیٰ ہیں لہذا حدیث کا مصداق یہ ہے کہ قاتل کرنے والوں میں سے ہر شخص کا ارادہ دوسرے کو قتل کرنے کا بطور ظلم و عدوان بغیر تاویل حسن بلا کسی شبہ کے اور ناحق ہو۔

لہذا اگر کسی کے پاس چور آیا یا ڈاکو چڑھ آئے کہ اس کو قتل کریں یا مال لوٹ لیں تو اس کو چاہئے کہ اس آنے والے سے اس نیت سے قتال و مقابلہ نہ کرے کہ اس کا خون بہائے بلکہ اس نیت سے قتال کرے کہ وہ اپنے مال و جان یا آبرو کی حفاظت و مدافعت کر رہا ہے پھر اگر اس مدافعت و حفاظت خود اختیاری کے اندر وہ مقابل مارا جائے تو وہ بدترین مقتول اور یہ مارا جائے تو شہید ہوگا کیونکہ حدیث میں وارد ہے جو شخص اپنے مال (جان یا آبرو) کی حفاظت کرتے ہوئے قتل ہو جائے وہ شہید ہے البتہ فقہاء نے ایسے موقع پر اتنی احتیاط مزید لکھی ہے کہ ہو سکے تو اس کو خدا کی قسم دے کر ایسے اقدام سے روک دے پھر اگر مجبور ہو کر مندرجہ بالا صحیح نیت سے مدافعت کے لئے نکالا اور اس حملہ آور کو زخمی کر دیا (کہ وہ حملہ کرنے کے قابل نہ رہا) تو اور زخم پہنچا کر اس کو بالکل مار نہ ڈالے اور اگر وہ بھاگے تو اس کا پیچھا نہ کرے اور اگر اس کی سبقت سے اس چور کو ایسی ضرب لگی کہ وہ مر گیا تو اس کا ذاتی سامان نہ لے۔

یہ سب تفصیل اس صورت میں ہے کہ حملہ کرنے والا یا چور مسلمان ہو اور اگر کافر ہو تو اتنی احتیاط و قیود نہیں ہیں کیونکہ اس نے ایسا اقدام کر کے خود ہی اپنی جان کو خطرہ میں ڈالا ہے۔ البتہ ذی کافر کے احکام دار السلام میں مسلمان ہی جیسے ہیں۔

دوسری بحث علامہ موصوف نے یہ کی ہے کہ قاتل و مقتول دونوں کا گناہ برابر ہے یا الگ الگ ہے؟ جس طرح مومن عاصی اور کافر دونوں جہنم میں جائیں گے مگر دونوں کا جہنم میں جانا یکساں نہ ہوگا تو اس حدیث سے دونوں کا معاملہ یکساں معلوم ہوتا ہے اور قرآن مجید میں ہائیل و قاتیل کے واقعہ سے دونوں کا فرق معلوم ہوتا ہے اسی لئے صحابہ گواہ کمال پیش آیا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا آپ نے جواب میں حبیہ فرمائی کہ مقتول بھی چونکہ دوسرے کو قتل کرنے پر حریص تھا اس لئے اس کی نیت بھی فاسد تھی پس دونوں فساد نیت میں برابر ہو گئے بشر کی قدرت میں جتنا تھا وہ دونوں کر چکے کسی کو باقی رکھنا یا کسی کو فنا کر دینا یہ اس کی قدرت سے باہر ہے گویا حرم قتل مسلم کو ہی اس کی عمر ختم کرنے کے قائم مقام کر دیا گیا کیونکہ شریعت نے قتل نفس کے بارے میں نہایت سختی اختیار کی ہے چنانچہ اس کا فیصلہ ہے اگر ایک جماعت مشورہ کرے کسی ایک شخص کو قتل کرنے کا فیصلہ کر لے اور ان میں سے صرف ایک شخص قتل کرے اور باقی لوگ صرف موقع پر موجود رہیں تو وہ سب ہی لوگ قاتل قرار پائیں گے اور شریعت سے سب ہی کو قتل کی سزا ملے گی۔

جب صرف اس موقع کی موجودگی پر یہ حکم ہے تو جو شخص موجود بھی ہو قتل پر حریص بھی ہو کوشش بھی کرے اس کا حکم معلوم ہے بلکہ شریعت میں اس سے بھی سخت احکام ہیں مثلاً یہ کہ اگر کسی مسلم کے قتل میں کوئی اعانت کرے خواہ ایک چھوٹی بات سے ہی ہو وہ قیامت میں اس طرح آئے گا کہ اس کی پیشانی پر پائس من رحمۃ اللہ لکھا ہوگا یعنی خدا کی رحمت سے مایوس۔

ظلم و قتل کا فرق

حدیث ابن ابی جمرہ نے یہ تحقیق بھی کی کہ کیا ظالم و مظلوم بھی قاتل و مقتول کی طرح گناہ میں برابر ہیں یا نہیں؟ جبکہ ہر ایک نے دوسرے پر ظلم کا ارادہ کیا ہو آپ نے لکھا کہ ظلم و قتل میں باہم ہر جہت سے مشابہت نہیں ہے کیونکہ ظلم کی دو قسم ہیں۔ حسی و معنوی حسی کا تحقق دماء اموال و اعراض میں ہوتا ہے جیسا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں فرمایا تھا کہ ایک دوسرے کے دماء اموال و اعراض کی نگہداشت و احترام فرض و واجب ہے اور اس میں رخصت اندازی حرام ہے دماء کے اندر ظلم کی صورت قاتل و مقتول والی حدیث کی شرح میں گزر چکی ظلم فی الاموال کی صورت ظلم فی الدماء سے اس لئے الگ ہے کہ جوابی طور ظلم کرنے کو ہم صرف تجنیس کے طور پر ظلم کہتے ہیں حقیقتاً

نہیں جس طرح جزاء سینۃ سینۃ مثلھا میں ہے کہ دوسری سینۃ حقیقت میں برائی نہیں ہے وہ تو بطور قصاص ہے۔

ظلم معنوی جس کی بحث اس موقع کے لئے زیادہ مناسب ہے اس کی دو قسم ہیں۔ نیت بغیر عمل و تسبب کے اور نیت مع عمل یا تسبب کے اول کی مثال حسد، بغض وغیرہ بری اور مذموم نیات ہیں حدیث میں ہے لا تحاسدوا ولا تباعدوا ولا تباعدوا ولا تباعدوا ولا تباعدوا (نہ آہیں میں حسد کرو نہ بغض رکھو نہ ایک دوسرے سے اعراض کر کے پیٹھ پھیرو اور سب خدا کے نیک بندے بھائی بھائی بنے رہو)۔

پس یہ سب نیات اور دل کے اعمال اعراض و اموال کی طرح نہیں ہیں کہ ان کا حساب ہو جائے جس کی زیادتی نظر آئے اس سے مکافات کرائی جاسکے بلکہ یہ قاتل و مقتول کی طرح ہیں کہ دونوں کو عذاب برابر ہوگا کسی کا دوسرے سے کم نہ ہوگا کیونکہ امور باطن کی برائی اچھائی بہ نسبت امور ظاہر کے زیادہ سنگین ہے اسی لئے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔ ان فی الجسد المضغۃ اذا صلحت صلح الجسد کلہ واذا فسدت فسد الجسد کلہ الا وہی القلب (جسم انسانی میں ایک گوشت کا ٹکڑا ہے جب وہ صحت مند ہوتا ہے تو سارا جسم تنومند ہوتا ہے اور جب وہ بگڑ جاتا ہے تو سارا جسم خراب ہو جاتا ہے اچھی طرح سمجھ لو کہ وہ قلب ہے) قلب سے مراد وہ جسمانی عضو نہیں ہے بلکہ اس کے اندر کی کیفیت و حالت مراد ہے کیونکہ حضرت ابن عباسؓ سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔ اگر تم سے ہو سکے کہ صبح و شام اس طرح گزار دو کہ تمہارے دل میں کسی ایک شخص کی طرف سے بھی دل میں کدورت نہ ہو تو ضرور ایسا ہی کرو پھر فرمایا کہ اے بیٹے! یہ میری سنت ہے جو میری سنت کو اپنے عمل سے زندہ رکھے گا گویا وہ مجھے زندہ رکھے گا اور مجھے اس طرح زندہ رکھے گا وہ میرے ساتھ جنت میں ہوگا دوسری حدیث میں فرمایا جو شخص اس طرح صبح و شام گزارے کہ کسی پر ظلم و زیادتی کرنے کا خیال بھی دل میں نہ لائے اس کے کئے ہوئے سب گناہ بخش دیئے جائیں گے نیز فرمایا جو ہم میں سے کسی کے ساتھ کھوٹ اور دھوکا کا معاملہ کرے وہ ہم میں سے نہیں جو کسی مسلمان کو نقصان پہنچائے خدا اس کو نقصان پہنچائے گا جو کسی مسلمان کے ساتھ مکر و حیلہ کرے خدا اس کے ساتھ اسی قسم کا معاملہ کرے گا وغیرہ اس بارے میں آیات و احادیث بکثرت ہیں۔

دوسرا وہ ظلم ہے جو نیت و عمل کے ساتھ سے ہو جیسے قطیعہ رحم کیونکہ جب دو قرہی رحم کے ناتے والے ایک دوسرے کا مقاطعہ کریں گے تو قطع رحم والی وعید و سزا کے دونوں مستحق ہوں گے اور اس میں کسی کے لئے یہ عذر صحیح نہ ہوگا کہ دوسرے نے پہلے قطع رحم کا معاملہ کیا ہے کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے تمہیں اس کے ساتھ بھی صلہ رحمی کرنی ہے جو تم سے قطع تعلق کرے اور اس کو بھی امداد پیش کرنی ہے جو تمہیں منع کر کے محروم کر دے نیز آپ نے خبر دی کہ جب حق تعالیٰ نے مخلوق کو پیدا فرمایا تو رحم نے عرض کیا کہ اے رب! یہ ناجز آپ کی بارگاہ ذوالجلال میں قطع رحم سے پناہ لینے والے کی جگہ کھڑا ہے۔ حضرت رب العزت جل ذکرہ نے فرمایا کیا تم اس سے راضی نہیں ہو کہ جو تمہیں ملائے گا میں اس کو اپنے ساتھ ملاؤں گا اور جو تمہیں قطع کرے گا میں اس کو اپنے سے قطع کر دوں گا؟ رحم نے عرض کیا کیوں نہیں یا رب؟ میں ضرور اس بات سے راضی ہوں حق تعالیٰ نے فرمایا اچھا تمہارے لئے ایسا ہی ہوگا۔

تیسرا وہ ظلم ہے جو نیت اور تسبب سے ہوگا جیسے ایک دوسرے کو نقصان پہنچانے کی کوشش دھوکہ مکر وغیرہ کے ذریعہ کرے خواہ دوسرے کو ضرر و اذیت پہنچے یا نہ پہنچے کیونکہ اس کی فاسد نیت اور ایک مسلم کے لئے سبب اذیت بننے میں تو کمی نہیں کی یہ دوسری بات ہے کہ وہ نقصان اس کو کسی وجہ سے نہ پہنچ سکے چونکہ اس طرح نیت فاسد اور سبب اذیت بننا بھی شرعاً ممنوع ہے اس لئے یہ بھی پہلے کی طرح ہوگا کہ دونوں کا گناہ برابر ہوگا کسی کا کم و بیش نہیں۔

علامہ ابن ابی جریرؒ نے اس کے بعد فرمایا کہ اسی لئے فضلاء اہل علم و عمل جن کو نور بصیرت عطا ہوا ہے کبھی اہل معاصی و کبائر سے بھی ان کی شخصیات سے بغض نہیں رکھتے البتہ ان کے افعال مذمومہ خلاف شرع سے بغض و نفرت کرتے ہیں بلکہ ان پر ایک طرح سے رحم کھاتے ہیں کہ

وہ تقدیری طور سے جملائے معاصی ہوئے اور ساتھ ہی خدا سے ڈرتے ہیں کہیں ان جیسے نہ ہو جائیں گویا ایک طرف ان کی بد اعمالیوں سے بغض و نفرت کرتے ہیں دوسری طرف ان کی افتاد طبع کی مجبوری پر رحم کھاتے ہیں تیسری طرف اس امکان سے کہ خدا کہیں ہمیں بھی ان جیسا نہ کر دے ڈرتے بھی رہتے ہیں اور ایسی ہی صورت میں حق تعالیٰ نے تنبیہ فرمائی ہے۔ وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ كَيْتَمِ الْإِيمَانِ رِشْتِہٖ كَيْتَمِ رِشْتِہٖ تَحْتَ اِبْنِی جَبَلِ رَافَتِ وَ شَفَقَتِ كَيْ سَبَبِ اس پر مجبور نہ ہو جاؤ کہ ان پر حد و شرعیہ بھی جاری نہ کر سکو۔ وَاللَّهُ الْمَوْفِقُ (بہجۃ النفوس ص ۶۰/۱)

۳۰ حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا شعبه عن واصل الاحدب عن المعرور قال لقيت اباذر بالربذة وعليه حلة وعلى غلامه حلة فسأله عن ذلك فقال اني ساببت رجلا فغير ته بامه فقال لي النبي صلى الله عليه وسلم ايا اباذر غير ته بامه انك امرء فيك جاهلية اخوانكم خولكم جعلهم الله تحت ايدىكم فمن كان اخوة تحت يده فليطعمه مما ياكل وليلبسه مما يلبس ولا تكلفوهم ما يغلبهم فان كلفتموهم فاعينوهم.

ترجمہ: حضرت معرور سے نقل کیا گیا وہ کہتے کہ میں ربذہ کے مقام پر حضرت ابوذرؓ سے ملا ان کے بدن پر جیسا جوڑا تھا ویسا ہی ان کے غلام کے جسم پر بھی تھا میں نے اس (حیرت انگیز بات) کا سبب دریافت کیا تو کہنے لگے میں نے ایک شخص (یعنی غلام کو برا بھلا کہا، پھر میں نے اسے ماں کی غیرت دلائی یعنی ماں کی گالی دی) تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (یہ حال معلوم کر کے) مجھ سے فرمایا کہ اے ابوذر! تم نے اسے ماں (کے نام) سے غیرت دلائی (بے شک تم میں ابھی کچھ جاہلیت کا اثر ہے تمہارے ماتحت لوگ تمہارے بھائی ہیں اللہ نے (اپنی مصلحت کی وجہ سے) انہیں تمہارے قبضے میں دے رکھا ہے تو جس کے ماتحت اس کا بھائی ہو تو اس کو بھی وہی کھائے جو آپ کھائے اور وہی پہنائے جو آپ پہنئے اور ان کو اتنے کام کی تکلیف نہ دو کہ ان پر بار ہو جائے اور ان پر اگر کوئی ایسا سخت کام ڈالو تو تم خود بھی) ان کی مدد کرو۔

تشریح: معرور بیان فرماتے ہیں کہ میں ربذہ جا کر حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ سے ملا دیکھا کہ ایک کحلہ (چادر و تہہ کا سوٹ) وہ پہنے ہوئے تھے اور اسی جیسا ایک حلہ ان کے غلام پر تھا میں نے اس بارے میں حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ سے سوال کیا یہاں سوال کی نوعیت ذکر نہیں ہے مگر امام بخاریؒ نے الادب المفرد میں اس طرح نقل کیا ہے کہ میں نے دیکھا کہ حضرت کے پاس ایک چادر ہے اور غلام کے پاس دوسری تو میں نے عرض کیا کہ اگر وہ (غلام والی) چادر آپ لے لیتے تو آپ کا سوٹ ہو جاتا۔ اس پر حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ نے پورا قصہ سنایا جس سے ان کے استغاب کا جواب ہو گیا۔

ابوداؤد کی روایت میں اس طرح ہے کہ لوگوں نے عرض کیا کہ آپ وہ غلام والی چادر لے لیتے اور اپنی چادر کے ساتھ ملا کر پہنتے تو حلہ (سوٹ ہو جاتا)

مقصد سوال معرور اور عربوں کا حال

بظاہر معرور اس مساوات کو دیکھ کر کہ آقا و غلام دونوں کا لباس یکساں ہے متعجب ہوئے پھر دوسرا تعجب اس سے کہ بے جوڑ سوٹ بنایا ہے۔ گویا آقا نے ظاہری زینت و فیشن کا بھی خیال نہیں کیا یہ دونوں باتیں نہ صرف حضرت معرور کے لیے وجہ حیرت و تعجب تھیں بلکہ جس طرح دوسری روایت ابی داؤد سے معلوم ہوا کہ سب ہی دیکھنے والوں کو حیرت میں ڈالتی تھیں کیونکہ عرب والے بڑی ناک والے تھے ان کی بڑی آن بان تھی ان میں سے ہر شخص شاہی مزاج رکھتا تھا بڑی غیرت و حمیت والے تھے۔ غلاموں کو برابری کا درجہ دینا تو بڑی بات تھی وہ اپنی بیویوں کے جواب تک برداشت نہ کر سکتے تھے۔

۱۔ ربذہ مدینہ منورہ سے تین منزل کے فاصلہ پر ایک مقام ہے جہاں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فوجی چھاؤنی بنائی تھی۔ وہاں ان کے دور خلافت میں تیس ہزار گھوڑے ہر وقت تیار رہتے تھے، جو اسلامی عساکر میں بھیجے جاتے تھے۔ کذا القادہ الشیخ الانور۔ ۲۔ حلہ ایک ہی قسم کے اور نئے لباس کو کہتے ہیں اگر ایک چادر ایک کپڑے کی اور تہہ دوسرے کا ہو تو اس کو حلہ نہیں کہتے اس لیے یہاں راوی سے حلہ کہنے میں تسامح ہوا ہے جیسا کہ دوسری روایات سے ظاہر ہے۔

زمانہ رسالت کے چند حالات

چنانچہ ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ازواج مطہرات سے ناراض ہو کر ایک ماہ کے لیے سب سے الگ تھلگ ہو کر مسجد نبوی سے متصل ایک بالا خانہ میں فروکش ہو گئے تھے اور یہ بھی عام شہرت ہو گئی تھی کہ آپ نے ان سب کو طلاق دیدی ہے حالانکہ یہ بات غلط تھی۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حاضر خدمت ہو کر آپ کا رنج و اثر کم کرنے کے لیے عرض کیا: یا رسول اللہ ہم قریش خاندان کے لوگوں کا عورتوں پر مکہ معظمہ کے زمانے میں بڑا رعب و اب تھا وہاں ان کی مجال نہ تھی کہ ہماری کسی بات کا پلٹ کر جواب بھی دے سکیں۔ مگر جب ہم لوگ مدینہ طیبہ آئے تو یہاں دوسرا رنگ دیکھا کہ عورتیں مردوں پر غالب تھیں اس کا یہ اثر ہوا کہ ہماری عورتوں نے بھی ان کی باتیں سیکھ لیں ایک روز ایسا ہوا کہ میں اپنی بیوی پر ناراض ہوا کچھ برا بھلا کہا تو اس نے پلٹ کر مجھے جواب دے دیا مجھے یہ بات نہایت ناگوار ہوئی اس پر وہ کہنے لگی: آپ کو میرا جواب دینا ناگوار ہوا! واللہ! آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج نہ صرف حضور کو جواب دیتی ہیں بلکہ کوئی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے پورا پورا دن بات تک نہیں کرتی میں نے اس سے کہا کہ اگر یہ بات درست ہے تو ایسا کرنے والی ضرور تباہ و برباد ہوئی ان میں سے کون اس امر پر اطمینان حاصل کر سکتی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے غضب و فحش کی وجہ سے اس پر خدائے برتر جل ذکرہ کا غضب نازل نہ ہو جائے گا اور ایسا ہی ہوا تو اس کی ہلاکت میں کیا شک رہا؟ حضرت عمرؓ نے فرمایا میری اتنی بات سن کر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ مبارک سے رنج و الم کے آثار دور ہوئے اور آپ نے تبسم فرمایا

اس کے بعد میں (اپنی بیٹی) حفصہ کے پاس گیا وہاں جا کر دیکھا کہ وہ بیٹھی ہوئی رو رہی تھی میں نے پوچھا کیا تمہیں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے طلاق دیدی ہے؟ اس نے کہا مجھے معلوم نہیں پھر میں نے کہا: کیا یہ بات صحیح ہے کہ تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو جواب دیتی ہے؟ اس نے کہا ہاں! میں نے کہا اور ایسا بھی ہوتا ہے کہ ایک تم میں سے کسی بات پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے رات تک بات نہیں کرتی؟ اس نے کہا ہاں! ”ایسا بھی ہوتا ہے“ میں نے کہا بڑی خرابی! بڑے خسارہ کی بات ہے اس میں خدا کے غضب کا بڑا خطرہ ہے میں تمہیں خاص طور سے ہدایت کرتا ہوں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بات پر کبھی ایک لفظ جواب کا زبان سے نہ نکالنا اور نہ کبھی آپ سے کسی چیز کا سوال کرنا بلکہ جب کبھی کوئی ضرورت پیش آئے تو مجھ سے طلب کرنا اور دیکھو! اپنی سوکن (عائشہؓ) کی وجہ سے سے دھوکہ میں نہ پڑ جانا، (کہ تم بھی اسی کی دیکھا دیکھی ناز و خیرے کرنے لگو) وہ تم سے زیادہ خوبصورت بھی ہے اور حضور کو اس سے محبت بھی زیادہ ہے یہ سن کر حضور نے دوبارہ تبسم فرمایا اس کے بعد میں نے مزید بیٹھنے کی اجازت طلب کی آپ نے اجازت مرحمت فرمائی۔

میں نے اس کمرے میں چاروں طرف دیکھا تو سارے کمرے میں بجز آپ کے بیٹھنے کی جگہ کے سامان کے کچھ نظر نہ آیا (جو صرف ایک گروآلود بور یا تھا) جس پر لیٹنے سے حضور کے پہلوئے مبارک پر نشانات پڑ گئے تھے میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ دعا فرمائیں کہ آپ کی امت میں بھی ایسا ہی خوشحالی آجائے جیسی روم و فارس کے لوگوں میں ہے حالانکہ وہ لوگ اللہ کے عبادت گزار بھی نہیں ہیں۔ یہ سن کر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سیدھے اٹھ کر بیٹھ گئے اور فرمایا! ابن الخطاب! کیا تم اب تک کسی شک و شبہ میں مبتلا ہو؟ ان لوگوں کے واسطے ساری عیش و راحت و نیاہی کی زندگی میں دیدی گئی ہے (کیونکہ آخرت میں پوری طرح محروم ہوں گے) میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میرے لیے اللہ سے مغفرت طلب فرمائیے! (مجھ سے غلطی ہوئی) یہ روایت بخاری و مسلم، ترمذی و نسائی کی ہے۔

اس کے بعد حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ازواج مطہرات کو اللہ تعالیٰ کے حکم سے تحنیر بھی کی جس کا واقعہ مشہور ہے۔ نیز ایک مرتبہ حضرت ابوبکر و عمرؓ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے آپ کے دروازے پر لوگوں کا اجتماع تھا یہ دونوں حضرات اجازت

لے کر اندر گئے تو دیکھا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم درمیان میں خاموش بیٹھے ہیں اور آپ کے گرد ازواج مطہرات ہیں جو نفقہ طلب کر رہی ہیں۔ حضرت عمرؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ! ابھی کچھ دیر پہلے کا قصہ ہے کہ زید کی بیٹی نے (اپنی بیوی کے متعلق کہا) مجھ سے نفقہ کا مطالبہ کیا تھا میں نے اس کی گردن پر ایک مکا مارا اس پر حضرت کو خوب ہنسی آئی پھر فرمایا کہ یہ سب بھی اسی لئے جمع ہیں حضرت ابو بکر اٹھے اور (اپنی بیٹی) عائشہ کو مارنے کے لئے کھڑے ہوئے اسی طرح حضرت عمرؓ نے (اپنی بیٹی) حفصہ کو مارنے کا ارادہ کیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں کو روک دیا ان دونوں نے اپنی بیٹیوں کو ڈانٹا اور فرمایا کہ یہ کیسی نازیبا بات ہے کہ تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایسی چیزیں مانگتی ہو جو ان کے پاس نہیں ہیں وہ سب بولیں۔ واللہ! ہم آئندہ ہرگز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایسا سوال کر کے تنگ نہیں کریں گی۔

غرض اس قسم کے واقعات سے یہ بات نمایاں ہے کہ عرب کے لوگوں کا اصل مزاج کیا تھا اور پھر اس میں اسلام کی روشنی اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت تربیت و تزکیہ سے کیا کچھ کا یا پلٹ ہوئی۔

فیض رسالت

غلاموں کے بارے میں بھی وہ مساوات یا مساوات کا برتاؤ کیسے کر سکتے تھے لیکن رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو خصوصی ہدایات دیں جیسا خود کھائیں ان کو کھلائیں جیسا خود پہنیں ان کو پہنائیں ان پر وسعت سے زیادہ کسی کام کا بوجھ نہ ڈالیں اگر ایسی ضرورت پیش آئے تو اس کام میں خود بھی ہاتھ بٹائیں۔ وغیرہ

حضرت ابوذرؓ کا مقام رفیع

پھر تمام صحابہ میں سے بھی حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ کی شان بالکل الگ تھی۔ انہوں نے اپنے حبشی غلام کو تحقیر کے طور پر یا ابن سوداء (اوکالی کے بیٹے) کہا تھا اور بعض روایات میں ہے کہ حضرت بلال حبشیؓ کو میا کہہ دیا تھا انہوں نے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے شکایت کر دی آپ نے حضرت ابوذرؓ کو بلا کر تنبیہ فرمائی کہ اسلام کے بعد بھی ایسی جاہلیت کی بات کرتے ہو؟ غلاموں کو کروں کو اپنے خاندانی بھائیوں کے برابر سمجھو۔ وہ ان کو ایسی ہدایت ملی کہ پھر تو غلاموں کے ساتھ وہ سلوک کر کے دکھایا کہ دوسروں کو ان سے سبق ملا اور ان کی نقل کرنی دشوار ہو گئی۔ حضرت معرور کے سوال میں کئی باتیں نکل سکتی ہیں مثلاً یہ کہ آقا و غلام کے لباس میں مساوات کیسی؟ اچھی چادر غلام کو نہ دے کر دونوں ایک قسم کی عمدہ چادر پہنتے سوٹ ہو جاتا گھٹیا قسم کی چادر خود رکھ کر دونوں ایک قسم کی عمدہ چادریں غلام کو دے دیتے وہ بھی سوٹ ہو جاتا اور خود بھی گھٹیا سوٹ پہن لیتے حضرت ابوذرؓ نے جواب میں وہ عام ضروری بات بتلائی جس کا پہنچانا ان کا خاص مشن و مقصد زندگی بن چکا تھا وہ چاہتے کہ غلاموں کو زیر دستوں کمزوروں، ضعیفوں اور حاجت مندوں کے معاملہ میں جو غمخیزانہ ہدایت ان کو حاصل ہوئی ہے اس سے سب ہی استفادہ کریں۔ اسی لئے سوال کے جس جز کو معرور یا دوسرے لوگوں نے بظاہر نظر انداز کر دیا تھا اور جس کی بڑی وجہ یہ تھی کہ وہ بات سب کو معلوم تھی کہ آپ غلاموں سے مساویانہ سلوک کے عادی ہیں آپ نے اسی کا جواب دیا کہ اصل سوال اور قابل جواب بنیادی بات وہی تھی اس کے ساتھ دوسری بات کا جواب خود ہی آ گیا کہ خود عمدہ چادریں دونوں لے لیتے تو مساوات کے خلاف تھا اور تیسری بات اس لئے نظر انداز فرمائی کہ ظاہر ہے غلام اس صورت کو ہرگز برداشت نہ کرتا اور ممکن ہے عملاً ایسا ہوا بھی ہو اور غلام نے انکار کیا ہو اور نہ ابوذرؓ نے تو اپنی افتاد طبع سے اسی کو زیادہ پسند کیا ہوگا پھر جواب میں اس لئے بھی اس کو ظاہر نہ کیا ہوگا کہ اس سے بڑے مستور اور بہت بلند مقام کا اظہار ہوتا نیز لوگوں کے لئے وہ صورت بظاہر قابل عمل بھی نہ تھی۔

یہ بات ہم نے اس لئے لکھی کہ حضرت ابوذرؓ نے اپنا معمول یہ بھی بنالیا تھا کہ سائل و ضرورت مند کو وہ چیز دی جائے جو اپنے پاس سب سے اچھی ہو چنانچہ ایک شخص کو اس کے نہایت اصرار پر اپنی خدمت میں رہنے کی اجازت اس شرط پر دی تھی کہ جب کوئی سائل آئے تو اس کو میرے مال میں سے سب

سے علی قسم کی چیز دی جائے اور گھٹیا قسم کی اپنے لئے روک لی جائے اور ایک دفعہ اس کے خلاف کرنے پر نہایت ناراض ہوئے تھے واللہ اعلم۔
حدیث کی شرح میں یہ بات ذکر سے رہ گئی کہ جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو تعبیدہ مذکور فرمائی تو آپ فوراً زمین پر گر گئے اور فرمایا کہ جب تک وہ غلام (یا حضرت بلالؓ) میرے چہرہ کو اپنا پاؤں نہ لگائیں میں زمین سے سر نہ اٹھاؤں گا چنانچہ وہ آئے اور آپ کے رخسار کو اپنا پیر لگا پاتب ہی اٹھے رضی اللہ عنہم ورضواعتہ۔

بحث و نظر: حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ حدیث میں اگرچہ مواسات (ہمدردی) کا مطالبہ ہے مساوات (برابر کرنے کا) نہیں مگر حضرت ابوذرؓ نے اس کا مفاد مساوات ہی قرار دیا تا کہ اپنے نفس کی اصلاح زیادہ تشدد و سختی سے کریں۔

سب صحابہ کا مسئلہ

حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ اس مسئلہ میں تفصیل منقول ہے ایک قول ہے کہ تمام صحابہؓ کے لئے نامناسب کلمہ کہنا فسق ہے بعض نے کہا کہ سب شیخین (ابوبکر و عمرؓ) کفر ہے لیکن محقق بات یہ ہے کہ تمام صحابہؓ یا اکثر کے بارے میں سب یعنی برا بھلا قول کفر ہے کسی ایک یا دو صحابی کے متعلق ایسا کرنا فسق ہے اور صحابہ کا باہم ایک دوسرے کو سب کرنا فسق نہیں ہے کیونکہ ایسا جہاں ہوا بھی ہے تو وہ کسی داعیہ کے تحت ہوا ہے محض اپنے (ناروا) غضب و غصہ کو ٹھنڈا کرنا مقصود نہ تھا بخلاف ان لوگوں کے جنہوں نے بعد میں سب صحابہؓ کیا کہ وہ کسی سبب صحیح کے تحت نہیں ہے بلکہ محض غصہ ٹھنڈا کرنے کے لئے اور بوجہ نفسانیت ہے کیونکہ وہ لوگ دنیا سے جا چکے اور ان کا کوئی معاملہ یہاں کے لوگوں سے باقی نہیں رہا۔ اب ان کو مطعون کرنا یا ان کی برائیاں نکال کر ظاہر کرنا محض ان سے بغض رکھنے کے سبب ہو سکتا ہے۔

حکم روافض

اس میں اختلاف ہے کہ روافض کی تکفیر کی جائے یا نہیں؟ علامہ شامیؒ کے رائے تکفیر کی نہیں ہے لیکن حضرت شاہ عبدالعزیز دہلوی نے تکفیر کی ہے اور فرمایا کہ تکفیر نہ کرنے کا سبب ان کے عقائد سے ناواقفیت ہے (کذا افاد الشیخ الانور) واللہ اعلم

حضرت ابوذر غفاریؓ کا مسلک

آپ بڑے جلیل القدر صحابی اور مشہور عابد و زاہد تھے آپ کا مسلک تھا کہ حاجت سے زیادہ جو مال جمع کیا جائے وہ کنز ہے جس پر قرآن مجید میں عذاب کی وعید آئی ہے۔ جمہور صحابہؓ تابعین اور دوسرے علماء امت کے نزدیک کنز سے مراد وہ جمع کیا ہو مال ہے جس کی زکوٰۃ ادا نہ کی جائے اور یہاں حدیث میں جو حکم مواسات ہے وہ بھی استحبابی ہے۔ وجوب کے لئے نہیں ہے قاضی عیاض نے اسی مسئلہ کو اجماعی مسئلہ لکھا ہے۔ علامہ محقق عینی نے اس کو عمدۃ القاری ص ۱/۲۳۳ میں نقل کیا ہے حجۃ الاسلام حافظ حدیث مفسر شہیر ابوبکر حصاص رازی حنفی نے اپنی تفسیر احکام القرآن میں اس مسئلہ پر مفصل و مدلل بحث کی ہے اور حضرت ابوذرؓ کے موافق احادیث و آثار کے بارے میں ثابت کیا ہے کہ ان کا تعلق ابتدا اسلام کے اس دور سے تھا جب لوگ شدید حاجت و تنگی عیش میں مبتلا تھے اور اس وقت باہمی مواسات واجب کے درجہ میں تھی۔

حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ کی رائے

پھر لکھا کہ حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ کا ارشاد ہے کہ یہ احادیث و آثار آیت خلعن اموالہم صدقۃ تطہرہم سے منسوخ ہو گئے نیز احادیث مشہورہ سے دو مورد اور میں دینار میں نصف دینار بطور زکوٰۃ واجب ہونا معلوم ہوا ہے کل مال دینے کا وجوب ثابت نہیں ہوا پس اگر تمام مال دینا واجب ہوتا تو مذکورہ نصاب بتلانے کی ضرورت نہ تھی پھر یہ کہ صحابہ کرامؓ میں سے بھی بہت لوگ مالدار تھے جیسے کہ حضرت عثمان غنیؓ حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ

وغیرہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی اس امر کو جانتے تھے مگر ان کو تمام مال صدقہ کرنے کا حکم نہیں فرمایا۔ معلوم ہوا کہ تمام مال کا صدقہ کرنا فرض و واجب نہیں ہے اور فرض صرف زکوٰۃ ہی ہے البتہ کسی وقت ایسے حالات پیش آجائیں جن کے باعث مواسات واجب ہو جائے مثلاً کوئی بھوکا حالت اضطرار میں ہو یا کسی کے پاس کپڑے نہ ہوں یا کسی میت لاوارث کے کفن و دفن کی ضرورت لاحق ہو تو اس وقت اس ضرورت کو پورا کرنا ضروری ہے کیونکہ حدیث میں ایسے ہی موقع کے لئے ہے صلی المال حق سوى الزکوٰۃ (مال میں زکوٰۃ کے علاوہ بھی حق ہے)

اس کے بعد محقق بصاص نے لکھا کہ آیت میں ولا ینفقون منها ہے گویا من محذوف ہے جس کی تائید آیت خلل من اموالہم صدقہ سے ہوتی ہے کیونکہ بعض مال لینے کا حکم فرمایا تمام کا نہیں اس طرح دوسری آیت کو پہلی آیت کے لئے ناخ ماننے کی بھی ضرورت نہیں رہتی اور دونوں کا مفاد ایک ہی ہو جاتا ہے۔

کنز سے کیا مراد ہے

دوسرے یہ کہ کنز سے شریعت کی اصطلاح میں وہ مال مراد ہے جس کی زکوٰۃ ادا نہ کی گئی ہو حضرت عمر ابن عباس ابن عمر حسن عامر اور سدی سے یہی تفسیر مروی ہے لہذا آیت کنز سے صرف وجوب زکوٰۃ ہی مفہوم ہوا اور اس کی تائید حدیث ابن عباس سے بھی ہوتا ہے کہ جب وہ کنز والی آیت اتری تو مسلمانوں کو بڑی فکر لاحق ہوئی حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ میں تمہارا فکر و تردد رفع کروں گا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا۔ یا نبی اللہ! یہ آیت آپ کے اصحاب پر بھاری ہو گئی ہے آپ نے فرمایا حق تعالیٰ نے زکوٰۃ اسی لئے فرض کی ہے کہ تمہارے پاس کے باقی اموال طیب ہو جائیں اور وراثت کا حق اس لئے قائم کیا ہے کہ تمہارے بعد کے لوگوں کو فائدہ پہنچے یہ سن کر حضرت عمرؓ نے (خوشی سے) تکبیر کہی۔ پھر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔ آدی کا سب سے بہترین کنز و خزینہ اس کی نیک بیوی ہے ایسی کہ جب اس کو دیکھے تو وہ اس کو خوش کر دے جب اس کو کسی بات کا حکم کرے تو اطاعت کرے اور جب کہیں سفر کو جائے تو اس کے مال و آدمی کی حفاظت کرے ایک حدیث ابن ابیہ نے ابوسعیدؓ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جب تم نے اپنے مال کی زکوٰۃ ادا کر دی تو جو حق تم پر واجب تھا وہ پورا کر دیا معلوم ہوا کہ مال میں جتنا حق واجب الادا ہے وہ زکوٰۃ ہی ہے (احکام فقہان للجہام طبع المطبعہ المسمیہ مصر میں ۱۳۷/۲)

تحقیق صاحب روح المعانی

محقق آلوسی صاحب روح المعانی نے بھی کنز والی آیت کے تحت احادیث و آثار ذکر کئے ہیں اور طبرانی و بیہقی سے حضرت ابن عمرؓ کی روایت ذکر کی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔ مادی زکاة فلیس بکنز (جس مال کی زکوٰۃ ادا کر دی گئی وہ کنز نہیں ہے) یعنی وہ کنز جس پر وعید آئی ہے اس صورت میں ہے کہ حکم کے موافق صرف نہ کیا جائے جن روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ مال جمع کر کے بالکل نہ رکھا جائے ورنہ مستحق عذاب ہوگا اس سے مراد وہی صورت ہے کہ اس کا حق واجب ادا نہ کیا جائے اور بعض نے کہا کہ وہ سب روایات فرضیت زکوٰۃ سے پہلے زمانے کی ہیں۔ مثلاً وہ روایت طبرانی کہ ایک شخص کی اہل صفہ میں سے وفات ہوئی اور اس کے ہمد میں ایک دینار ملا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک داغ ہے اور دوسرے کی وفات پر دو دینار نکلے تو فرمایا دو داغ ہیں بعض نے کہا کہ اہل صفہ کے

۱۔ نہ نائی شریف میں حضرت ابو ہریرہؓ سے اس طرح مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا گیا کون سی عورت سب سے بہتر ہے فرمایا جو دیکھنے سے خوش کرے حکم کی اطاعت کرے اور اپنے جان و مال میں شوہر کی مرضی کے خلاف کوئی بات نہ کرے قزوینی و اوسط میں حضرت ابو ہریرہؓ و ابولہامہؓ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تقویٰ الہی کے بعد ایک مومن کو اس سے بہتر کوئی خیر و نعمت نہیں ملی کہ اس کی بیوی صالح ہو جب اس کو حکم کرے اطاعت گزار ہو اس کو دیکھے تو دل خوش کرے اگر اس پر کسی معاملہ میں بھروسہ کر کے قسم کھالے (کہ اللہ ضرور ایسا کرے گی) تو اس کی قسم کو پورا کر دے اگر سفر میں چلا جائے تو اپنے تن بدن اور اس کے مال میں خیر خواہی کرے۔

لئے ایسا موزوں نہ تھا، وغیرہ پھر محقق آلوسی نے لکھا کہ ظاہر آیت پر نظر کر کے حضرت ابوذرؓ نے ضرورت سے زائد سب مال کو صرف کر دینا واجب قرار دیا ہے اور وہ اس رائے پر بڑی سختی سے عمل کرتے تھے اور دوسروں سے بھی یہی نظریہ منوانا چاہتے تھے۔

اس سلسلہ میں ان کی سب سے پہلی نوک جھونک یزید بن معاویہ سے ہوئی، یزید بن معاویہ کی کمان میں لشکر اسلام روم پر فوج کشی کے لئے گیا تھا، حضرت ابوذرؓ بھی اسی میں تھے، جب مال غنیمت کی تقسیم شروع ہوئی تو انہوں نے اس کو کنز بتلایا، یزید نے حضرت معاویہؓ کو خبر دی، آپ نے ان کو بلا کر سمجھانے کی کوشش کی مگر وہ نہ مانے، حضرت معاویہؓ نے حضرت عثمانؓ کو لکھا اور حضرت ابوذرؓ کو بھی ان کی خدمت میں بھیج دیا۔ یہ حضرت عثمانؓ سے تبادلہ خیال کرنے کے بعد بھی اپنی رائے پر مصر رہے۔ اتفاق سے اس وقت مدینہ طیبہ میں بھی کہیں سے بہت سا مال آیا ہوا تھا۔ اس لئے حضرت ابوذرؓ سب لوگوں سے جھگڑتے رہے حتیٰ کہ کعب الاحبار رضی اللہ عنہ نے ان سے کہا کہ ملت حنیفہ تمام ملتوں سے زیادہ سہل اور عادل تر ہے اور جب کہ کل مال کا خرچ کر دینا ملت یہودیہ میں بھی فرض نہیں ہوا حالانکہ اس میں سب ملتوں سے زیادہ جنگ و شدت ہے، تو ملت حنیفہ میں کیونکر ہو سکتا ہے؟ اس پر حضرت ابوذرؓ کو سخت غصہ آ گیا اور حضرت کعبؓ کو مارنے کے لئے لاشیٰ اٹھا کر کہا کہ اے یہودی! تجھے ان مسائل میں دخل دینے کا کیا حق ہے؟ کعبؓ بھاگے اور ابوذرؓ پیچھے ہوئے انہوں نے حضرت عثمانؓ کی پیٹھ پیچھے چھپ کر پناہ لی۔ مگر حضرت ابوذرؓ ان کو بغیر مارے نہیں مانے ایک روایت یہ بھی ہے کہ کچھ چوٹ حضرت عثمانؓ پر بھی پڑی۔

حضرت ابوذرؓ کی رائے دوسرے صحابہؓ کی نظر میں

غرض حضرت ابوذرؓ کے اس خیال پر بہ کثرت صحابہؓ نے اعتراضات کئے اور وہ حضرات آیات وراثت پڑھ کر سمجھانے کی سعی کرتے تھے کہ اگر کل مال کا صرف کر دینا واجب ہوتا تو ان آیات کا فائدہ رہا؟ لوگ ان کے پاس جمع ہوتے تھے جہاں وہ پہنچتے اذحام کرتے تھے اور ان کے خیالات پر حیرت و استعجاب کرتے تھے اس سے تنگ آ کر حضرت ابوذرؓ نے سب سے علیحدگی و یکسوئی اختیار کر لی تھی، حضرت عثمانؓ سے مشورہ کیا کہ کہاں جاؤں؟ آپ نے زہدۃ جا کر اقامت کرنے کا مشورہ دیا چنانچہ وہ وہیں جا کر رہنے لگے تھے، صرف جمعہ کے دن مدینہ طیبہ آیا کرتے تھے۔ زہدہ میں ان کے ساتھ صرف ان کی رفیقہ حیات اور غلام تھا وہیں ان کی وفات ہوئی رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے پیش گوئی فرمائی تھی کہ خدا ابوذرؓ پر رحم فرمائے، تنہا رہے گا اور سب سے دور الگ اس کی وفات ہوگی ایسا ہی ہوا۔ (مرنے کے بعد ایک راہگزر قافلہ کے لوگوں نے خلاف توقع موقع پر پہنچ کر آپ کی تجھیز و تکفین کی اور نماز پڑھ کر دفن کیا۔

واقعہ ابی ذر اور شیعہ تحریف

محقق آلوسی نے لکھا کہ قابل اعتماد واقعہ صرف اتنا ہی ہے مگر شیعہ حضرات نے اسی طرح نقل کیا ہے جس سے حضرت ذی النورین عثمان رضی اللہ عنہ کو مطمئن کیا جاسکے ان کی غرض نور عثمانی کو کم کرنے کی ہے اور خدا ان کے نور کو ضرور پورا اور کامل کرے گا۔ (روح البانی ص ۸۸/۲ طبع منیر یہ مصر)

اسلام کا معاشی نظام

اس موضوع پر حسب ضرورت و مطالبہ وقت بہت کچھ لکھا جا چکا ہے اور ہمارے دور میں چونکہ اس مسئلہ کی اہمیت بہت سی وجوہ اسباب سے بہت بڑھ گئی ہے۔ اس لئے ضرورت بھی زیادہ توسع کے ساتھ لکھنے کی تھی لیکن لکھنے والوں کے بہت سے قلم افرات و تقریط سے بھی دوچار ہوئے ہیں۔ خصوصاً اسلامی نظریہ کی ترجمانی میں اس لئے ہم اپنے مقصد شرح حدیث کی رعایت سے اسی کی ترجمانی زیادہ صحت و بسط کے ساتھ کر دینا مناسب سمجھتے ہیں۔ پھر دوسرے موجودہ آئندہ دنیوی اختراعی نظام ہائے معاشی کے مقابلہ میں اسلامی نظریہ کی برتری خود بخود سمجھ

میں آجائے گی۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

یہ بات پہلے بتائی جا چکی کہ دور رسالت میں جب تک لوگوں کے معاشی حالات اچھے نہ تھے تو مال کا جمع کرنا جائز نہ تھا اس کے بعد زکوٰۃ کا حکم آیا اور جمع مال کی بھی اجازت بشرط ادا زکوٰۃ دی گئی لیکن ساتھ ہی دوسری ہدایات قرآن وحدیث سے یہ بھی دی گئیں کہ صرف مال بوجہ اللہ اور محض زکوٰۃ پر مقصر نہیں رہے گا بلکہ دوسرے حقوق بھی جمع شدہ مال میں علاوہ زکوٰۃ کے ہیں۔

حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بے شک مال میں زکوٰۃ کے علاوہ اور بھی حقوق ہیں پھر آپ نے یہ آیت تلاوت فرمائی۔ لیس البر ان تولوا وجوهکم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من امن بالله والیوم الآخر والملائکة والکتاب والنبيين واتى المال على حبه ذوی القربی والیتامی والمساکین وابن السبیل والسائلین وفي الرقاب و اقام الصلوة واتى الزکوٰۃ الایة

”بڑی نیکی جو مغفرت و ہدایت کے لئے کافی ہو یہ نہیں کہ تم صرف اپنا منہ نماز میں مشرق یا مغرب کی طرف کر لیا کرو اور عقائد و اعمال ضروریہ کی پروا بھی نہ کرو بلکہ نیکی و بھلائی جو اثر ہدایت و سبب مغفرت ہے یہ ہے کہ اللہ روز قیامت تمام ملائکہ کتب آسمانی اور انبیاء علیہم السلام پر دل سے ایمان لائے اور ان پر یقین کرے نیز باوجود رغبت و محبت مال کے اس کے علاوہ زکوٰۃ کے قریبوں قریبوں مسافروں اور ضرورت مند سائلوں پر صرف کرے اسی طرح گردن چھڑانے (یعنی مسلمانوں کو کفار نے ظلماً قید کر لیا ہو تو ان کو رہا کرانے) میں یا مقروض کو قرض خواہوں سے چھڑانے میں یا غلام کو آزاد کرانے میں یا غلام مکاتب کو خلاصی دلانے میں خرچ کرے“ اور نماز کو خوب درستی کے ساتھ ادا کرے اور چاندی سونے اور جملہ اموال تجارت کی زکوٰۃ ادا کرے۔ الخ (فوائد حضرت علامہ عثمانی ص ۳۳)

روایت میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں آیت فی الرقاب تک تلاوت فرمائی تھی ہم نے زیادہ وضاحت کے لئے آیت کا اگلا جملہ لکھا ہے تاکہ زکوٰۃ کا حکم الگ معلوم ہو یہ روایت ابن کثیر میں ترمذی وابن ماجہ وغیرہ سے نقل ہوئی ہے (ابن کثیر ص ۱/۲۰۸ طبعی و مرتبہ) (شرح مشکوٰۃ) میں اس کی تفصیل میں کچھ مثالیں بھی لکھی ہیں کہ سائل کو اور قرض مانگنے والے کو محروم نہ کرنے برتنے کی چیز مانگی جائے تو دینے سے انکار نہ کرے پانی، نمک، آگ وغیرہ کم قیمت چیزیں ویسے ہی دے دے۔ آیت مذکورہ کے علاوہ جس کا حوالہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود ہی دیا دوسری آیات بھی ہیں۔ مثلاً۔

(۱) پارہ سہول میں ہے (۱) اللہ کی راہ میں خرچ کیا کرو (۲) کون ہے جو اللہ تعالیٰ کو قرض دے اچھے طور پر (یعنی اخلاص کے ساتھ) (۲) پارہ لن تالوا میں ہے (۱) تم کامل خیر و بھلائی کو جب ہی حاصل کر سکو گے کہ اپنی محبوب چیزوں کو (اللہ کی راہ میں) خرچ کرو گے (۲) جنت ان لوگوں کے لیے تیار کی گئی ہے جو اللہ سے ڈرتے ہیں اور جو فراغت و تنگی ہر حال میں صرف خیر کرتے ہیں۔

(۳) پارہ متدرون میں ہے کہ (۱) اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو جانوں اور مالوں کو خرید لیا ہے اور اس کے عوض میں ان کو جنت دیں گے (۲) جو کچھ کم و بیش انہوں نے صرف کیا اور جتنے میدان اللہ کی راہ میں ان کو ملے کرنے پڑے وہ سب کچھ ان کے نام پر لکھا گیا۔

(۴) پارہ مصلی اللہی میں ہے کہ قرابت دار کو اس کا حق دیتے رہنا اور محتاج و مسافر کو بھی۔ (۵) پارہ ومن مصلحت میں ہے۔ جو چیز بھی تم خرچ کرو گے اس سب کا عوض اللہ کے یہاں ملے گا۔

(۶) پارہ تبارک الذی، سورہ دہر میں ہے۔ وہ لوگ اللہ کی محبت میں غریب، یتیم اور قیدی کو کھانا کھلاتے ہیں ان کے علاوہ اور بھی بہت سی آیات ہیں جن میں زکوٰۃ کی قید نہیں ہے اور دوسرے نیک کاموں میں صرف کرنے کی ترغیب ہے۔

اس کے بعد اسی سلسلہ کی چند دوسری احادیث ملاحظہ کریں۔

- (۱) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ حق تعالیٰ فرماتے ہیں اے آدم کے بیٹے! تو (نیک کام میں) خرچ کر میں تجھ پر خرچ کرونگا (بخاری و مسلم)
- (۲) فرمایا: حرم (حب مال) سے بچو اس نے پہلے لوگوں کو برباد کر دیا تھا (مسلم)
- (۳) فرمایا: اپنی زندگی میں خود ایک درم خیرات کر دے یہاں سے بہتر ہے کہ مرنے کے وقت اسکی طرف سے ایک سو درم خرچ کئے جائیں۔ (ابوداؤد)
- (۴) فرمایا: خیرات کرنے میں جلدی کیا کرو کیونکہ بلا اس سے آگے نہیں بڑھنے پاتی (یعنی رک جاتی ہے) (رزین)
- (۵) فرمایا: جو شخص ایک کھجور کے برابر پاک کمائی سے خیرات کرے گا تو اللہ تعالیٰ اس کو اپنے دائیں ہاتھ میں لیتا ہے پھر اس کو بڑھاتا ہے جیسے تم پچھیرے کو پالتے ہو یہاں تک کہ وہ پہاڑ کے برابر ہو جاتا ہے (بخاری و مسلم)
- (۶) فرمایا: خیرات کرنا مال کو کم نہیں ہونے دیتا خواہ آدمی بڑھ جائے یا برکت بڑھ جائے خواہ ثواب بڑھتا رہے (مسلم)
- (۷) فرمایا: اچھا صدقہ یہ ہے کہ کسی کو دودھ والی اونٹنی یا بکری دودھ پینے کے لیے دیدی جائے جو ایک برتن صبح کو بھر دے اور ایک برتن شام کو بھر دے اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ دودھ پیتا رہے اور جب دودھ نہ رہے تو مالک کو لوٹا دے (بخاری و مسلم)
- (۸) فرمایا: جو مسلمان کوئی درخت لگا دے یا کھیتی بوے پھر اس میں سے کوئی انسان یا پرندہ یا چرندہ جانور کھائے تو وہ بھی اس کے لیے صدقہ ہوگا (بخاری و مسلم) مسلم کی ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ اگر اس میں سے چوری ہو جائے تو اس سے بھی اس کو صدقہ کا ثواب ملے گا۔
- (۹) حضرت سعد بن عبادہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میری والدہ کی وفات ہو گئی ہے کون سا صدقہ سب سے افضل ہے؟ (جس کا ثواب ان کو بخشوں) فرمایا پانی! انہوں نے کنواں کھدوا دیا اور لکھ دیا کہ یہ ام سعد کے لیے ہے (ابوداؤد و نسائی)
- (۱۰) فرمایا: سات چیزوں کا ثواب مرنے کے بعد بھی جاری رہتا ہے:-

- (۱) علم دین سکھانا (۲) نہر کھودنا (۳) کنواں کھودنا (۴) درخت لگانا (۵) مسجد بنانا (۶) قرآن مجید تلاوت کیلئے چھوڑنا (۷) اولاد جو اس کیلئے مرنے کے بعد دعاء مغفرت کرے (بزار و ابوالعیم) ابن ماجہ میں بجائے درخت و کنویں کے صدقہ جاریہ اور مسافر خانہ کا ذکر ہے۔
- ان سب آیات و احادیث مذکورہ بالا سے علاوہ زکوٰۃ کے مال کے دوسرے مصارف پر روشنی پڑتی ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ شریعت اسلامی کی نظر میں تمام انسانی ضروریات کا تکفل درجہ بدرجہ مالداروں پر لازم ہے اور اگرچہ تمام افراد میں مساوات کو اسلام ضروری نہیں قرار دیتا مگر مساوات اور باہمی ہمدردی کو نہایت ضروری سمجھتا ہے اسلامی تعلیم کی رو سے کسی شہر یا قصبہ کے مالدار آدمی کا اچھا کھانا بہن کر زندگی گزارنا جب کہ دوسرے بہت سے لوگ خوراک و پوشاک کو ترستے ہوں خدا کو کسی طرح محبوب نہیں اس لیے جہاں اسلامی بیت المال ایسے لوگوں کی کفالت کے لیے موجود نہ ہو۔ وہاں مسلمانوں کو اپنا نجی بیت المال قائم کر کے لوگوں کی امداد کرنی چاہیے اور اس سے پہلو تہی کرنے والے مالدار سب ہی گنہگار ہوں گے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ انسانی معاشرہ کی بہت سی جائز آزادیوں کو عملاً سلب کر کے جو معاشی مساوات کا ڈھونگ رچایا جاتا ہے اس کی حیثیت و وقعت اس سے زیادہ نہیں کہ جانوروں و چوپایوں کی طرح صرف ان کے ظاہری ڈھانچہ اور پیٹ کا حق تو تسلیم کیا جائے مگر ان کی اعلیٰ صلاحیتوں اور باطنی کمالات پر مہر لگادی جائے۔

معاشی مساوات

اسلامی نقطہ نظر کی وضاحت اور پر ہو چکی جس سے معلوم ہوا کہ غریب و مساکین و یر دستوں کی اہم ضروریات زندگی کا پورا کرنا امر اہم و مالداروں کے ذمہ ہے اور ان کے ساتھ مساوات و ہمدردی کا برتاؤ بھی نہایت ضروری مگر سب انسانوں کی معیشت برابر درجہ کی ہو جائے یا سب مال و جاہ میں یکساں درجہ کے ہو جائیں یہ اسلام کا مطالبہ نہیں اس لیے جن حضرات نے معیشت و اسباب معیشت کے اندر سب انسانوں

کے حقوق برابر قرار دیئے ہیں یا درجات کی اونچ نیچ کو غیر فطری یا غیر اسلامی سمجھا ہے وہ صحیح نہیں اسی طرح جن لوگوں نے انفرادی ملکیت کا انکار کر کے صرف اجتماعی ملکیت کو مانا ہے وہ بھی درست نہیں حق تعالیٰ نے دنیا کو مجمع الاضداد بنایا ہے نور و ظلمت، خیر و شر، صحت و مرض، اعلیٰ و ادنیٰ، تریاق و وزہر، پھر ہر قسم مخلوق میں باہمی عظیم درجات تفاوت اسی لیے پیدا کیے کہ اپنی ہمہ قدرتی شان کا مظاہر کریں انسانوں میں ظاہری شکل و صورت کے غیر معمولی تفاوت کے ساتھ ان کے باطنی اخلاق، ملکات، علمی و عملی صلاحیتوں میں بہت بڑا فرق ہوتا ہے اور اسی کے ساتھ ہر شخص کی ضرورتیں الگ الگ ہوتی ہیں تو سب کو ایک ہی پیمانے سے ناپنا یا سب کو ایک ہی درجہ میں رکھنا یقیناً ایک غیر فطری و غیر محقول عمل ہوگا۔

اسی کو حق تعالیٰ نے اپنے کلام مبین اور وحی مستبین میں انسانوں کے تفاوت فضل و کمال و تفاوت فی الرزق وغیرہ کی طرف اشاروں سے نمایاں کیا ہے۔ اس سے یہ بات بھی واضح ہو جاتی ہے کہ رزق میں تفاوت کی مصلحت ایک خاص قسم کی آزمائش پر مبنی ہے یعنی اللہ تعالیٰ ایک طرف غنی کو صاحب ثروت بنا کر اس سے یہ مطالبہ فرماتے ہیں کہ وہ خدا کی نعمتوں پر شکر کرے اور اپنی ثروت سے صرف خود ہی نفع اندوز نہ ہو بلکہ غرباء و مساکین اور ضعفاء و زیر دستوں کی ضروریات کا تکفل بھی بطیب خاطر کرے کیونکہ ساری مخلوق اللہ کا کنبہ ہے اور انسانی ہمدردی انسانیت کا جزو اعظم ہے بلکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد تو یہاں تک ہے کہ ہر جاندار کو کھلانے پلانے کا بھی بڑا اجر و ثواب ہے اور گزر چکا کہ کسی کی کھیتی یا درخت کا غلہ و پھل کسی انسان یا حیوان نے کھا لیا تو وہ بھی صدقہ ہوا۔ دوسری طرف غرباء و مساکین کو حکم ہے کہ وہ اپنے افلاس و قلیت مال کے باوجود صبر و شکر کریں تکالیف و مشقتوں کو انگیز اور برداشت کرنے کی عادت و حوصلہ کریں دولت و ثروت اللہ کے حکم سے چلتی پھرتی ہے آج ایک کے پاس ہے تو کل دوسرے کے پاس ہوتی ہے اس پر انسانی سعادت و شقاوت کا مدار نہیں ہے اس کا مدار صرف خدا کی بھیجی ہوئی شریعت پر عمل کرنے نہ کرنے پر ہے دنیوی زندگی کے نشیب و فراز ہرگز قابل لحاظ نہیں لہذا نہ آپس میں کسی اونچ نیچ یا دوسرے اسباب کے تحت بغض و عداوت رکھو نہ ایک دوسرے پر مال و جاہ کی کمی بیشی کے سبب حسد کرو نہ آپس کے میل جول و تعلقات میں فرق آنے دو بلکہ سب ایک اللہ کے بندے آپس میں بھائی بھائی بن کر رہو“

تا کس نہ گوید بعد ازاں من دیگر م تو دیگر می

”لَا تَبَاغَضُوا وَلَا تَحْسَدُوا وَلَا تَدَابَرُوا وَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ اخواناً“ (او کا قال صلی اللہ علیہ وسلم)

قرآن و سنت کے احکام کا خلاصہ ہم نے پیش کر دیا اس سے آگے بڑھ کر جن لوگوں نے بعض آیات سے موجودہ دور کی اشتراکیت یا معاشی مساوات ثابت کرنے کی سعی کی ہے وہ حد سے تجاوز ہے مثلاً آیت سورہ نحل میں فہم فیہ سواء کا ترجمہ حالانکہ وہ برابر ہیں کرنا اور فاکو او ذہ حالیکہ درجہ دینا جو عربیت کے بھی خلاف ہے یا سواء للسانین (حم مجذہ) کا مطلب یہ لینا کہ سب حاجت مندوں کے لیے رزق دروزی برابر پیدا کی گئی ہے یا آیت خلق لکم مافی الارض جمیعاً (بقرہ) کا ایسا مطلب سمجھنا جو انفرادی ملکیت کی شرعی قطعیت پر اثر

لے حسن بھری سے منقول ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت ابو موسیٰ اشعری کو تحریر فرمایا: والفتح برزقک من الدنیا فان الرحمن فضل بعض عبادہ علی بعض فی الرزق بلاء یتلی بہ کلا فیتلی من بسطلہ کیف شکرہ لله واداء الحق الذی الفرض علیہ فیما رزقہ و خولہ۔ رواہ ابن حاتم (التفسیر ابن کثیر ص ۳ / ۵۷۷) ”دنیا میں جو کچھ رزق تمہیں ملا ہے اس پر قناعت کرو کیونکہ رحمن نے ہر ایک کا امتحان کرنے کے لیے رزق کے اندر بعض بندوں کو بعض پر فضیلت دی ہے (چنانچہ مسکین نادار کا امتحان تو ظاہر ہے مال دار کا امتحان یہ ہے کہ وہ خدا کا شکر کس طرح ادا کرتا ہے اور اپنے مال و دولت میں سے حقوق واجبہ بھی ادا کرتا ہے یا نہیں۔“ لے حضرت شیخ الہند نے اس آیت کا ترجمہ یہ کیا ہے۔ ”اور پھر اکیس اس (زمین) میں خوراکیں اس کی چاروں طرف پورا ہوا پوچھنے والوں کو حضرت علامہ عثمانی نے حاشیہ میں حضرت شاہ عبدالقادر صاحب کا ارشاد نقل کیا یعنی پوچھنے والوں کا جواب پورا ہوا دوسرے مفسرین نے بھی یہی سمجھا اور لکھا ہے معاشی مساوات کسی نے اس سے ثابت نہیں کی۔“ لے حضرت شیخ الہند نے ترجمہ اس طرح کیا: ”وہی ہے جس نے پیدا کیا تمہارے واسطے جو کچھ زمین میں ہے سب اور فوائد میں تحریر فرمایا یعنی اللہ تعالیٰ نے تم کو پیدا کیا اور تمہاری اور انفعاع کے لیے زمین میں ہر طرح کی (بقیہ فوائد اگلے صفحہ پر)

انداز ہو درست نہیں ہے۔ واللہ اعلم وعلیہ اتم واحکم۔

باب:- ظلم دون ظلم (ظلم ظلمات میں سب ایک سے نہیں)

۳۱: حدثنا ابو الولید قال حدثنا شعبہ ح قال وحید ثنی بشر قال حدثنا محمد عن شعبہ عن سلیمان عن

ابراہیم عن علقمہ عن عبد اللہ لما نزلت الذین امنوا ولم یلبسوا ایمانہم بظلم قال اصحاب رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم اینا لم یظلم فانزل اللہ عز وجل ان الشریک لظلم عظیم۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب آیت کریمہ الذین امنوا ولم یلبسوا ایمانہم بظلم

(بقیہ فراموشی سابقہ) چیزیں بہ کثرت پیدا فرمائیں (مطعومات اور مشروبات اور طبعیات اور ہر چیز کے لیے آلات و سامان) میں بے مطلوبہ عینہ پر لیں بجنور) اس جگہ حضرت شیخ الحدادی نے صرف اتنا ہی لکھا ہے البتہ ایضاح الاول میں قضاء قاضی کے ظاہر اور باطن نافذ ہونے کی بحث فرماتے ہوئے حنفی کی تائید اور غیر مقلدین کی جوابدہی کے ذیل میں کچھ مزید باتیں تحریر فرمائیں ہیں جن کو بعض حضرات نے معاشی مساوات ثابت کرنے کے لیے نقل کیا ہے ہم نے اصل کتاب مذکور سے پوری بحث پڑھی اور حسب ذیل نتائج اخذ کئے۔ (۱) حضرت کا اصل مقصد اس جگہ (اس آیت کی تفسیر کرنا نہیں ہے۔ (۲) مقصد صرف اس امر پر زور دینا اور آیت سے ثابت کرنا ہے کہ غرض خداوندی تمام اشیاء کی پیدائش سے تمام لوگوں کی حوائج ضروریات کو پورا کرنا ہے۔ (۳) جب تک کسی شئی پر ایک شخص کا قبضہ قائم مستقل باقی ہے اس وقت تک کوئی اور اس میں دست و داری نہیں کر سکتا۔ (۴) جن اشیاء کا کسی خاص شخص کے قبضہ و ملک میں ہونا معلوم نہ ہو اور قاضی کے یہاں ایک شخص ان پر اپنی ملک بنا کر اور گواہ شری پیش کر کے قاضی سے اپنے حق میں فیصلہ کر لے تو چونکہ قاضی شری واجب خدا اور رسول ہونے کی وجہ سے اس فیصلہ کا حق رکھتا ہے اس کا یہ فیصلہ ظاہر و باطن میں نافذ ہو جائے گا۔ (۵) حضرت نے قضاء قاضی مذکور کو مزید قوت پہنچانے کے لیے ایک نکتہ یا لطیفہ یہ بیان فرمادیا کہ آیت خلق لکم کے تحت چونکہ دنیا کی ہر چیز ہر شخص کے ملک و قبضہ میں آسکتی ہے تو گویا ایک درجہ میں ہر ایک کا کچھ حق ملک اس سے متعلق ہے اس لیے بھی قضاء قاضی کا نفاذ مکمل طور سے ہو جانے میں کوئی استبعاد عقلاً و شرعاً نہ رہتا چاہیے۔

استاذ الاساتذہ حضرت مولانا قدس سرہ کی عبارت ایضاح الاول مندرجہ ص ۲۶۸ سے جو نتائج ہم نے اخذ کر کے اوپر لکھے ہیں وہ واضح و لا کلام ہیں لیکن مندرجہ ذیل چند امور بحال کلام، تنقیح طلب اور محتاج ثبوت ہیں۔

(۱) ہر شئی اصل خلقت میں جملہ میں مشترک ہے اور من وجہ سب کی مملوک ہے اگر اس سے مراد صرف اتنی ہے کہ باعتبار ماسل اوروں کے حقوق کسی قابض و مالک کے مال سے متعلق ہو رہے ہیں تو جیسا کہ ہم نے پہلے حدیث ان فی الحال لخصاً سوی الزکوۃ کی تشریح کی ہے اس حد تک تو یہ بات درست ہے مگر آگے حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے جو یہ جملہ تحریر فرمایا کہ ائمتنا حاجت سے اس کی تو کوئی غرض متعلق نہیں ہوا اوروں کی ملک "من جبہ اس میں موجود ہے تو کیا قبضہ مذکورہ "من جبہ مال غیر پر قابض و متصرف ہے۔ اس کی کوئی عقلی و شرعی وجہ ہم نہیں سمجھ سکے اس کو قرآن و سنت، اجماع و قیاس وغیرہ اول شرعیہ کی کسوٹی پر کسنے کی ضرورت ہے۔

(۲) "مال کثیر حاجت سے بالکل زائد جمع رکھنا بہتر نہیں گوز کوۃ بھی ادا کر دی جائے اور انبیاء و صلحا اس سے بغاوت مجتنب رہے ہیں چنانچہ احادیث سے یہ بات واضح ہوتی ہے بلکہ بعض صحابہ تابعین وغیرہ نے حاجت سے زائد رکھنے کو حرام ہی فرمادیا۔ بہر کیف غیر مناسب و خلاف اولی ہونے میں تو کسی کو کلام ہی نہیں۔" اس عبارت میں انفاق جمع مال کو انبیاء علیہم السلام کا وصف خصوصی ماننے میں کوئی کلام نہیں لیکن تمام صلحا کے لیے اس امر کو کس طرح تسلیم کر سکتے ہیں جب کہ صحابہ تابعین اور بعد کے لاکھوں کروڑوں صلحاء امت نے جمع مال کو عملاً جائز اور انفاق جمع مال کو غیر واجب سمجھا اسی طرح یہ قول کہ بعض صحابہ تابعین وغیرہ نے حاجت سے زائد مال رکھنے کو حرام قرار دیا۔ محل نظر ہے کیونکہ صرف حضرت ابوذر کا مسلک اور تشدد اس بارے میں مشہور و منقول ہے اور وہ بھی زیادہ تشدد مال و زر کے بارے میں کرتے تھے دوسری چیزوں کے بارے میں نہیں چنانچہ خود ان کے پاس گدھے، گدھیاں، اونٹ، بکریاں تھے اور آپ کی ملک میں زمین بھی تھی جس میں باغ اور کھیتی تھی دو غلام اور ایک باندی خدمت کے لیے تھی اور مسند احمد میں حضرت ابوذر رضی سے روایت ہے کہ جو شخص اونٹ، گائے یا بکری پالے اور زکوۃ دے تو سب جانور قیامت کے روز اس پر وبال و عذاب نہیں گئے معلوم ہوا کہ زکوۃ کٹانے کی صورت میں جتنے چاہے پال سکتا ہے تو ظاہر ہے کہ حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ خود بھی اس اجازت سے مستفید ہوتے ہوں گے۔

بات لمبی ہو گئی کہنا صرف اتنا تھا کہ جن حضرات نے موجودہ دور کی اشتراکیت یا کمیونزم کو اپنے اکابر کے اس قسم کے اقوال کو پیش نظر رکھ کر اسلام سے قریب ثابت کرنے کی کوشش کی اس کو ہم خلافت احتیاط سمجھتے ہیں اس کے نتیجہ میں پہلے انفرادی ملکیت کے مسئلہ کو مجرد کیا گیا پھر ملکیت اراضی کی نوعیت ضعیف قرار دے کر جبری تنفیخ زمینداری کی تائید کی گئی حالانکہ حضرت گنگوہی کے فتویٰ میں موروثی کاشت تک بھی ناجائز قرار پانچ تھی شاید کئی کہے کہ اس وقت انگریزی حکومت تھی اور ہندوستان دارالحرب تھا اور یہ سب احکام خود اپنی قومی حکومت کے دور سے متعلق ہیں جب کہ ہندوستان دارالحرب نہیں رہا بلکہ (بعض پیشکشوں کی نظر میں) دارالاسلمین بن چکا ہے ظاہر ہے ایسی اونچی تحقیق و تدقیق پر کیا نقد ہو سکتا ہے واللہ المستعان!

نازل ہوئی تو صحابہ نے عرض کیا ”ہم میں سے کون ایسا ہے جس نے ظلم (گناہ) نہ کیا ہو؟ تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت ان الشُّرک لظلم عظیم اتاری کہ آیت بالا میں مقصود بڑا ظلم ہے جو شرک ہے۔

تشریح: چونکہ بقول خطابی صحابہ کرام شرک سے کم درجہ کے معاصی کو ظلم کا مصداق سمجھتے تھے اور شرک کا درجہ ظلم سے اوپر جانتے تھے اس لیے ان کو پریشانی ہوئی کہ ہم سب ہی نے کچھ نہ کچھ ظلم کا ارتکاب کیا ہے گناہوں سے معصوم کون ہے؟ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو مطمئن فرمادیا کہ ظلم سے مراد یہاں شرک ہے جو بڑا ظلم ہے حافظ ابن حجر کی رائے یہ ہے کہ صحابہ کرام اس امر سے تو واقف تھے کہ ظلم کے تحت شرک و معاصی سب ہی داخل ہیں مگر چونکہ آیت میں تعظیم تھی کہ ایمان کے بعد کوئی ظلم بھی نہ کیا ہو تو صحابہ کو تشویش ہوئی اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بڑے ظلم و شرک کی تخصیص بتلا کر ان کی تشفی فرمادی اور وجہ تخصیص عام شارحین نے یہ لکھی کہ آیت میں ظلم کی تین تعظیم کے لیے ہے لہذا ظلم عظیم متعین ہو گیا دوسری وجہ جو زیادہ بہتر ہے حضرت مجتہد الاسلام مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی قدس سرہ نے بیان فرمائی ہے کہ صحابہ کا اشکال تو لفظ ظلم پر نظر کرنے کے باعث تھا لیکن حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب آیت کے کلمہ ولم یلبسوا سے دیا ہے کیونکہ لبس کا اطلاق چاہتا ہے کہ ایک جنس کی دو چیزیں ایک محل میں جمع ہوں سو ایمان و شرک دونوں عقیدہ کی چیزیں ہیں اور محل بھی دونوں کا ایک یعنی قلب ہے۔ معاصی کا تعلق جوارح سے ہے اور وہی اس کا محل و مورد ہے لہذا ان کے لیے لبس کا لفظ موزوں نہیں ہو سکتا غرض لبس و التباس کی صورت ایمان و شرک ہی میں متصور ہے ایمان و معاصی میں نہیں اور اس کی طرف حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے رہنمائی فرمائی ہمارے حضرت شاہ صاحب قدس سرہ نے فرمایا کہ بعینہ یہی حضرت نانوتوی والی وجہ علامہ تاج الدین سبکی نے بھی عروس الافراح میں اپنے والد ماجد سے نقل کی ہے۔

حضرت شیخ الہندؒ نے اس آیت پر کچھ اپنے مقدمہ میں تحریر فرمایا ہے اور زیادہ وسط سے لکھنے کا سورہ انعام میں آیت کے تحت لکھنے کا وعدہ فرمایا تھا مگر افسوس کہ وہاں تک تفسیری فوائد لکھنے کا وقت میسر نہ ہوا البتہ اس کی تکمیل حضرت عثمانؓ کر سکتے تھے اور کرنی چاہیے بھی تھی نہ معلوم ان کو کیا مانع پیش آیا؟ بہر حال! اوپر کی آخری وجہ ہی اس سلسلہ کے لیے حرف آخر معلوم ہوتی ہے اور کسی موقع سے ہم بھی مزید عرض کریں گے انشا اللہ تعالیٰ۔

بحث و نظر: حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ یہاں بھی میرے نزدیک کفر دون کفر کی طرح ظلم دون ظلم میں دون بمعنی غیر ہے اور میرے نزدیک ممکن ہے کہ امام بخاری نے یہ ترجمہ قول باری تعالیٰ ”ظلمات بعضها فوق بعض اور حدیث نبوی ”الظلم ظلمات ہوم القيامة“ کے مجموعہ سے اخذ کیا ہو کہ دنیا کے تمام ظلم قیامت کے دن ظلمات بن جائیں گے اور وہ ظلمات (اندھیریاں) ایک ایک سے بڑھ کر تاریک ہوں گی اس لیے امام بخاریؒ نے یہ دکھلایا کہ ظلم بھی متغایر انواع کے ہوتے ہیں۔ واللہ اعلم۔

ایک بحث یہاں یہ ہے کہ راوی نے کہا۔ صحابہ کے ابنالظلم؟ کہنے پر اس کے جواب میں آیت ان الشُّرک لظلم عظیم نازل ہوئی حالانکہ دوسری روایت اس طرح ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ کیا تم نے لقمان کا قول ان الشُّرک لظلم عظیم نہیں سنا؟ جس سے معلوم ہوا کہ یہ آیت پہلے سے اتری ہوئی تھی اور صحابہ اس کو جانتے تھے حافظ نے فتح الباری ص ۶۶/۱ میں جواب لکھا کہ ممکن ہے آیت مذکورہ اسی قصہ میں اتری ہو اور ساتھ ہی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے استشہاد بھی فرمایا ہو اس طرح دونوں روایتوں میں مطابقت ہو گئی لیکن حضرت شاہ صاحب نے فرمایا۔ صحیح جواب یہ ہے کہ آیت مذکورہ اس واقع سے قبل ہی نازل شدہ تھی اور یہاں حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی تلاوت اجنبیت و استبعاد دفع کرنے اور صحابہ نے غم و فکر کو دور کرنے کے لیے فرمائی تھی اور اس کو راوی نے نزول سے تعبیر کر دیا جس طرح حضرت ابو بکر صدیقؓ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد اپنے خطبہ میں صحابہ کرام کے استبعاد کو دفع کرنے اور ان کو تسلی دینے کے لیے وما محمد الا رسول تلاوت فرمائی تھی چنانچہ ان سب کا تردد زائل ہو گیا اور کسی کہنے والے نے اس وقت کہا بھی تھا کہ ہم لوگوں نے ایسا محسوس کیا گویا یہ آیت ابھی آج ہی نازل ہوئی ہے غرض یہ راوی کے طرز بیان کا توسع ہے اور کچھ نہیں۔

سوال و جواب

ایک سوال یہ ہے کہ آیت میں تو ایمان والوں کے لیے امن و سلامتی کا وعدہ کیا گیا اور ان کو ہدایت یافتہ بھی کہا گیا بشرطیکہ وہ لوگ شرک نہ کریں تو پھر گنہگار مومنوں کو عذاب کیوں ہوگا یہ بظاہر ان کے مامون و سلامت اور ہدایت یافتہ ہونے کے خلاف ہے اس کا جواب حافظ نے فتح الباری ص ۱/ ۶ میں یہ دیا کہ وہ ہمیشہ کے عذاب جہنم سے مامون ہوں گے اور بہر حال طریق جنت کی طرف تو ہدایت پاتے ہوئے ہیں۔

اعتراض و جواب

ایک اہم شبہ یہ ہوتا ہے کہ ایمان و شرک باہم ایک دوسرے کی ضد ہیں تو ان کے تو ایک جگہ جمع ہونے کا جواز ہی نہیں نکلتا، پھر ولم یلبسوا الیمانہم بظلم ای بشرک کا کیا مفاد ہوا؟ اس کا جواب حضرت شیخ الہندؒ یہ دیتے تھے کہ آیت میں لبس کا لفظ ہے جس کے معنی ظاہری صورت میں رلنا ایک دوسرے سے قریب ہونا ہے کہ اجتماع کا شبہ ہو غلطی کا لفظ نہیں ہے جس کے معنی حقیقتہً دو چیزوں کا باہم ملنا یا متحد ہونا ہوتا ہے غرض جس طرح اردو محاورے میں رلنے اور ملنے میں فرق ہے اسی طرح لبس و غلطی میں بھی فرق ہے۔ پس ایمان کے ساتھ شرک کا لبس قلب کے اندر ہو سکتا ہے۔

حضرت شاہ صاحبؒ نے حضرت الاستاذ کا یہ جواب ذکر کر کے فرمایا کہ میرے نزدیک اگرچہ لبس یا اختلاط کے لیے اتحاد محل ضروری ہے مگر اس کے لیے اتحاد شخص بھی کافی ہے لہذا اگر ایک شخص کے اندر ایمان کے ساتھ معاصی کا اختلاط ہو تو وہ بھی اتحاد محل ہی کی صورت رہے گی اگرچہ ایمان کا محل قلب اور معاصی کا جوارح ہیں کیونکہ ایک شخص کے اندر تغایر محل تجویز کرنا یہ منطقی طریق فکر ہے اہل عرف اس طرح نہیں سوچتے سمجھتے۔

دقیق علمی فائدہ

حافظ عینیؒ نے لکھا کہ اس حدیث سے علامہ مازری، امام نووی وغیرہ نے یہ استنباط کیا کہ کسی امر کی وضاحت و بیان ضرورت کے وقت تک موخر ہو سکتی ہے جس طرح ظلم کی وضاحت حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام کے سوال پر فرمائی لیکن قاضی عیاض اس کے خلاف ہیں انہوں نے فرمایا کہ یہاں حق تعالیٰ نے کسی عمل کا مکلف نہیں بنایا تھا بلکہ صرف تصدیق اعتقادی کا مکلف بنایا تھا جو ہر خبر الہی پر فوراً ضروری ہے لہذا یہاں بعد کو پیش آنے والی کسی ضرورت بیان کا وجود ہی نہ تھا جس پر استنباط مذکور کی بنیاد قائم ہو۔ البتہ اتنا ضرور ہوا کہ صحابہ کرام کو ڈر ہوا تو آنحضرت نے ان کو ظلم کی مراد سمجھا دی اس پر جو بعض (یعنی حافظ ابن حجر) نے کہا کہ ”بعض معتقدات میں بھی بیان و وضاحت کی ضرورت ہوتی ہے لہذا فی ضرورت صحیح نہیں اور حق یہ ہے کہ اس قصہ میں تاخیر بیان صرف وقت خطاب کے لحاظ سے ہے کیونکہ جس وقت ان کو ضرورت پیش آئی بیان میں تاخیر نہیں ہوئی۔“ حافظ عینی نے فرمایا کہ حافظ ابن حجر نے قاضی عیاض کا مطلب ہی نہیں سمجھا وہ تو ہر اعتقاد تصدیق کو فوری طور پر لازم کہہ رہے ہیں اس لیے ان کو فوائض الخاجہ سے کس طرح ملزم کر سکتے ہیں؟ اور یہ کہنا صحیح نہیں کہ یہاں تاخیر بیان وقت خطاب سے ہے کیونکہ آیت میں خطاب ہی نہیں ہے (جو باب انشاء سے ہے) بلکہ اخبار ہے دوسرے یہ کہ ایک جماعت علماء کے نزدیک تاخیر بیان وقت خطاب سے بھی ممتنع ہے اور امام کرخی نے اس کا جواز صرف مجمل میں تسلیم کیا ہے (عمدة القاری ص ۱/ ۲۵۲)

باب علامۃ المنافق منافق کی علامتوں کا بیان

۳۲: حدثنا سليمان ابو الربيع قال حدثنا اسمعيل بن جعفر قال حدثنا نافع ابن مالك بن ابی عامر ابو سهيل عن ابیه

عن ابی هريرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال آية المنافق ثلاث اذا حدث كذب واذا وعد اخلف واذا اؤتمن خان.

۳۳: حدثنا قبيصة بن عقبة قال حدثنا سفيان عن الاعمش عن عبد الله ابن مره عن مسروق عن عبد الله بن عمر

وان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اربع من كن فيه كان منافقا خالصاً ومن كان فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة

من النفاق حتى يدعها اذا وامن خان واذا حدث كذب واذا عاهد عذرو واذا خاصم فجر تابعه شعبة عن الاعمش.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ منافق کی تین نشانیاں ہیں (۱) بات کرے تو جھوٹ بولے (۲) وعدہ کرے تو پورا نہ کرے (۳) امانت میں خیانت کرے۔

دوسری حدیث میں حضرت عبد اللہ بن عمرو سے روایت اس طرح ہے جس شخص میں چار باتیں ہوں گی وہ خالص منافق ہوگا اور جس میں ان چاروں میں سے کوئی ایک خصلت ہوگی تو اس میں نفاق کی ایک خصلت ہوگی حتیٰ کہ وہ اس سے باز آ جائے۔ (۱) امانت میں خیانت کرے (۲) باتوں میں جھوٹ بولے (۳) عہد کو پورا نہ کرے (۴) کسی سے جھگڑا ہو تو آپ سے باہر ہو کر بے تہذیبی پراثر آئے۔

تشریح: مذکورہ بالا دونوں حدیث میں نفاق کی علامات بتلائی ہیں مقصد یہ ہے کہ مومن کو ایسی باتوں سے سخت پرہیز کرنا چاہئے۔ (۱) جھوٹ یعنی خلاف واقعہ بات کہنا خدا کو نہایت ناپسند ہے وہ خود سچا ہے اور سچائی اس کو محبوب ہے جھوٹ کے ناپسند ہونے کی ایک بڑی وجہ یہ بھی ہے کہ اس سے فتنے پھیلتے ہیں دلوں میں برائیاں پیدا ہوتی ہیں غلط خبروں سے لوگ مغالطوں میں پڑتے ہیں اور ایک غلط بات سے بعض اوقات ہزار دوسری غلطیاں رونما ہو جاتی ہیں اسی لئے حدیث میں ہے جو شخص خدا اور آخرت پر ایمان رکھتا ہے اس کو چاہئے کہ صرف اچھی بات زبان سے نکالے ورنہ خاموش رہے ایک حدیث میں ہے کہ لوگوں کی بہت بڑی تعداد جہنم میں اوندھے منہ صرف اس لئے ڈالی جائے گی کہ انہوں نے دنیا میں اپنی زبانوں پر کنٹرول نہیں کیا تھا جھوٹ، غیبت، فتنہ انگیزی، لعن طعن سب دشمن وغیرہ کرتے رہے تھے قرآن مجید میں ہے قل لعبادی یقولوا اللہ ہی احسن ان الشیطان ینزغ بینہم ان الشیطان کان للانسان عدوا مبینا (میرے بندوں کو سمجھا دیجئے کہ وہ اپنی زبان سے ہمیشہ اچھی باتیں کہا کریں کیونکہ شیطان (گھات میں ہے) ہر وقت ان میں جھگڑے ڈالنے کی فکر و سعی کرتا رہتا ہے وہ انسانوں کا کھلا دشمن ہے (ان کو چین و سکون سے نہیں دیکھ سکتا)

غرض اکثر فتنے و فساد جھوٹی اور غلط خبروں سے پھیلتے ہیں اسی لئے حدیث میں ہے کہ آدمی کے جھوٹا ہونے کے لئے یہ بھی کافی ہے کہ ہر سنی سنائی بات کو (بے تحقیق) بیان کر دے لہذا ہمیشہ سچی باتیں اور تحقیق شدہ بات زبان سے نکالنی چاہئے بلکہ سچی بات بھی جو فتنہ و فساد یا لوگوں کو آپس میں دل برائی کا باعث ہو نہ کہنی چاہئے کیونکہ لوگوں میں صلح و اصلاح کی باتیں کرنا اسلامی شریعت کا اہم فریضہ ہے اور فساد ذات البین کی باتیں کرنا حرام و ناجائز ہیں اسی لئے اگر جھوٹ بول کر لڑنے والوں کے قلوب میں صلح و صفائی کی صورت نکالی جاسکے تو ایسے وقت جھوٹ بولنا بھی جائز ہے۔

حضرت شاہ صاحب فرمایا کرتے تھے کہ جب بات کہے تو سچ کہے مگر یہ ضروری نہیں کہ کوئی بات سچ معلوم ہو تو اس کو ضروری کہہ دے

کیونکہ بعض اوقات سچی بات کہنا بھی فتنہ کا سبب بن جاتا ہے۔

جس وقت دارالعلوم دیوبند کے ارباب اہتمام کی بے جا روش سے آپ کو اختلاف ہوا تو پہلے آپ نے اصلاح کی سعی فرمائی ان سے کہا کہ مدرسہ کو وقف اور خدا کی چیز سمجھو اس کو وراثت و ذاتی ملکیت مت بناؤ مگر ارباب اہتمام کب ایسی بات کا اثر لے سکتے تھے بالآخر آپ نے دارالعلوم سے احتجاجاً ترک تعلق فرمالیا اور آپ کے ساتھ دوسرے اکابر بھی مستعفی ہو گئے۔

سارے ملک میں ان حضرات کی علیحدگی سے بے چینی پھیل گئی اور مختلف جگہوں سے رہنمایان قوم کے وفود تحقیق و اصلاح حال کے لئے دیوبند پہنچنے لگے یہاں خاص طور سے لکھنے کی بات یہ ہے کہ اس وقت حضرت شاہ صاحب نے فرمادیا تھا کہ "میں کسی کی ذات سے متعلق یا مدرسہ کی خرابیوں کے بارے میں کوئی بیان نہیں دوں گا۔ البتہ کسی بات پر میری شہادت کی ضرورت ہوگی تو اس کو چھپاؤں گا بھی نہیں"۔ یہ تھی بڑوں کی احتیاط حالانکہ اس وقت لوگ بیانات ہی پر حق و باطل کا فیصلہ کر رہے تھے مگر حضرت نے اس امر کو گوارا نہیں فرمایا کہ آپ کی کسی بات سے ادنیٰ درجہ کا بھی ناخوشگواری میں اضافہ ہو حالانکہ دارالعلوم کی اصلاح کا معاملہ بھی کسی طرح کم اہم نہیں تھا۔ ولکن لا زاد لقصائہ۔

ایک مسئلہ یہ بھی قابل ذکر ہے کہ جھوٹ وہی قابل مواخذہ ہے کہ جان بوجھ کر کوئی خلاف واقعہ بات کہی جائے لہذا اگر ایک محتاط آدمی کسی غلطی کی وجہ سے خلاف واقعہ بات کہہ دے تو وہ مواخذہ سے بری ہوگا کیونکہ وہ اپنی معلومات کی حد تک اس کو صحیح ہی سمجھ کر کہہ رہا ہے۔

(۲) وعدہ کا ایقانہ کرنا۔ یہ بھی سخت گناہ اور مومن کی شان سے بعید ہے اسی لئے علامات نفاق سے قرار پایا پھر اس کی دو صورتیں ہیں اگر وعدہ کرنے کے وقت ہی اس کو پورا کرنے کی نیت نہ تھی تو خلاف وعدہ کرنے سے مکروہ تحریمی کا گناہ ہوگا اور اگر نیت اس وقت پورا کرنے کی ہی تھی مگر کسی مانع و مجبوری سے پورا نہ کر سکا تو اس میں کوئی گناہ نہیں اسی طرح زید بن ارقم سے مرفوعاً ابو داؤد و ترمذی میں بھی وارد ہے نیز وعید کا خلاف کرنا بھی درست بلکہ مستحب ہے وعید یہ ہے کہ کسی مسلمان کو غصہ یا مصلحت سے ڈرایا دھمکایا کہ تجھے فلاں نقصان پہنچاؤں گا تو ایسے وعدہ کا خلاف کرنا بہتر ہے۔

(۳) امانت میں خیانت کرنا۔ اس میں مال و متاع کی امانت بھی داخل ہے اور کسی نے راز کی بات کہی تو اس کا بھی یہی حکم ہے کہ اس کو دوسروں پر ظاہر کرنا خیانت کے حکم میں ہوگا۔ الجالس بالامایہ یعنی مجلسوں کی بات بھی ان خاص مجلس والوں کے درمیان بطور امانت ہے مجلس سے باہر کے لوگوں پر ظاہر کرنا درست نہیں۔ (۴) جب کسی سے معاہدہ کرے تو عذر کرے وعدہ اور معاہدہ میں فرق یہ ہے کہ وعدہ ایک طرف سے اور معاہدہ دونوں طرف سے ہوتا ہے معاہدوں کی پابندی اسلام و مسلمانوں کا وہ خصوصی امتیازی وصف ہے کہ دوسرے مذاہب و مل میں اس کی نظیر نہیں ملتی اس لئے نقض عہد نفاق کی بڑی علامت قرار دیا گیا۔ (۵) کسی سے جھگڑایا اختلاف پیش آئے تو یہ ہودہ کوئی بے تہذیبی پر آ جائے یہ بھی مومن کی شان سے بعید ہے۔ حدیث میں ہے کہ حاملین قرآن کو جاہلوں کی طرح نہیں جھگڑنا چاہئے یعنی ان کا اخلاقی کردار بہت بلند ہونا چاہئے۔ یہ منافقوں جاہلوں کی خصلت ہے کہ جھگڑے کے وقت اول قول بکنے لگیں۔

علامہ عینی نے تحریر فرمایا کہ ایک جماعت علماء نے اس حدیث کو مشکل احادیث کو مشکل احادیث میں شمار کیا ہے کیونکہ جو خصلتیں اس میں منافقین کی بتلائی گئی ہیں وہ بعض مسلمانوں میں بھی پائی جاتی ہیں دل و زبان کی گہرائی و سچائی کے لحاظ سے یقیناً مسلمان ہیں اور یہ بھی اجماع ہے کہ ان امور کے ارتکاب سے بھی ان پر کفر و نفاق کا حکم نہیں لگ سکتا نہ ان کو جہنم کے درک اسفل کا مستحق گردانا گیا ہے جو منافقوں کا مقام ہوگا پھر اس حدیث کا صحیح مصداق کیا ہے؟ علامہ نے لکھا کہ علماء محققین کے اس میں حسب ذیل متحد اقوال ہیں۔

..... امام نووی نے فرمایا کہ حدیث میں کوئی اشکال نہیں اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ سب خصال نفاق کی ہیں اور ایسی خصلتوں والا منافق سے مشابہ ہے کیونکہ نفاق باطن کے خلاف امر کو ظاہر کرنا ہے جو ان خصلتوں والے میں بھی موجود ہے پس ان خصلتوں والا دراصل اسلام کی خاص اصطلاح کا منافق نہیں ہے جو کفر کو چھپاتا ہے بلکہ اس کے نفاق کا تعلق خاص اس شخص سے ہے جس سے وہ جھوٹ ہوتا ہے

جس سے وعدہ خلافی کرتا ہے جس سے معاہدہ کر کے توڑتا ہے یا جس کی امانت میں خیانت کرتا ہے۔ وغیرہ
۲..... بعض نے کہا 'اس نفاق کے حکم میں وہ لوگ داخل ہیں جو اکثری طور ان خصال کے عادی ہیں لیکن جن سے شاذ و نادر بھی ایسی خصلتوں کا ظہور ہو جاتا ہے وہ اس حدیث کا مصداق نہیں ہیں۔

۳..... علامہ خطابی نے فرمایا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان بری خصلتوں سے ڈرانے اور احتراز کرانے کی غرض سے ایسا فرمایا ہے تاکہ لوگ ایسی خصلتوں کے عادی نہ ہوں جن سے نفاق کی حد تک پہنچ سکتے ہیں باقی نادر و غیر اختیاری صورتیں مراد نہیں ہیں جس طرح حدیث میں ہے التاجر فاجر و اکثر منافقی امتی قراءہا (تجارت پیشہ فسق و فجور کے مرتکب ہیں اور میری امت کے اکثر منافق قاری ہیں) اس میں بھی تاجر کو جھوٹ سے اور قاریوں کو ریاء سے ڈرانا بچانا ہے ورنہ سب تاجر فاجر و کذاب نہیں ہوتے اور نہ سب قاری غیر قاصد و ریاء کار ہوتے ہیں۔

۴..... بعض نے کہا کہ یہ حدیث ایک مخصوص منافق کے بارے میں وارد ہے مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کسی کو متعین کر کے اس کا عیب نہیں بتلایا کرتے تھے اس لئے عام الفاظ سے فرمایا۔

۵..... بعض نے کہا کہ اس حدیث میں وہ زمانہ رسالت کے منافق مراد ہیں جنہوں نے ایمان کا دعویٰ کیا مگر جھوٹے تھے وہ اپنے دین کے امین بنائے گئے تھے مگر اس میں خیانت کی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے نصرت دین کا وعدہ کیا مگر اس کو پورا نہ کیا قاضی نے کہا کہ اسی مراد کو ہمارے اکثر ائمہ نے پسند کیا اور یہی قول عطاء بن ابی رباح کا اس حدیث کی تفسیر میں ہے اور اسی شرح کی طرف حسن بصری نے بھی رجوع کیا تھا یہی مذہب ابن عمر ابن عباس اور سعید بن جبیر رضی اللہ عنہم کا بھی ہے اور اس سلسلہ میں روایت بھی نقل کی جاتی ہے کہ ایک شخص نے حضرت عطا سے کہا میں نے حسن بصری سے سنا ہے جس میں تین خصلتیں ہوں گی مجھے اس کو منافق کہنے میں کوئی تامل نہ ہوگا بولے تو جھوٹ کہے وعدہ کرے تو خلاف کرے امین بنایا جائے تو خیانت کرے عطا نے فرمایا جب تم حسن بصری کے پاس لوٹ کر جاؤ تو میرا سلام پہنچانا اور کہنا کہ "حضرت یوسف علیہ السلام کے بھائیوں کا قصہ یاد کریں اور جان لیں کہ اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں میں خیانت خلف وعدہ وغیرہ خصلتیں پیدا نہیں فرمائیں یہ سب حصہ منافقوں کو دیا ہے۔ منافقوں کے بارے میں اس نے فرمایا ذلک بانہم آمنوا ثم کفروا کہ ایمان کے قریب آ کر کفر کی طرف لوٹ گئے لیکن ہمیں امید ہے کہ مسلمانوں کے دلوں سے ایمان کبھی جدا نہ ہوگا۔ مقصد یہ تھا کہ اس حدیث کی وجہ سے کسی مسلمان میں ایسی خصلتیں دیکھ کر اس کو منافق کہنا درست نہیں ہے اس شخص نے حضرت عطاء کا یہ پیغام حضرت حسن بصری کو پہنچایا

۱۔ حضرت حسن بصری نہایت جلیل القدر تابعی تھے خلافت فاروقی کے دو سال بعد ولادت ہوئی اور ۱۱۰ھ میں وفات ہوئی۔ آپ نے بہ کثرت صحابہ و تابعین سے روایت حدیث کی اور آپ سے بھی جلیل القدر ائمہ حدیث نے روایت کی ہے آپ بواسطہ حضرت قتادہ ایوب حمید الطویل بکر بن عبد اللہ حزنی و ساک بن حرب وغیرہ امام اعظم کے شیوخ حدیث میں ہیں حضرت انس بن مالک نے فرمایا جو بات پوچھنی ہو حسن سے پوچھو کیونکہ ہم بھول چکے۔

حضرت قتادہ کا قول ہے کہ میں جس فقیہ کے پاس بھی بیٹھا اس سے زیادہ افضل حسن بصری کو پایا حضرت ایوب نے فرمایا کہ میری آنکھوں نے حسن بصری سے زیادہ فقیہ نہیں دیکھا مسرت بکر بن عبد اللہ حزنی نے فرمایا "جس کو اس بات کی خوشی ہو کہ ہمارے زمانے کے سب سے بڑے عالم کو دیکھے تو وہ حسن بصری کو دیکھے ہم نے ان سے زیادہ عالم نہیں دیکھا۔

اعمش نے فرمایا "حسن بصری نے علم و حکمت کو خوب جمع کر کے دوسروں کو پہنچایا حضرت ابو جعفر باقر کی مجلس میں حسن بصری کا ذکر آتا تو فرماتے تھے کہ ان کا کلام تو انبیاء علیہم السلام سے ملتا جلتا ہے۔

محدث ابو زرہ نے فرمایا جو کچھ بھی حسن بصری نے قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہہ کر بیان کیا اس سب کی اصل ثابت مجھ کو مل گئی بجو چار حدیثوں کے محمد بن سعد نے فرمایا کہ حسن بصری جامع عالم رفیع القدر فقیہ ثقیل المؤمن عابد ناسک کثیر العلم فصیح و بلیغ جمیل دویم تھے آپ نے ۱۲۰ صحابہ کو دیکھا۔ (تہذیب ص ۲۶۳/۲) اتنے بڑے علم و فضل و علوم مرتبت کے ساتھ اپنی کسی غلطی سے رجوع کرنے میں کبھی تامل نہیں کیا بلکہ خلاف وہ اصحاب کو تاکید کرتے رہے (بقیہ حاشیہ اگلے صفحہ پر)

تو انہوں نے خوش ہو کر جزاک اللہ خیر کہا (اور اپنی سابق رائے میں تہدیلی کر لی) پھر اپنے اصحاب سے فرمایا ”جب تم مجھ سے کوئی بات سنو اور پھر اس کو علماء تک پہنچاؤ تو میری جو بات ناصواب و غیر صحیح ہو اس کا جواب بھی مجھ تک پہنچا دیا کرو۔“

مذکورہ توجیہ کی تائید اس واقعہ سے بھی ہوتی ہے کہ حضرت سعید بن جبیر کو اس حدیث کے سبب بڑا فکر ہوا کہ یہ علامات نفاق کی ہیں اور بعض مسلمان بھی ان خصلتوں سے بچ نہیں پاتے اس لئے انہوں نے حضرت ابن عمر اور حضرت ابن عباسؓ سے سوال کیا۔ انہوں نے فرمایا کہ ہمیں بھی یہی فکر و پریشانی لاحق ہوئی تھی تو ہم نے خود رسول اکرمؐ سے سوال کر لیا تھا اس پر آپؐ نے ہنس کر فرمایا تھا تمہیں ان خصلتوں سے کیا واسطہ؟ (یہ تو منافقین کی مخصوص صفات ہیں چنانچہ میں نے جو کہا ”جب بات کرے تو جھوٹ بولے“ یہ منافقوں کے اس واقعہ سے متعلق ہے جس کے بارے میں آیت اذا جاءک المنافقون لای اذرتہی ہے کیا تم اس طرح ہو؟ ہم نے عرض کیا ”نہیں آپؐ نے فرمایا پھر تمہیں کیا ڈر ہے؟ تم تو ان باتوں سے بری ہو۔“

اور یہ جو میں نے کہا ”جب وعدہ کرے تو خلاف کرے“ تو اس کا مصداق وہ مضمون ہے جو آیت ومنہم من عاہد اللہ لئن اتانا من فضلہ الا یہ فیہ میں بیان ہوا ہے کیا تم ایسے ہو؟ ہم نے عرض کیا ”نہیں؟“ آپؐ نے فرمایا پھر تمہیں کیا فکر ہے تم اس سے بھی الگ ہو پھر یہ جو میں نے بتلایا کہ ”جب امین بنایا جائے تو خیانت کرے“ تو اس سے اشارہ اس آیت کے مضمون کی طرف ہے جو مجھ پر اتری۔ انا عرضنا الامانة علی السموات والارض والجبال الا یہ پس ہر انسان کو اس کے دین کی امانت سونپی گئی ہے غسل جنابت کرے گا پاک ہو کر نماز، روزہ (صحیح طور سے ادا کرے گا) اب یہ اس کے اپنے ظاہر و باطن کے اعمال ہیں (یعنی پاکی ناپاکی یا نماز روزہ کی صحیح ادائیگی کا حال عالم الغیب کے سوا کون جان سکتا ہے؟) منافق کے اس قسم کے سارے اعمال دھوکہ کی نئی ہوتے ہیں تاکہ مسلمان ان کے ظاہری اعمال کے سبب ان کو اپنا جیسا مخلص سمجھیں حالانکہ وہ اپنے دین میں خیانت کر رہا ہے تو کیا تمہارا حال بھی ایسا ہے؟ ہم نے عرض کیا بالکل نہیں! فرمایا ”پھر تمہیں کیا غم ہے؟ اتم ان خصلتوں سے عند اللہ پاک صاف ہو۔“

۶..... حضرت حذیفہؓ نے فرمایا کہ نفاق اب نہیں رہا وہ صرف حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں تھا کہ وہ لوگ کفر پر پیدا ہوئے تھے اور وہ ان کے دلوں میں رچا ہوا تھا مسلمانوں کے ذرا اور مصلحت وقت سے مجبور ہو کر اسلام ظاہر کرتے اور سارے اعمال نماز روزہ وغیرہ بھی ادا کرتے تھے اب اسلام کی اشاعت پوری طرح ہو گئی لوگ اسلام (دین فطرت) ہی پر پیدا ہوتے ہیں اسی میں ہوش سنبھالتے ہیں لہذا اس کے بعد جو لوگ اسلام ظاہر کریں اور دل میں کفر ہو تو وہ منافق نہیں بلکہ مرتد کہلائیں گے۔

۷..... قاضی عیاضؒ نے فرمایا کہ حدیث الباب کا مقصد صرف ان ۴-۵ خصلتوں کے اندر منافقین کے ساتھ تشبیہ دینا ہے پورے اسلام کے ساتھ نفاق کرنے والوں کے نفاق سے تشبیہ دینا مقصود نہیں ہے اور ایسے خصائل والے مومن کو صرف اس شخص کے ہی لحاظ سے نفاق کی بات کرنے والا سمجھیں گے جس کے ساتھ وہ ایسا معاملہ کرے گا یہ توجیہ اول توجیہ سے ملتی جلتی ہے۔

۸..... علامہ قرطبیؒ نے فرمایا: نفاق سے مراد عمل کا نفاق ہے عقیدہ کا نہیں جس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے حضرت حذیفہؓ سے فرمایا تھا کہ تم میرے اندر کچھ نفاق پاتے ہو؟ ظاہر ہے کہ اس سے مراد عمل ہی کا نفاق ہو سکتا تھا عملی نفاق سے مراد اخلاص و احسان کی کمی ہو سکتی ہے حافظ ابن حجرؒ نے فتح الباری ص ۱/۶۱ میں اس کو سب سے احسن جواب بتلایا ہے۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ سابقہ) کہ میری باتیں علماء وقت پر پیش کر کے میری کوئی غلطی ہو تو اس سے مجھے مطلع کرو یا کرو چنانچہ متعدد مسائل میں اپنی آراء سے رجوع فرمایا اسی طرح دوسرے اکابر سلف بلکہ ہمارے اپنے اساتذہ کے دور تک بھی یہی طریقہ رہا کہ اپنی غلطی سے رجوع کرنے میں بھی تامل نہیں کیا یہ سب ان کے خلوص للہیت اور پختگی علم کی دلیل تھی مگر اب ہم جس دور سے گزر رہے ہیں یہ بات کیاب ہوتی جارہی ہے باوجود علم و مطالعہ کی کم مالکی کے محقق و تبحر کہلانے کا شوق اور بڑے بڑے القاب و خطابات پانے کی تمنا روز افزوں اگر کوئی غلطی ہوگی تو اس سے رجوع سخت دشوار کاش ہم اپنی غلط روش پر متنبہ ہوں اور طریق سلف سے دور نہ ہو۔ واللہ الموفق۔

ان سب اقوال کے بعد علامہ محقق حافظ یحییٰ نے فرمایا میں کہتا ہوں کہ المنافق میں الف لام اگر جنس کا ہے تو حدیث کا منشاء صرف تشبیہ و تمثیل ہی ہے حقیقت کا اظہار ہرگز نہیں اور اگر عہد کا ہے تو اس سے مراد کوئی خاص متعین منافق ہے یا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے کے منافق ہیں۔

حضرت شاہ صاحب کی تحقیق

ہمارے حضرت شاہ صاحبؒ نے اس موقع پر ایک حل دوسرا ارشاد فرمایا کہ حدیث میں نفاق کی علامات و نشانیاں بتلائی ہیں علامات و اسباب نہیں بتلائے علل و اسباب کے ساتھ معاملات و مسببات کا وجود بھی متحقق ہو جاتا ہے لیکن کس چیز کی ابتدائی علامات و نشانیاں کے وجود سے یہ ضروری نہیں کہ وہ چیز بھی متحقق ہو جائے جس کی یہ علامات ہیں جیسے علامات قیامت کہ بہت پہلے سے اس کے آثار و نشانیاں ظاہر ہو رہی ہیں اگر یہ سب اس کی علت ہوتیں تو قیامت کا وجود ضرور ہو جاتا۔

غرض علامت کے وجود سے صرف اتنا کہہ سکتے ہیں کہ نفاق کی خصلت بطور علامت پائی گئی اور اس کی وجہ سے اس شخص کو منافق نہ کہیں گے۔

تحقیق بیضاوی پر تنقید

اس کے بعد حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ جن لوگوں نے نفاق کا عملی و اعتقادی دو قسم بتلا کر جواب دیا ہے مثلاً قاضی بیضاوی نے شرح مصابیح السنۃ میں وہ ٹھیک نہیں کیونکہ درحقیقت نفاق ایک ہی چیز ہے خواہ اس کا عمل خلاف اعتقاد کہو یا اعتقاد خلاف عمل۔ اول کا مصداق زمانہ رسالت کے منافقین تھے کہ وہ بظاہر سب اعمال مسلمانوں کی طرح انجام دیتے تھے اور ان کے دلوں میں کفر و شرک کی ظلمت بھری ہوئی تھی اور دوسرے کا مصداق آج کل کے بہت سے مسلمان ہیں جو اعمال کے لحاظ سے صفر ہیں۔ والمعصوم من عصمة اللہ۔ حتیٰ بدعھا سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طرف رہنمائی فرمائی کہ اگر کسی مسلمان سے کسی خصلت نفاق کا صدور ہو جائے اور پھر وہ اس کو ترک کر دے تو اس پر سے نفاق کا حکم ہٹ جائے گا جس طرح زانی کے ایمان کی تمثیل سائبان سے دی گئی ہے کہ زنا کے وقت اس کا ایمان سائبان شمال باہر ہو جاتا ہے پھر جب وہ اس سے باز آ جاتا ہے تو وہ ایمان پھر اندر واپس ہو جاتا ہے۔

حافظ ابن تیمیہ کا مسلک

حضرت شاہ صاحبؒ نے یہ بھی فرمایا کہ حدیث الباب میں جو کچھ اشکال ہے وہ جمہور کے مسلک پر ہے کہ یہ سب نشانیاں اگر نفاق کی ہیں تو ان کا وجود نفاق کے وجود پر دال ہے اور حکم نفاق ہوا تو حکم ایمان کو وہاں سے ہٹانا لازمی ہوگا ضدین کا اجتماع نہیں ہو سکتا لیکن حافظ ابن تیمیہ کے مسلک پر کوئی اشکال نہیں کیونکہ ان کے نزدیک ایک مسلم میں کفر و نفاق کی باتیں بھی جمع ہو سکتی ہیں اور حدیث کے الفاظ ”من کانت فیہ خصلۃ منہن“ کانت فیہ خصلۃ من النفاق سے بظاہر ان کی تائید ہوتی ہے۔

ایک شبہ اور جواب

پہلی حدیث میں تین خصلتیں نفاق کی ذکر ہوئیں جن سے بظاہر ان تین کے اندر حصر معلوم ہوتا ہے پھر دوسری حدیث میں چار کا ذکر کیوں ہے؟ علامہ قرطبی نے جواب دیا کہ ممکن ہے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اور خصلتوں کا علم بعد کو ہوا ہو حافظ نے فتح الباری ۱/۶۷ میں کہا کہ دونوں حدیثوں میں کوئی تعارض نہیں ہو سکتا کہ کچھ خصلتیں اصل نفاق کی ہوں اور دوسری زائد کمال نفاق کی دوسرے یہ کہ مسلم واسطہ طہرائی کی روایت میں لفظ من علامۃ المنافق ثلاث آیا ہے۔

جس سے خود ہی عدم حصر مفہوم ہوتا ہے پس ایک وقت میں چند خصلتیں ذکر کریں اور دوسرے وقت دوسری بتلائیں۔

علامہ نووی و قرطبی کی تحقیق

علامہ قرطبی و نووی نے یہ بھی لکھا کہ دونوں روایتوں کے مجموعہ سے پانچ خصلتیں معلوم ہوئیں، جھوٹ اور خیانت کا ذکر تو دونوں میں ہے اول میں خلف اور ثانی میں عذر اور فجور زیادہ ہے پھر ان پانچ کا مال کا رتین ہی خصلتیں ہیں کیونکہ عذر و خلف وعدہ دونوں ایک ہی خانے میں ہیں اور فجور کذب میں داخل ہے اور ان تین سے ان جیسی دوسری خصلتوں پر تنبیہ ہو سکتا ہے۔

یعنی و حافظ کی تحقیق

علامہ یعنی اور حافظ ابن حجر نے لکھا کہ شریعت نے یہاں بطور اصل کلی قول فعل اور نیت کے فساد پر متنبہ کر دیا ہے یعنی فساد قول پر جھوٹ سے فساد فعل پر خیانت سے اور فساد نیت پر خلف سے پہلے گزر چکا کہ خلف وعدہ کی صورت میں گناہ جب ہی ہے کہ وعدہ کے وقت نیت ہی وعدہ پورا کرنے کی نہ ہو اگر نیت تھی اور کسی سبب سے پورا نہ کر سکا تو اس پر کوئی گناہ نہیں واللہ اعلم۔

باب قیام لیلۃ القدر من الایمان

شب قدر کا قیام ایمان سے ہے

۳۳..... حدثنا ابو الیمان قال اخبرنا شعيب قال حدثنا ابو الزنا عن الاعرج عن ابی هريرة قال قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم من يقيم ليلة القدر ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه

ترجمہ..... حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص شب قدر میں ایمان و نیت ثواب کے ساتھ عبادت کرے گا اس کے تمام گزشتہ گناہ بخش دیئے جائیں گے۔

تشریح..... شب قدر سے کیا مراد ہے؟ اس کی تعیین میں تقریباً پچاس اقوال ہیں ایک جماعت کہتی ہے کہ اس کے لئے کوئی ایک رات مقرر نہیں وہ منتقل ہوتی رہتی ہے۔ ایک سال ایک رات ہوتی ہے اور دوسرے سال دوسری یہ قول بظاہر ان مختلف احادیث کے پیش نظر ہے جن میں مختلف اوقات ذکر ہوئے ہیں۔ امام مالک و احمد وغیرہ بھی منتقل مانتے ہیں مگر صرف رمضان کے آخر عشرے کی راتوں میں تمام سال میں نہیں۔ بعض نے کہا کہ پورے ماہ رمضان میں منتقل ہوتی رہتی ہے ایک قول یہ ہے کہ تمام سال میں اور ہمیشہ کے لئے ایک ہی رات متعین ہے۔ بعض نے کہا کہ ہر سال میں ایک رات ہوتی ہے۔ ایک قول ہے کہ پورے ماہ رمضان میں ہوتی ہے یہ قول حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا ہے اور اس کو امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اختیار کیا ہے بعض نے کہا کہ درمیانی و آخری عشرہ رمضان میں ہے۔ ایک قول ہے کہ صرف آخری عشرہ میں ہے پھر کسی نے اس کی طاق راتوں میں کہا اور کسی نے جفت میں۔ ایک قول یہ ہے کہ وہ ۲۳ یا ۲۷ رمضان میں ہے۔ یہ قول حضرت ابن عباس کا ہے کسی نے ۲۱/۲۲ میں کہا کسی نے ۲۳ کسی نے ۲۴ یہ قول حضرت بلال اور ابن عباس سے بھی منقول ہے ایک قول ۲۷ رمضان کا ہے جو ایک جماعت صحابہ سے بھی منقول ہے اور امام ابو یوسف و امام محمد نے اسی کو اختیار کیا ہے حضرت زید بن ارقم سے ۱۷

۱۷ حضرت امام صاحب کا قول رد المحتار شامی میں بھی یہی لکھا ہے کہ لیلۃ القدر صرف رمضان میں ہوتی ہے مگر کسی عشرہ یا کسی تاریخ کے ساتھ خاص نہیں کسی رمضان میں کسی تاریخ کو اور کسی میں کسی دوسری تاریخ کو ہوتی ہے اور جن احادیث میں اس کا عشرہ آخرہ میں ہونا معلوم ہوتا ہے ان کا جواب یہ ہے کہ وہ اسی رمضان کا حال ہے جس میں وہ حدیث ارشاد ہوئی یا اکثر عشرہ آخرہ میں ہوتی ہے اس لئے زیادہ احادیث میں اس کا ذکر ہوا ہے۔ تقریر درس بخاری شریف حضرت شیخ الاسلام مولانا مدنی (مرتبہ مولوی کفیل احمد صاحب کیرانوی) ۱/۱۳۸ میں حضرت ابن عمر اور امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا قول یہ ذکر ہوا ہے کہ لیلۃ القدر تمام سال میں دائر و سائر ہے اس میں بظاہر مرتب سے غلطی ہوئی ہے حضرت نے اس طرح نہیں فرمایا ہوگا ہم نے ان دونوں حضرات کی رائے حافظ یعنی اور علامہ شامی سے نقل کی ہے وہی صحیح ہے۔ واللہ اعلم

اور ایک قول ۱۹ کا بھی ہے جو حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے۔ ایک قول مہینہ کی آخری شب کا بھی ہے۔ امام شافعی کا رجحان ۲۱/۲۳ کی طرف ہے۔ یہ سب اقوال عمدۃ القاری ص ۲۶۲/۱ میں ذکر ہوئے ہیں۔

یہ سب تفصیل اور اقوال اس لئے بھی ذکر کر دیئے گئے کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت خاصہ کی تلاش و جستجو جتنی بھی زیادہ راتوں میں ہو سکے۔ اچھا ہے اس کی یاد کے لمحات جتنی زیادہ توجہ و خیال اور شوق و ذوق کے ساتھ گزریں وہ نہایت قیمتی دولت و سرمایہ ہیں اور غفلت کے لمحات سے زیادہ خسران و خسارہ کسی چیز میں نہیں اس لئے

عافل تو بیک لختہ ازاں شاہ نباشی شاید کہ نگاہ کند آگاہ نباشی

اور دوسرے عارف نے کہا

ادریں رہے تراش وے خراش تادم آخر دے فارغ مباحث

تیسرے عارف نے شب قدر کی تلاش کرنے والوں کو کیا اچھا جواب دیا

اے خواجہ چہ پری ز شب قدر نشانی! ہر شب شب قدر است اگر قدر بدانی

یوں تو دن کے اوقات بھی خدا سے غفلت میں گزارنے کا کوئی عقلی و شرعی جواز ہرگز نہیں مگر شب کی سکون و تنہائی و یکسوئی و خوشی میں چونکہ ہر احساس جاگ جاتا ہے اس لئے قلب مومن سے مزید جاگ کا مطالبہ بھی بڑھ جاتا ہے اور اگر خدا کی خصوصی رحمت اس طرح جھنجھوڑ جھنجھوڑ کر مومن کو بیدار نہ کرتی تو اس کی خواب غفلت بھی غیروں ہی کی طرح ہوتی اور دنیا جس کا وجود و بقا محض خدا کی یاد والوں سے وابستہ ہے کیونکر قائم رہتی؟

پھر قیام شب قدر میں بحث ہوئی ہے کہ کیا اس کی موعودہ فضیلت حاصل کرنے کے لئے پوری رات عبادت میں گزارنی ضروری ہے یا کم بھی کافی ہے؟ بعض ائمہ کی رائے ہے کہ کم بھی کافی ہے حتیٰ کہ صرف عشاء کی فرض نماز ادا کر لینا بھی کافی ہے تو اس تحقیق پر اگر کوئی شخص تمام سال کی راتوں میں اہتمام و احتساب کے ساتھ عشاء کی نماز ہی باجماعت وقت پر ادا کرتا رہے تو امید ہے کہ وہ سال کے سال شب قدر کی فضیلت ضرور پا لے گا اور جب وہ شب قدر کی تلاش سال کی مذکورہ اقوال گذشتہ راتوں میں مزید اہتمام سے کرے گا تو رمضان کی راتوں میں پھر خصوصیت سے درمیانی و آخری عشرہ میں اور اخص الخصوص آخر عشرہ میں کیوں نہ کرے گا؟ اس طرح ایک بظاہر مشکل کام کے لئے کتنی آسانی نکل آتی۔

”رحمت حق بہانہ می جوید“

لیلۃ القدر کی وجہ تسمیہ: اس رات کا نام ”شب قدر“ اس لئے رکھا گیا کہ اس میں خدا کے علم و حکم سے ایک سال کی اقدار رزاق و آجال لکھے جاتے ہیں دوسرا قول یہ ہے کہ اس کی عظمت و شرف کی وجہ سے یہ نام ہوا تیسرا قول یہ ہے کہ جو شخص اس رات میں طاعات بجالاتا ہے وہ قدر و منزلت والا بن جاتا ہے چوتھا قول یہ ہے کہ جو طاعات اس میں ادا کی جاتی ہیں ان کی قدر و عظمت زائد ہے۔

شب قدر کا وجود: بعض لوگوں نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کی وجہ سے کہ ایک روز آپ شب قدر کے تعین کرنے لئے باہر تشریف لائے دو شخصوں کو لڑتے دیکھا تو ان کی لڑائی کی نحوست کے باعث وہ بات آپ کے ذہن سے نکل گئی اور آپ نے فرمایا کہ وہ (شب قدر) اٹھالی گئی۔ یہ دئے قائم کر لی کہ لیلۃ القدر کا کوئی وجود تحقیق نہیں رہا لیکن یہ بات غلط ہے کیونکہ خود اسی حدیث کے آخر میں آپ نے فرمایا کہ شاید یہی بات تمہارے لئے بہتر ہوئے ۹ تاریخ میں اس کو تلاش کرو معلوم ہوا کہ رفع سے مراد رفع وجود نہیں بلکہ دفع علم تعین ہے۔

علامہ نوویؒ نے فرمایا تمام معتمد اور بھروسہ کے علماء نے اجماع کیا ہے کہ اس ”شب قدر“ کا وجود دوام آ خر زمانے تک رہے گا وہ موجود ہے دیکھی بھی جاسکتی ہے اور بنی آدم میں سے ہر شخص ہر سال رمضان میں اس کی تصدیق کر سکتا ہے اس کے علاوہ صحائے امت سے غیر محصور خبریں اس کے وجود و رویت کی منقول ہوئی ہیں اس لئے مہلب کا یہ قول غلط ہے کہ درحقیقت اس کو دیکھنا ممکن نہیں۔

وجہ اخفاء شب قدر: زمخشری نے کہا ”شاید اس کے اخفاء میں یہ حکمت و مصلحت ہے کہ اس کو تلاش کرنے والا سال کی اکثر راتوں میں اس کو طلب کرے تاکہ اس کو پالینے سے اس کی عبادت کا اجر و ثواب بہت زیادہ ہو جائے دوسرے یہ کہ لوگ اس کے معلوم و متعین ہونے کی صورت میں صرف اسی رات میں عبادت کر کے بہت بڑا فضل و شرف حاصل کر لیا کرتے اور اس پر بھروسہ کر کے دوسری راتوں کی عبادت میں کوتاہی کیا کرتے اس لئے بھی اس کو مخفی کر دیا گیا (عمدة القاری ص ۲۱۳/۱)

بحث و نظر: وجہ مناسبت باب کے سلسلہ میں علامہ محقق حافظ عینی نے عمدة القاری ص ۲۱۲/۱ میں ارشاد فرمایا کہ امام بخاری نے سب سے پہلے بطور مقدمہ باب ”کیفۃ بدء الوحی“ کا بیان کر کے کتاب الایمان لکھی جس میں مختلف ابواب لائے ان میں امور ایمان بیان کئے اور درمیان میں پانچ باب ایسے بھی ذکر کر دیئے جو امور ایمان کی ضد ہیں یعنی کفر و شرک یا ظلم و نفاق وغیرہ سے تعلق رکھنے والی یا ان سے قریب کرنے والی باتوں سے احتراز کرانے کے لئے ان ابواب کو ذکر کر کے تنبیہ کی اور بتلایا کہ ایسی چیزوں سے ایمان کو نقصان پہنچتا ہے اس کے بعد اب پھر بقیہ ابواب متعلقہ امور ایمان کا ذکر شروع کر دیا مثلاً یہاں کہا کہ قیام لیلۃ القدر ایمان سے ہے آگے جہاد تطوع قیام رمضان صوم رمضان وغیرہ کو امور ایمان سے گنائیں گے لہذا درمیان کے بطور استطراد ذکر شد پانچ ابواب امور مضادہ ایمان سے اوپر دیکھا گیا تو ان سے پہلے باب السلام من الاسلام تھا اور اس سے زیر بحث باب لیلۃ القدر کی مناسبت یوں ہے کہ جس طرح افشاء اسلام امور ایمان سے ہے اسی طرح لیلۃ القدر کے اندر فرشتے بھی افشاء اسلام کرتے ہیں حدیث میں ہے کہ شب قدر میں جبرئیل علیہ السلام فرشتوں کی کثیر تعداد کے ساتھ نزول کرتے ہیں اور جس مرد یا عورت کو نماز تلاوت ذکر و وعظ وغیرہ میں مصروف پاتے ہیں اس کو سلام کرتے ہیں اور یہ سلسلہ ساری رات صبح تک رہتا ہے علامہ زمخشری نے سلام ہی حتی مطلع الفجر کی تفسیر میں لکھا کہ وہ ساری رات سلام و سلامتی ہی کی ہے کیونکہ اس میں فرشتے بکثرت مومنوں کو سلام کرتے ہیں۔

ایمان و احتساب کی شرط

ایمان کی شرط تو ظاہر ہے کہ بغیر اس کے کوئی بڑے سے بڑا عمل بھی قبول نہیں ہو سکتا لیکن احتساب کیا ہے؟ اور وہ کیوں ضروری ہے؟ اس کو سمجھ لیا جائے۔ اس کے معنی ہیں حصول ثواب کی نیت سے یا محض خدا کی مرضی حاصل کرنے کے لئے کوئی نیک عمل کرنا جس میں ریا نمائش یا کسی کے خوف و ڈر کا شائبہ نہ ہو اس کا درجہ نیت سے آگے ہے کیونکہ یہ علم العلم کے درجہ میں ہے لہذا اس کو استحضار نیت استعوار قلب و عدم ذہول نیت سے بھی تعبیر کر سکتے ہیں۔

حضرت شاہ صاحب کی تحقیق

فرمایا جس طرح پہلے بھی بتلا چکا ہوں افعال اختیار یہ کے وقت جو دل کا ارادہ خود بخود ان کے کرنے کا موجود ہوتا ہے وہ تو نیت ہے جو صحت عمل اور حصول اجر دونوں کے لیے کافی ہے اور اس کا زبان سے کہنا بھی ضروری نہیں گویا ہر اختیاری فعل کے ساتھ نیت موجود ہوتی ہے اور اس فعل کی شرعی صحت کے لیے کسی اور نیت کی ضرورت نہیں البتہ اتنی بات ضروری ہے کہ کوئی فاسد نیت موجود نہ ہو اب احتساب اس کے اوپر امر زائد ہے کہ اس نیت کا شعور حاصل ہو یعنی دل کی توجہ بھی اس نیت کی طرف ہو اور اس سے اجر و ثواب میں زیادتی ہو جاتی ہے۔

غرض نیت بمنزلہ علم کا اگر ایک حصہ تھا تو احتساب بمنزلہ علم العلم کا اجر مضاعف ہو جاتا ہے پھر چونکہ بعض مواقع میں یہ استعوار قلب یا احتساب ضروری یا مفید نہیں سمجھا جاتا اس لیے احادیث میں اس کی طرف توجہ دلائی گئی تاکہ انسان کے قیمتی لمحات محض ذہول کے سبب بے قیمت نہ ٹھہریں مثلاً چند صورتیں لکھی جاتی ہیں۔

(۱)..... آفاتِ سماوی یا اچانک حادثات کے وقت عموماً اس طرف خیال نہیں ہوتا کہ اس میں نقصانِ جان و مال ہو تو اس پر اجر و ثواب ہے کیونکہ یہ سمجھ لیا جاتا ہے کہ اسباب کے تحت ایسا خود بخود ہوتا ہی تھا ہم نے جان بوجھ کر کوئی تکلیف اللہ کے راستے میں برداشت نہیں کی کہ

اس کے ثواب کی توقع کریں مثلاً آگ لگ گئی گھر تباہ ہو گیا زلزلہ سے مکانات اور جانیں ضائع ہو گئیں عام وبا پھیل گئی جس سے دفعتاً اموات ہونے لگیں تو اسی کی طرف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے توجہ دلائی ایک عورت کا بچہ مر گیا فرمایا اس کو چاہیے کہ صبر کرے اور احتساب بھی کرے یعنی اس کو صرف تقدیری و ناگہانی امر سمجھ کر اللہ کے اجر جزیل اور ثواب عظیم سے غفلت نہ برتے۔

(۲)..... بہت سے مشقت و مجاہد کے اعمال خیر ایسے ہیں کہ خود ان کے اندر تعب و مشقت اٹھانے پر آدمی ان کے طاعت و ثواب کو تو ضرور سمجھتا ہے مگر دوسری جہت سے یہ نہیں سوچ سکتا کہ ان میں اجر و ثواب کس قدر وہم و خیال کی حد سے بھی زیادہ مثلاً یہی قیام لیلة القدر کہ بظاہر ایک رات کی عبادت ہے اور کسی دوسری رات میں کوئی شخص اگر اتنی ہی عبادت کر کے مشقت و تعب اٹھائے تو ظاہر ہے کہ اجر اس کا بھی بہت ہے مگر یہاں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے تنبیہ فرمائی کہ اگر احتساب کرے گا تو اس میں ایک ہی رات کی عبادت سے اس کے سارے گزشتہ معاصی و محل جائیں گے، جس طرح حج مبرور سے پاک صاف ہو جاتا ہے، پھر اس رات کی عبادت کا ایک ہزار راتوں کی عبادت سے بھی زیادہ افضل ہونا قرآن مجید سے ثابت و معلوم تھا اس کے لیے بھی قلب کو متوجہ کرے گا اسی طرح جہاد فی سبیل اللہ کے لیے بھی حسبہ للکہ کرنے کی تاکید آتی ہے کیونکہ اس کا اجر عظیم بھی اس کی مشقت و تعب کے اعتبار سے کہیں زیادہ بلکہ انسانی وہم و خیال سے بھی بلند و برتر ہے۔ اس کے علاوہ مشقتوں و مجاہدوں کے اعمال میں اس لیے بھی احتساب ضروری ہے کہ اس سے دشوار کاموں کے لیے ہمت و حوصلہ بڑھتا ہے احتساب سے عزم و ارادہ جوان ہوتا ہے اور بوڑھے وہ کچھ کر گزرتے ہیں جو جوان نہیں کر سکتے وہ محض خلوص و التہیت و احتساب ہی کی طاقت تھی کہ صحابہ کرام نے آدمی دنیا کو فتح کر لیا تھا۔

صوم رمضان کے لیے بھی احتساب کا لفظ حدیث میں آتا ہے کیونکہ اس میں بھی جہد و مشقت اور تعب نفس ہے مگر اس کی نیت پر تو اتنا ہی ثواب ملے گا جتنا اور دنوں کے دنوں پر ملتا ہے اور رمضان کے اندر روزہ اگر احتساب کے ساتھ رکھا تو اس کے لیے گزشتہ تمام معاصی کی مغفرت بھی موجود ہوئی۔

(۳)..... بعض نیک اعمال ایسے ہیں کہ ان کو انسان بظاہر اپنے نفس کے تقاضوں سے کرتا اس لیے اس طرف خیال نہیں جاتا کہ ان پر بھی کوئی اجر و ثواب مل سکتا ہے تو اس پر بھی شارع علیہ السلام نے تنبیہ فرمائی کہ احتساب کے ساتھ ان پر بھی بڑا اجر ہے مثلاً اپنے (۱) بیوی بچوں پر خرچ کرنا (۲) دور سے نماز کے لیے مسجد میں پہنچنا (۳) مسلمان کے جنازے کے ساتھ قبرستان جانا وغیرہ کہ اگر صرف اچھی نیت سے ان کاموں کو کیا یہ سمجھ کر کہ اللہ کا حکم ہے یا اللہ ان کاموں سے خوش ہوتا ہے تو نیک نیت سے ہی یہ اعمال خیر سے بن گئے پھر اگر احتساب بھی کیا یعنی اس نیت کا استحضار اور استعلاء قلب بھی حاصل ہوا تو مزید اجر و ثواب کا بھی مستحق ہو گیا۔

حضرت شاہ صاحبؒ نے اس تفصیل کے بعد فرمایا کہ میں نے احتساب کی یہ شرح مسید احمد کی اس حدیث سے لی ہے من ہم بحسنة كتب له عشر حسنات اذا شعر به قلبه و حرص الخ یہ اشعار قلب و حرص ثواب ہی میرے نزدیک احتساب ہے اور یہ نفس نیت پر امر زائد ہے نیت پر بھی ثواب ہے مگر احتساب پر اجر مضاعف ہو جاتا ہے اللھم ولفنا لكل ماتحب و ترضی بمنک و کرمک و بجاہ جیک المرتضیٰ صلی اللہ علیہ وسلم۔

باب الجہاد من الایمان

(جہاد ایمان کا ایک شعبہ ہے)

۳۵..... حدثنا حرمی بن حفص قال حدثنا عبد الواحد قال حدثنا عمارہ قال حدثنا ابو ذرعة بن عمر وہن جریر قال سمعت ابا هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اتدب الله لمن خرج في سبيله لا يخرجه الايمان بي وتصديق برسلي ان ارجعه بما نال من اجر او غنيمة او ادخله الجنة ولو لا ان اشق على امتي ما

قعدت خلف سرية سرية ولو ددت انى اقتل فى سبيل الله ثم احبى ثم اقتل ثم احبى ثم اقتل .

ترجمہ:- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:- اللہ تعالیٰ نے یہ بات اپنے ذمہ لی ہے کہ جو شخص میرے راستے میں جہاد کے لیے نکلے اور اس کے نکلنے کا باعث مجھ پر ایمان اور میرے رسولوں کی تصدیق کے سوا کوئی دوسری چیز نہ ہو میں اس کو اجر و غنیمت دے کر واپس لوٹا دوں گا یا اس کو جنت میں داخل کر دوں گا (پھر آپ نے فرمایا) اگر یہ بات نہ ہوتی کہ میری امت تعب و مشقت میں پڑ جائے گی تو میں کسی سر (معرکہ جہاد) میں جانے سے رکتا اور مجھے یہ امر نہایت ہی مرغوب ہے کہ میں اللہ کی راہ میں شہید ہوں پھر زندہ کیا جاؤں پھر شہید ہوں پھر زندہ کیا جاؤں اور پھر شہید ہو جاؤں۔

تشریح:- ارشاد ہے کہ جو شخص محض اعلاء کلمۃ اللہ کے لیے جہاد کرے گا اس کے لیے حق تعالیٰ نے دو باتوں کا ذمہ لیا ہے اگر زندہ رہا اور سلامتی کے ساتھ گھر واپس آ گیا تو اجر عظیم اور مال غنیمت کا مستحق ہوا اور اگر شہادت کے منصب عظیم سے مشرف ہوا تو سیدہ جنت میں داخل ہو گیا کہ شہید حور کی گود میں گرتا ہے بغیر حساب و کتاب جنت میں داخل ہوتا ہے دن بھر اس کی سیر کرتا پھل میوے کھاتا ہے اور رات کے وقت عرش الہی کے ساتھ نکلے ہوئے قدیلوں میں آرام کرتا ہے یعنی اپنے اصل مقام اور وطن اصلی کی طرف لوٹ جاتا ہے لوٹنا تو سب مومنوں کو ہے مگر شہید کے لیے یہ بھی خصوصیت ہے کہ اس کا دخول جنت یوم جزاء و آخرت تک موقوف و موخر نہیں ہوتا۔ مولانا جامی نے فرمایا:-

ولا تاتکے دریں کاخ مجازی کنی مانند طفلان خاک بازی
توئی آں دست پرور مرغ گستاخی کہ بودت آشیان بیرون ازیں کاخ
چرازاں آشیان بیگانہ گشتی چودوتاں چغدایں ویرانہ گشتی
بفشان بال و پرز آمیزش خاک ہر تا کنگر ایوان افلاک

حسب تحقیق حضرت شاہ صاحبؒ جنت کا علاقہ ساتویں آسمان پر ہے اور عرش الہی اس کی چھت ہے لہذا جنتیوں کے ایوان و محلات کے کنگرے عرش الہی کے قدیلوں سے باتیں کریں گے اور مولانا جامی بھی اسی حدیث کے مضمون کی طرف اشارہ فرما رہے ہیں۔ واللہ اعلم۔
آگے ارشاد نبوی ہے کہ میرا دل چاہتا ہے کہ ہر معرکہ جہاد میں ضرور شرکت کروں گا مگر غریب و نادار مجبور و لاچار لوگوں کے خیال سے رک جاتا ہوں کہ نہ ان کے پاس اسلحہ ہیں نہ اتنا مال کہ اس سے اسلحہ خرید سکیں نہ بیت المال ہی میں اس وقت اتنی گنجائش کہ اس سے ان کی امداد اسلحہ سواری وغیرہ کے لیے ہو سکے اگر میں نکلوں گا تو وہ کسی طرح گھروں میں نہ رہیں گے اور ہزار تکالیف اٹھا کر بھی میرے ساتھ ضرور شریک ہوں گے پھر مجھ سے ان کی غیر معمولی تکلیف و مشقت نہ دیکھی جائے گی اس خیال سے سر آیا میں شرکت نہیں کرتا۔

بحث و نظر: جہاد پر جلد اول کی آخری حدیث اور اسی جلد کے شروع میں بھی لکھا جا چکا ہے یہاں ایک بحث یہ ہے کہ اس سے پہلے باب میں شب قدر کا بیان تھا اور انکلا باب قیام رمضان کا ہے درمیان میں جہاد کا باپ کیوں لائے؟ لیکن جیسا کہ ہم پہلے بھی ذکر کر آئے ہیں جہاد مع الکفار سے پہلے جہاد مع النفس کی ضرورت ہے۔

پہلے خود مکمل ہو لیں پھر دوسروں کی طرف برو میس گے اول اپنی پوری اصلاح کا کام ضروری ہے اپنے کو کامل و مکمل طور سے تابع خداوندی بنا

۱۔ کئی غزوات میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ شرکت جہاد حاصل کرنے کے لیے صحابہ کرام بڑی بڑی قربانیاں پیش کر چکے تھے غزوہ تبوک کے وقت کہ سفر نہایت دور دراز کا تھا سخت گرمی پڑ رہی تھی کہ گھروں میں بھی آرام نہیں مل رہا تھا کجور کی فصل تیار تھی جس پر سال بھر کے گزارہ کا دار و مدار تھا آلات حرب اور سواریاں بھی کم تھیں مگر جو نبی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سفر جہاد کا عزم و اعلان فرمایا بڑی سرعت کے ساتھ تیس ہزار مسلمان ساتھ چلنے کو تیار ہو گئے حتیٰ کہ حضرت کعب ابن مالک کے قول کے مطابق سارے مدینہ طیبہ میں بجز معذور و مریض کے کوئی مسلمان باقی نہ رہ گیا تھا جو جہاد پر نہ گیا ہوا نہ ہی وجوہ سے آپ نے بعض معرکوں میں شرکت نہیں کی اور اپنے نفس پر جبر فرمایا۔ ۲۔ اپنے زمانے میں جتنے معرکے جہاد میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے شرکت فرمائی وہ سب "غزوات" کہلاتے ہیں اور جن میں شرکت نہیں فرمائی وہ "سرایا" کہلاتے ہیں۔

لینا ہے ہر تکلیف و مشقت کو اس کی راہ میں ہنسی خوشی برداشت کرنے کی عادت کرنا ہے اقامتِ صلوٰۃ کے ذریعہ اللہ سے تعلق کو مستحکم بنانا اور اداءِ زکوٰۃ و صدقات کے ذریعہ حُبِ مال کو کم کرنا غریبوں ناداروں اور ضعیفوں کو اپنی جیسی فراغت کی زندگی کے لائق بنانا روزوں سے اللہ کی مرضی کے لیے بھوکے پیاسے رہنے کا خوگر ہونا ہے جہاد کا مطلب دنیا سے فتنہ و فساد کی باتوں کو ختم کرنا دین الہی کے قائم کرنے یا قائم رہنے میں جو بھی رکاوٹیں پیدا ہوں ان کو ہٹانا اور مٹانا ہے اللہ کے سچے دین اسلام کو غیر مسلموں پر پیش کرنا ہے اس کو اگر وہ قبول نہ کریں تو اس پر جبر نہیں لیکن اس کی برتری و سیادت کو ضرور ان سے تسلیم کرانا ہے تاکہ کفر و الحاد کی بیچارہ از دستوں سے دینِ فطرت اور اس کے پیرو مغلوب و لاچار ہو کر نہ رہ جائیں۔

مکہ معظمہ کی زندگی میں صرف اقامتِ صلوٰۃ اور اداءِ زکوٰۃ وغیرہ کا پابند بنایا گیا جب یہ زندگی مکمل ہو گئی تو مدینہ طیبہ میں جہاد مع الکفار کا دور شروع ہوا اس کا نتیجہ سب نے دیکھ لیا کہ پھر ہر قدم پر کامرانی و کامیابی نے مسلمانوں کے قدم چومے نہایت تھوڑے مدت میں وہ ساری دنیا پر چھا گئے اور اعلاءِ کلمۃ اللہ کا فریضہ اس خوبی سے ادا کیا کہ وہ بعد والوں کے لیے بہترین نمونہ بنا۔

یہ اسی لیے ہوا کہ پہلے ان کے نفوس مرتاض ہو چکے تھے ان کی نیت میں نہ خوریزی تھی نہ کوئی انتقامی آگ ان کے دلوں میں بھڑک رہی تھی نہ وہاں عصبیت تھی نہ مال و زر کی حرص و طمع نہ عورتوں کا لالچ تھا نہ حکومت کرنے کا سودا ان کے سامنے محض اللہ کی خوشنودی تھی اور خدمتِ خلق کا جذبہ پھر ہر معاملہ میں للہیت و خلوص مقصد زندگی وہ دن میں گھوڑوں کے شہسوار اور میدانِ کارزار کے مردِ مجاہد تھے اور رات کے وقت اللہ کی بارگاہ میں سر بسجود اپنی لغزشوں اور کوتاہیوں کی مغفرت کے لیے گڑ گڑاتے تھے دھیان باللیل و فرسان بالنہار در حقیقت یہ وہ اوصاف تھے کہ ان پر اللہ کے فرشتے رشک کرتے تھے ان کے قدموں کے نیچے اپنے پر بچاتے تھے۔ ان جعل فیہا من یفسد فیہا کہنے والے اپنی آنکھیں مل مل کر دیکھ رہے تھے کہ وہ جو دیکھ رہے ہیں خواب کا معاملہ ہے یا بیداری کا؟ غرض نبی امی صلی اللہ علیہ وسلم کے جاں نثار صحابہ کرام نے چشم ملک و فلک کو وہ کچھ دکھا دیا جو اس نے کبھی نہ دیکھا تھا۔ و یفعل اللہ ما یشاء۔

شبِ قدر و جہاد میں مناسبت

دوسری وجہ مناسبت حافظ نے فتح الباری ص ۱/۶۹ میں لکھی ہے وہ بہت عمدہ ہے کہ جس طرح محنت و مشقت اٹھا کر شبِ قدر کو تلاش کرتے ہیں پھر کبھی وہ میسر ہو جاتی ہے کبھی نہیں اسی طرح مردِ مجاہد بھی اعلاءِ کلمۃ اللہ کے ساتھ شہادت کا طالب و متمنی ہوتا ہے۔ پھر کبھی وہ اس کو حاصل ہو جاتی ہے کبھی نہیں پس دونوں باب میں قوی مناسبت مل گئی دونوں میں کامل مجاہدہ ہے اور دونوں میں مقصودِ اصلی کا حصول و عدم حصول محتمل ہوتا ہے پھر شبِ قدر کو تلاش کرنے والا۔ خواہ وہ نہ ملے ماجور ہے اور اگر مل جائے تب تو اس کا اجر بہت ہی بڑا ہے اسی طرح شہادت کا طالب بھی ماجور ہے اور بصورتِ حصول شہادت اس کا اجر بھی نہایت عظیم ہے جس کا اندازہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تمنائے شہادت سے ہو سکتا ہے پس امام بخاری نے مناسبت مذکورہ کے سبب یہاں درمیان میں اسطر ادا جہاد کا باب بیان کر دیا ہے اور آگے پھر قیامِ رمضان کا باب لائے جس کی مناسبت لیلۃ القدر سے ظاہر تر ہے۔

ایک اہم شبہ: حدیث مذکورہ میں ”من اجر او غیمۃ“ وارد ہے جو محل اشکال ہے کیونکہ اجر و غنیمت میں کوئی مناسبت نہیں بلکہ مجاہد کو اجر تو ہر حالت میں ضرور ملتا ہی ہے مالِ غنیمت ملے یا نہ ملے پھر تردید کیا موقع تھا؟

علامہ قرطبی کا جواب: علامہ قرطبی نے اس کا جواب یہ دیا کہ کلامِ اصل میں ”من اجر فقط او اجر غیمۃ“ تھا اس میں چونکہ تکرار تھا اس لیے معطوف والا اجر حذف کر دیا گیا ایسے مواقع میں اختصار کے لیے حذف اکثر ہو جاتا ہے چونکہ حصولِ اجر سب کو معلوم و مفروض غنہ تھا اس کا ذکر بے ضرورت سمجھا گیا۔

حضرت شاہ صاحب کی رائے

او کے استعمال کے لیے خارج میں منافات یا دو چیزوں کا ایک جگہ جمع نہ ہو سکتا ضروری نہیں بلکہ اتنا بھی کافی ہے کہ ان دونوں کی صرف حقیقت و مصداق الگ الگ ہوں خواہ خارج میں جمع بھی ہو سکیں چنانچہ او کا استعمال تابع و متبوع میں بھی ہو سکتا ہے کیونکہ غنیمت اجر کے تابع ہے اور غنیمت چونکہ اجر سے مغائر ہے او کا استعمال بھی صحیح ہو گیا۔

یہی میری رائے آیت ”او کسبت فی ایمانہا خیرا“ میں بھی ہے جس سے زحشری نے اس امر پر استدلال کیا ہے کہ ایمان بدوں اعمال کے موجب نجات نہ ہوگا اور یہی مذہب معتزلہ کا ہے انہوں نے تقدیر عبادت اس طرح نکالی:۔ لا تنفع نفسا ایمانہا لم تکن امننت من قبل او امننت ولم تکسب فی ایمانہا خیرا تاکہ مقابلہ صحیح ہو سکے اس کا جواب ابن حاسب نے امالی میں ابوالبقا نے کلیات میں شیخ ناصر الدین وطیبی نے حاشیہ کشاف میں اور ابن ہشام نے مفتی میں دیا ہے اگرچہ ان میں سے طیبی کا جواب سب سے اچھا ہے مگر میرا جواب وہی ہے کہ یہاں بھی او دو مقابل چیزوں میں بیان منافات کے لیے نہیں ہے بلکہ صرف اس امر کے اظہار کے لیے ہے کہ ایمان اور کسب دو الگ الگ حقیقتیں ہیں اور مقصد کسب و ایمان دونوں کی نفی ہے یعنی اس شخص کا ایمان نفع بخش نہ ہوگا جو پہلے سے ایمان نہ لایا ہو اور نہ اس نے کسب خیر کیا ہو؟ لہذا انتفاء نجات کا حکم بسبب انتفاء کسب مع وجود ایمان نہیں ہے بلکہ سبب انتفاء ایمان و کسب خیر معا ہے جس میں ہمارا اور معتزلہ کا کوئی نزاع نہیں ہے اس لیے اس آیت سے ان کا استدلال بھی صحیح نہیں۔ علامہ قسطلانی نے شرح بخاری میں لکھا کہ یہاں اور بمعنی الواو بھی ہو سکتا ہے اور ابو داؤد کی روایت میں واؤ ہی وارد ہوا ہے۔ (شرح البخاری ص ۲۰۱/۱)

درجہ نبوت اور تمنائے شہادت

یہاں یہ بحث بھی ہوئی ہے کہ نبوت کا درجہ سب سے اوپر ہے اس کے بعد صدیقیت کا مرتبہ ہے اور تیسرے درجے پر شہادت ہے اور گو شہادت کا درجہ بھی اپنے ماتحت درجات سے بہت عالی ہے تاہم بظاہر صاحب نبوت کو اس کی تمنا مناسب نہیں معلوم ہوتی اس کا جواب یہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے امت کو جہاد کی رغبت اور شہادت کا شوق دلانے کے لیے ایسے کلمات ارشاد فرمائے ہیں دوسرے یہ کہ نبوت کے مدارج عالیہ کتنے ہی بلند سہی شہادت کی شان اس قدر پیاری اور اللہ کو محبوب ہے کہ سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی اس کی تمنا کرنی پڑی جس طرح قیامت کے روز انبیاء علیہم السلام مؤذنون کو نور کی کرسیوں پر دیکھ کر غبطہ کریں گے تو اس قسم کی چیزوں کو محض مراتب کی اونچ نیچ کے پیمانوں سے ناچنا مناسب نہیں۔ واللہ اعلم وعلیہ السلام واحکم۔

مراتب جہاد

بطور تکمیل بحث یہاں جہاد کے مراتب و مدارج بھی لکھے جاتے ہیں۔ جہاد کی بڑی اقسام چار ہیں۔ (۱) جہاد نفس (۲) جہاد شیطان (۳) جہاد کفار (۴) جہاد منافقین اور جہاد نفس کے بھی چار مراتب ہیں۔

(۱)..... علم دین و ہدایت حاصل کرنے میں نفس کشی کرنا، تکالیف و مشقتیں اور ہر قسم کے مصائب و پریشانیوں کو عزم و حوصلہ سے برداشت کرنا کیونکہ لكل شیء آفة وللعلم آفات (ہر چیز کے حاصل کرنے میں کچھ دشواری ہوتی ہے مگر علم کے لیے بہت سی آفات پیش آتی ہیں علم دین حاصل کئے بغیر کوئی بھی معاش و معاد یا دنیا و آخرت کی سعادت و فلاح حاصل نہیں ہو سکتی اور جو شخص علم دین سے محروم ہوتا ہے اس کی شقاوت داریں و بدبختی میں شبہ نہیں ہو سکتا۔

(۲)..... علم دین حاصل کرنے کے بعد مجاہدہ کا دوسرا درجہ اس کے مطابق عمل کرنے کا ہے ورنہ بے عمل بھی محض بے سود بلکہ مزید وبال ہے۔
 (۳)..... خود علم و عمل کے مجاہدہ کے بعد تیسرا درجہ دوسروں کو تعلیم و تلقین کا ہے یہ بھی ضروری، اہم اور سخت مجاہدہ ہے اس میں وقت و مال کی قربانی کے ساتھ انبیاء علیہم السلام کی نیابت کا حق ان ہی کے طور و طریق کی روشنی میں ادا کرنا ہے۔
 (۴)..... جو کچھ تکالیف و مشقتیں اور خلاف طبع امور دعوت و تبلیغ دین کی راہ میں پیش آئیں ان کو صبر و استقلال اور ادولوالعزمی کے ساتھ برداشت کرنا اور کسی وقت بھی مایوسی و کم حوصلگی کا شکار نہ ہونا۔

ان چار مراتب کی تکمیل کے بعد ایک مسلمان ”ربانی“ لقب پانے کا مستحق ہو جاتا ہے ایسے لوگ صحیح معنی میں ”نامپ رسول“ ہیں اور وہی امت کی صلاح و فلاح کے ذمہ دار ہیں پھر جہادِ شیطان کے دو مراتب ہیں۔

(۱)..... جس قسم کے بھی شکوک و شبہات ایمان و یقین کو محروح کرنے والے شیطان کی طرف سے لوگوں کے دلوں میں ڈالے جاتے ہیں ان کو دفع کرنے کی پوری سعی و مجاہدہ کرنا۔

(۲)..... جس قسم کے بھی برے ارادے، شہوانی جذبات اور خلاف دین و اخلاق وغیرہ خیالات شیطان کی طرف سے دلوں میں آئیں ان کو عملی زندگی سے دور رکھنا اس کے لیے بھی پورے مجاہدے کی ضرورت ہے۔

ان میں سے قسم اول کو یقین کی قوت سے اور قسم دوم کو صبر کی طاقت سے شکست دیتا ہے خوب سمجھ لو کہ شیطان اپنے مشن سے ایک لمحہ بھی غافل نہیں ہے وہ ہر وقت تاک میں رہتا ہے کہ جب کتروں کی طرح آپ کی کوئی ترین غفلت سے بھی فائدہ اٹھالے اس لیے یقین و صبر کے ہتھیاروں سے ہر وقت مسلح اور اپنے نہایت سخت جان، بے حیاء و بے ایمان دشمن شیطان سے ہوشیار رہیے آپ کا کام صرف اتنا ہی ہے کہ اس میں کوتاہی نہیں کی تو غلط بندوں میں آپ کا شمار ہو چکا جن کی امداد و نصرت اور شیطان سے پوری حفاظت کا وعدہ اللہ کی طرف سے ہو چکا ہے۔ وکان وعدا للہ مفعولا۔

پھر جہادِ کفار و منافقین کے بھی چار درجے ہیں اول سے، زبان سے، مال سے اور جان سے لیکن کفار سے جہاد میں قوت و بازو سے جہاد کی اہمیت سب سے زیادہ ہے اور منافقین سے جہاد میں لسان و قلم کے ذریعے جہاد کا خاص مرتبہ ہے اس کے بعد ظالموں اہل منکرات اور اہل بدعت سے جہاد کا نمبر ہے جس کے تین درجات ہیں سب سے پہلے تو بشرطِ قدرت ہاتھ سے روکنا ہے پھر زبان سے روکنا اور آخر درجہ یہ ہے کہ دل سے برا جانے اصلاح کی دعا کرے جب تک اصلاح نہ ہو دل پر بوجھ سمجھے کم از کم اپنے دل سے برا جانے اور اس کی تکلیف ہی کو خود ان کو یا ان لوگوں سے اتصال رکھنے والوں کو محسوس کرائے وغیرہ وغیرہ۔ اگر یہ بھی نہیں تو ایمان کا وجود مشکوک و مہوم ہے۔

غرض ان تینوں صورتوں میں ہاتھ، زبان اور قلب سے جہاد کے درجے کی ممکن کوشش کر ڈالے، کمی نہ کر کے یہ سب مراتب و مدارج اس جہادِ اسلامی کے ہیں جن کو حدیث میں اسلام کے کوہان اور قبہ کی سب سے اوپر کی چوٹی فرمایا گیا ہے اس پر عمل کرنے والوں کے ایوان و محلات جنت میں سب سے اعلیٰ و ارفع ہوں گے وہ لوگ دینا میں بھی سر بلند رہتے ہیں اور آخرت میں بھی بڑی عزت پائیں گے اور حدیث میں یہ بھی ہے کہ جو اس طرح مر جائے کہ نہ کبھی اس نے جہاد کیا اور نہ دل میں اس کا ارادہ کیا تو اس کی موت نفاق کے ایک شعبہ پر ہوگی۔

ہجرت و جہاد

پھر یہ امر بھی قابل ذکر ہے کہ جہاد بغیر ہجرت کے مکمل نہیں ہوتا اور جہاد و ہجرت بغیر ایمان کے سودمند نہیں اللہ کی رحمت و رافت کے صحیح مستحق وہی ہیں جو ان تینوں سعادتوں سے بہرہ ور ہوں گے۔ قال تعالیٰ ”ان الذین امنوا والذین ہاجرُوا وجاهدُوا فی سبیل اللہ اولئک یرجون رحمۃ اللہ واللہ غفور رحیم۔“

باب تطوع قیام رمضان من الایمان (تطوع قیام رمضان بھی ایمان کا شعبہ ہے)

۳۲..... حدثنا اسماعیل قال حدثني مالك عن ابن شهاب عن حميد بن عبد الرحمن عن ابی هريرة ان

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قام رمضان ايمانا واحتسا باغفر له ماتقدم من ذنبه

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:۔ جو شخص رمضان میں ایمان و احتساب کے ساتھ قیام کرتا ہے اس کے گزشتہ گناہ بخش دیئے جاتے ہیں۔

تشریح: تطوع قیام رمضان سے مراد تراویح کی نماز ہے جو رمضان المبارک کی راتوں کا مخصوص عمل ہے اس کے علاوہ دوسرے نوافل تہجد وغیرہ کی نماز بھی جو رمضان میں ادا ہوں قیام مذکورہ کی فضیلت میں داخل ہیں یا نہیں؟ محدثین کا اس میں اختلاف ہے علامہ نووی اور کرمانی کی رائے ہے کہ اس حدیث میں فضیلت صرف تراویح کی بیان ہوئی جو رمضان کی راتوں کا مخصوص عمل ہے تہجد وغیرہ نوافل جو رمضان کے ساتھ خاص نہیں اس سے مراد نہیں حافظ ابن حجر اور علامہ عینی حنفی کا خیال ہے کہ رمضان میں ادا کئے ہوئے تمام نوافل اس میں داخل ہیں اور قیام رمضان کی فضیلت سب کو حاصل ہوگی۔

بحث و نظر: یہ اختلاف تو شرح حدیث کے سلسلہ کا تھا جس میں دو جلیل القدر شافعی المذہب شارحین بخاری نے ایک شرح اختیار کی اور حافظ ابن حجر شافعی و حافظ عینی حنفی نے بالاتفاق دوسری شرح کی دوسرا مسئلہ شوافع و احناف کا اختلافی ہے۔ کہ نوافل کو جماعت سے ادا کرنا کیسا ہے؟

امام شافعی نے فرض پر قیاس کر کے نوافل جماعت کو بلا کراہت جائز کہا ہے اور ظاہر ہے کہ حافظ ابن حجر بھی کثر شافعی ہیں فقہی مسائل میں وہ امام شافعی کی حمایت حد سے زیادہ کرتے ہیں دوسری طرف حافظ عینی رحمۃ اللہ علیہ ہیں جو متصلب حنفی ہیں اور امام صاحب جماعت نوافل کو مکروہ فرماتے ہیں ان کا استدلال یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام و تابعین سے جماعت نوافل کا ثبوت نہیں ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کی عادت مبارکہ ”نوافل و سنن گھروں میں ادا کرنے کی تھی“ مسجد میں وہ صرف فرض پڑھتے تھے چنانچہ اسی سے علماء نے یہ فیصلہ کیا کہ نماز کی ادائیگی مسجد میں افضل ہے خواہ منفرد ہی ہو اور جماعت کے ساتھ ۲۵ گنا یا ۲ گنا ثواب ملے گا اس کے برعکس نوافل و سنن کی ادائیگی گھروں میں افضل اور مسجد میں مفضول ہے اور یہ نسبت مسجد کے ان کو گھروں میں پڑھنے کا ثواب ۲۵ گنا زیادہ ہے (کنز العمال ابن ابی حمزہ ہاشمی قالہ شیخ الانور)

پھر احناف نے یہاں تک کہا ہے کہ اگر نفل کی جماعت دو تین آدمی بھی مل کر لیں (جو حد کراہت میں نہیں ہے) تب بھی ان کو جماعت کا ثواب نہیں ملے گا۔

بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ احناف کا یہ فیصلہ شدت لیے ہوئے ہے مگر ذرا دقت نظر سے کام لیا جائے تو ایک اسی مسئلہ سے امام اعظم اور حنفیہ کی وقت نظر اور ان کے مذہب کے حقیقت و فضیلت بھی واضح ہوتی ہے کیونکہ ”اہل حدیث“ شوافع جو ہمیشہ احناف کو عدم اتباع سنت اور قیاس پسندی وغیرہ کے طعنے دیا کرتے ہیں۔

انہوں نے محض جماعت فرض پر قیاس کر کے جماعت نوافل کو مستحب تک کہہ دیا ہے ان کے مقابلہ میں ”اصحاب الرائے“ احناف کا اتباع سنت ملاحظہ کیجئے کہ انہوں نے یہاں کوئی قیاس نہیں کیا نہ عقلی گھوڑے دوڑائے بلکہ اول نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے قول پر نظر کی اس کے لیے کوئی قول نہیں ملا تو عمل کو دیکھا تو وہ بھی نہیں اور جہاں کہیں کچھ ملا بھی تو صرف اتنا کہ مثلاً حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ رسول اکرم

صلی اللہ علیہ وسلم نماز تہجد میں مشغول تھے میں آپ کے بائیں جانب پہلو میں کھڑا ہو کر مقتدی بن گیا حضور نے میرا کان پکڑ کر گھمایا اور اپنے دائیں پہلو پر کھڑا کر دیا غرض ایسی ایک دور روایت اگر ملتی ہیں تو ان میں فرضوں کی طرح اہتمام یا زیادہ جماعت کا ثبوت نہیں ملتا۔ اسی لیے احناف نے دو یا تین مقتدی تک بلا کراہت جماعت لقل کو جائز مان لیا اور آگے رک گئے کہ اس سے آگے نہ تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اسوۂ مبارک کی روشنی ملی اور نہ صحابہ و تابعین کے عمل سے ثبوت ہوا۔

حدیث میں آتا ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم بجز تحیۃ المسجد، نماز کسوف، نماز احرام، نماز طواف، نماز واپسی سفر کی دونوں کے تمام سنن و نوافل اپنے حجرۂ مبارک میں ادا کرتے تھے اور کسی حدیث سے یہ ثبوت نہیں ملتا کہ آپ کی اقتداء تہجد و نوافل میں مردوں میں کسی نے یا ازواج مطہرات نے کی ہو پھر رمضان شریف کے عشرہ اخیر میں اعتکاف کا برابر معمول رہا ظاہر ہے کہ پورے عشرہ میں رات دن مسجد میں ہوتے اور اس زمانے میں پورے نوافل و سنن مسجد ہی میں ادا فرماتے تھے کہیں ثابت نہیں کہ مردوں میں کسی نے یا ازواج مطہرات ہی نے آپ کی اقتداء تہجد وغیرہ میں کی ہو البتہ تراویح کی صرف دو تین روز جماعت ہوئی ہے پھر خود راوی حدیث (امام مالک سے استاذ ابن شہاب زہری ہی کے قول کے مطابق) حضور کے زمانے میں خلافت صدیقی کے زمانے میں اور شروع زمانہ خلافت فاروقی میں بھی تراویح کی جماعت موقوف رہی ہے۔

اس تفصیل سے واضح ہوا کہ زمانہ رسالت دور خلافت صدیقی اور ابتداء دور خلافت فاروقی تک تراویح کی جماعت نہ تھی تہجد وغیرہ نوافل کی جماعت تو نہ پہلے ثابت ہے نہ بعد کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بیس رکعات تراویح جماعت کے ساتھ جاری کیں ایک زمانے کے بعد چونکہ مکہ معظمہ میں ہر دو تریح کے درمیان زیادہ ثواب کے لیے طواف کرنے لگے تو مدینہ طیبہ کے لوگوں نے اس کا یہ بدل کیا کہ ہر طواف کی جگہ چار رکعت درمیان میں بڑھالیں اس طرح وہ تراویح کی ۳۶ رکعات پڑھنے لگے ایک قول چالیس کا بھی ہے مگر اس کے بارے میں کوئی موثق روایت نہیں ہے کہ مالکیہ جو ۳۶ یا ۴۰ رکعت پڑھتے تھے وہ سب جماعت کے ساتھ پڑھتے تھے یا ۲۰ رکعت جماعت سے اور باقی انفرادی طور پر اگر پہلی صورت ہے تو یہ عمل محققین حنفیہ شیخ ابن ہمام، حافظ عینی وغیرہ کے نزدیک قابل اعتراض اور مستحب صحابہ کے خلاف ہے اور اہل مکہ جو ہر تریح پر طواف کرتے تھے اور دو رکعت طواف پڑھتے تھے وہ اکیلے اکیلے پڑھتے تھے نہ کہ جماعت سے۔

حافظ ابن حجر کی عبارت فتح الباری ص ۸۷/۲ سے تراویح کی وجہ تسمیہ کے ذیل میں یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ ان کے نزدیک آٹھویں صدی ہجری تک نماز تراویح کے علاوہ رمضان میں کوئی دوسری نفل نماز جماعت سے نہ ہوتی تھی اور حافظ عینی حنفی نے بنیاد پر ہدایہ ص ۱/۸۶ میں لکھا کہ اگر کوئی شخص امام مالک کے مسلک پر ۳۶ رکعات پڑھنی چاہے تو اس کو چاہیے کہ امام اعظمؒ کے قول کے موافق ۲۰ رکعات جماعت کے ساتھ پڑھے اور باقی ۱۶ رکعات بلا جماعت پڑھے کیونکہ وہ تراویح نہیں ہیں الگ سے مستقل نوافل ہیں جن کی جماعت مکروہ ہے معلوم ہوا کہ شرح حدیث قیام رمضان کے سلسلے میں جو تحقیق ان دونوں حضرات حافظ ابن حجر اور حافظ عینیؒ کی منقول ہے اس کا تعلق نوافل کی جماعت کے مسئلہ سے کچھ بھی نہیں ہے اسی طرح موطا امام محمدؒ میں جو لکھا ہے کہ ماہ رمضان میں تطوع کی جماعت جائز ہے کیونکہ اس کے بہتر ہونے پر اجماع مسلمین ہو چکا ہے وہاں بھی مراد تطوع سے تراویح ہی ہے جیسا کہ مولانا عبدالحی صاحب لکھنؤؒ نے حاشیہ میں لکھا اور دلیل بھی خود بتلا رہی ہے کہ اجماع کس پر ہوا ہے امام محمدؒ کا مقصد یہ ہے کہ جماعت تراویح کو نفل ہونے کے باعث مکروہ نہ کہیں گے کیونکہ اس کا مستقلاً ثبوت گوشار علیہ السلام کے قول و عمل سے نہیں ہوا مگر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانے میں اجماع مسلمین سے ہو چکا ہے۔

اسی طرح صاحب بدائع نے امام محمدؒ کا قول باب الکسوف میں کتاب الاصل سے نقل کیا ہے کہ کوئی نماز نفل جماعت کے ساتھ نہ پڑھی جائے ۱۵ حضرت گنگوٹی نے تحریر فرمایا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تہجد کو ہمیشہ منفرد پڑھتے تھے کبھی بدائی جماعت نہیں فرمائی اگر کوئی شخص آکھڑا ہوا تو مضائقہ نہیں بخلاف تراویح کے اس کو چند ہادہ اجماع کے ساتھ جماعت کر کے ادا کیا۔ (فتاویٰ رشیدیہ ص ۳۰۷)

بجز قیام رمضان اور صلوٰۃ کسوف کے پھر آگے چل کر صاحب بدائع نے لکھا کہ امام محمد نے صلوٰۃ کسوف کا قیام رمضان یعنی تراویح کے ساتھ ملا کر یہ بتلایا ہے کہ وہ بھی سنتِ موکدہ ہے واجب نہیں ہے (ص ۱/۲۸۰) صاحب بدائع ایسے جلیل القدر محقق حنفی کا یعنی تراویح کہنا معمولی بات نہیں ہے۔

معلوم ہوا کہ فقہا حنفیہ قیام رمضان سے تراویح ہی مراد لیتے تھے اور فتح القدیر میں جو امام محمد کا قول حاکم کی کافی باب صلوٰۃ الکسوف سے نقل ہوا ہے ”ویکروہ صلوٰۃ التطوع ما خلا قیام رمضان و صلوٰۃ الکسوف“ وہاں بھی حسب تصریح صاحب بدائع قیام رمضان سے مراد نماز تراویح ہی ہے کیونکہ حاکم کی کافی امام محمد کی کتاب الاصل ہی کا مختصر ہے اور سرحسی کی مبسوط اسی کافی ہے کی شرح ہے۔

صاحب بدائع ملک العلماء کا سانی نے لکھا ہے کہ ”جماعت تطوع سنت نہیں ہے بجز قیام رمضان کے“ یہاں بھی قیام رمضان سے علامہ موصوف کی مراد عام نوافل نہیں ہے بلکہ صرف تراویح کی جماعت ہے چنانچہ اس کی دلیل بیان کرتے ہوئے لکھا جماعت شعائر اسلام سے ہے اور فرائض و واجبات کے ساتھ خاص ہے نوافل کے ساتھ نہیں اور تراویح میں جو ہم نے جماعت کو اختیار کیا ہے وہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل اور اجماع صحابہ رضی اللہ عنہم کے سبب کیا ہے۔

امام سرحسیؒ نے فرمایا: امام شافعیؒ کے نزدیک نوافل کی جماعت مستحب ہے اور ہمارے یہاں مکروہ ہے ہمارا حق پر ہونا اس بات سے ظاہر ہے کہ اگر (تراویح کے علاوہ) دوسرے نوافل کی رمضان وغیر رمضان میں جماعت مستحب ہوتی تو ہمارے اسلاف

جو عبادت میں نہایت ہی جفاکشی اور غیر معمولی مشقتیں برداشت کرنے والے تھے وہ ضرور ان نوافل کو جماعت سے ادا کرتے اس لیے کہ جو نماز اکیلے اور جماعت کے ساتھ دونوں جائز ہے اس میں جماعت افضل ہے مگر عصر نبوی یا عہد صحابہ یا زمانہ تابعین کسی میں بھی ان نوافل کو جماعت کے ساتھ پڑھنا منقول نہیں ہوا لہذا تراویح کے علاوہ کسی بھی نفل کی جماعت کو کراہت سے خالی یا مستحب کہنا ساری امت کے خلاف ہے اور یہ امر باطل ہے (مبسوط ص ۱۴۴)

ان تمام تصریحات سے معلوم ہوا کہ نوافل کی جماعت کے مسئلہ میں محدثانہ حیثیت سے احناف ہی کا مذہب قوی و محکم ہے اس لیے اگر شوافع کو اہل الرائے اور احناف کو اصحاب الحدیث کہا جائے تو نہایت موزوں ہے اور یہ بھی ثابت ہوا کہ جن حضرات نے یہ سمجھا کہ احناف کے اس بارے میں دو قول رائج و مرجوح ہیں ان کو کسی وجہ سے مبالغہ ہوا ہے احناف میں باہم کوئی اختلاف نہیں ہے اور جو کچھ خلاف ہے وہ احناف و شوافع کا ہے پس نماز تہجد کی جماعت اور وہ بھی خاص طور سے مسجد میں رائج کرنا سنت نبوی و تعامل صحابہ و تابعین کی روشنی میں درست نہیں اسی لیے اگر کسی غلط فہمی سے پہلے بھی اس کا رواج ہوا تو اس کو ہمارے اکابر و سلف نے رکنے کی سعی فرمائی ہے چنانچہ حضرت امام ربانی مجدد صاحب الف ثانی قدس سرہ کے زمانے میں بھی اس کا رواج ہو گیا تھا اور یہ عجیب بات تھی کہ وہ بھی دوسرے سلاسل طیبہ میں نہیں بلکہ سلسلہ علیہ نقشبند یہ ہی کے کچھ حضرات نے اختیار کیا تھا جس پر حضرت مجدد صاحب نے اپنے مکاتیب ص ۱۲۸ و ص ۱۳۱ میں ارشاد فرمایا: ”افسوس! ہزار افسوس کہ بعض وہ بدعتیں جو دوسرے سلاسل میں قطعاً نہیں ہیں ہمارے طریقہ علیہ میں پیدا ہو گئی ہیں نماز تہجد کو جماعت سے ادا کرتے ہیں اطراف و جوانب سے اس وقت لوگ جمع ہوتے ہیں اور بڑی جمعیت خاطر کے ساتھ نماز تہجد اس طرح ادا کرتے ہیں حالانکہ یہ عمل مکروہ بہ کراہت تحریمہ ہے۔“

دوسرے لوگ اگر اس طریقہ کو التزام بدعت اور اجتہاب سنت بھی کہیں تو ان کو حق پہنچتا ہے کیونکہ اس بدعت کو سنت تراویح کے رنگ میں رونق دے کر مروج کیا جا رہا ہے اس عمل کو نیک سمجھا جاتا ہے اور دوسروں کو اس کی طرف ترغیب دی جاتی ہے حالانکہ نوافل کی جماعت کو فقہا نے مکروہ اور شدید الکراہت قرار دیا ہے اور جن فقہانے مدعی کو شرط کراہت قرار دیا ہے انہوں نے نفل نماز کے جواز کو مسجد سے الگ حصہ کے ساتھ مقید کیا ہے اور تین مخصوصوں سے زیادہ کی جماعت کو بالاتفاق مکروہ کہا ہے۔“

۱۔ حضرت امام اعظمؒ خود حافظ تھے اور رمضان میں ایک قرآن مجید نوافل شب کو اور ایک دن میں ختم فرماتے تھے اور عید کی رات میں دو قرآن مجید ختم کرنے کا معمول تھا مگر کہیں ثابت نہیں ہوا کہ آپ کے پیچھے کسی نے اقتداء کی ہو اسی طرح دوسرے کا بروائے مجتہدین کے بارے میں بھی ایسا منقول نہیں ہوا۔

جماعتِ نوافل اور اکابرِ دیوبند

اس سلسلہ میں اکابر علماء دیوبند میں سے حضرت مولانا رشید احمد کنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کا جو اس جماعت میں حدیث و فقہ دونوں کے مسلم امام تھے ارشاد ہے۔

”نوافل کی جماعت بجز ان مواقع کے جو حدیث سے ثابت ہیں اگر تداعی کے ساتھ ہو تو فقہ میں مکروہ تحریمی ہے اور تداعی سے مراد چار مقتدی کا ہونا ہے لہذا مصلوٰۃ کسوف، تراویح، واستسقاء درست ہیں باقی سب مکروہ (کذابی کتب الفقہ فتاویٰ رشیدیہ ص ۱/۱۲۸) دوسری جگہ فرمایا ”نوافل کی جماعت تہجد ہو یا غیر تہجد سوائے تراویح و کسوف و استسقاء کے اگر چار مقتدی ہوں تو حنفیہ کے نزدیک مکروہ تحریمہ ہے خواہ خود جمع ہوں یا بلانے سے آئیں اور تین کی صورت میں اختلاف ہے البتہ دو میں کراہت نہیں ہے کذابی کتب الفقہ (ص ۲/۶۶) حضرت شیخ الہند مولانا محمود الحسن صاحب قدس سرہ کو رمضان المبارک میں احیاء لیلالی اور قرآن مجید سننے کا نہایت شغف تھا اس لیے پہلے یہ معمول رہا کہ بلا تداعی تہجد سننے مخصوص مہمان شرکت کرتے تھے جو دو چار سے زائد نہ ہوتے تھے اور باہر کا دروازہ مکان کا بند کر دیا تھا حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب دیوبندی صدر مفتی دارالعلوم دیوبند دام ظلہم نے تحریر فرمایا۔

میرے نزدیک مسئلہ زیر بحث میں فتویٰ یہی ہے کہ علاوہ تراویح کے رمضان میں کسی دوسری نفل کی نماز درست نہیں جمہور فقہاء و محدثین اسی پر ہیں اور اسی پر اکابر علماء دیوبند کا عمل رہا ہے سیدی و سندی حضرت شیخ الہند قدس سرہ جن کا معمول پورے رمضان کی شب بیداری اور نفلوں میں سماعت قرآن مجید کا تھا جب لوگوں نے اس کی جماعت میں شرکت کی خواہش ظاہر کی تو اس کی اجازت نہیں دی مگر کا دروازہ بند کر کے اندر حافظ کفایت اللہ صاحب کی اقتداء میں قرآن مجید سننے تھے پھر جب لوگوں کا اصرار بڑھا تو معمول یہ بنالیا کہ فرض نماز مسجد میں پہ جماعت پڑھ کر وہ باہر تشریف لے آتے تھے کچھ دیر آرام فرمانے کے بعد تراویح میں پوری رات قرآن مجید سننے تھے مکان پر جماعت ہوتی تھی جس میں چالیس پچاس آدمی شریک ہوتے تھے یہ احقر خود بھی حضرت کی اسارتِ مالٹا سے پہلے دو سال اس جماعت میں شریک رہا ہے جو تراویح کی جماعت تھی نفل تہجد کی جماعت کو حضرت نے کبھی گوارا نہیں فرمایا حضرت مدنیؒ کی جلالتِ شان اور علمی پایہ بلند اپنی جگہ ہے لیکن جب جمہور حنفیہ نے محقق ابن ہمام کے تفردات کو قابل عمل نہیں سمجھا حضرت شاہ ولی اللہ اور مولانا شاہ اسماعیل شہیدؒ کے تفردات کو معمول نہیں بنایا تو بعد کے علما کا معاملہ ہون ہے واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔ بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ (دارالعلوم کراچی ۱/۳ شوال ۱۳۷۸ھ)

مندرجہ بالا عبارت مطبوعہ ”فتویٰ نے متعلقہ جماعت تہجد و رمضان“ سے نقل کی گئی ہے جو ادارۃ المعارف لسبیلہ چوک کراچی سے شائع ہوا ہے اس میں مولانا مفتی محمد سہول صاحب عثمانی سابق صدر مفتی دارالعلوم دیوبند کا فتویٰ بھی بابت کراہت جماعت تہجد درج ہے جس میں تفصیلی دلائل پیش کئے ہیں۔

حکیم الامت حضرت علامہ تھانویؒ نے جو حدیث و فقہ کے بحر عالم تھے امداد الفتاویٰ جلد اول میں نوافل کی جماعت کو علاوہ تراویح کے مکروہ قرار دیا ہے الا یہ کہ صرف دو مقتدی ہوں اور تین میں اختلاف لکھا ہے نیز دوسری جگہ شبینہ رمضان کے سلسلہ میں لکھا کہ اگر وہ تراویح کے بعد نوافل میں ہو تو بوجہ جماعت کثیر کے مکروہ ہے۔“

حضرت مولانا ظلیل احمد صاحب سہارن پوری مہاجر مدنی قدس سرہ حافظ تھے اور تہجد میں قرآن مجید تلاوت فرماتے اور دو حافظ مقتدی ہو کر سننے تھے مولانا اسعد اللہ صاحب مدظلہ کا بیان ہے کہ ایک رات میں بھی مقتدی بن گیا تو حضرت نے نماز کے بعد میرا کان پکڑ کر الگ کر دیا۔ حضرت شاہ صاحب قدس سرہ کے علم و تبحر کا کیا کہنا اور بس بخاری شریف میں ”باب طول السجود فی قیام اللیل“ پر عجیب

تحقیق فرمائی جو یہاں قابل ذکر ہے:- فرمایا کہ یہاں حدیث میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے طولِ وجود کا اندازہ بتلایا گیا ہے جتنی دیر میں کوئی پچاس آیتیں پڑھ لے اسی لیے آپ نے صحابہ کو اپنے ساتھ تہجد کی نماز میں اقتداء کرنے سے روک دیا تھا کہ اس میں فرض نماز کی طرح ضعف و مریضوں کی رعایت نہیں فرما سکتے تھے پھر فرمایا کہ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ تہجد کی نماز تنہا بغیر جماعت کے ہی پڑھنے کی چیز ہے اور اسی کی طرف قرآن مجید میں بھی اشارہ موجود ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس کو ”نافلہ لک“ فرما کر پانچ فرض نمازوں سے الگ کر دیا جن کو اقم الصلوٰۃ لد لوک الشمس الی غسق اللیل و قرآن الفجر سے بیان فرمایا تھا۔

ان پانچوں نمازوں کے لیے اقامت کا حکم فرمایا جس کا منشاء یہ ہے کہ علی الاعلان مساجد مساجد میں نداء و اقامت کے ساتھ ادا کی جائیں پھر تہجد کا ذکر فرمایا تو من اللیل فتحجد بہ نافلہ لک میں اس کو نافلہ سے تعبیر فرمایا کیونکہ اس میں جماعت کی شرکت نہیں ہے اور پانچ فرض نمازوں میں دوسرے سب آپ کے ساتھ شریک ہیں جس طرح مالِ غنیمت میں تمام مجاہدین کے حصے لگتے ہیں اور نفل (خصوصی عطیہ میں) سب کا کچھ حق نہیں ہوتا اسی طرح تہجد کی نماز آپ کے لیے نافلہ ہے لہذا دوسرے لوگ آپ کے ساتھ داخل نماز نہ ہوں گے پس وہ آپ کی ایک الگ حالت اور آپ کا انفرادی وظیفہ ہے درحقیقت ان ہی امور پر نظر فرما کر ہمارے امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے یہ فیصلہ کیا کہ رات کے نوافل میں تدائی مکروہ ہے اور میرے نزدیک تدائی سے مراد وہی معنی ہے جو عرف عام میں سمجھا جاتا ہے کہ لوگوں کو اس کے لیے بلایا جائے اور جو کچھ مفتیان کرام نے دیا تین مقتدی لکھے ہیں وہ بغرض تحدید عمل لکھا ہے اس لیے نہیں کہ وہ صاحب مذہب سے منقول ہے۔

اسی طرح حضرت شاہ صاحبؒ نے ”باب صلوٰۃ النفل“ کے درس میں فرمایا کہ حنفیہ کے یہاں نوافل کی جماعت نہیں ہے اسی لیے اس کے واسطے لوگوں کو بلانا بھی مکروہ ہے پھر فرمایا کہ فقہا حنفیہ کی اس عبارت سے کہ ”نوافل کی جماعت مکروہ ہے بجز رمضان کے“ بعض لوگوں نے یہ سمجھ لیا کہ رمضان میں ہر نفل کی جماعت جائز ہے حالانکہ فقہا کی مراد اس سے صرف تراویح کے نوافل تھے دوسرا کچھ نہیں تھا پھر فرمایا اس کو اچھی طرح سمجھ لو کیونکہ علم بہت ہی تحقیق، دیدہ ریزی کاوش و تجربہ کے بعد حاصل ہوتا ہے۔

تکمیل بحث: اوپر کی تفصیلات سے حدیث الباب اور مسئلہ تلوع رمضان پر کافی روشنی پڑ چکی ہے اب باقی چند اہم امور کا ذکر مناسب ہے جن سے مزید علمی فائدہ ہو گا یہ اچھی طرح سے واضح کیا جا چکا کہ حنفی مسلک و مکتب خیال کی رو سے نوافل کی جماعت روح شریعت سے میل نہیں کھاتی اور نوافل میں پوری طرح اخفاء و عدم اشتہار ہی شریعت کو پسند ہے برعکس فرائض و واجبات کے کہ ان میں پوری طرح اعلان و اظہار، اذان و اقامت، اہتمام و مظاہرہ کو نہ صرف بہتر بلکہ ضروری قرار دیا ہے یہاں تک کہ اذان کو شعار سب ہی مانتے ہیں اور جماعت فرض کو بھی ائمہ نے واجب و شرط صحت تک قرار دیا ہے اور سنت موکدہ سے کم درجہ و احتاف کے یہاں بھی نہیں ہے جو جماعت نفل کو بالاتفاق مکروہ تحریمہ بدعت کہتے ہیں البتہ روح شریعت کو اس طرح سمجھنے سے شوافع قاصر رہے اور انہوں نے جماعت فرض پر قیاس کر کے جماعت نفل کو بھی جائز و مستحب کہہ دیا۔

اس سلسلہ میں حنفیہ کا مسلک اس قدر واضح تھا کہ اس کو پوری طرح سمجھنے کے بعد کوئی دوسری رائے قائم ہو ہی نہیں سکتی وجہ یہ کہ حنفیہ نے اس امر تک کا اہتمام کیا ہے کہ جہاں نوافل کی جماعت کا زیادہ اہتمام عام لوگ کر سکتے تھے یا کرتے تھے اس موقع پر اور بھی زیادہ سختی سے اس کو روکنے کی کوشش کی ہے چنانچہ لیلۃ القدر کے خیال سے یا زیادہ فضیلت کی راتیں ہونے کی وجہ سے رمضان کے آخر عشرہ کی راتوں میں شبینہ یا نوافل کی جماعت کا اہتمام ہو سکتا تھا مگر فقہا حنفیہ کا فیصلہ پڑھیے۔ ویکرد الاجتماع علی احیاء لیلۃ من هذه الیالی فی المسجد و صرح بکراتہ ذلک فی الحاوی القدسی و قال ماروی عن الصلوات فی هذه الاوقات یصلی فرادی غیر التراویح (شامی ص ۱/۷۷)

(رمضان کے آخر عشرہ کی راتوں میں عبادت کے لیے مساجد میں اجتماع کرنا مکروہ ہے اور حاوی قدسی میں بھی اس کی کراہت پر تصریح ہے اس میں ہے کہ ان اوقات (لیالی عید، لیلۃ النصف من شعبان، لیالی عشرہ اخیرہ، رمضان و لیالی عشرہ اولی ذی الحجہ) میں احادیث سے بیداری

و عبادت کا مستحب ہونا معلوم ہوتا ہے تو ان میں نوافل تنہا تنہا پڑھنا چاہیے بجز تراویح کے کہ وہ اخیر عشرہ رمضان کی اس سے مستثنیٰ ہیں) یہاں علامہ شامی نے حاوی قدسی کا حوالہ دیا ہے جس کا مصنف حدود ۶۰۰ھ میں گزرا ہے یعنی بہت حقدم اور لائق استناد و فقیہ و محدث ہیں جو علامہ شامی کی نظر میں بھی بہت معتمد ہیں۔

یہاں ذرا توقف سے گزرے اور شریعت غراء کے مزاج کو سمجھ کر آگے بڑھیں! تاکہ غفلت میں آپ فقہاء کے بارے میں کوئی غلط فیصلہ نہ کر بیٹھیں یہ بات تو حدیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی روشنی میں ثابت ہے کہ کسی بدعت کے رواج کی یہ نحوست لازمی ہے کہ اس کی وجہ سے بدعت میں مبتلا ہونے والے کسی محبوب سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے محروم ہو جاتے ہیں۔

یا خدا کی طرف سے بطور سزا محروم کر دیے جاتے ہیں اس لیے شریعت کی نظر میں بدعت سے زیادہ قبیح و قابل نفرت سے دوسری چیز نہیں ہے جو بظاہر ہم رنگ احکام شرعی ہے اور حقیقت میں اس کو شریعت کی روح سے کچھ بھی تعلق نہیں لیکن اس کے بعد اسی نظر سے دیکھئے کہ جو لوگ جس درجہ میں بھی خود اپنے غیر شرعی مقیاس و نظر سے فیصلہ کر کے اہم کو غیر اہم یا برعکس کر لیتے ہیں وہ بھی جادہ حق و اعتدال سے بہت دور پڑ جاتے ہیں ہم نے دیکھا ہے کہ جو لوگ جمعۃ الوداع اور عیدین کی نماز کا ہمیشہ کی نماز پڑھنے والوں سے زیادہ اہتمام کرتے ہیں ان کے دل میں دوسری فرض نمازوں کی بہت کم اہمیت ہوتی ہے اسی طرح بہت سے لوگوں کو دیکھا کہ نوافل کا اہتمام زیادہ اور فرض نمازوں میں کوتاہی کرتے ہیں دہلی کے زمانہ قیام میں دیکھا کہ ستائیسویں شب رمضان میں اردو بازار کی ایک مسجد میں شب کو بڑا اجتماع ہوتا تھا اس وقت حضرت مولانا احمد سعید بھی حیات تھے موصوف و عطا فرماتے تھے اور ان کے وعظ کی تاثیر کا کیا کہنا؟ آخر میں بجلی گل کر کے مکمل اندھیرا کر کے ہر شخص کو موقع دیا جاتا تھا کہ اس اندھیری میں اپنے اپنے دلوں کی اندھیری کو ٹھہریوں کا جائزہ لے اور اپنی سیاہ کاریوں کو یاد کر کے خوب روئے گڑ گڑائے اور توبۃ النصوح کرے یقیناً یہ نہایت مفید طریقہ تھا مگر جہاں ایسے لوگوں کے لیے اکسیر تھا جو پہلے ہی پابند شریعت تھے وہاں آزاد قسم کے ناپابند شرع لوگوں میں یہ غلط پندار بھی پیدا کرتا تھا کہ شیعہ برادران کی طرح سال میں ایک دفعہ ماتم حسینؑ اور گریہ و زاری یا صحابہ کرام پر تمہاء کر لینے سے سال کے سال گناہ و مل جاتے ہیں غرض بدعت و سنت میں ایک بہت بڑا فرق اس لحاظ سے بھی ہے کہ ایک ایک بدعت کرنے سے دوسری بہت سی غیر شرعی باتوں کی طرف رغبت بڑھتی ہے اور اتباع سنت سے شریعت کے دائرہ میں پابند ہو کر طاعات عبادات کی توفیق ملتی ہے اس لیے اصول یہی ہے کہ شریعت کے تمام احکام کی رعایت درجہ بدرجہ کی جائے اور اس کے دائرے سے نکلنے کو کسی طرح جائز نہ سمجھے کہ وہ ہی غلطی کی طرف پہلا قدم ہے۔

حضرت مجدد صاحب قدس سرہ نے تحریر فرمایا ہے کہ اگر فرضوں میں دل کم لگے اور نوافل و مستحبات میں زیادہ تو سمجھ لو کہ دل میں غیر شرعی رجحان کی بنیاد پڑ گئی تو عرض یہ کیا جا رہا تھا کہ رمضان کے آخری عشرہ کی راتیں جن کی عبادت اور ان کو بیدار ہو کر ذکر اللہ میں گزارنا شریعت کا نہایت ہی محبوب عمل ہے۔ اسی لئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اس میں اہتمام فرما کر اپنے گھر والوں کو بیدار فرماتے اور پوری پوری رات جاگ کر عبادت میں گزارتے تھے۔ آپ نے دیکھا کہ فقہاء کی نظر شریعت غراء کے مزاج و مقصد کو پہچاننے میں کس قدر تیز اور خرد بین ہے کہ ایسی راتوں میں بھی بطور اہل بدعت اجتماع و ہنگامہ کر لے کر مکروہ فرما دیا صرف اس لئے کہ زمانہ رسالت اور عہد صحابہ و تابعین میں اس قسم کے اجتماع کا کوئی ثبوت نہیں ملا غیر مقلدین زمانہ محبت سنت و تبع حدیث ہونے کا بڑا ڈھونگ رچاتے ہیں اور احناف کو بدعات و رسوم غیر شرعی کا مرتکب بتلایا کرتے ہیں کیا فقہاء احناف کی مندرجہ بالا قسم کی ہدایات پر ان کی نظر نہیں ہے؟ کیا سنت کے اتباع کا اس سے بھی زیادہ کوئی درجہ نکل سکتا ہے کہ بجز تراویح یا صلوٰۃ کسوف وغیرہ کے (جن میں جماعت کا ثبوت خود شارع علیہ السلام سے مل گیا) انہوں نے ہر نفل کی جماعت کو بدعت و مکروہ تحریمہ قرار دے دیا جبکہ شوافع تک نے اس کو محض قیاس کے ذریعے جائز و مستحب کہہ دیا پھر غیر مقلدین کا مزید ظلم دیکھئے کہ وہ اپنی تصانیف میں احناف کے مقابلہ میں شوافع کو اہل حدیث کہتے ہیں اور احناف کو اہل الرائے اور اہل قیاس ہونے کا طعنہ دیتے

ہیں۔ اس کے علاوہ فقہا حنفیہ کا یہ بھی فیصلہ ہے کہ اگر ایک بار تراویح پڑھنے کے بعد دوبارہ تراویح ہی کی نیت سے نوافل پڑھنا چاہیں تو اس میں بھی جماعت نہیں کرا سکتے بلکہ تنہا تنہا پڑھیں گے (کذا فی عالمگیری، فصل التراویح ص ۱۱۶) مطبوعہ مصر و نقلہ عن التتارخانیہ

پھر علامہ شامی نے تو یہاں تک لکھ دیا کہ جو بات صدر اول (یعنی عہد رسالت و صحابہ) میں نہیں ہوئی اس کو بہ تکلف لازم کر لینا جیسے نوافل کی ادائیگی جماعت کے ساتھ بطریق مدائی (لوگوں کو بلا کر اور ترغیب دے کر مناسب نہیں ہے بلکہ اگر کوئی شخص ۲۷ ویں شب رمضان کی نفل نمازوں کو اس خیال سے ترک بھی کر دے گا تو اچھا کرے گا کہ عام لوگ یہ بات سمجھ لیں کہ یہ کوئی شعار اسلام کے درجے کی چیز نہیں ہے (شامی جلد اول قبل اور اک الفریضہ ص ۴۴) اور اسی موقع پر یہ بھی لکھا کہ نفل کی جماعت اگر ایک دو آدمی کے ساتھ ہو رہی ہے جو بلا کراہت ہے پھر دوسرے لوگ آ کر شامل ہو جائیں تو کراہت کا گناہ صرف ان لوگوں پر ہوگا جو بعد کو آ کر شریک ہوئے ہیں پہلے لوگوں پر نہیں ہے۔

غرض فقہ حنفی کی کسی معتبر کتاب سے ہرگز ثابت نہیں ہوتا کہ رمضان شریف میں تہجد کی نماز جماعت اگر تین اشخاص سے زائد مقتدی ہوں بلا کراہت جائز ہے بلکہ ایسی جماعت مذہب حنفی میں بدعت و مکروہ تحریمہ ہے اور تمام ائمہ احناف و فقہاء اس بارے میں متفق ہیں اس مسئلہ میں جو کچھ اختلاف ہے وہ شوافع کے ساتھ ہے اور اوپر کی تفصیل سے واضح ہو چکا کہ احناف کا مذہب اس بارے میں کس قدر قوی اور مؤید بالسنت ہے دوسرے یہ کہ جن محدثین احناف علامہ یحییٰ وغیرہ نے شرح حدیث قیام رمضان کے ذیل میں یہ تحقیق کی ہے کہ قیام رمضان کی فضیلت تہجد و دیگر نوافل کے بارے میں بھی ہے صرف تراویح کے ساتھ خاص نہیں ہے اس کا تعلق جماعت نوافل کی کراہت و عدم کراہت کے مسئلہ سے کچھ نہیں ہے۔

اکابر دیوبند میں سے استاذنا العلام حضرت الاسلام مولانا مانی قدس سرہ کا جو کچھ معمول اس بارے میں تھا ہم سمجھتے ہیں کہ اس کا تعلق تربیت و اصلاح سالکین سے تھا بعض حضرات کے عرض کرنے پر کہ آپ کے اس عمل کو لوگ سند بتائیں گے۔ آپ نے فرمایا بھی تھا کہ ”میں خود ہی تو کرتا ہوں دوسروں کو تو نہیں کہتا۔“

اس سے بھی ہمارے خیال مذکور کی تائید ہوتی ہے دوسرے یہ کہ بالفرض اگر حضرت کی یہی تحقیق بھی تھی تو اس کا منشاء کوئی غلط فہمی ہو سکتی ہے اور غلطی سے مجزا انبیاء علیہم السلام کے کس کو معصوم کہا جاسکتا ہے جس شخص کے علمی تجربہ پر سینکڑوں مسائل مشککہ کی گرانقدر تحقیقات شاہد ہوں وہاں ایک دو مسائل میں تفریق کوئی اہمیت نہیں رکھتا لیکن حضرت کے تلامذہ و متوہین کو چاہئے کہ وہ مسئلہ کی صحیح نوعیت کو سمجھیں جماعت تہجد کو خصوصاً مساجد میں اور مدائی کے ساتھ رواج دینے سے احتراز کریں ہمارے اسلاف اور اکابر دیوبند کا یہی طرہ امتیاز ہے کہ ہمیشہ صحیح بات کی پیروی کی ہے اور ہر شرعی مسئلہ کو ہر وقت قرآن و سنت تعالٰیٰ صحابہ ائمہ احناف اور محققین امت کے فیصلوں پر پیش کیا ہے اور الحق ان بتج پر عمل کیا ہے جو ما علینا الا البلاغ۔

افادہ مزید: باب تطوع قیام رمضان کے ذیل میں ذکر ہو چکا ہے کہ شارحین بخاری کے اقوال نفس شرح حدیث کے بارے میں مختلف ہیں اور اس کا ذکر مطبوعہ فتویٰ وغیرہ میں بھی آیا ہے مگر اس کے بیان میں کچھ تسامح ہوا ہے چونکہ ہماری کتاب انوار الباری کا موضوع محدثین کے اقوال کو بھی پوری صحت و وضاحت کے ساتھ پیش کرنا ہے اس لئے شروح بخاری شریف سے ان کو نقل کرتے ہیں۔

(۱) علامہ محقق حافظ بیہقیؒ نے لکھا حدیث کے جملہ من قام رمضان سے مراد یہ ہے کہ جو شخص لیالی رمضان میں طاعات و عبادات کرے گا الخ۔ کہا گیا ہے کہ شارح علیہ السلام کی اس سے مراد نماز تراویح ہے اور بعض نے کہا کہ یہ نماز تراویح کے ساتھ خاص نہیں ہے بلکہ جس وقت بھی جو نوافل پڑھے گا اس حدیث کی بیان کردہ فضیلت حاصل کر لے گا پھر اس امر پر سب علما کا اتفاق ہے کہ نماز تراویح مستحب ہے لیکن اس امر میں اختلاف ہے کہ ادائے تراویح کی افضل صورت کیا ہے؟ امام ابو حنیفہؒ امام شافعیؒ امام احمدؒ جمہور اصحاب شافعیؒ اور اصحاب امام مالکؒ میں سے ابن عبدالحکم نے فیصلہ کیا کہ تراویح کو جماعت کے ساتھ مساجد میں ادا کرنا افضل ہے جس طرح کہ حضرت عمرؓ اور دوسرے صحابہ نے اس کو قائم کیا اور ان کے بعد مسلمانوں نے برابر اس پر عمل کیا۔

بعض کبار ائمہ حدیث تراویح کو بھی مساجد میں غیر افضل کہتے ہیں

امام مالک، امام ابو یوسف، امام طحاوی، بعض اصحاب شافعی وغیرہم کا فیصلہ یہ ہے کہ نماز تراویح کو بھی (دوسرے نوافل و مستحبات کی طرح) گھروں میں تھا تھا بغیر جماعت کے پڑھنا افضل ہے کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”سب سے بہتر و افضل نماز وہی ہے جو اپنے گھر میں ادا کی جائے بجز فرض نماز کے“ (عمدة القاری ص ۱/۲۷۱)

یہاں یہ امر بھی قابل ذکر ہے کہ یہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس وقت ارشاد فرمایا جب کہ تیسرے یا چوتھے روز بڑی کثرت سے صحابہ تراویح ہی کی جماعت کے واسطے مسجد نبوی میں جمع ہو گئے تھے بلکہ حدیث میں یہ بھی آتا ہے ہر روز مجمع بڑھتا رہا اور تیسرے یا چوتھے روز اتنے ہو گئے کہ مسجد نبوی میں جگہ نہ رہی اس وقت آپ نے دو باتوں پر خاص طور سے زور دیا ایک تو وہی مشہور بات کہ میں اس نماز تراویح کو اب اس لئے قائم نہیں کرتا کہ کہیں اس کی فرضیت نازل نہ ہو جائے اور پھر بعد کے لوگوں سے سنبھالی نہ جائے دوسرے آپ نے فرمایا کہ تمہارے لئے سب سے بہتر نماز وہی ہے جو تم اپنے گھروں میں ادا کرو۔ سوائے فرض نمازوں کے۔

یہاں آپ نے دیکھا کہ خود علامہ عینی کی ہی تصریح سے کتنے بڑے بڑے محدثین و فقہانے نماز تراویح کو بھی مسجد میں اور جماعت سے افضل نہیں سمجھا اور گھروں میں تھا پڑھنے کو افضل قرار دیا پھر تہجد وغیرہ نوافل کو مسجدوں میں اور جماعت و اہتمام سے ادا کرنے کا کیا موقع رہا؟ نیز یہ بھی ظاہر ہوا کہ جن حضرات نے تراویح کی جماعت کو مساجد میں افضل کہا وہ سنت فاروقی، تعامل صحابہ اور استمرار عمل مسلمین و تلتی امت کے سبب کہا ہے ورنہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد مذکور کے بعد وہ بھی اس کو افضل قرار دینے کی جرات نہ کرتے۔

لہذا تہجد رمضان کی جماعت کا اجراء کرنے کی جرات بھی اسی وقت ہونی چاہئے کہ اس درجہ کا تعامل صحابہ و سلف ثابت ہو حالانکہ ہم خود شوافع کو اسی امر کے عدم ثبوت کے باعث ملزم بتا رہے ہیں۔

اس تفصیل کی روشنی میں ظاہر ہے کہ شوافع کا فیصلہ کرنا کہ ہر نفل کی جماعت جائز یا مستحب کے درجہ میں آ سکتی ہے ایسا قیاس ہے کہ ان کی محدثانہ شان کے لائق نہیں اور ہم باوجود احناف و شوافع کے اختلافات کے بھی ان کی محدثانہ رفعت شان اور بلندی مرتبت کے پوری وسعت حوصلہ کے ساتھ معترف و معتقد ہیں اس لئے یہاں پہنچ کر جو کچھ ہم نے لکھا اس سے نہ صرف ہمیں ندامت ہے بلکہ ایک قسم کا خلجان بھی ہے اور سرورست جو کچھ تاویل ان کے اس فیصلہ کے بارے میں ہم سوچ سکے وہ یہ ہے کہ ان کے یہاں جماعت کی وہ حیثیت ہی نہیں ہے جو ہونی چاہئے یا جو احناف کے یہاں ہے ان کے یہاں صرف ظاہری طور سے ادا نیگی ارکان یا تعداد رکعات وغیرہ میں توقع ہوتا ہے حتیٰ کہ ان کے یہاں امام کی نماز فاسد بھی ہو جائے تو مقتدی کی صحیح رہ سکتی ہے یعنی اگر نماز کے بعد معلوم ہوا کہ کسی وجہ سے امام صاحب کی نماز درست نہیں ہوئی مثلاً وہ بے وضو تھا یا جنبی تھا تو وہ امام تو اعاد کرے گا مگر مقتدی پر اس نماز کا اعادہ نہیں اس کی درست ہوگئی بلکہ فتح الباری میں یہ بھی ہے کہ بعض شوافع کا قول یہ ہے کہ اگر مقتدی نے دیکھ لیا کہ امام نے بعض ارکان صلوٰۃ کو ترک کر دیا اور مقتدی نے ان کو پورا کر لیا تب بھی مقتدی کی نماز صحیح ہوگئی (العرف لحدی ص ۱۰۲)

اسی طرح شوافع کے یہاں فرض نماز پڑھنے والا مقتدی نفل نماز پڑھنے والے امام کے پیچھے اقتداء کر سکتا ہے اور امام کوئی فرض نماز پڑھ رہا ہو تو اس کے پیچھے مقتدی دوسرے کسی فرض کی نیت سے اقتداء کر سکتا ہے وغیرہ۔ غرض شوافع کے یہاں جماعت و انفرادی نماز میں زیادہ فرق نہیں ہے اور حنفیہ کے یہاں حدیث نبوی ”الامام ضامن“ کی وجہ سے تمام احکام ہی دوسرے ہیں جن کو احناف اچھی طرح جانتے ہیں دوسرے یہ کہ مساجد میں فرضوں کی طرح اہتمام کر کے علاوہ تراویح کے دوسرے نوافل کی جماعت ممکن ہے شوافع کے یہاں بھی مستحب نہ ہوا اگرچہ ایسی تصریح ابھی تک ہماری نظر سے نہیں گزری اور ائمہ احناف و فقہا کی طرح ان سے ایسی دقت نظر کی توقع بھی زیادہ نہیں ہے۔ واللہ اعلم و علمہ اتم

(۲)..... فتح الباری ص ۲/۱۷۸ میں حافظ ابن حجر نے کتاب صلوٰۃ التراويح کے تحت باب فضل من قام رمضان میں لکھا ہے کہ ”اس سے مراد رمضان کی راتوں میں نماز کے لئے کھڑا ہونا ہے“ (جس میں تہجد وغیرہ شامل ہے) امام نووی نے ذکر کیا کہ مراد قیام رمضان سے نماز تراویح ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ اس سے قیام مطلوب کا تحقق ہو جاتا ہے یہ مطلب نہیں کہ قیام رمضان کی اس کے بغیر اور صورت ہی نہیں اور علامہ کرمانی نے عجیب بات ذکر کی ہے کہ تمام علماء نے اس امر پر اتفاق کیا کہ حدیث میں قیام رمضان سے مراد نماز تراویح ہے۔

(۳)..... امام نووی نے خود شرح بخاری میں حدیث الباب پر اس طرح لکھا۔ ہمارے اصحاب اور دوسرے علماء نے قیام رمضان کو نماز تراویح پر محمول کیا ہے اور تحقیق یہ ہے کہ نماز تراویح سے قیام رمضان کی فضیلت حاصل ہو جاتی ہے لیکن وہ فضیلت صرف اس کے اندر منحصر نہیں ہے اور نہ حدیث کی مراد اس کے ساتھ خاص ہے بلکہ رات کے جس وقت میں بھی نماز نفل پڑھے گا اس کو یہ فضیلت مل جائے گی (شرح البخاری ص ۲۰۲/۱) تطوع قیام رمضان کی ایک اور حیثیت سابقہ صورتوں سے الگ بھی ہے جب اتنی طویل بحث اسی سلسلہ کی ہو چکی تو اس کو بھی ذکر کیا جاتا ہے وہ یہ کہ جو شخص خود حافظ قرآن ہو اس کے لیے ایک جماعت علماء حنفیہ نے افضل اس امر کو قرار دیا ہے کہ گھر میں ادا کرے (مسجد میں نہیں) بلکہ اس صورت میں امام شافعی کا مختار مذہب یہ ہے کہ ایسا شخص تنہا بغیر جماعت کے پڑھے ترمذی شریف باب قیام شہر رمضان میں اس کا ذکر ہے وہاں دیکھ لیا جائے امام طحاوی حنفی بھی تراویح کی نماز گھر میں افضل فرماتے تھے۔

ہمارے حضرت شاہ صاحب نے باب فضل من قام رمضان کے درس میں فرمایا تھا کہ رائج بھی یہی قول معلوم ہوتا ہے کیونکہ بڑے بڑے صحابہ سے یہی ثابت ہے کہ وہ گھروں میں تراویح پڑھا کرتے تھے حتیٰ کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ بھی جنہوں نے جماعت تراویح قائم کی ہے وہ بھی خود جماعت کے ساتھ نہیں پڑھتے تھے حالانکہ اس وقت تک دستور کے مطابق امیر المؤمنین اور خلیفہ وقت کی حیثیت سے بھی وہی امام مسجد تھے۔ لیکن حضرت شاہ صاحب نے یہ بھی فرمایا کہ مسئلہ تحقیق اگرچہ اسی طرح ہے مگر اس زمانے میں علماء کو اس کا فتویٰ نہیں دینا چاہیے خطرہ ہے کہ جماعت میں نہ آنے والے سرے سے نماز تراویح ہی ترک کر دیں جس طرح سنن کی ادائیگی گھروں میں افضل ہے مگر اس زمانے میں بہتر یہی ہے کہ مساجد میں ادا کریں تاکہ متماثل و متکامل لوگ سنتوں کو چھوڑے کا بہانہ نہ بنالیں۔

حدیث الباب کا اولیٰ مصداق

تفصیل بالا سے یہ بات منہج ہوتی کہ اس بارے میں سب ہی متفق ہیں کہ حدیث کا اولیٰ مصداق تو نماز تراویح ہے اور ضمناً دوسرے نوافل و طاعات بھی اس کا مصداق بنتے ہیں صرف علامہ کرمانی کا رجحان ادھر معلوم ہوتا ہے کہ صرف نماز تراویح مراد ہو اور اس کے لیے انہوں نے اتفاق بھی نقل کیا ہے جس پر حافظ نے تعجب کا اظہار کیا ہے۔

بات بہت طویل ہو گئی مگر ناظرین کو اس سے اندازہ ہو گا کہ بغیر مریضت اصول اور بغیر حوالوں کی صحیح کے جو بات چل جاتی ہے اس میں بڑے بڑوں سے بھی مساحت ہو جاتی ہے اور زیر بحث مسائل کی صحیح نوعیت کھل کر سامنے نہیں آتی جس کی وجہ سے تحقیق ناقص و نامکمل رہ جاتی ہے۔ ناظرین واقف ہیں کہ ہم کسی بحث کو تشنہ نہیں چھوڑنا چاہتے اور علم نبوت کی ایضاح و بیان کے لیے جتنی تحقیقات بھی ائمہ مفسرین، محدثین و فقہاء وغیرہم کی ہمارے سامنے ہے اس کو موقع بہ موقع پیش کرنے کی کوشش کریں گے خواہ اس میں کتنا ہی وقت صرف ہو یا کتاب کا حجم بڑھ جائے۔ امید ہے کہ ہمارے محترم ناظرین اس طرز کو پسند کریں گے اور اگر اس سلسلے میں کوئی مفید اصلاحی مشورہ ملے گا تو اس کی رعایت بھی آئندہ حصوں میں کی جاتی رہے گی۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

باب صوم رمضان احتساباً من الایمان (حسبہ اللہ رمضان کے روزے رکھنا ایمان کا شعبہ ہے)

۳۷ حدثنا ابن سلام قال انا محمد بن فضیل قال حدثنا یحیی بن سعید عن ابی سلمة عن ابی هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صام رمضان ايماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه ترجمہ:- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”جو شخص ایمان کے ساتھ محض اللہ سے اس کی خوشنودی و ثواب حاصل کرنے کی نیت سے رمضان کے روزے رکھے گا اس کے پچھلے سب گناہ بخش دیے جائیں گے۔“
تشریح:- حدیث مذکور اور دوسری اس قسم کی احادیث سے جن میں کسی عمل خیر کے لیے ایمان و احتساب کی شرط لگائی گئی ہے یہ بتلانا مقصود ہے کہ ہر عمل طاعت کے لیے ایک مبداء اور ایک نہایت و غایت ہونی چاہیے ہر عمل کی صحت کے لیے ایمان تو شرط اول ہے بغیر اس کے تو کوئی بڑی سے بڑی طاقت و قربت بھی اللہ کے یہاں مقبول نہیں یعنی آخرت کے اجر و ثواب کے لحاظ سے ورنہ یوں تو کفار و مشرکین کو بھی ان کی بھلائیوں اور نیکیوں پر دنیا کی ہی کوئی خیر و فلاح دے کر معاملہ چکا دیا جاتا ہے یعنی آخرت میں کافر و مشرک کی کسی بھلائی و نیکی پر کوئی ادنیٰ حصہ خیر و فلاح کا نہیں ملے گا یہ فیصلہ شدہ چیز ہے۔

دوسری چیز مومن کے سامنے ہر عمل کے لیے اس کی غرض و غایت ہونی چاہیے اور وہ اللہ کی مرضی و ثواب آخرت ہے جس کو احتساب سے تعبیر کیا گیا ہے پس عمل خیر کے لیے مبداء و مصدر باعث و داعیہ تو خالص ایمان باللہ ہو کہ نہ اس کو بطور حادث کرے نہ خواہش نفس سے نہ داعیہ طلب جاہ و ستائش سے نہ ریاکاری و دکھاوے کے لیے پھر اس مبداء کی غرض و غایت مذکورہ بالا ہو تو وہ عمل عند اللہ ضرور مقبول ہوگا۔
بحث و نظر: حدیث مذکورہ میں (۱) رمضان کے روزوں پر گزشتہ گناہوں کی مغفرت کا وعدہ ہے اور اس سے پہلے قیام رمضان (۲) پر بھی ایسا ہی وعدہ تھا ایک حدیث صحیح میں عرفہ کے روزہ (۳) کو دو سال کے گناہوں کا کفارہ بتلایا ہے ایک میں (۴) عاشوراء کے روزے کو ایک سال کے گناہوں کا کفارہ فرمایا ایک میں رمضان (۵) سے رمضان تک کے گناہوں کا کفارہ فرمایا اسی طرح عمرہ (۶) سے عمرہ تک بھی کفارہ ہے اور (۷) جمعہ سے جمعہ تک بھی ایک حدیث میں وضو (۸) سے سب گناہوں کے محل جانے کا ذکر ہے دوسری میں پانچ (۹) وقت کی نمازوں کو نہر سے تشبیہ دے کر فرمایا کہ جس طرح پانچ وقت کے غسل سے بدن کا میل کچیل صاف ہو جاتا ہے پانچ وقت کی نمازوں سے بھی گناہوں کے میل صاف ہو جاتے ہیں ایک حدیث میں ہے کہ نماز میں الحمد (۱۰) شریف کے ختم پر جو آمین کہہ کر اللہ سے قبولیت کی درخواست کرتے ہو اگر وہ فرشتوں کی آمین سے موافقت کر گئی تو سب پچھلے گناہ بخشے گئے لیلۃ القدر کی عبادت سے بھی گزشتہ معاصی کی مغفرت گزر چکی ہے اور اسی طرح اور احادیث بھی اس قسم کی ہیں تو سوال یہ ہو سکتا ہے کہ فرض کیجئے اگر ایک وضو ہی سے سارے گناہ محل گئے تو باقی اعمال مذکورہ سے کون سے گناہوں کی مغفرت یا ان کا کفارہ ہوگا؟

علامہ نووی علامہ قسطلانی و حافظ عینی نے شرح بخاری شریف میں اس کا یہ جواب دیا کہ جب اس کے پہلے گناہ کسی ایک عمل یا توبہ وغیرہ سے محل چکے تو دوسرے اعمال مذکورہ سے بجائے مغفرت و نوب کے اس کے لیے نیکیاں لکھی جائیں گی اور اس کے درجات بلند کئے جائیں گے بلکہ بعض علماء نے فرمایا کہ امید ہے کہ اس کے کبیرہ گناہ ہوں گے تو ان میں بھی تخفیف ہوگی اور اللہ کے وسیع فضل و انعام سے ایسی امید بجا ہے (شرح البخاری ص ۱/۲۰۳- ص ۲/۱۷۷)

یہاں دوسری قابل ذکر بحث یہ ہے کہ جن احادیث میں مغفرت و نوب کا وعدہ ہے وہاں کون سے گناہ مراد ہیں؟ صغیرہ یا کبیرہ بھی؟ علامہ نووی نے لکھا کہ علماء کا مشہور مذہب تو یہی ہے کہ صرف صغیرہ گناہ مراد ہیں کیونکہ وضو والی حدیث میں ما لم یوت کبیرۃ (جب تک بڑے گناہ نہ کرے اور ما اجنب الکبائر) (جب کہ بڑے گناہوں سے پرہیز کرے) قید و شرط لگی ہوئی ہے دوسرے اس امر پر بھی علماء کا اتفاق ہے کہ کبیرہ گناہ بغیر توبہ یا حد شرعی کے ساقط نہیں ہوتا! تاہم (محولہ بالا احادیث میں سے اکثر کے اطلاقات و عموم پر نظر کرتے ہوئے) تخصیص کا حکم لگادینا محل نظر ہے (شرح البخاری ص ۱/۲۰۳)

علامہ قسطلانی نے لکھا کہ اگرچہ بعض احادیث کی تقلید سے صفائے کی تخصیص مفہوم ہوتی ہے لیکن اللہ کے فضل و عجب کرم سے دوسری احادیث کے اطلاقات پر نظر کرتے ہوئے کبار کی مغفرت بھی متوقع ہے (شرح البخاری ص ۲۰۳/۱)

اس کے بعد گزارش ہے کہ بہت سی احادیث کے اطلاقات و عموم اور اللہ کی رحمت و اسد پر نظر کرتے ہوئے تو واقعی تخصیص صفائے مرجوح معلوم ہوتی ہے دوسرے یہ کہ بعض احادیث سے سقوط کبار کا ثبوت بغیر توبہ کے بھی وارد ہے مثلاً نقل و شہادت فی سبیل اللہ کے بارے میں مسلم شریف کی حدیث ہے کہ وہ سواہ دین و قرض کے ہر گناہ کا کفارہ ہے ظاہر ہے کہ یکھو کل شیء الا الدین میں صفائے کی تخصیص بے محل ہے اسی لیے محدثین نے لکھا کہ شہداء کا دخول جنت بغیر حساب و بلا عذاب ہوگا اور ان سے گناہوں پر بھی کوئی مواخذہ نہیں ہوگا (دیکھو عمدۃ القاری ص ۲۶۹/۱) تو جو حدیثیں کفارہ ذنوب و سینات اور مغفرت کے بارے میں مطلق وارد ہیں ان کو اطلاق ہی پر رکھنا بہتر ہوگا تاہم احتیاط کا پہلو یہ ہے کہ بڑے گناہوں پر توبہ و استغفار کی طرف سے غفلت نہ کی جائے اس کے بعد حقوق العباد (دین و قرض و اخذ مال غیر حق نسبت ایذا مسلم وغیرہ) کا معاملہ ہے ان کی ادائیگی و واپسی کی استطاعت نہ ہو تو صاحب حق سے معاف کرانے کا نہایت اہتمام ہونا چاہیے۔

کیونکہ بغیر اسے اخروی نجات و ثواب ہوگی یا اگر اپنے قیمتی اعمال دے کر اصحاب حقوق کو راضی کرنا پڑا تو اس میں بھی خسارہ ہی کی صورت ہے اول تو اعمال ہی کہاں پھر ان میں سے مقبول ہی کتنے اور رہے ہیں دوسرے مقدار ہو جائیں گے تو اس سے زیادہ تکلیف وہ بات آخرت کی زندگی میں کیا ہوگی؟ اللہ تعالیٰ ہم سب کے معاملات مطابق شریعت کرے تمام محاسن خصوصاً حقوق العباد کے فتنہ و آزمائش سے محفوظ رکھے اور کم از کم بقدر نجات و اخروی ہمیں اعمال صالحہ مقبول کی توفیق بخشے۔ آمین۔

ایک سوال یہ ہے کہ قیام رمضان سنت ہے اور صیام رمضان فرض، امام بخاری نے فرض کا بیان مؤخر کیوں کیا جب کہ اس کا مرتبہ تقدم کا متفق تھا؟ اس کا بہتر جواب یہ ہے کہ رمضان کا چاند دیکھ کر سب سے پہلا شرعی مطالبہ خواہ وہ نفل و سنت ہی کے درجہ کا بھی تر و اتح کا ہے جو رات میں ادا ہوگا۔ پھر دن کو مطالبہ روزے کا متوجہ ہوگا اور اسی طرح ہر روز قیام رمضان مقدم اور صوم رمضان مؤخر ہوتا رہے گا اس لیے امام بخاری نے زمانہ کی تقدیم و تاخیر کی رعایت فرمائی ہے۔

یہاں سے یہ بات ثابت کرنا کہ چونکہ امام بخاری نے فرض پر سنت کے ذکر کو مقدم کیا تو یہ ایک اصول بن گیا ”فریضہ میں سنت کے راستے سے داخل ہوا جائے کہ یہی راستہ مقبولیت کا ہے“ صحیح نہیں اول تو خود امام کا مقصد متعین کرنا ہی ظنی ہے یقینی نہیں اکثر تو ایسی توجیہات نکات بعد الوقوع کا درجہ رکھتی ہیں پھر اگر واقعی امام بخاری کے نزدیک یہ کوئی اصول بھی ہو تو وہ دوسروں پر خصوصاً باب مسائل میں حجت نہیں ہو سکتا اس لیے اس کی وجہ سے یہ مسئلہ کیسے صاف ہو گیا کہ حاجی اول مکہ معظمہ حاضر ہو یا مدینہ طیبہ؟ اور امام بخاری کی صرف مذکورہ بالا ذکر کری تقدیم و تاخیر سے یہ ثابت کرنا کہ اول مدینہ طیبہ کی حاضری اولیٰ و افضل ہے ہماری سمجھ سے باہر ہے خصوصاً جب کہ اس مسئلہ میں امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے یہ نقل موجود ہے کہ ”اگر حج فرض کر رہا ہو تو بہتر یہ ہے کہ پہلے حج کر کے پھر زیارت طیبہ کے لیے مدینہ مکرمہ حاضر ہو البتہ جائز یہ بھی ہے کہ پہلے زیارت کے لیے حاضری دے“ حضرت ملا علی قاری حنفی نے بھی اس کو اختیار کیا اور لکھا کہ پہلے حج فرض کرے پھر زیارت کے لیے حاضر ہو اس کے بعد لکھا کہ نفلی حج ہو تو حج کرنے والے کے لیے دونوں صورتیں برابر ہیں جس کو چاہے مقدم کرے۔

(ارشاد الساری الی مناسک الملا علی قاری ص ۳۳۲) مطبعہ معصومینہ مصر۔

باب الدین یسر۔ و قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم احب الدین الی اللہ الحنیفیۃ السمحۃ

(دین آسان ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ اللہ کو سب سے زیادہ وہ دین پسند ہے جو کھل ہو اور اس میں خالص تعلق مع اللہ کی تعلیم ہو)

۳۸. حدثنا عبد السلام بن مطهر قال حدثنا عمر بن علی عن معن بن محمد الغفاری عن سعید بن ابی

معدن المقبری عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان الدین یسر ولن یشاد الدین احد الا غلبۃ فسدوا وقاربوا وابشروا واستعینوا بالغدوة والروحۃ وشیء من الدلیجۃ.

ترجمہ:- حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بیشک دین آسان ہے اور جو شخص دین کے کاموں میں شدت اختیار کرے گا، دین اس پر غالب ہی رہے گا، پس دین کے اعمال میں میانہ روی اختیار کرو، اور قریب قریب رہو، خوشخبری حاصل کرو، اور صبح و شام، و آخر شب کے اوقات نشاط سے (اپنی طاعت و عبادت کیلئے) مدد و قوت حاصل کرو۔

تشریح:- دین فطرت (اسلام) کی بنیاد سہولت و آسانی پر ہے، دوسرے مذاہب میں بھی حق تعالیٰ کی طرف سے ابتداء سخت نہ تھی، مگر اہل مذاہب کے غلط طریقوں یا ان کی بدکرداریوں نے سخت احکام عائد کرائے، یا بہت سی سختیاں انہوں نے خود بغیر حکم خداوندی اختیار کر لیں، جیسے ”رہبانیت“ کس کو خود گھڑ کر دین سمجھ لیا، حالانکہ اس کو خدا نے ان پر فرض نہیں کیا تھا، بہر حال دوسرے تمام ادیان عالم (خواہ وہ تحریف شدہ ہوں یا دین اسلام کی وجہ سے منسوخ شدہ) کے مقابلہ میں یہ دین اسلام بہت ہی آسان و سہل ہے، چونکہ یہ دین مع اس کے احکام کے قرآن مجید حدیث رسول اور آئمہ مجتہدین کے ذریعہ دونوں محفوظ صورت میں موجود ہے، اور قیام قیامت تک اپنی اصل صحیح حالت میں محفوظ رہے گا۔ (کیونکہ ایک جماعت اہل حق علامہ ربانین کی حسب عیش کوئی رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس کی حفاظت برابر کرتی رہے گی، اور دین کے اندر غلط چیزیں ملانے والوں کا پردہ فاش کرتی رہے گی وغیرہ، اس لیے یہ دین اور اس کے احکام حق تعالیٰ کی رضا و پسندیدگی کا صحیح ترین نمونہ ہیں۔

اب چونکہ اس دین پر عمل کا سب سے اعلیٰ نمونہ خود سید المرسلین علیہم السلام کی زندگی ہے جس کا ہر لمحہ اللہ کی طاعت عبادت و یاد سے معمور تھا حتیٰ کہ سونے کی حالت میں بھی صرف آنکھیں سوتی اور دل بیدار رہ کر اللہ کی یاد میں مشغول ہوتا تھا اور آنکھوں نے بھی عالم غیب، عالم ارواح، عالم اجساد و عالم مثال وغیرہ کے وہ سب امور پر مشاہدہ فرمائے جو آپ سے قبل و بعد کسی پر منکشف نہیں ہوئے۔

آپ کے اعمال کو دیکھ کر پھر شریعت میں اعمال صالحہ کے ہزار ہا فضائل و ترغیبات پر نظر کر کے کون مسلمان نبی امی صلی اللہ علیہ وسلم کا غلام ایسا ہوگا جس کے دل میں زیادہ سے زیادہ اعمال شاقہ اور عبادت و ریاضت میں انہماک کا جذبہ و شوق پیدا نہ ہوگا پھر کسی عمل خیر پر بیوقوفی و دوام ہو سکے یا نہ ہو سکے عبادت و ریاضت میں زیادہ انہماک سے خود اس کی صحت اہل و عیال کی نگہداشت اور دنیا کے دوسرے مشاغل پر کیا ہی برا اثر پڑے مگر دل کے ایمانی تقاضوں سے مجبور ہو کر وہ سب کچھ متوجہ دینے کو تیار ہوگا۔

یہ جو کچھ لکھا گیا کوئی خیال آرائی یا قیاس و حسن ظن کی بات نہیں دوسرے صحابہ کے بیسیوں واقعات سے اس کی تصدیق ہوتی ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو صوم وصال رکعتے دیکھا تو صحابہ نے بھی شروع کر دیے آپ نے ان کو روکا کہ تم اس کو برداشت نہ کر سکو گے کسی نے شب و روز عبادت شروع کر دی آپ نے فرمایا ایسا مت کرو تم پر تمہارے جسم و بدن کا بھی حق ہے آنکھوں کا بھی حق ہے بیوی کا بھی حق ہے اتنی زیادہ عبادت کے ساتھ تم ان سب حقوق کی ادائیگی نہیں کر سکتے پہلے گزر چکا کہ صحابہ نے یہ خیال کر کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تو سب اگلے پچھلے گناہ بخشے گئے پھر بھی اس قدر عبادت فرماتے ہیں ہمیں تو آپ سے زیادہ عبادت کرنی چاہیے تو آپ نے ان کو بھی سمجھایا غرض اس قسم کے غیر معقول جذبات کی روک تھام کے لیے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ کے نزدیک سب سے بہتر و افضل وہ عمل ہے جس پر بیوقوفی و مداومت ہو سکے اگر چہ وہ تھوڑا ہی ہو اور فرمایا کہ اتنے ہی اعمال کا شوق کرو جن کو ہمیشہ کرنے کی طاقت ہو (ایسا نہ ہو کہ چند روز کرو پھر تھک کر بیٹھ جاؤ) حضرت علقمہ کا بیان ہے کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے پوچھا یا ام المومنین! نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل کس طرح تھا؟ کیا خاص دنوں میں کوئی خاص اعمال کرتے تھے؟ فرمایا: نہیں! آپ ایک اعمال پر مداومت فرماتے تھے اور آپ کی استطاعت جیسی تم میں سے کس کی استطاعت ہو سکتی ہے؟!

یہ بھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میانہ روی اختیار کرو اس سے دور نہ ہو (تھوڑے عمل خیر پر بھی خوش رہو کیونکہ صرف اپنے عمل

کے بھروسہ پر کوئی بھی جنت میں نہ جائے گا صحابہؓ نے عرض کیا کیا آپ بھی یا رسول اللہ! فرمایا ”ہاں میں بھی نہیں جاسکوں گا بجز اس کے کہ اللہ مجھ کو اپنی مغفرت و رحمت سے ڈھانپ لے“

نیز فرمایا درمیانی راہ پکڑو تمہارا عمل بھی موجب بشارت و خوشخبری ہے حضرت ابو ہریرہؓ سے ایک روایت میں یہ کلمات مروی ہیں:- ”میانہ روی کرو قریب اس سے رہو صبح و شام اور آخر حصہ شب کے نشاط کے اوقات میں اپنا سفر کرو اور درمیانی رفتار سے چلو متوسط قدم اٹھاؤ! اسی طرح منزل مقصود پر پہنچ جاؤ گے“ یہ سب احادیث امام بخاری نے باب القصد والمداومة علی العمل کے تحت ص ۹۵ میں ذکر فرمائی ہیں چونکہ ان سب سے حدیث الباب پر روشنی پڑتی ہے اس لیے یہاں ان کا ترجمہ پیش کر دیا گیا یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ حدیث الباب کو اصحاب صحاح ستہ میں سے صرف امام بخاری اور نسائی نے روایت کیا ہے۔

شارع علیہ السلام کا مقصد یہ ہے کہ دین میں تشدد برتنا عبادت و فوافل میں حد سے بڑھ جانا جو برداشت سے باہر یا دوسرے ضروری کاموں میں خلل ہو اللہ کو پسند نہیں ہر شخص اپنی استطاعت اور احوال و ظروف کی رعایت سے جتنا عمل خیر مدامت سے کر سکے وہ نہ صرف محبوب و پسندیدہ ہے بلکہ اتنے تھوڑے عمل پر بھی بڑے ثواب کی بشارت اور منزل مقصود اللہ کے قرب خاص تک رسائی کی یقین دہانی ہے اس سے زیادہ اور کیا چاہیے!؟

حدیث الباب میں پانچ جملے ہیں۔ علامہ محقق حافظ بیہقی نے فرمایا کہ ان الدین بسر جملہ مؤکدہ ہے کہ پیشک دین اسلام سراپا سہولت و آسانی ہے لن یسأد الدین کہ دین کے معاملہ میں جو بھی تعق یا کلاں کاری کرے گا کہ میں زیادہ سے زیادہ اعمال انجام دے کر دین پر غالب آ جاؤں گا تو ہرگز اس میں کامیابی نہ ہوگی بلکہ دین ہی اس کا غالب ہوگا اور وہ تھک کر عاجز ہو کر بیٹھ رہے گا۔ فسد دو اوقار ہوا کہ امر صواب اور درمیانی قول و عمل کو اختیار کرو اگر تم میں اکمل پر عمل کی طاقت نہ ہو تو اس سے کم اس سے قریب پر قناعت کرو یا عبادت کے معاملہ میں بہت دور تک ہاتھ پاؤں مت پھیلاؤ اس طرح تم منزل مقصود تک نہ پہنچ سکو گے یا امور خیر میں ایک دوسرے کی مدد کرو۔ البشروا تمہارے لیے تھوڑے عمل پر بھی بشارت ہے واستعینوا یعنی اعمال خیر کیلئے ان اوقات نشاط سے مدد طلب کرو (کیونکہ دوامی طور پر ہمہ وقت تو عمل خیر میں لگا رہنا تمہاری استطاعت سے باہر ہے اس لیے اللہ کو پسند بھی نہیں)

لہذا جس طرح دنیا کے سفر کو ان ہی اوقات نشاط میں آسانی سے طے کرنے کے عادی ہو آخرت کے سفر کو بھی (جس کی منزل مقصود قریب خداوندی ہے) ان ہی اوقات نشاط میں عبادت بجالا کر پورا کرو۔

علامہ خطابی نے فرمایا کہ مقصد شارع علیہ السلام یہ ہے کہ دن و رات کے سارے اوقات عبادت میں مشغول نہ کر دو، بلکہ سہولت عبادت کے لیے رات کے ایک حصہ کو دن کے ایک حصہ کے ساتھ ملا لو اور ان دونوں کے درمیان میں بھی کچھ حصہ دلجمعی سے عبادت کرنے کا نکال لو (یعنی دن کے اول حصہ میں فجر کی نماز شب کے اول حصہ میں مغرب و عشاء ہوئی اور دونوں کے درمیان میں ظہر و عصر اس طرح کرنے سے جتنی عبادت ہوگی اس میں نشاط رہے گا۔

حضرت محقق محدث ابن ابی جرہؓ نے بھی النفوس شرح مختصر البخاری میں اس حدیث الباب پر نہایت تفصیلی کلام کیا ہے اور حدیث کے پانچوں جملوں میں سے ہر ایک جملہ کی توفیح و تشریح ۱۲، ۱۳ و جوہ سے کی ہے جو ص ۱/۲۷ سے ص ۱/۹۳ تک پھیلی ہوئی ہیں بہتر تو یہ تھا کہ ہم ان سب کو یہاں ذکر کر دیتے مگر بخوف طوالت صرف چندہ وجوہ پیش کرتے ہیں۔

(۱)..... قوله صلى الله عليه وسلم ان الدين يسر دين سے مراد ایمان و اسلام دونوں بھی ہو سکتے ہیں اور صرف ایمان یا اسلام بھی ایمان کے یسر و آسانی کے ثبوت میں جاریہ والی مشہور حدیث کافی ہے کہ آپ نے ایک باندی سے پوچھا اللہ کہاں ہے؟ اس نے کہا آسمان میں آپ نے دریافت فرمایا میں کون ہوں؟ اس نے کہا رسول اللہ اس پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے مالک سے فرمایا۔ اس کو

آزاد کردو کیونکہ ایمان والی ہے معلوم ہوا کہ ایمان و تصدیق کے لیے بعض صفات خداوندی کا علم بھی کافی ہے جس طرح اس باندی نے آسمان کی طرف اشارہ کر کے اللہ کی عظمت و جبروت کا اقرار کیا اسی لیے بعض علماء اہل سنت نے کہا کہ بعض صفات سے جاہل کو کافر نہ کہیں گے ورنہ بہت عوام جاہل مسلمانوں کی تکفیر کرنی پڑے گی حالانکہ صحابہ و سلف کے زمانہ میں بھی ایسے لوگ تھے اور ان سب کو مومن سمجھا گیا البتہ جو لوگ اللہ کی ذات و صفات کے بارے میں غلط باتوں کا عقیدہ رکھتے ہیں وہ مومن نہیں ہیں۔

اسلام کے آسان و سہل ہونے کا ثبوت یہ ہے کہ حضرت ضمام صحابیؓ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا اسلام کیا ہے؟ آپ نے فرمایا دن رات میں پانچ نمازیں پڑھنا عرض کیا ان کے علاوہ بھی کچھ نماز ہے؟ فرمایا نہیں ہاں نفل پڑھو تو اختیار ہے پھر آپ نے فرمایا رمضان کے روزے عرض کیا اس کے علاوہ بھی ہیں؟ آپ نے فرمایا نہیں ہاں! نفل روزے رکھو تو اختیار ہے پھر آپ نے زکوٰۃ کا فریضہ سمجھایا عرض کیا اس کے سوا بھی کچھ دینا فرض ہے؟ آپ نے فرمایا نہیں ہاں! نفل صدقہ دو تو اختیار ہے یہ سن کر حضرت ضمام یہ کہتے ہوئے لوٹ گئے کہ واللہ! نہ اس سے زیادہ کروں گا نہ اس سے کم کروں گا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا یہ شخص فلاح پانے والا ہے اگر سچا ہے۔

جب اسلام کا صرف اس قدر حصہ بھی فلاح و نجات آخرت کے لیے کافی ہو گیا تو اسلام کے آسان ہونے میں کیا شک و شبہ رہا۔
(۲)..... دین اسلام بہ نسبت دیگر ادیان عالم کے آسان اور سہل الحصول ہے پہلی امتوں کے سخت احکام اس امت سے اٹھا دیے گئے ہیں مثلاً پہلے کسی کبیرہ گناہ کی معافی قتل سے ہوتی تھی اس امت میں توبہ سے ہو جاتی ہے جو اقلاع ندم و عزم علی التورک کا نام ہے پہلے نجاست کاٹ چھانٹ سے پاک ہوتی تھی اب دھونے سے ہو جاتی ہے پہلے یحیٰ بنی باللہ سے نکلنے کی کوئی صورت نہ تھی اب کفارۃ یحیٰ بن کی صورت جائز قرار پائی پہلے حالب اضطرار میں بھی اکل میہ کے ذریعہ زندگی نہیں بچائی جاسکتی تھی اب جائز ہے وغیرہ۔
اسلام میں کسی کو قدر استطاعت سے زیادہ کی تکلیف نہیں دی گئی یہ بھی سروسہولت ہی کی شان ہے خطا و نسیان اور دل کے خطرات و وساوس پر اسلام میں کوئی مواخذہ نہیں۔

نماز جیسے مہتمم بالشان فرض کی ادائیگی میں یہ سہولت دی گئی کہ کسی بیماری و معذوری کے سبب قیام نہ ہو سکے تو بیٹھ کر وہ بھی نہ ہو سکے تو لیٹ کر پڑھ لے اور زیادہ حرکت نہ کر سکے تو سر کے اشارے ہی سے پڑھ لے پانی نہ ملے تو بجائے وضو کے تیمم کر لے بحالت سفر نماز میں قصر اور روزہ کا افطار مشروع ہوا۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ خدا کو جس طرح عزیز ہوں پر عمل کرنا پسند ہے یہ بھی اس کو محبوب ہے کہ اس کی دی ہوئی رخصتوں اور سہولتوں سے فائدہ اٹھایا جائے۔

۳..... دین کا علم رکھنے والے اس کی سہولتوں سے واقف و مستفید ہوتے ہیں جاہل ناواقف محروم رہ کر تنگی و سختی محسوس کرتے ہیں لہذا علم دین حاصل کرنے کی ترغیب دی گئی ہے۔

۴..... اس جملہ سے یہ بھی مراد ہو سکتی ہے کہ تم جن اعمال دین کے بہ نص صریح بے تاویل مکلف کئے گئے ہو وہ سب سہل ہیں اور ان کی تعداد بھی کم ہے اور اکثر اعمال وہ ہیں جن میں تاویل کا احتمال ہے لہذا یہ بھی خدا کی طرف سے تسہیل و تسہیل ہی ہے اس کی مثال مشہور حدیث بنی قریظہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ سے فرمایا کہ تم سب جاؤ اور عصر کی نماز بنی قریظہ ہی پہنچ کر پڑھنا پھر ان لوگوں کو نماز عصر کا وقت راستہ ہی میں ہو گیا کچھ نے کہا ہم راستہ میں نماز عصر نہیں پڑھیں گے بعض نے کہا ہم پڑھیں گے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ مقصد نہیں تھا جو تم سمجھے ہو واپس ہو کر سارا واقعہ آپ کی خدمت میں عرض کیا آپ نے کسی کو غلطی پر نہیں بتایا (کیونکہ ہر ایک جماعت نے قابل تاویل حکم سے ایک ایک بات سمجھ کر اس پر عمل کر لیا تھا غرض بہت سی آیات و احادیث پر عمل میں بہت توسع ہے کیونکہ ان میں احتمال

تادیل موجود ہے اور ایسے ہی مواقع میں اختلاف امت رحمت ہے۔ (اس قسم کے مسائل نیز قیاس و اجماع کے ذریعہ ثابت شدہ مسائل ائمہ مجتہدین کی فقہ میں مدون ہو چکے ہیں جس فقہ پر بھی کسی کا عمل ہوگا وہ قرآن و سنت ہی پر عمل سمجھا جائے گا لیکن یہ درست نہیں کہ کوئی شخص اپنی نفسانی خواہشات کے تحت کچھ مسائل ایک فقہ کے اختیار کر لے اور کچھ دوسری کے)۔

۵..... دین سے مراد اذعان و استسلام ہے یعنی ایمان و یقین محکم اور اپنے کو کلی طور پر خدا کے سپرد کر دینا اس میں کوئی دشواری نہیں ہے نہ یہ کوئی جوارح کا دشوار و شاق عمل ہے صرف عمل قلب ہے۔

۶..... دین آسان ہے اس حیثیت سے کہ آدمی اس کے مقتضیات پر عمل کرے اور دنیا کے کاموں کی حرص اور بڑی لمبی امیدیں نہ باندھے جن کی وجہ سے دین پر عمل میں بھی دشواریاں آتی ہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب صبح کرو تو شام کی فکر مت کرو تو صبح کی فکر میں مت پڑو یعنی خواہ مخواہ لمبی امیدیں مت باندھو مختصر عطاء کی زندگی کے ساتھ زہد و تدوین کا حصول آسان ہوتا ہے اسامہ رضی اللہ عنہ نے کوئی چیز ایک ماہ کے ادھار پر خریدی یا بیچی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسامہ تو بڑی لمبی امیدیں باندھنے والا ہے۔

۷..... دین آسان ہے اس حیثیت سے کہ وہ خدا کی رضا جوئی کا نام ہے جس سے ایک مسلمان اعلیٰ مقامات و درجات ساکین تک پہنچ سکتا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن عباسؓ سے فرمایا اگر تم اپنے اعمال خیر محض خدا کی رضا مندی کے یقین پر کر سکو تو بہت اچھا ہے ورنہ تکالیف و خلاف غشاباتوں پر صبر کرنا ہی تمہارے لئے خیر کثیر ہے۔

۸..... دین سے مراد صرف قوت یقین ہے کہ اس سے بھی اعلیٰ درجات قرب و مقامات قبول خداوندی حاصل ہوتے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکرؓ کے متعلق فرمایا کہ وہ تم سب سے بوجہ کثرت صلوٰۃ و صوم افضل نہیں بنے ہیں بلکہ اس چیز کے باعث جو ان کے دل میں مضبوط بیٹھ گئی ہے اور وہ چیز قوت یقین ہی تھی اس کی وجہ سے دین پر عمل کرنا بڑا آسان ہو جاتا ہے یقین کی قوت آیات و انفس میں غور و فکر سے حاصل ہوتی ہے۔

۹..... دین پر عمل اگر خالصاً لوجہ اللہ ہو تو اس کی وجہ سے طاعت و عبادت میں حلاوت حاصل ہوتی ہے اور اس حلاوت کی وجہ سے دین پر عمل کرنا بڑا آسان ہو جاتا ہے بعض عارفین کا قول ہے کہ مسکین اہل دنیا یوں ہی دنیا سے چلے گئے اور اصل نعمتوں کے ذائقہ سے محروم رہے پوچھا گیا وہ نعمتیں کیا ہیں؟ فرمایا کہ وہ اخلاص کے ساتھ طاعات و عبادات خداوندی ہیں جن کی حلاوت سے محروم رہے۔

اسی لئے حق تعالیٰ نے اس کی ترغیب دی ہے اور نماز کی ہر رکعت میں ”ایاک نعبد و ایاک نستعین“ پڑھنے کو لازمی قرار دیا ہے تاکہ خالص اسی کی عبادت اور اسی سے استعانت ان کا حال و قال بن جائے۔

غرض مندرجہ بالا تمام وجوہ سے دین کے آسان ہونے پر روشنی پڑتی ہے۔

(۲)..... قولہ صلی اللہ علیہ وسلم ”ولن یثاد الدین احد الاغلبہ“

۱..... یعنی اتنی شدت اختیار کرنا کہ مقصود دین پر غالب آ جانا ہو تو اس میں کامیابی نہ ہو اور نتیجہ میں دین سے مغلوب ہی ہونا پڑے گا۔ معلوم ہوا کہ جو شدت اس درجہ کی نہ ہو تو وہ اس نمی میں داخل نہیں بلکہ اس کا محمود ہونا بھی ثابت ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”مومن قوی بہتر ہے مومن ضعیف سے اور یوں خیر و بھلائی دونوں میں ہے“ معلوم ہوا کہ ضعیف کا مرجعہ قوی سے گھٹا ہوا ہے کیونکہ اس کے دین میں قوت اور ہمت میں بلندی ہوتی ہے تاہم ضعیف بھی اگر بقدر استطاعت اخلاص نیت کے ساتھ دین کے ضروری احکام بجالائے گا تو وہ بھی خیر و فضیلت سے خالی نہیں ہے نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ شرعاً مطلوب یہی ہے کہ یقین و عمل کا کمال حاصل کیا جائے مگر شدت و سختی کیساتھ نہیں بلکہ قوت و نرمی کے ساتھ عاجزی و فروتنی کے ساتھ مثلاً یقین کا کمال تقلید سلف اور آیات و انفس میں تدبیر کے راستہ سے نہیں بلکہ استدلال و

استطاعت عقلیہ کے اندر قوت کے ذریعہ حاصل کرنا چاہئے تو صحیح نہ ہوگا یا عمل کا کمال فرض و مستحب کو اپنے اپنے مرتبہ میں رکھ کر اپنی استطاعت کے موافق حاصل نہ کرے بلکہ ادا مندوبات و مستحبات میں غلو و مغالیہ کی حد تک پہنچ جائے اس سے بھی حدیث کے جملہ مذکورہ میں روکا گیا ہے۔

۲۔ مندوبات میں اس قدر تو غل و انہماک کیا جائے کہ فرائض و واجبات کی ادائیگی میں خلل پڑے درست نہیں کیونکہ سب سے بڑا اور اصلی درجہ کا تقرب الی اللہ فرائض و واجبات ہی کے ذریعہ حاصل ہوتا ہے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ صبح کی نماز جماعت کے ساتھ پڑھنا مجھے اس سے زیادہ محبوب ہے کہ ساری رات عبادت کروں (اور صبح کی نماز رہ جائے)

۳۔ صرف عزیہوں پر عمل کرنا اور شرعی رخصتوں سے فائدہ نہ اٹھانا بھی شدت و مشادہ ہے۔

۴۔ جو شخص دین کے بغیر کتاب و سنت کے دوسرے علوم عقلیہ کے ذریعہ حاصل کرے وہ بھی مشادہ میں داخل ہے کیونکہ اس طرح حق کا پوری طرح اس پر انکشاف نہ ہو سکے گا اور دین کا حصول اس پر دشوار ہو جائے گا۔

۵۔ جو شخص دین کے تمام مسائل پر عمل اس شرط پر کرنا چاہئے کہ سب مجمع علیہ ہوں تو وہ بھی ناکام ہوگا دین پر عمل دشوار ہو جائے گا کیونکہ بہت سے مسائل ایسے ملیں گے جن پر اجماع نہیں ہو سکا۔

۶۔ جو شخص مقدورات الہیہ اور فرائض خداوندی سے دل تنگ ہو کر تسلیم و انقیاد صبر و رضا اختیار نہ کرے گا۔ اس پر بھی دین غالب آ جائے گا کیونکہ وہ ان کو ناقابل برداشت مشقت اور دین میں شدت سمجھے گا اور ہمت ہار دے گا۔ جس کی وجہ سے مزید سخت احکام دین اس پر عائد ہوں گے جیسے بنی اسرائیل کو جہاد کا حکم ہوا تو ان پر گراں گزرا اپنے نبی سے کہا کہ آپ اور آپ کا رب جا کر کافروں سے لڑیں ہم یہاں بیٹھیں گے تو اس کی سزا میں چالیس سال وادی تہ میں بھٹکتے پھرے حتیٰ کہ بہت سے بوڑھے وہیں مر گئے اور بچے جوان ہوئے اور جو لوگ مصائب و شدائد پر صبر کرتے ہیں اور ہر حال میں اذعان و تسلیم کا دتیرہ اختیار کرتے ہیں ان پر خدا کی رحمتیں نازل ہوتی ہیں۔

غرض مقدر و مقدر تو بدل نہیں سکتے اس لئے دین میں شدت سمجھنا یا دین کے کاموں میں شدت اختیار کرنا سخت غلطی ہے اہل سلوک کا قول ہے ”تجری المقادیر“ فان رضیت جرت و انت ماجور و ان سخطت جرت و انت مازور یعنی تقدیری امور تو ضرور ہی پیش آ کر رہیں گے اگر تم ان سے راضی ہوئے تب بھی جاری ہوں گے اور اس صورت میں تمہیں ثواب و اجر ملے گا اور اگر تم ناخوش ہوئے تب بھی جاری ہوں گے مگر اس صورت میں تم گنہگار و مزیایاب ہو گے۔

(۳)..... قولہ صلی اللہ علیہ وسلم ”فسددوا و قاربوا“

۱۔ سداد و مقاربت کبھی ہم معنی بھی بولے جاتے ہیں مراد درمیانی حالت ہوگی کیونکہ اس کے معنی اعلیٰ سے قریب اور ادنیٰ سے اوپر کے ہوتے ہیں یا سداد سے مراد ٹھیک درمیانی حالت اختیار کرنا اور مقاربت سے مراد سداد سے قریب رہنا ہے اول مرتبہ تسدید کا ہے دوسرا تقریب کا۔

۲۔ سداد سے مراد صلاح حال ہے کہ نفس کو تسلیم و انقیاد کا خوگر کیا جائے اور مقاربت اس سے قریبی حالت اختیار کرنا جب کہ سداد کا مقام حاصل نہ کر سکے۔

۳۔ سداد سے مراد یہ ہے کہ اپنے نفس کے اصلاح اتباع سنت سے کی جائے مقاربت سے مراد اس سے قریب رہنا جبکہ سداد دشوار ہو اگر مقاربت بھی نہ ہو سکے تو اس کو حاصل کرنے کے لئے نفس کا مجاہدہ کرو۔

۴۔ تسدید سے مراد نفس کو لمبی امیدیں باندھنے سے روکنا ہے امیدوں کو مختصر کرنا خیر سداد ہے مقاربت کے معنی یہ ہیں کہ اگر سداد کا اعلیٰ مرتبہ حاصل نہ ہو سکے تو اس سے قریب تو رہنا ایسا نہ ہو کہ اس اعلیٰ مرتبہ سے دور ہو کر پیچھے رہ جاؤ جو بڑی محرومی ہے۔

۵۔ تسدید سے مراد حقیقت رضا کی تحصیل ہے اور مقاربت سے مراد صبر علی الشدائد ہے۔

۶- ترک حظوظ و لذات نفسانی کے عمل خیر میں لگے رہو اگر نہ ہو سکے تو ریاضات و مجاہدات کے ذریعہ اس درجہ کا قرب حاصل کرو وغیرہ۔
(۴)..... قولہ صلی اللہ علیہ وسلم ”واشروا“

۱- بشارت کا تعلق عمل تسبیح و تقریب سابق سے ہے اور بشارت دو قسم کی آئی ہیں ایک معلوم و محدود کہ ایک نیکی پر دس گنا ثواب ستر گنا سو گنا سات سو تک اس کے بعد واللہ یضاعف لمن یشاء (جس کو خدا چاہے اس سے زیادہ دے سکتے ہیں) یا فرمایا ویزید ہم من فضلہ (اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے جس کو چاہے جتنا زیادہ دے دیں یہ تو ایک طرح کی تعین کی صورتیں ہیں۔ دوسری قسم وہ ہے کہ اس کی تعین و تحدید کچھ بھی نہیں کی گئی مثلاً فلا تعلم نفس ما اخفی لہم من قرۃ اعین جزاء بما کانوا یعملون (ان لوگوں کے نیک اعمال پر جو کچھ اجر و ثواب اور آنکھوں کو ٹھنڈک پہنچانے والی عجیب و غریب نعمتیں ہم نے چھپا رکھی ہیں ان کو ہمارے سوا کوئی نہیں جانتا یہاں دونوں قسم کی بشارت مراد ہو سکتی ہے۔ واللہ ذو الفضل العظیم

۲- یہاں بشارت نوافل و مستحبات اعمال پر ہے کیونکہ فرائض و واجبات پر تو کتاب و سنت میں بہ کثرت وعدہ اجر و ثواب وارد ہے اسی کو یہاں سے مراد لینا تحصیل حاصل ہے مطلب یہ ہے کہ ادا فرض کے بعد اگر تھوڑا بھی نوافل کا اہتمام مداومت و پابندی کے ساتھ ہوگا تو وہ بھی زیادہ ثواب و فضل خصوصی کی بشارت کا مستحق ہے۔

۳- مراد یہ ہے کہ تھوڑے عمل پر بھی استقامت کر کے بشارت نو ممکن ہے وہی خدا کی خاص رضا کا مستحق بنادے اخلاق و انابت الی اللہ بہت بڑی چیز ہے حدیث میں یہاں تک آیا ہے کہ بعض گناہ بھی دخول جنت کا سبب ہوں گے جس کی شرح علماء نے یہ کی کہ بعض دفعہ گناہ کے بعد ندامت و توبہ نصوص اس درجہ کی ہوتی ہے کہ حق تعالیٰ کو وہ عاجزی و انابت پسند آ جاتی ہے اور جنت کا مستحق بنادیتی ہے ایک بزرگ سالک کو الہام ربانی ہوا کہ ”ہم جس بندہ کو اپنا بنانا چاہتے ہیں اس کو (گناہوں پر) اپنا خوف و خشیہ دیتے ہیں اور ساتھ ہی اپنی رحمت کا اس کو امیدوار بھی بناتے ہیں اس طرح وہ ہم سے اور زیادہ قریب ہو جاتا ہے اور جس بندہ کو ہم پسند نہیں کرتے اس کو غافل رہنے دیتے ہیں اور وہ ہم سے دور ہی رہتا ہے۔

۵..... قولہ علیہ السلام ”واستعینوا بالغدوۃ والروحۃ و شیء من الدلجۃ“

۱- استعانت یہاں دو قسم کی ہے ایک زمانے سے دوسری عمل سے زمانے سے اس طرح کہ صبح و شام اور آخر شب کے اوقات اعتدال ہو و نشاط کے ہیں اور نشاط و رغبت کے وقت عبادت میں حضور قلب و دل جمعی بھی زیادہ ہوگی جو عند اللہ بھی زیادہ قبولیت کا باعث ہوگی اسی لئے صبح و شام کے اوقات میں خدا کے پکارنے والوں کی مدح قرآن مجید میں آئی ہے۔ واصبر نفسك مع الذین یدعون ربہم بالغداۃ والعشی یریدون وجہہ اور آخر شب میں ذکر توبہ و استغفار کرنے والوں کے لئے نزول رحمت و مغفرت کا خاص وعدہ حدیث میں وارد ہے۔ استعانت بالاعمال کا ثبوت قرآن مجید کی آیت واستعینوا بالصبر والصلوۃ وغیرہ سے ہے غرض ان خاص اوقات کو اگر انواع عبادات سے معمور کیا جائے گا خواہ وہ اعمال مقدار و وقت کے لحاظ سے کم ہی ہوں موجب بشارت ہوں گے۔ نماز کی اہمیت اس لئے زیادہ ہے کہ وہ افضل عبادات دین کا ستون اور دین میں اس کی حیثیت بمنزلہ اس من الجسد ہے تو افضل طاعات پر بشارت بھی عظیم القدر ہوگی۔

۲- ایک قول یہ ہے کہ غدوہ سے چاشت کی نماز روح سے ظہر و عصر کے درمیان کی نماز اور دلجہ سے آخر شب کی نماز مراد ہے۔ ان اوقات کے نوافل سے چونکہ اصلاح حال اور تقرب خداوندی میں استعانت ہوتی ہے اس لئے ان کے اہتمام کے لئے ترغیب دی گئی۔

۳- استعانت کا مطلب یہ ہے کہ جو شخص ان اوقات میں طاعات کا اہتمام کرے گا اس کے لئے دوسرے اوقات میں باقی امور دین کی ادائیگی سہل و آسان کر دی جائے گی اور اس کے ایمان و یقین میں قوت عطا ہوگی لہذا عاقل کے لئے مناسب ہے کہ وہ اپنے دین کی تکمیل کے لئے ایسے امور سے مدد لے جن کی طرف رہنمائی کی گئی ہے اور اپنے نفس کے محاسبہ سے غافل بھی نہ ہو اور دین کے کاموں میں شدت بھی اختیار نہ کرے۔

۴- استعانت کا یہاں مقصد یہ ہے کہ ان اوقات میں حق تعالیٰ کی خصوصی توجہات و نجات کی امید لگائی جائے حدیث میں ہے ”الا ان لوبکم فی ایام دھرہ نفعات الاطعروضوالہا“ (دیکھو تمہارے رب کی طرف سے خاص خاص اوقات میں خصوصی رحمت و کرم کی ہوائیں چلتی ہیں ان سے تمہیں بہرہ اندوز ہونا چاہئے)۔

۵- ایک مطلب یہ ہے کہ جس پر دینی اعمال میں دشواری ہو اس کو چاہئے کہ رب جلجل کے دروازے پر ان خاص اوقات نزول رحمت میں حاضری دے اس سے اس کو نفس و شیطان اور دوسرے موانع خیر کے مقابلہ میں مدد ملے گی۔ حدیث میں آتا ہے کہ جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہؓ کو آنے والے فتنوں کی خبر دی تو انہوں نے عرض کیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم! ان سے نجات کی صورت کیا ہوگی؟ تو آپؐ نے فرمایا ”الجماء الی الایمان و الاعمال الصالحات“ (ایمان و اعمال صالحہ کی پناہ لینا لہذا اس زمانے میں کہ فتنوں کی کثرت ہوگئی ہے اس نسخہ نجات سے فائدہ اٹھانا چاہئے)۔

۶- مقصد ترغیب و تحریض ہے کہ ان اوقات میں حق تعالیٰ کے ساتھ خاص تعلق و ربط قائم کیا جائے تاکہ مشکلات و پریشانیوں کے وقت اس کی مدد تمہارے شامل حال ہو۔ حدیث میں ہے کہ جس کو دعا کی توفیق مل گئی اس کے لئے تمام نیکیوں کے دروازے کھل گئے اور حدیث قدسی میں ہے کہ ”جس کو میری یاد اپنی ضروریات کے سوال سے مشغول کر دے اس کو میں سوال کرنے والوں کی نسبت سے زیادہ اور اچھا دیتا ہوں“۔ اوپر علامہ محدث ابن ابی جرہ کی طویل شرح کا خلاصہ درج کر دیا گیا کیونکہ حدیث الباب کا مضمون نہایت اہم تھا اور عربی شروح میں بھی اس پر بہت کم لکھا گیا تھا پھر اردو میں تو کہیں اس کی تشریحات نظر سے گزری ہی نہ تھیں۔

افادات النور

اس کے بعد حضرت شاہ صاحبؒ کے خصوصی افادات پیش کئے جاتے ہیں فرمایا قرآن مجید میں یہودیت و نصرانیت کو حنیفیت کے مقابل ذکر فرمایا۔ قالو اکونوہوداً او نصاریٰ تہتدوا قل ہل ملة ابراهيم حنیفا۔ پس یہودیت و نصرانیت کی مذمت فرمائی اور حنیفیت کی مدح فرمائی حالانکہ وہ دونوں بھی ادیان سماویہ میں سے تھے اس اشکال کا حل میرے نزدیک یہ ہے یہودیت و نصرانیت دراصل اتباع توریت و انجیل کا مرادف ہے اور چونکہ ان دونوں کتب سماویہ کی ان کے متبعین نے تحریف کر دی تو اب یہ دونوں القاب بھی اس تحریف شدہ تورات و انجیل کے اتباع ہی پر بولے گئے لہذا ان کی مذمت اور حنیفیت سے ان کا مقابلہ بھی صحیح ہو گیا۔

سب سے پہلے حنیف حضرت ابراہیم کا لقب ہوا ہے کیونکہ وہ کفار کی طرف مبعوث ہوئے تھے بخلاف حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ علیہما السلام کے کہ وہ بنی اسرائیل کی طرف مبعوث ہوئے جو نبی مسلمان تھے اسی لئے اگرچہ وہ بھی یقیناً حنیف تھے مگر یہ لقب ان کو نہیں ملا۔ حق تعالیٰ نے سب لوگوں کو حنیف ہی کی دعوت دی ہے ”وما امرؤ الا لیعبدا اللہ مخلصین لہ الدین حنفاء پھر شاہ صاحب نے فرمایا کہ میں نے الملل و النحل میں دیکھا کہ حنیف صابی کا مقابل ہے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ حنیف معترف و مقربوت ہوتا ہے اور صابی منکر نبوت ہوتا ہے۔

حافظ ابن تیمیہؒ کی غلطی

حافظ ابن تیمیہؒ کے سامنے صابی کی بحث کئی جگہ آئی مگر انہوں نے کسی جگہ تشفی بخش بات نہیں لکھی ایک جگہ لکھا کہ قوم نمرود صابی تھی ان میں فلسفہ تھا اور ان ہی سے فارابی نے فلسفہ سیکھا ہے پھر آیت ان الذین آمنوا والذین ہادوا والنصارى والصابین من امن باللہ والیوم الآخر وعمل صالحا فلہم اجر ہم عند ربہم ولا خوف علیہم ولا ہم یحزنون (آیت نمبر ۶۲ بقرہ) پر گزرے اور

چونکہ صائبین کی حقیقت سمجھنے میں غلطی کی اس لئے اس کی تفسیر صائبین کو مومنین قرار دیا وہ سمجھے ہیں کہ جس طرح یہود و نصاریٰ اپنی یہودیت و نصرانیت کے باوجود اپنے زمانہ میں مومن تھے ایسے ہی صائبین بھی باوجود اپنی صائبیت کے اپنے زمانے میں مومن تھے حالانکہ صائبین کسی وقت بھی ایمان نہیں لائے کیونکہ ان میں سے ایک فرقہ کا عقیدہ تو فلاسفہ کے طریقہ پر اول مبادی پر تھا دوسرا فرقہ نجوم کی پرستش کرتا تھا تیسرا فرقہ بت تراش کر ان کی عبادت کرتا تھا (کافی روح المعانی و احکام القرآن للجصاص)

غرض علماء نے صائبین کے حالات پر تفصیل سے بحث کی ہے ان کے احوال و عقائد خفا میں نہیں رہے اور سب میں سے اچھی محققانہ اور کافی شافی بحث امام ابو بکر جصاص نے تین جگہ اپنی تفسیر میں کی ہے اور ابن ندیم نے فہرست میں بھی خوب لکھا ہے۔

میرا خیال یہ ہے کہ صائبین اپنی مخترعات اور شیطانی تسویلات پر عقیدہ کرتے تھے اور اگرچہ ان کے یہاں کچھ باتیں نبوت کی بھی تھیں مگر وہ کسی خاص نبی کا اتباع نہیں کرتے تھے۔

تو جب کہ حسب تحقیق علماء محققین صائبین منکر نبوت اور غیر اللہ کے پرستار رہے ہیں تو ان کو حافظ ابن تیمیہ کا مومنین قرار دینا کس طرح درست ہو سکتا ہے؟ پھر حضرت شاہ صاحب نے فرمایا کہ علماء نے من امن باللہ میں مراد من یومن لیا ہے۔ یعنی ان میں سے جو مستقبل میں اس طرح ایمان لائے گا الخ تاکہ بظاہر ان الذین امنوا سابق سے تکرار نہ لازم آئے۔

میرے نزدیک بہتر یہ ہے کہ دوسرے جملہ ”من آمن باللہ“ کو بطور استئناف مانا جائے جس طرح نحو میں لفظ اما کے ذریعے استئناف ہوا کرتا ہے (مثلاً اما علما فکذا و اما عملا فکذا وغیرہ)

فرمایا کہ صابی کے معنی ہیں ”ہٹا ہوا اور پھرا ہوا راہ سے“ (اس کا مقابل حنیف ہے سیدھا ایک جانب دین حق کی طرف چلنے والا کہ دوسرے جوانب و اطراف کی طرف رخ نہ پھیرے) حافظ ابن تیمیہ کی چونکہ عربیت ناقص ہے اس لئے انہوں نے صابی کے معنی و حقیقت کو

سہ صاحب ”ترجمان القرآن“ کے میلان ”وحدت ادیان“ کا ذکر پہلے ہو چکا ہے آیت مذکورہ کے ترجمہ و نوٹ مندرجہ صفحہ ۳۳۷ میں بھی انہوں نے یہود و نصاریٰ کے ساتھ صائبین کو ملت حقمان کر لکھا کہ ”ان میں سے کوئی ہو اور کسی گروہ بندی میں سے ہو لیکن جو کوئی بھی خدا پر اور آخرت کے دن پر ایمان لایا اور اس کے اعمال بھی اچھے ہوئے تو وہ اپنے ایمان اور عمل صالح کا اجر اپنے پروردگار سے ضرور پائے گا اس کے لئے نہ تو کسی طرح کا کٹکا ہوگا نہ کسی طرح کی غمگینی“ ممکن ہے مولانا کو صائبین کے بارے میں یہ مغالطہ حافظ ابن تیمیہ کی وجہ سے بھی ہوا ہو کیونکہ وہ ان کے غالی معتقد تھے ہم لوگ بھی حافظ ابن تیمیہ کے علم و فضل اور جلالت قدر کے بڑے معترف ہیں مگر ان کے تفردات پر نہیں جاتے اور ”الحق حق“ پر عمل کرتے ہیں حضرت شیخ الہندؒ نے فوائد میں تحریر فرمایا صائبین ایک فرقہ ہے جس نے ہر ایک دین میں سے اچھا سمجھ کر کچھ اختیار کر لیا ہے اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کو مانتے ہیں اور فرشتوں کی بھی پرستش کرتے ہیں اور زبور پڑھتے ہیں اور کعبہ کی طرف نماز پڑھتے ہیں غرض آیات میں صائبین کا ذکر بطور ملت حقہ کے نہیں ہوا کہ ہم یہ کہہ سکیں کہ یہود و نصاریٰ کی طرح گروہ بھی اپنے اصل دین کی صداقت پر قائم ہو جائیں تو ناجی ہوں گے اگرچہ خود یہ اصول بھی صحیح نہیں کیونکہ اسلام نے تمام ادیان ساویہ سابقہ حق و غیر حق کو منسوخ کر دیا ہے نہ کسی سابق دین کی اصل صورت و حقیقت اب باقی رہی ہے۔ سہ راقم الحروف عرض کرتا ہے کہ صاحب ترجمان القرآن کی بھی چونکہ عربیت قاصر ہے اس لئے فہم فیہ سواہ کا ترجمہ حالانکہ وہ برابر ہیں کیا جب کہ عربی زبان میں فاحالیہ نہیں ہوتی اسی طرح یوم یکھف عن ساق کی تفسیر کرتے ہوئے کشف ساق سے مراد کفار و مشرکین مکہ کی سیاسی و ناکامی فتح مکہ کے موقع کی لی ہے اور کشف ساق کا محاورہ جنگ کی شدت سے لیا ہے حالانکہ اس آیت میں نہ کشف حزب عن الساق والے محاورے سے کچھ تعلق ہے نہ کسی مفسر نے اس طرح تفسیر کی اور کبار محدثین نے بھی اس کو قیامت کے دن کا حال بتلایا ہے نہ کہ فتح مکہ کا اسی طرح آیت فقبضت قبضۃ من الراسول الخ کا ترجمہ کہ ”میں نے وہ بات دیکھ لی تھی جو اوروں نے نہیں دیکھی اس لئے (اللہ کے) رسول کی پیروی میں میں نے بھی کچھ حصہ لیا پھر چھوڑ دیا اور تشریح اس طرح کی جب حضرت موسیٰ علیہ السلام نے سامری سے پوچھا تو دین حق سے کیوں پھر گیا؟ تو اس نے کہا میں نے اللہ کے رسول کی (یعنی آپ کی) ایک حد تک پیروی کی کیونکہ جو بات میری قوم کے دوسرے آدمی نہ پاسکے تھے میں نے پالی تھی مگر پھر میں نے آپ کا طریقہ چھوڑ دیا“۔ ترجمان القرآن صفحہ ۳۵۶/۲

اس میں ایک تو حضرت موسیٰ علیہ السلام کی بحالت خطاب غائب قرار دیا دوسرے قبضۃ کا ترجمہ رسول کی پیروی میں کچھ لیا تھا نہ عربی زبان کے محاورہ کے لحاظ سے صحیح ہے نہ کسی مفسر نے ایسی تفسیر کی ہے تفسیر ابن کثیر و روح المعانی وغیرہ میں پورا واقعہ مستند طریقہ سے تفصیل نقل ہوا ہے وہاں دیکھا جائے۔ واللہ اعلم۔

صحیح طور سے نہیں سمجھا اور غلطی سے اس کو دینِ سماوی کا ایک فرقہ اور مومن قرار دیا ہے۔

حدیث الباب کی اہمیت

حضرت شاہ صاحب نے یہ بھی فرمایا کہ حدیث الباب نہایت اہم اور جلیل القدر حدیث ہے پھر ہر جملہ کا اردو زبان میں اس طرح ترجمہ و مطلب بتلایا "لن یشاد الدین" کوئی شخص سخت نہیں پکڑے گا دین کو مگر کہ دین اس پر غالب آئے گا مثلاً احتیاط ہی پر عمل کرے بازید یا جنید جیسا بننے کا زعم رکھتا ہو ایسا نہ چاہئے بلکہ کبھی رخصت پر کبھی جواز پر اور کبھی عزیمت پر بھی عمل کرنا چاہئے۔ "سدودا" سداد بالفتح سے مشتق ہے میانہ روی اختیار کرو سداد بالکسر سے نہیں ہے جس کے معنی ڈاٹ کے ہیں۔ "قارہوا" بلند پروازی مت کرو پاس پاس اور نزدیک آ جاؤ اور جس قدر ہو سکے عمل کرو "وابشروا" یعنی جس قدر عمل ہو سکے اسی کے مطابق خدا سے توقع رکھو۔ سنا ہے کہ حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ یہ حدیث بیعت کرنے کے وقت سنایا کرتے تھے اور بالفدوۃ والروحہ سے مراد صبح و شام و آخر لیل کے اوقات میں ذکر الہی کرنا بتلاتے تھے اگرچہ حدیث کا اردو جہاد کے بارے میں ہوا ہے اسی طرح غدوہ کے معنی اگرچہ صبح کے وقت چلنے کے ہیں مگر یہاں نماز صبح سے قبل و بعد ذکر کرنا ہے اور روحہ کے معنی اگرچہ بعد زوال چلنے کے ہیں یہاں مراد عصر کے بعد کچھ ذکر کرنا ہے اور شیء من اللہ لہجہ سے مراد آخر شب میں تہجد ذکر اذکار اور حصین حصین وغیرہ کا ورد ہے۔

ایک غلط فہمی کا ازالہ

حدیث الباب کی شرح میں ایک جگہ نظر سے گذرا کہ میانہ روی و استقامت چونکہ بہت دشوار ہے اسی لیے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے "شہینی ہود" فرمایا تھا کہ اس سورت میں فاسطعم کما اموت کا حکم نازل ہوا ہے مگر یہ طریق استدلال کمزور ہے علامہ آلوسی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی تفسیر روح المعانی میں کئی جگہ اس پر بحث کی ہے۔

آپ نے ابتداء سورۃ میں تحریر فرمایا کہ صحابہ کرام نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا تھا کہ آپ پر بڑھاپے کے آثار بہت جلد ظاہر ہو گئے؟ اس پر آپ نے فرمایا "مجھے سورۃ ہود اور اسی جیسی دوسری سورتوں نے بوڑھا بنا دیا"۔ حضرت ابوبکر صدیقؓ نے اس طرح عرض کیا تو فرمایا ہاں! مجھے سورۃ ہود، سورۃ واقعہ، مرسلات عم و ہما لون اور اذان الفتنس کورت نے بوڑھا کر دیا حضرت عمرؓ کے عرض کرنے پر سورۃ ہود کے ساتھ صرف عم، واقعہ اور اذان الفتنس کورت کا ذکر فرمایا ان تمام روایات سے معلوم ہوا کہ قبل از وقت بوڑھا کرنے والے اسباب وہ ہیں جن کا ذکر ان سب سورتوں میں ہوا ہے اور استقامت کا حکم چونکہ صرف سورۃ ہود میں ہے۔ اس لیے اس کو خاص کرنا صحیح نہیں،

لہذا وہ مشترک ذکر شدہ امور احوال یوم قیامت اور اخبار ہلاکت ام وغیرہ ہو سکتے ہیں اور اسی کی تائید دوسرے آثار سے بھی ہوتی ہے، پھر علامہ آلوسی نے یہ بھی لکھا کہ بعض سادات صوفیہ نے ابوعلی مشتری کی ایک منامی روایت پر بھروسہ کر کے استقامت والی بات کو خاص سمجھ لیا ہے، جو اس طرح ہے کہ میں نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے خواب میں عرض کیا کہ آپ سے جو "شہینی ہود" والی روایت ہے

۱۔ حضرت شاہ صاحب نے فرمایا ایک حکایت منقول ہے کہ خلیفہ مامون نے ایک حدیث چڑھی جس میں سداد بن عوفؓ بکسر سین تھا مگر اس نے سداد بالفتح سین پڑھا تو حضرت حماد نے ٹوکا اور بتلایا کہ صحیح لفظ یہاں سداد ہے مامون نے کہا کہ ثبوت لاناہوں نے یہ شعر پڑھا۔

اصنعونی و ای لعی اصنعوا یوم کرہۃ و سداد فخر

مامون اس اصلاح سے بہت خوش ہوا اور حضرت حماد کو پچاس ہزار روپیہ کا نقد لکھ کر ایک مال (گورنر) کے پاس بھیجا اس مال نے خط پڑھ کر رو پافت کیا کہ آپ کو یہ انعام کس بات کا ملا ہے؟ آپ نے قصہ بتلایا تو اس نے تمیں ہزار روپیہ کا اضافہ کر کے ان کی خدمت میں اسی ہزار روپیہ پیش کئے یہ تھی اس دور غیر و اصلاح میں علم و علم کی وقعت و قدر مگر وہ علماء آج کی طرح دست سوال دراز کر کے علم و علماء کو ذلیل نہیں کرتے تھے۔

کیا وہ صحیح ہے، فرمایا۔ صحیح ہے، میں نے عرض کیا آپ کو اس سورت میں سے کس امر نے بوڑھا کیا قصص انبیاء سابقین اور ہلاکت امم نے؟ فرمایا۔ نہیں! بلکہ اللہ تعالیٰ کے حکم فاستقم کما امرت نے۔ (بیہقی فی شعب الایمان)

علامہ نے فرمایا کہ حق یہ ہے کہ جن چیزوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو بوڑھا کیا وہ محض استقامت نہیں، بلکہ دوسرے امور بھی ہیں جو سورہ ہود اور دوسری سورتوں میں مذکور ہیں، جو آپ کے منصب رفیع اور مرتبہ جلیل کے لحاظ سے آپ کے قلب مبارک کو متاثر کرنے والے تھے اور جن کو صحابہ خود ہی سمجھتے تھے، اسی لیے کسی نے آپ سے سوال نہیں کیا۔

اگر یہ دعویٰ کیا جائے کہ استقامت والی بات ہی سب صحابہ سمجھتے ہوئے تھے، اس لیے کسی نے سوال نہیں کیا اور صرف ابوعلی کو شک و تردید تھا، انہوں نے سوال کر لیا تو اس کو تسلیم کر لینے پر بھی یہ اشکال باقی رہے گا کہ صحابہ نے دوسری سورتوں کے بارے میں کیوں سوال نہیں فرمایا جب کہ ان میں استقامت کا ذکر نہیں تھا، بلکہ صرف احوال قیامت و ہلاکت امم کا ذکر تھا؟ اگر کہا جائے کہ صحابہ کو یہ معلوم تھا کہ سورہ ہود میں تو بوڑھا کرنے والا سبب امر استقامت ہے اور دوسری سورتوں میں ذکر قیامت و ہلاکت امم ہے، تو عمر ابی علی میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا جواب کھل نئی والا اس کے خلاف معلوم ہوتا ہے۔

اور اگر کہا جائے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف ایک سورت سے جو بڑھا پے کا سبب مفہوم ہوتا تھا، اس کو بیان فرما دیا دوسری سورتوں والے اسباب سے تعرض نہیں فرمایا تو یہ توجیہ بھی جس درجے کی ہے ظاہر ہے۔

بہر حال! مذکورہ منامی روایت پر اگرچہ ابوعلی سے اس کی روایت درست بھی ہو اعتماد کرنا مناسب نہیں اور خواب دیکھنے والے پوری طرح بات یاد نہ رکھنے یا دیکھی ہوئی بات کو زیادہ محقق طور پر منضبط نہ کر سکنے کی تاویل کر لینا، اس سے بہتر ہے کہ روایت منامی کو صحیح مان کر اس کے معانی و مطالب میں تاویل و توجیہ کا تکلف کیا جائے۔ (روح المعانی ص ۲۰۳، ۱۱)

علامہ آلوسیؒ سے آگے آیت ”فاستقم کما امرت“ پر کلام کرتے ہوئے فرمایا کہ یہ کلمہ جامعہ ہے، جس کے تحت میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دوامی طور پر ہر معاملہ میں استقامت اور افراط و تفریط سے بچ کر درمیانی خط پر چلنے کی ہدایت فرمائی گئی ہے، خواہ امور علم و عمل سے متعلق ہوں یا عقائد و اعمال سے امور عامہ امت سے متعلق ہوں یا خاص آپ کے ذاتی معاملات سے مثلاً تبلیغ احکام، قیام بوظائف نبوت، اداء رسالت میں تحمل شاق و مشکلات وغیرہ۔

ظاہر ہے کہ اس قدر اہم اور جلیل القدر ذمہ داریوں سے عہدہ برآ ہونا حق تعالیٰ ہی کی توفیق و نصرت سے ممکن تھا۔ اس لیے حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہر وقت متفکر، دائم الحزن اور ذمہ داریوں کے بوجھ میں دبے رہتے تھے اور یہ امر بھی آپ کو بوڑھا کر دینے والا ضرور تھا، اسی لیے جب یہ آیت اتری تو آپ نے فرمایا شعروا شعروا (مستعد ہو جاؤ کمر بستہ ہو جاؤ) کیونکہ آپ کے بعد ان سب ذمہ داریوں کا بوجھ آپ کے صحیح جانشینوں پر پڑنے والا تھا، یہ بھی روایت ہے کہ اس آیت کے نزول کے بعد آپ کو کبھی ہستے ہوئے نہیں دیکھا گیا۔

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر کوئی آیت اس استقامت والی آیت سے زیادہ بھاری اور آپ کو فکر و مشقت میں ڈالنے والی نہیں اتری۔

یہ سب صحیح ہے مگر جن مفسرین نے استقامت کی دشواری پر حدیث مشہور ”شیستی ہود“ سے استدلال کیا ہے وہ ظاہر و قوی نہیں، کیونکہ دوسری بہ کثرت احادیث میں دوسری سورتوں کا بھی ذکر موجود ہے، اسی لیے صاحب کشاف نے کہا کہ (تشبیہ کے لیے) آیت استقامت کی وجہ سے سورہ ہود کی تخصیص بظاہر درست نہیں کیونکہ دوسری احادیث مرویہ میں استقامت کا ذکر نہیں ہے اور قوت القلوب میں ہے کہ زیادہ ظاہر اور کھلی بات یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ذکر احوال قیامت نے بوڑھا کر دیا تھا اور گویا آپ نے اس ذکر ہی کے ضمن میں

اس روز قیامت کے پورے احوال و مصائب کا مشاہدہ فرمایا تھا جو حسب ارشاد باری تعالیٰ بچوں کو بوڑھا کر دے گا۔ (روح المعانی ص ۱۲، ۱۵۲)
 مذکورہ بالا قسم کے حدیثی اسحاق کو شاید کوئی صاحب طوالت کا نام دیں مگر امید ہے کہ اکثر ناظرین اور مشائخین علوم نبوت ان سے محفوظ و مستفید ہوں گے اور اندازہ لگائیں گے کہ علم حدیث کی خدمت میں کیسی کیسی موشگافیاں اور دیدہ ریزیاں علماء امت نے کی ہیں، ہم سمجھتے ہیں کہ کسی ایک آیت یا حدیث پر بھی اگر سیر حاصل بحث ہو سکے اور اس کے متعلق پورے مباحث ہم پیش کر سکیں تو ایسی کاوش کو ناظرین یقیناً قدر و منزلت کی نگاہ سے دیکھیں گے۔ وما توفیقنا الا باللہ۔

باب الصلوٰۃ من الایمان و قول اللہ تعالیٰ وما کان اللہ لیضیع ایمانکم یعنی صلواتکم عند البیت
 (نماز ایمان کا ایک شعبہ ہے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اللہ تمہارے ایمان کو ضائع کرنے والا نہیں یعنی تمہاری ان
 نمازوں کو جو تم نے بیت اللہ کے پاس بیت المقدس کی طرف منہ کر کے پڑھی ہیں)

۳۹ حدثنا عمرو بن خالد قال ناظر ہیر قال نا ابو اسحاق عن البراء ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان اول ما قدم المدینۃ نزل علی اجداده او قال اخوالہ من الانصار وانہ صلی قبل بیت المقدس ستۃ عشر شهراً اوسبعة عشر شهراً وکان یعجبه ان تكون قبلتہ قبل البیت وانہ صلی اول صلوٰۃ صلاھا صلوٰۃ العصر و صلی معہ قوم فخرج رجل ممن صلی فمر علی اهل مسجد وھم راكعون فقال اشھد باللہ لقد صلیت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبل مکۃ قد را کما ھم قبل البیت وکانت الیھود قد اعجبھم اذ کان یصلی قبل بیت المقدس و اهل الکتب فلما ولی وجھہ قبل البیت الکرو ذلک قال زھیر حدثنا ابو اسحاق عن البراء فی حدیثہ ہذا انہ مات علی القبلة قبل ان تحول رجال وقتلو الفلم لدرما نقول فیہم فانزل اللہ تعالیٰ وما کان اللہ لیضیع ایمانکم۔

ترجمہ:- حضرت براء ابن عازبؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب مدینہ تشریف لائے تو پہلے اپنے نانہال میں اترے جو انصار تھے اور وہاں آپ نے ۱۶ یا ۱۷ مہینہ تک بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھی اور آپ کی خواہش تھی کہ آپ کا قبلہ بیت اللہ کی طرف ہو (جب بیت اللہ کی طرف نماز پڑھنے کا حکم ہو گیا) سب سے پہلی نماز جو آپ نے بیت اللہ کی طرف پڑھی عصر کی تھی آپ کے ساتھ لوگوں نے بھی پڑھی پھر آپ کے ساتھ نماز پڑھنے والوں میں سے ایک آدمی نکلا اور اس کا گزرا اہل مسجد (بنی حارثہ جس کو مسجد قبلتیں کہتے ہیں) کی طرف سے ہوا تو وہ رکوع میں تھے وہ بولا کہ میں اللہ کی گواہی دیتا ہوں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مکہ معظمہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھی ہے (یہ سن کر وہ لوگ اسی حالت میں بیت اللہ کی طرف گھوم گئے اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیت المقدس کی طرف نماز پڑھا کرتے تھے یہود اور عیسائی خوش ہوتے تھے پھر جب بیت اللہ کی طرف منہ پھیر لیا تو انہیں یہ امر ناگوار ہوا۔

زہیر (ایک راوی) کہتے ہیں کہ ہم سے ابو اسحاق نے براء سے یہ حدیث بھی نقل کی ہے کہ قبلہ کی تبدیلی سے پہلے کچھ مسلمان انتقال کر چکے تھے تو ہمیں یہ معلوم نہ ہو سکا کہ ان کی نمازوں کے بارے میں کیا کہیں تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی۔

تشریح:- پہلے باب میں بتلایا تھا کہ دین آسان ہے یہاں دین کے ستون کا ذکر فرمایا جو سب سے بڑا ترقی ایمان و اسلام کا سبب ہونے کے باوجود آسان و سہل بھی ہے کیونکہ دن و رات میں گھنٹہ سوا گھنٹہ کا عمل ہے اور اس میں کوئی خاص مشقت جسمانی بھی نہیں پھر اس میں سفر و بیماری وغیرہ حالات میں سہولتیں بھی دی گئی ہیں۔

دوسرا مقصد امام بخاریؒ کا یہ بھی ہے کہ تمام اعمال اسلام کی طرح نماز کو بھی ایمان کا ایک جزو سمجھتے ہیں اور اس کے لیے استدلال

وماکان اللہ لیطیع اہمالکم سے کیا لیکن یہ استدلال جب ہی صحیح ہو سکتا ہے کہ ایمان کا اطلاق نماز پر بطور "اطلاق الکمل علی الجزو" فرض کیا جائے اگر یہ بات ثابت نہ ہو سکے تو استدلال کمزور ہے (کما قال الشیخ الانور) حضرت شاہ صاحب نے فرمایا کہ یہاں اطلاق مذکور اس طور پر نہیں ہے جو امام بخاریؒ نے سمجھا بلکہ یہ باب سرائت سے ہے گویا ان لوگوں کی ۱۶، ۱۷ ماہ کی ان تمام نمازوں کی جو بیت المقدس کی طرف پڑھی گئی تھیں اگر اکارت وضائع سمجھا جائے تو ایمان کو بھی ضائع قرار دیا جائے گا کہ دین و ایمان کو تھامنے والی چیز ہی گر گئی تو اس کا اثر ایمان پر ضرور پڑنا چاہیے۔

اس کے علاوہ اگر امام صاحب کا مقصد صرف فرقہ مرجہ ال بدعت کی تردید ہے اور ایمان کے ساتھ عمل کی اہمیت ہی بتلانی ہے تو وہ یقیناً صحیح ہے۔ بحث و نظر: حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ یہاں دو اشکال ہیں اول یہ کہ منسوخ شدہ عمل قبل حکم نسخ مقبول ہوا کرتا ہے پھر صحابہ کو اس بارے میں کیوں فکر و تامل تھا کہ بیت المقدس کی طرف نماز پڑھنے والے جو مرچکے ان کی عاقبت اچھی ہوئی یا نہیں اس کا جواب یہ ہے کہ اسلام میں یہ پہلا نسخ تھا جیسا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ صحابہ کرام کو مسئلہ مذکورہ کا علم نہیں تھا۔

دوسرا اشکال یہ ہے کہ صحابہ کو جو کچھ تردد تھا وہ بیت المقدس کی طرف پڑھی ہوئی نمازوں میں تھا بیت اللہ کی طرف پڑھی ہوئی میں نہیں تھا تو امام بخاریؒ نے صلوات عند البیت سے تفسیر کیوں کی؟ پھر نسائی شریف کی روایت میں تو لیطیع اہمالکم کی تفسیر صلواتکم الی بیت المقدس ہی مروی ہے۔

اس کے جواب میں بعض علماء نے کہا کہ بیت سے امام بخاریؒ کی مراد بیت المقدس ہی ہے اور عند معنی الی ہے لیکن یہ جواب اس لیے مناسب نہیں کہ مطلق بیت کے لفظ سے بیت اللہ ہی مقصود ہوا کرتا ہے۔ امام نووی نے یہ جواب دیا کہ مکہ معظمہ کی نمازیں مراد ہیں یہ جواب بھی بے وزن ہے کیونکہ تردد و شبہ تو مدینہ طیبہ کی نمازوں میں تھا جو تھوٹا قبلہ سے پہلے بیت المقدس کی طرف پڑھی گئی تھیں، حافظ ابن حجرؒ نے فرمایا کہ امام بخاریؒ ایسے مواقع میں بڑی دقیق نظر سے کام لیتے ہیں۔ یہاں بھی اسکی ہی صورت ہے وہ مکہ معظمہ کی نمازوں کی خاص حالت کی طرف اشارہ فرما رہے ہیں کیونکہ علماء کا اس میں اختلاف ہے کہ مکہ معظمہ کے قیام میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کس جہت کو نماز ادا فرماتے تھے۔

حضرت ابن عباسؓ وغیرہ کی رائے ہے کہ آپ نماز تو بیت المقدس ہی کی طرف کو پڑھتے تھے مگر بیت اللہ کو درمیان میں رکھ کر تا کہ مواجہہ بیت اللہ کا بھی فوت نہ ہو دوسرے حضرات کی رائے ہے کہ بیت المقدس کی طرف توجہ فرماتے تھے، خواہ بیت اللہ کی طرف توجہ فرمائی ہو یا نہ فرمائی ہو تیسری رائے یہ بھی ہے کہ مکہ معظمہ کے قیام میں بیت اللہ ہی کی طرف توجہ فرماتے تھے جب مدینہ منورہ تشریف لے گئے تو بیت المقدس کی طرف قبلہ ہو گیا تھا لیکن یہ قول زیادہ ضعیف ہے کیونکہ اس سے قبلہ کی جہت کے بارے میں دو بار نسخ کا حکم معلوم ہوتا ہے لہذا پہلی رائے زیادہ صحیح ہے اس کی تفصیل علامہ زرقانی کی شرح المواہب میں موجود ہے اور بظاہر امام بخاریؒ بھی اس پہلی ہی رائے کی توثیق فرما رہے ہیں کہ جو نمازیں بیت اللہ کے پاس پڑھی گئیں وہ بھی بیت المقدس کی طرف تھیں اور عند البیت لکھ کر یہ اشارہ دقیقہ فرمایا کہ جب بیت اللہ کے جواز میں ہوتے ہوئے بیت المقدس کی طرف نمازیں ہو گئیں تو بیت اللہ سے دور ہو کر جو نمازیں غیر بیت المقدس کی طرف پڑھی گئیں۔ وہ بھی بدرجہ اولیٰ درست اور نہ ضائع ہونے والی ہیں پس تقدیر عبارت اس طرح ہوئی: یعنی صلواتکم الی بیت المقدس الی بیت اللہ بیت المقدس اس کے بعد حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ میری رائے یہ ہے کہ عند یہاں زمانہ ہے مکانہ نہیں ہے اور بیت سے مراد بیت اللہ ہی ہے مقصد یہ ہے کہ بیت اللہ کے قبلہ ہونے کے زمانے کی تمہاری ساری نمازیں جو بیت المقدس کی طرف پڑھی ہیں مقبول ہیں وہ ہرگز ضائع نہیں ہوئیں (اور بیت اللہ کے ہر زمانہ میں قبلہ ہونے کی حیثیت مسلم ہے خواہ کسی وقت عملاً اس کی طرف توجہ نماز کے وقت منسوخ ہی رہی ہو۔ واللہ اعلم۔

قبلہ کے متعلق اہم تحقیق

اس بارے میں تو تمام علماء کا اتفاق ہے کہ بیت اللہ (مکہ معظمہ) ذریعہ دینی الہی قبلہ رہا ہے مگر بیت المقدس (شام) کے بارے میں

اختلاف ہے کہ وہ بھی وحی الہی کے ذریعہ قبلہ بنا تھا یا یوں ہی بنوا اسرائیل نے اپنی رائے سے قبلہ بنا لیا تھا۔ بعض حضرات کا یہی خیال ہے کہ بیت المقدس میں کبھی قبلہ نہیں رہا۔ بنی اسرائیل کو حکم تھا کہ اپنی نمازوں میں تابوت کا استقبال کریں حضرت سلیمان علیہ السلام نے جب بیت المقدس کی تعمیر کرائی تو اس میں یہ تابوت رکھ دیا تھا اور وہ بیت المقدس کی طرف رخ کر کے نمازیں اسی لیے پڑھتے تھے کہ تابوت مذکور اس میں رکھا ہوا تھا یعنی قبلہ ہونے کی وجہ سے اس کا رخ نہیں کرتے تھے اس کے بعد انہوں نے اپنے اجتہاد سے قبلہ بنا لیا تھا۔

حافظ ابن قیم کی رائے

حافظ ابن قیم نے بھی ہدایۃ الباری میں اسی رائے کو اختیار کیا ہے مگر یہ رائے غلط ہے اور خود حافظ ابن قیم بھی اس کو تمام نہیں سکے وجہ یہ کہ توریت میں تصریح ہے کہ حضرت یعقوب علیہ السلام نے بیت اقصیٰ کی جگہ ایک کھوٹا گاڑ دیا تھا اور اپنی اولاد کو وصیت فرمائی تھی کہ جب ملک شام فتح ہو تو اسی کو قبلہ بنائیں پھر کئی فرقوں کے بعد حضرت سلیمان علیہ السلام نے وہاں تعمیر کرائی۔ حضرت یعقوب علیہ السلام پوتے ہیں حضرت ابراہیم علیہ السلام کے۔

حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ اصل حقیقت یہ ہے کہ ذبح دو ہیں حضرت اسحاق علیہ السلام جن کی قربانی بیت المقدس میں ادا کی گئی اور وہ بنی اسرائیل کا قبلہ قرار پایا، دوسرے حضرت اسماعیل علیہ السلام جن کی قربانی مکہ معظمہ میں بیت کے جوار میں ادا کرائی گئی، اس لیے بنی اسماعیل کا قبلہ بیت اللہ قرار پایا، اس طرح انبیاء علیہ السلام کے قبضین نے بلاد کی تقسیم اپنے عمل سے کر کے الگ الگ دو قبلے بنا لیے اور شام کی طرف کے سب شہروں کے بسنے والوں نے بیت المقدس کو قبلہ بنا لیا اور مدینہ منورہ کے ساکنین بھی اسی کو قبلہ سمجھتے تھے۔

حافظ ابن قیمؒ کی طرف جس رائے کی نسبت راقم الحروف نے حضرت شاہ صاحبؒ کے حوالہ سے لکھی ہے وہی درست ہے اور صاحب روح المعانی نے بھی آیت وما انت بتابع قبلتهم کے تحت حافظ موصوف کی طرف وہی رائے منسوب کی ہے:- وذهب ابن القيم الى ان قبلۃ الطائفین الآن لم تكن قبلۃ ہوحی وتولیف من اللہ تعالیٰ بل بمنشورۃ واجتہاد منهم الخ (روح المعانی ص ۱۱/۲) چونکہ فیض الباری ص ۱۳۲/۱ میں اس کے خلاف رائے حافظ ابن قیمؒ کی طرف منسوب ہو گئی ہے جب کہ میری ضبط کردہ تقریر درس بخاری میں دوسری بات (مع تنقید حضرت شاہ صاحبؒ) موجود ہے اور اسی کی تائید بعد کو روح المعانی کے مذکورہ بالا حوالہ سے بھی ہو گئی لہذا رفع اشباہ کے لیے یہاں ان چند سطور کا اضافہ کر رہا ہوں، واللہ اعلم۔

قبلہ کی تقسیم حسب تقسیم بلاد

اس دستور کے تحت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ تشریف لے گئے تو آپؐ نے بھی اور آپ کے صحابہ نے بھی ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸،

گیا ہو، چوتھے اس لیے کہ خود نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بھی بنی اسماعیل میں تھے اور فطرتاً آپ کو اپنے آباؤ اجداد کے قبلہ بیت اللہ سے قلبی علاقہ زیادہ تھا۔ (وغیرہ وجوہ جن کو امام رازی نے بسط و تفصیل سے لکھا ہے)۔

دونوں قبلہ اصالتاً برابر تھے

غرض آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے دونوں قبلہ اصل کے لحاظ سے یکساں درجہ کے تھے، جن کی طرف حسب تقسیم بلاد قوموں نے نمازوں کے وقت رخ کیا تھا اور آپ نے بھی مکہ معظمہ اور مدینہ طیبہ میں اسی تقسیم کے موافق عمل فرمایا تھا، اس لیے حافظ ابن قیم کی یہ رائے صحیح نہیں کہ بیت اقصیٰ قبلہ تھا ہی نہیں اور جیسا کہ پہلے ذکر ہوا، بیت اللہ سے چالیس سال بعد بیت اقصیٰ (مسجد اقصیٰ) کی تعمیر کا ثبوت بھی اس کے خلاف ہے وغیرہ۔ اسی طرح بعض لوگوں کی یہ رائے بھی صحیح نہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ منورہ پہنچ کر اتنی مدت تک تالیف قلوب یہود کے لیے بیت اقصیٰ کی طرف نمازیں پڑھی تھیں۔

اہم علمی نکات

حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ ایک اور نکتہ بھی قابل ذکر ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے استقبال قبلہ کا حال آپ کی معراج مبارک کے حال سے مشابہ ہے، جس طرح آپ کو بیت اقصیٰ سے معراج کی ابتداء کرائی گئی اور بیت اللہ سے ابتداء نہیں کرائی گئی، اسی طرح آپ کو پہلے استقبال بیت المقدس کا حکم ہوا، پھر استقبال بیت اللہ کا ہوا، کیونکہ جائے استقرار اور منہجائے سفر بیت اللہ ہی ہے اور اس طرح سمجھنے میں تسخ کے مکرر ہونے میں بھی کوئی حرج نہیں ہے۔

اس کے علاوہ ایک نکتہ دوسرا ہے جو اس سے بھی زیادہ دقیق ہے کہ بیت اللہ بطور دیوان خاص ہے جو اصلی مستقر ہوتا ہے اور بیت المقدس بطور دیوان عام ہے جو بوقت ضرورت منعقد کیا جاتا ہے، اس نقطہ نظر سے سوچا جائے تو اولاً بیت اللہ کا مکہ معظمہ میں قبلہ ہونا، پھر بیت المقدس کا مدینہ منورہ میں ایک مدت و ضرورت کے لیے قبلہ ہونا، اس کے بعد پھر بیت اللہ کا ہمیشہ کے لیے قبلہ قرار پانا اچھی طرح سمجھ میں آ سکتا ہے، واللہ اعلم۔

تاویل قبلہ والی پہلی نماز

یہ امر زیر بحث رہا ہے کہ تحویل قبلہ کے بعد سب سے پہلے کون سی نماز پڑھی گئی، امام بخاری نے یہاں صراحت کے ساتھ لکھا کہ سب سے پہلی نماز جو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بیت اللہ کی طرف کو پڑھی وہ نماز عصر تھی اور سیر کی کتابوں میں یہ تصریح ملتی ہے کہ وہ نماز ظہر تھی۔ حافظ ابن حجرؒ نے ان دونوں صورتوں میں اس طرح تطبیق دی ہے کہ پہلی نماز تو وقت ظہر ہی کی تھی لیکن تسخ دور کعتوں کے بعد ہوا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت مسجد قبلتین میں تھے یعنی مسجد بنی سلمہ میں جو مدینہ طیبہ سے تقریباً تین میل کے فاصلہ پر ہے۔ (یہ بھی روایت ہے کہ آپ وہاں بشر بن البراءؓ کی نماز جنازہ پڑھنے کے لیے تشریف لے گئے تھے اور وہیں ظہر کا وقت ہو گیا اس لیے نماز مسجد بنی سلمہ میں ہی ادا فرمائی اور دو رکعت کے بعد آپ مع صحابہ کے بیت المقدس سے بیت اللہ کی طرف گھوم گئے اور مردوں، عورتوں کی صفیں بھی بدل گئیں) اس کے بعد پھر پوری نماز آپ نے عصر کے وقت مسجد نبوی میں بیت اللہ کی طرف پڑھائی۔

حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ علامہ سمودی (تلمیذ ابن حجر) کی ”وفاء الوفا باخبار دارالمصطفیٰ سے ثابت ہوتا ہے کہ آیت تحویل کا نزول مسجد نبوی میں ہوا تھا نہ کہ مسجد قبلتین میں اور اس نزول کے واقعہ سے حافظ ابن حجرؒ کو ذہول ہوا ہے (ورنہ اس طرح نہ فرماتے کہ تحقیق یہ ہے تحویل قبلہ کے بعد بنو سلمہ کی مسجد میں) بشر کی نماز جنازہ کے سبب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز ظہر پڑھی ہے اور مسجد نبوی میں عصر پڑھی ہے (فتح ص ۱۷۱) ابن سعد نے تردد کے ساتھ لکھا کہ تحویل قبلہ نماز ظہر یا عصر میں ہوئی ہے، (فتح الباری ص ۱۷۱) علامہ سیوطی نے اہل سیر کی رائے کو امام

بخاری کی رائے پر ترجیح دی ہے اور علامہ آلوسی نے لکھا کہ بعض لوگوں نے قاضی عیاض کی ذکر کردہ روایت (اداء نماز ظہر بنی سلمہ مذکور) سے استدلال کیا ہے لیکن یہ قول علامہ سیوطیؒ کے حدیث نبوی کی تحریف ہے کیونکہ بنو سلمہ میں جو نماز تحویل قبلہ کے بعد سب سے پہلے پڑھی گئی۔ اس میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم امام نہیں تھے اور نہ آپ نے نماز کے اندر عملاً تحویل قبلہ فرمائی چنانچہ نسائی کی مذکورہ ذیل روایت سے یہ بات صاف ہو جاتی ہے۔

ابوسعید بن المعبلی کا بیان ہے کہ ہم دو پہر کے وقت مسجد کی طرف جایا کرتے تھے ایک دن ادھر گزر رہے تو دیکھا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر تشریف رکھتے ہیں میں نے دل میں کہا کہ آج کوئی خاص بات معلوم ہوتی ہے اور بیٹھ گیا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے آیت قد نوری قلب وجھک فی السماء تلاوت فرمائی میں نے اپنے ساتھی سے کہا آؤ! حضور کے منبر پر سے اترنے کے قبل ہی دو رکعت پڑھ لیں تاکہ ہم سب پہلے نماز پڑھنے والے ہو جائیں (یعنی بیت اللہ کی طرف چنانچہ ہم دونوں نے دو رکعت پڑھیں۔

پھر آپ منبر سے اترے اور نماز ظہر پڑھائی علامہ یحییٰ نے فہر علی اہل مسجد کے ذیل میں لکھا کہ یہ لوگ اہل مسجد قبلتین تھے جن پر وہ گزرنے والا نماز عصر کے وقت گزرا ہے اور ان لوگوں نے کچھ نماز بیت المقدس کی طرف پڑھی تھی پھر باقی بیت اللہ کی طرف پڑھی ہے اور اہل قبا کو اسی طرح صبح کی نماز میں خبر دینے والے نے خبر دی ہے اور انہوں نے بھی آدمی نماز بیت اقصیٰ کی طرف اور آدمی بیت اللہ کی طرف ادا کی ہے۔

حافظ و علامہ سیوطیؒ

پھر حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ علامہ سیوطیؒ بڑے محدث تھے بلکہ وہ تاجر میں حافظ سے زیادہ ہیں البتہ فن حافظ کے یہاں زیادہ ہے میں علامہ سیوطیؒ کے نماز عصر کے بارے میں اصرار اور علامہ آلوسی کی ترجیح رولہ بیت سیر کے باعث متردد ہو گیا ہوں یہ بھی فرمایا کہ حافظ سیوطی نے بیضاوی کی ترجیح کی ہے جو مراجعت کے قابل ہے۔

مدینہ میں استقبال بیت المقدس کی مدت

اقوال مختلف ہیں ۱۶ ماہ یا ۱۸۔ حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے ۱۲ ربیع الاول کو داخلہ مدینہ طیبہ ثابت ہوتا ہے اور اس پر بھی اکثر حضرات کا اتفاق ہے کہ اگلے سال نصف رجب پر تحویل قبلہ کا حکم نازل ہوا۔

امام ترمذی و مسلم نے ۱۶ ماہ قرار دیئے اس طرح کہ ۱۶ ماہ کامل ہوئے اور زائد تین روز کا لحاظ نہیں کیا۔ امام نووی نے شرح مسلم میں اسی قول کو راجح قرار دیا ہے اور شرح بخاری میں لکھا کہ یہاں اگرچہ شک کا کلمہ ہے مگر امام مسلم وغیرہ نے براء سے ۱۶ ماہ کی روایت بلا شک کی ہے لہذا اسی پر اعتماد ہونا چاہیے۔ واللہ اعلم۔

امام بزار و طبرانی وغیرہ نے ۱۷ ماہ قرار دیئے کہ ربیع الاول اور رجب (اول و آخر ماہ) کو پورا گن لیا، محدث ابن حبان نے ۱۷ ماہ اور تین دن بتلائے اس طرح کہ ابن حبیب کا قول شعبان میں تحویل قبلہ کا ہے (جس کو امام نووی نے بھی روضہ میں ذکر کیا ہے اور اس پر کچھ نقد نہیں کیا۔ ابن ماجہ کی روایت سے ۱۸ ماہ معلوم ہوتے ہیں وہ بھی غالباً شعبان کو ملا کر اور کسر کو پورا قرار دے کر ہے امام بخاریؒ نے شک کے ساتھ ۱۶ یا ۱۷ ماہ قرار دیئے ہیں۔ (شرح البخاری ص ۳۱۱/۱)

یہود و اہل کتاب کی مسرت و ناراغسی

روایت میں ہے کہ یہود و اہل کتاب کو اس امر کی خوشی تھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمان بیت المقدس کے طرف رخ کر کے نماز پڑھتے ہیں پھر جب تحویل قبلہ ہوئی تو ان کو یہ بات ناپسند ہوئی۔

سوال یہ ہے کہ یہود کو تو اس لیے خوشی ہوگی کہ بیت المقدس ان کا قبلہ تھا مگر اہل کتاب سے اگر نصاریٰ مراد ہیں تو ان کا قبلہ بیت اللہم (مقام ولادت عیسیٰ علیہ السلام تھا جو بیت المقدس سے سمت مشرق میں تھا ان کے لیے تو کوئی وجہ خوشی کی اور بیت اللہ کی طرف قبلہ ہو جانے پر ناراضگی کی بھی نہ تھی ان کے واسطے دونوں برابر تھے جواب یہ ہے کہ اہل کتاب سے مراد نصاریٰ ہیں اور مدینہ طیبہ کے زمانے میں جب استقبال بیت المقدس ہوتا تھا تو اس کے ساتھ ہی بیت اللہم کا بھی ہو جاتا تھا کیونکہ وہ دونوں اس کے لحاظ سے ایک ہی سمت میں تھے دوسرے یہ کہ دین موسوی کو وہ بھی مانتے تھے اس لیے بیت المقدس کی بھی پوری عظمت کرتے تھے علامہ قسطلانی نے یہ وجہ قرار دی کہ بیت المقدس اگرچہ نصاریٰ کا قبلہ نہ تھا مگر جہاں للہود وہ بھی خوش ہوئے اور تحویل قبلہ پر بھی ان کے اتباع میں ناخوش ہوئے۔

تحویل قبلہ سے قبل کے مقتولین

حافظ ابن حجرؒ نے لکھا کہ مجھے زہیر کی روایت کے سوا کوئی ایسی روایت نہیں ملی جس میں تحویل سے قبل کسی کے مقتول ہونے کا ذکر ہو کیونکہ اس وقت کوئی غزوہ و جہاد بھی نہیں ہوا تھا۔

حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ اس طرح قبل تحویل مطلقاً ہی قتل صحیح نہیں معلوم ہوتا اور ممکن ہے کہ روایت زہیر میں مکہ معظمہ کے زمانے کے مقتولین مراد ہوں، مدینہ منورہ کے نہ ہوں جس کا ذکر خود حافظ نے بھی آخر میں کیا ہے اور لکھا کہ اگر زہیر سے لفظ قتلوا کی روایت قطعی سمجھ لی جائے تو اس سے مراد وہ بعض غیر مشہور مسلمان ہو سکتے ہیں جو اس مدت کے اندر بغیر جہاد کے قتل ہوئے اور ان کے نام اس لیے نہ مل سکے کہ اس وقت تاریخ منضبط کرنے کی طرف زیادہ توجہ نہ ہوئی تھی۔

اس کے بعد حافظ نے لکھا کہ پھر میں نے مغازی میں ایک شخص کا ذکر دیکھا جس کے اسلام میں اختلاف ہے سوید بن صامت کہ وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اس وقت حاضر ہوئے جب کہ عقبہ میں انصار بھی نہ آئے تھے حضور نے ان پر اسلام پیش کیا انہوں نے کہا کہ یہ بات تو اچھی ہے پھر وہ مدینہ پہنچے اور بغاٹ کے واقعہ میں قتل ہوئے جو ہجرت سے پہلے کا ہے اس کے بعد ان کی قوم کے آدمی کہا کرتے تھے کہ وہ بحال اسلام قتل ہوئے حافظ نے کہا کہ ممکن ہے وہی مراد ہو۔ پھر حافظ نے بعض فضلاء کے حوالے سے یہ توجیہ بھی نقل کی کہ مکہ معظمہ میں جو ضعیف کمزور مظلوم مسلمان کفار کے ہاتھوں قتل ہوئے تھے وہ اس سے مراد ہیں جیسے عمار کے والدین، حافظ نے اس رائے پر یہ تنقید کی کہ اس توجیہ کی صحت اس پر موقوف ہے کہ ان دونوں کا قتل اسراء کے بعد ثابت ہو جائے (فتح الباری ص ۷۳/۱)

ہمارے علامہ محقق حافظ عینیؒ نے حافظ ابن حجر کی یہ پوری عبارت نقل کر کے اس پر تعجب و نقد کیا ہے جس سے حافظ عینیؒ کی دقیق نظر اور شان تحقیق نمایاں ہے فرمایا۔ مجھے اس میں کئی وجوہ سے کلام ہے۔

(۱) اس کی بنیاد ایک احتمالی و شکلی بات پر ہے (جو مقام تحقیق کے مناسب نہیں۔)

(۲) اس زمانہ میں تاریخ کا اعتنا کم تھا کسی طرح درست نہیں دوسرے جن لوگوں نے قبل تحویل کے دس (۱۰) انتقال کرنے والے اشخاص کے نام منضبط کئے کیا وہ قتل ہونے والے حضرات کے نام نہ لکھتے حالانکہ ان کی زیادہ فضیلت و شرف کے باعث ان کے ناموں کا ضبط و نقل زیادہ اہم بھی تھا، بہ نسبت اپنی موت سے مرنے والوں کے۔

(۳)..... جس شخص کا ذکر مغازی سے کیا گیا ہے وہ قابل استناد نہیں کیونکہ اس کے اسلام میں اختلاف ہے دوسرے وہ ایک ہے اور روایت میں قتلوا جمع کا صیغہ ہے جس سے جماعت مراد ہوتی ہے اور اس کا کم سے کم درجہ تین ہے۔

(۴)..... بغاٹ کا واقعہ دور جاہلیت میں اس و خزر ج کے درمیان پیش آیا ہے اس وقت اسلام کی دعوت کہاں تھی؟ غرض بغاٹ کا

واقعہ کہاں اور اس سے استدلال کسی شخص کے بیت المقدس سے قبلہ ہونے کے وقت منقول ہونے پر کہاں؟ بڑا بے محل استدلال ہے۔
پھر حافظ عینی نے صفائی کا حوالہ بھی پیش کیا کہ بغاٹ مدینہ طیبہ سے دورات کی مسافت پر ایک مقام ہے اور یوم بغاٹ سے مراد وہ دن ہوتا ہے جس میں اوس و خزرج باہم لڑے تھے (مجموعہ فتاویٰ ص ۱/۲۹۰)

نسخ احکام کی بحث

حافظ عینی نے اس موقع پر نسخ احکام کی نہایت مفید بحث لکھی ہے جو قابل ذکر ہے۔

(۱)..... حکم تحمل قبلہ سے ثابت ہوا کہ نسخ احکام درست ہے اور یہ مسئلہ مجمع علیہا ہے سب کا اس پر اتفاق ہے بجز ایک ناقابل اعتناء جماعت کے پھر جمیع احکام شرح میں عقلاً بھی نسخ درست ہے۔ یہود میں سے بعض لوگ نسخ کو عقلاً باطل کہتے ہیں یعنی جو احکام تورات میں آچکے ہیں وہ ان کے نزدیک ناقابل نسخ ہیں اس دعویٰ پر دلیل وہ یہ پیش کرتے ہیں کہ تورات میں ہے تمسکوا بالسنن مادامت السموات والارض اور اس کی نقل متواتر ہونے کا دعویٰ کرتے ہیں وہ یہ بھی دعویٰ کرتے ہیں کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا تھا "ان کی شریعت منسوخ نہ ہوگئی" اور ان میں سے کچھ لوگ نسخ کو عقلاً باطل کہتے ہیں۔

نسخ کو جائز کہنے والوں کی نقلی دلیل یہ ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کی شریعت میں بہنوں سے نکاح جائز تھا اور اس سے توالد و تناسل بھی ہوا جس سے کوئی انکار نہیں کر سکتا اور تورات میں بھی ذکر ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کو اس امر کا حکم ملا تھا کہ وہ اپنے بیٹوں کا نکاح اپنی بیٹیوں سے کر دیں اس کے بعد وہ حکم منسوخ ہو گیا اسی طرح حضرت یوسف علیہ السلام کے زمانے میں آزاد کو غلام بنانے کا بھی جواز تھا حتیٰ کہ یہ بھی نقل ہوا کہ انہوں نے زمانہ قحط میں سب اہل مصر کو غلام بنالیا تھا اس طرح کہ ان سب کی جانوں کو غلہ و طعام کے بدلے میں خرید لیا تھا پھر یہ حکم منسوخ ہو گیا اسی طرح حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ سے قبل سچر کے دن عمل مباح تھا موسوی شریعت میں وہ منسوخ ہو گیا اور یہود کا یہ دعویٰ کہ تورات میں سبت کا حکم ہمیشہ کے لیے دیا گیا تھا غلط ہے انہوں نے تحریف کر کے ایسی باتیں اس میں بڑھادی ہیں اسی لیے موجودہ تورات پر یقین کرنا اور اس پر ایمان لانا اسلامی شریعت کی رو سے درست نہیں ہے پھر تورات کا تواتر بھی صحیح نہیں ہے کیونکہ بخت نصر کے زمانے میں بہت تھوڑے یہودی رہ گئے تھے۔ اہل تاریخ نے بالاتفاق لکھا ہے کہ بخت نصر کا جب بنی اسرائیل پر تسلط و غلبہ ہوا تو اس نے ان کے سب مردوں کو قتل کر دیا تھا اور ان کی ذریتوں کو غلام بنالیا تھا تورات کے سب نسخے جلادے تھے حتیٰ کہ اس وقت ان کا کوئی شخص تورات کا حافظ باقی نہ رہا تھا۔ خود یہودیوں کا یہ کہنا ہے کہ حق تعالیٰ کے حضرت عزیر علیہ السلام کو تورات کا الہام فرمایا تھا اور انہوں نے اس کو اپنی یاد سے پڑھا تھا ان سے پہلے اور بعد کو کسی نے بھی اس کو حفظ نہیں کیا اور اسی لیے یہودیوں نے ان کو ابن اللہ کہا اور ان کی عبادت کی یہ بھی کہتے ہیں کہ حضرت عزیر علیہ السلام نے وفات کے وقت اپنے ایک شاگرد کو تورات دی تھی تاکہ بنی اسرائیل کو پہنچ جائے اور پھر سب نے اسی سے اس کو حاصل کیا لہذا تواتر کا دعویٰ کس طرح درست ہو سکتا ہے؟

پھر بعض یہود کا خیال ہے کہ حضرت عزیر نے اس میں کچھ حذف و الحاق بھی کیا ہے ایسی صورت میں اس پر وثوق کرنا اور بھی دشوار ہے۔
(۲)..... دوسرے معلوم ہوا کہ سنت کا نسخ قرآن مجید کے ذریعہ جائز ہے اور یہ جمہور اشاعرہ و معتزلہ کا مذہب ہے امام شافعی کے اس میں دو قول ہیں ایک یہ کہ جائز نہیں جیسا کہ ان کے نزدیک قرآن مجید کا نسخ سنت سے جائز نہیں قاضی عیاض نے فرمایا کہ اکثر علماء نے اس کو عقلاً و سمعاً جائز سمجھا ہے اور بعض نے عقلاً درست اور سمعاً ممنوع کہا۔

امام رازی نے فرمایا:۔ امام شافعی اور ہمارے اکثر اصحاب نے، نیز اہل ظاہر اور امام احمد نے (ایک قول میں) کتاب اللہ کا نسخ مستحب

متواترہ سے قطعاً ممنوع قرار دیا اور جمہور علماء، نیز امام ابو حنیفہ و مالک نے اس کو جائز قرار دیا۔ اس کے بعد ہر ایک کے دلائل ذکر کئے جاتے ہیں یہ بحث چونکہ نہایت اہم ہے اس لیے باذوق ناظرین اور اہل علم کے لیے بطور ضیافت علمیہ پیش کی جا رہی ہے۔

دلیل جواز نسخ سنت بہ قرآن مجید

یہ ہے کہ توجہ بیت المقدس کی طرف کتاب اللہ سے ثابت نہیں تھی اور وہ آیت وحیث ما کنتم فلولوا وجوہکم شطرہ سے منسوخ ہو گئی، امام شافعیؒ کی طرف سے اس کا جواب یہ دیا گیا کہ یہاں نسخ قرآن بہ قرآن ہے کیونکہ پہلے حکم امتیازی قرآن مجید ہی سے ثابت تھا ایسا تلولوا فثم وجہ اللہ۔ پھر وہ حکم استقبال قبلہ سے منسوخ ہوا بعض نے یہ جواب دیا ہے کہ اقیعوا الصلوۃ میں اجمال تھا جس کی تفسیر چند امور سے کی گئی ان ہی میں سے توجہ بیت المقدس بھی تھی اس طرح گویا وہ بھی بحکم مامور بہ لفظا ہو گئی پس توجہ بیت المقدس کا حکم قرآن ہی سے ثابت ہو گیا تھا جس کا نسخ بھی قرآن سے ہوا بعض نے کہا کہ نسخ تو سنت سے ہی ہوا قرآن مجید نے اس کی موافقت کی ہے لہذا نسخ سنت بہ سنت ہوا۔ حافظ عینیؒ نے لکھا کہ پہلے دونوں جواب اس لیے مقبول نہیں کہ اگر اس طرح توجہ کر لیتی درست ہو تو پھر کوئی نسخ، منسوخ سے ممتاز نہ ہو سکے گا کیونکہ یہ دونوں جواب ہر نسخ و منسوخ میں چل سکتے ہیں اور تیسرا جواب ادعاء محض ہے اس لیے وہ بھی قابل قبول نہیں۔

(۳)..... خبر واحد سے بھی جواز نسخ ثابت ہوا قاضی عیاضؒ نے فرمایا کہ اسی کو قاضی ابوبکر بن العربی وغیرہ محققین نے اختیار کیا ہے وجہ یہ کہ جس طرح قرآن مجید وسنت متواترہ پر عمل قطعی ہے اسی طرح خبر واحد پر بھی ہے اور اسی کو امام غزالی اور مالکیہ میں سے باجی نے اختیار کیا اور یہی قول اہل ظاہر کا بھی ہے۔

(۴) معلوم ہوا کہ دوسری احادیث کی طرح خبر واحد بھی مقبول ہے اور معلوم ہوا کہ اس کو صحابہ کرام بھی قبول کرتے تھے اور سلف سے اس کے قبول پر اجماع ثابت ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل و عادت سے بھی یہ تواتر اس کا ثبوت ہے کہ آپؐ نے ولایۃ حکام اور اپنے قاصد تنہا تنہا آفاق و اطراف کو روانہ فرمائے تھے تاکہ وہ لوگوں کو دین سکھائیں اور ان کو آپ کے طریق و سنت سے باخبر کریں۔

(۵) پھر حافظ عینیؒ نے لکھا کہ حدیث الباب سے اس امر کا استحباب معلوم ہوا کہ جب کسی ایسے شہر میں جائے جہاں اس کے اقارب و اعزاء بھی ہوں تو اس کو ان ہی کے یہاں اترنا چاہیے دوسروں کے یہاں نہیں۔ جس طرح کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے عمل فرمایا۔

(۶)..... نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ خود احکام الہیہ کو بدلوانے کی تمنا کرنا بھی جائز ہے جب کہ اس میں دینی مصالح ہوں جس طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تحویل قبلہ کی تمنا فرمائی وغیرہ۔

حافظ عینیؒ نے ”استنباط احکام کے“ تحت حدیث الباب سے ۱۶ احکام و عملی فوائد ذکر فرمائے ہیں جن میں سے ہم چند ہی ذکر کر سکے۔ ”فلم ندر مانقول فیہم“ پر حضرت شاہ صاحب نے فرمایا کہ مشہور تو یہ ہے کہ ان کو شبہ نمازوں کے قبول و عدم قبول میں تھا لیکن اس صورت میں تخصیص موتی کی کوئی خاص وجہ ظاہر نہیں ہوتی کیونکہ نماز اگر ضائع ہوتی ہے تو اس میں مردے زندہ سب برابر ہیں اس لیے میرے نزدیک دوسرا بہتر احتمال یہ ہے کہ ان کو دفن موتی کے بارے میں شبہ تھا کیونکہ وہ اپنے وقت کے قبلہ کی طرف دفن کئے گئے تھے اور ظاہر ہے کہ دفن کے بعد بھی اسی پر باقی رہے حالانکہ اب قبلہ بدل گیا۔

علمی افادہ

حافظ عینیؒ تحریر فرماتے ہیں:- امام طحاویؒ نے فرمایا کہ اس حدیث سے ثابت ہوا جو شخص فرائض خداوندی سے واقف نہ ہو اور اس کو دعوت نہ پہنچی اور نہ دوسروں سے وہ احکام معلوم کرنے کا موقع ملا ہو تو اس پر وہ فرائض لازم نہیں ہوئے اور نہ اس پر کوئی حجت قائم ہوئی قاضی نے اس مسئلہ پر مزید روشنی ڈالتے ہوئے فرمایا کہ علماء اسلام اس بارے میں مختلف آراء رکھتے ہیں کہ جو شخص دار الحرب یا اطراف بلاد اسلام

میں اسلام لایا جہاں ایسے علماء اسلام موجود نہ ہوں جن سے شرائع اسلام کا علم حاصل کر سکے اور نہ اس کو یہ بات کسی دوسرے طریقہ سے معلوم ہو سکی کہ حق تعالیٰ نے اس پر کیا فرائض عائد کئے ہیں پھر کچھ عرصہ کے بعد اس کو ان کا علم ہوا تو اس پر اس ناواقفگی کے زمانے کے فرائض، نماز، روزہ وغیرہ کی قضا ہوگی یا نہیں؟ امام مالک و شافعی وغیرہ فرماتے ہیں کہ قضا لازم ہے کیونکہ اس کو قدرت تھی جاننے کی کوشش کرنا اور اس کو حاصل کرنے کے لیے باہر جانا امام اعظمؒ نے فرمایا کہ قضا اس وقت لازم ہے کہ جب کوئی صورت ممکن تھی اور اس نے کوتاہی کی ہو اور اگر اس کے پاس کوئی ایسا آدمی نہ آسکا جس سے معلوم کرنا تو اس پر قضا نہیں آپ نے فرمایا کہ اللہ کا فرض اس شخص پر کیسے عائد ہو سکتا ہے جس کو اس کی فریضت نہیں پہنچی (عمدة القاری ص ۲۸۸)

آخر میں گزارش ہے کہ خبر واحد سے نسخ قاطع کی بحث بہت اہم ہے جس کی تفصیل آئندہ آئے گی اور اس کے بارے میں حضرت شاہ قدس سرہ کے بھی افادات خصوصی پیش کئے جائیں گے۔ انشا اللہ تعالیٰ۔

باب حسن اسلام المرء

انسان کے اسلام کی خوبی

۳۰..... قال مالک اخبرني زيد بن اسلم ان عطاء بن يسار اخبره ان اباسعيد الخدري اخبره انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا اسلم العبد فحسن اسلامه يكفر الله عند كل سنة كان ذلها و كان بعد ذلك القصاص الحسنة بعشر امثالها الى سبعماية ضعف والسيئة بمثلها الا ان يتجاوز الله عنها.

۳۱..... حدثنا اسحاق بن منصور قال حدثنا عبدالرزاق قال اخبرنا معمر عن هشام عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا احسن احدكم اسلامه فكل حسنة يعملها تكتب له بعشر امثالها الى سبعماية ضعف و كل سيئة يعملها تكتب له بمثلها.

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ فرماتے تھے۔ جب کوئی شخص اسلام اختیار کرے اور اس کا اسلام اچھا بھی ہو تو اللہ تعالیٰ اس کی پچھلی کی ہوئی ہر برائی کو معاف فرمادیتے ہیں اور اس کے بعد بدلہ کا اصول جاری ہو جاتا ہے کہ ہر نیکی کا بدلہ دس گنے سے لے کر سات سو گنا تک دیا جاتا ہے اور برائی کا بدلہ صرف اس کے برابر برابر، مگر اللہ تعالیٰ چاہیں (تو اپنی رحمت خاصہ سے) اس کو بھی معاف فرمادیں گے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جب تم میں سے کوئی شخص اپنے اسلام کو اچھا کر لے تو جتنی نیکی کرے گا ہر ایک کا بدلہ دس گنے سے سات سو گنے تک حاصل کرے گا اور ہر برائی کا بدلہ صرف اس کو برابر ملے گا۔

تشریح:- اوپر کی دونوں احادیث میں اسلام اختیار کرنے اور اس کے بعد نیکیوں کی راہ چلنے کی نہایت بڑی فضیلت بتلائی گئی ہے ذرا سوچئے کہ اسلام کے بغیر کوئی بڑی سے بڑی عبادت بھی مقبول نہیں اور اسلام کے بعد ہر چھوٹی سے چھوٹی نیکی حتیٰ کہ راستے سے کسی تکلیف دینے والی چیز کو ہٹا دینا، کسی انسان کو اچھی خیر خواہی کی بات بتلا دینا یا کسی جائز کو معمولی درجہ کا آرام پہنچا دینا بھی ایسی نیکی بن جاتی ہے کہ اس کا اجر و ثواب صرف اس کے برابر نہیں بلکہ سات سو گنا تک ملتا ہے بلکہ اس پر حد نہیں قرآن مجید میں ہے واللہ يضاعف لمن يشاء (اور اللہ تعالیٰ جس کے لیے چاہیں اور بھی بڑھادیے ہیں) صحیح بخاری، باب الرقاق میں حضرت ابن عباسؓ کی حدیث ہے۔ کتب اللہ عشر حسنات الى سبعماية ضعف الى اضعاف كثيرة (اللہ تعالیٰ ایک نیکی کو صرف دس گنا سے سات سو گنے بلکہ اضعاف کثیرہ تک بڑھادیے ہیں)

اور حافظ یحییٰ نے کتاب العلم لابی بکر احمد بن عمر بن ابی عاصم النبیل سے بروایت ابی ہریرہ حدیث نقل کی۔ ان اللہ تعالیٰ يعطى بالحسنة الف الف حسنة“ (اللہ تعالیٰ ایک نکل پر بیس لاکھ نیکیوں کا اجر عطا فرماتے ہیں فعل صدقہ کے باب میں صحیح بخاری و مسلم وغیرہ کی روایت حضرت ابو ہریرہ سے آتی ہے کہ حلال کمائی سے اگر ایک کجور بھی صدقہ کی جائے تو اس کو حق تعالیٰ اپنے واسطے ہاتھ میں قبول فرماتے ہیں اور وہ ان کی ہتھیلی میں بڑھتی رہتی ہے حتیٰ کہ پہاڑ سے بھی بڑی ہو جاتی ہے اللہ تعالیٰ اس کو پال کر بڑا کرتے ہیں جس طرح تم لوگ اپنے بچھیرے یا پھڑے کو پال پوس کر بڑا کرتے ہو۔

ضعف کے معنی عربی میں مثل مع زیادت کے ہوتے ہیں اسی لیے اکثر اس سے مراد دو مثل اور تین مثل بھی ہوتی ہے کیونکہ اس کے اصلی معنی غیر محصور و غیر مخصوص زیادتی کے ہیں (قاموس وغیرہ) لہذا اضعاف کثیرہ اور فعل صدقہ والی نیز دوسری اسی قسم کی احادیث کا مفاد یکساں ہے۔

اجر عظیم کے اسباب و وجوہ

بظاہر اعمال جو ارجح پر اس قدر اجر عظیم کی وجہ سمجھ میں نہیں آئی اس لیے کچھ اشارات کئے جاتے ہیں۔ انسان کا سب سے بڑا کمال علم و معرفت ہے جو عمل قلب ہے پھر علم و معرفت میں سب سے بڑا درجہ ایمان باللہ یا معرفت خداوندی کا ہے کافر کی عبادت اسی لیے قبول نہیں کہ وہ اللہ کی صحیح معرفت کے بغیر اور بے روح ہے پھر جب اللہ کی صحیح معرفت کے ساتھ دوسرے عقائد کا علم و یقین حاصل ہو گیا تو اسلام کی لازوال دولت مل گئی جس کے صدقے میں زندگی کے لحاظ نہایت قیمتی اور قابل قدر ہو گئے تھوڑے عمل پر اجر زیادہ کا فلسفہ بھی اسی میں مضمر ہے۔ وعدہ اللہ اللہین امنوا و عملوا الصالحات لهم مغفرة واجر عظیم (مائندہ) فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرة اعین جزاء بما كانوا يعملون۔ (الم السجدہ) گویا ایمان و اسلام کے بعد آپ اللہ کی بارگاہ الوہیت کے مقربین میں داخل ہو چکے اب اسلام کی زیادہ سے زیادہ خوبی و اچھائی کے مطالبات پر توجہ دینی ہے اور کوئی لمحہ بھی غفلت یا لالیعنی کاموں میں گزرانا آپ کے اسلام پر بدنامی داغ ہے من حسن اسلام المرء ترکہ مالا بعینہ۔ شاہان دنیا کے مقربین خاص بھی تھوڑے عمل پر زیادہ اجر اور خاص اعمال پر یا خاص اوقات میں غیر معمولی انعامات کے مستحق ہوا کرتے ہیں تو ملک الملوک کے خدام و مقربین کے اجر و انعامات پر تعجب کیوں ہو، ہاں! ایک بات باقی ہے کہ شاہان دنیا کے مقربین کو نافرمانیوں پر سزا بھی اوروں سے زیادہ ملتی ہے، پھر مسلمانوں کو معاصی پر سزا کیوں کم ہے کہ برائی و معصیت کی سزا مضاعف نہ ہوئی تو اس کی وجہ یہ ہے کہ حق تعالیٰ کی صفیٰ عدل و زیادتی کی روادار نہ ہوئی، دوسرے اس کی رحمت اس کے غضب پر سبقت لیے ہوئے ہے جتنی رحمت و شفقت دنیا میں کسی کو دوسرے پر زیادہ سے زیادہ ہو سکتی ہے اس کی رحمت اس سے بھی کہیں زیادہ ہے کفر و شرک کی وجہ سے چونکہ انسان معرفت خداوندی کی ابجہ سے بھی نا بلدا اور جاہل ٹھہرا (اور اسی لیے حق تعالیٰ نے ان کو مثل چوپاؤں کے بلکدان سے بھی زیادہ بدتر اور بے شعور بتلایا، اس لیے رحمت خداوندی سے پوری طرح محروم اور اس کے قہر و غضب کا ہر طرح مستحق بن گیا۔

دوسری وجہ نیکیوں پر اجر عظیم کی یہ بھی ہے کہ مومن کا قلب، شرف ایمان کے سبب حق تعالیٰ کے خصوصی انوار و برکات کا مرکز بن جاتا ہے اور اس کے قلبی ارادوں کی بھی بڑی قیمت لگ جاتی ہے لہذا المومن خیر من عمله۔ (نیت مومن کی قدر و قیمت اس کے عمل سے بھی زیادہ ہے) اس لیے کسی ایک عمل پر اگر مختلف قسم کی بہت سی اچھی نیتیں شامل ہو جائیں تو ان سب کی وجہ سے بھی اجر بڑھ جاتا ہے۔

صدقہ و امداد کا اجر عظیم

جیسے صدقہ یا کسی غریب ضرورت مند کی امداد کہ بظاہر ایک عمل ہے مگر اس کی امداد کے ضمن میں بہت سی نیک نیت شامل ہو سکتی ہیں مثلاً آپ کی مدد سے وہ سودی قرض یا سخت فاقہ و تنگی سے بچ جائے جو بعض اوقات کفر تک پہنچا دیتی ہے آپ کی امداد کے سبب اس نے نہ صرف

اپنے آپ کو ہلکا اپنے اہل و عیال کو بھی سنبھال لیا جس کے نتائج اس کی نفسوں تک خوشگوار ہوتے چلے گئے اگر خود آپ کی نیت میں بھی امداد کے وقت وہ سب باتیں تھیں تب تو ان کی وجہ سے بھی ورنہ اللہ کے علم میں ضرور وہ سب باتیں ہیں، لہذا وہ آپ کی امداد و صدقہ کو ان ہی امور آئندہ کی وجہ سے بڑھاتے رہیں گے۔ جس کو اوپر کی حدیث میں پتھر پالنے سے تشبیہ دی گئی ہے۔

نماز کی غیر معمولی فضیلت

اسی طرح نماز بظاہر ایک عمل ہے مگر اس میں تکبیر تحریرہ، قیام، قرأت، رکوع، سجود، تسبیحات، تشهد، درود شریف وغیرہ مستقل طور سے بڑی بڑی عبادات ہیں، حدیث میں ہے کہ کچھ فرشتے صرف رکوع کی عبادت میں، کچھ صرف سجدہ میں، کچھ تسبیح میں مشغول ہیں اور آسمانوں میں ”اطلیق“ ہے یعنی فرشتوں سے کوئی انچ بھر جگہ بھی خالی نہیں ہے وہ سب اللہ کی عبادت میں ہمیشہ سے ہمیشہ کے لیے مصروف ہیں اور ان کے بوجھ سے آسمانوں سے بوجھل کجاوہ کی طرح آواز نکلتی ہے۔

اب مثلاً نماز کے صرف ایک رکن قرأت کو لیجئے۔ ابن عدی اور بیہقی کی حدیث میں ہے کہ ”نماز میں کھڑے ہو کر قرآن مجید کا ایک حرف پڑھنے پر ایک سونکیاں لکھی جاتی ہیں، ایک سو گناہ معاف ہوتے ہیں اور ایک سو درجہ بلند کئے جاتے ہیں، اگر ایک روز کی فرض و مسنون رکعات میں فاتحہ اور چھوٹی سورت اخلاص کے حروف کا ثواب شمار کیا جائے اور فرض جماعت کے ساتھ ادا ہوں جس سے ثواب ۲۷ گنا ہو جاتا ہے تو ایک دن کی باجماعت نمازوں میں صرف قرآن مجید کی نیکیاں (۶۶۹۵۷۰۰) ہو جاتی ہیں، دوسرے ارکان نماز کا اجر اس کے علاوہ رہا اور بعض علماء نے لکھا ہے کہ جماعت کی نماز میں ۲۷ گنے ثواب کا مطلب یہ ہے کہ ہر عدد کو ۲۷ تک ڈبل کرتے جاؤ، اس طرح صرف ایک نماز باجماعت کا ثواب (۱۴۳۹۸۰۷۷۶۲۳) یعنی تقریباً ساڑھے چودہ ارب ہوتا ہے۔ واللہ اعلم۔

اسلام کی اچھائی یا برائی کے اثرات

مذکورہ بالا تفصیل سے ایمان و اسلام کی قدر و قیمت کا کچھ اندازہ آپ نے فرمایا اب آگے بڑھیے، بعض صحیح احادیث سے یہ بھی ثابت ہے کہ اگر کسی کا اسلام اچھا ہو تو اس نے جو نیکیاں اور بھلے کام زمانہ کفر و شرک میں کئے تھے اور کفر و شرک کے سبب وہ ثواب سے خالی تھے وہ بھی اب معتبر و صحیح بن جائیں گے اور حقیقت اتنا حصہ حدیث کا خود حدیث الباب کا بھی حصہ ہے جو اگرچہ یہاں امام بخاری نے ذکر نہیں کیا مگر دارقطنی نے غریب حصہ مالک میں ۹ طریقوں سے روایت کیا ہے اور امام نووی نے شرح مسلم میں اس کو ذکر کیا اس کی تائید ایک دوسری حدیث سے بھی ہوتی ہے جو حکیم بن حزام سے مسلم شریف میں مروی ہے انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ اسلام سے پہلے جو طاعات میں نے کی تھیں ان سے کوئی فائدہ ہوگا یا نہیں؟ تو آپ نے فرمایا اسلمت علی ما اسلفت من خیر“ (تم اپنے سابق اعمال خیر کے ساتھ ہی تو مسلمان ہوئے ہو) یعنی اسلام کی برکت سے تمہارے وہ پہلے اعمال خیر بھی قائم رہے اور اس وقت کی طاعات بھی اب نیکیاں بن گئیں۔

حضرت شاہ صاحب کی رائے

حدیث مذکور کا یہی ترجمہ و مطلب مذکورہ بالا ہمارے شاہ صاحب نے پسند فرمایا اور دوسرا ترجمہ کہ تمہیں سابق اعمال خیر ہی پر توفیق اسلام ہوئی ہے پھر اس کی جو تاویلات امام نووی نے ذکر کی ہیں حضرت کو پسند نہیں تھیں۔

طاعات و عبادات کا فرق

بلکہ یہ بھی فرمایا کہ مجھے اس بات پر یقین حاصل ہو گیا ہے کہ کفار کی طاعات و قربات ضرور نفع پہنچاتی ہیں کیونکہ ان میں نیت اور معرفت خداوندی

ضروری نہیں البتہ عبادت کفار کسی قسم کی بھی معتبر نہیں کیونکہ ان میں نیت اور معرفت خداوندی ضروری ہے جن کی صحت اسلام و ایمان پر موقوف ہے۔
 راقم الحروف عرض کرتا ہے کہ طاعات و قربات سے مراد حلم، صلہ رحم، غلام آزاد کرنا، صدقہ و خیرات کرنا، عدل و انصاف، رحم و کرم، غفو وغیرہ اوصاف ہیں اور ان کا نفع کفار کو دنیا ہی میں پہنچتا ہے چنانچہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث ایلاء میں حضرت عمرؓ سے فرمایا تھا افسی شک انت یا ابن الخطاب؟ اولئک قوم عجلت لہم طیباتہم، یہ طیبات ان کے اعمال خیر کا بدلہ بھی ہو سکتی ہیں کہ دنیا ہی میں ان کا معاملہ چکا دیا گیا ہے اور آخرت کی نعمتوں سے محروم ہو گئے۔ و ما لہم فی الاخرۃ من خلاق صاحب روح المعانی نے لکھا ہے کہ اولئک لہم نصب مما کسبوا میں اشارہ کفار و مومنین دونوں کی طرف بھی ہو سکتا ہے اور جب کفار کے لیے آخرت میں طیبات سے کچھ حصہ نہیں تو دنیا میں ان کی دعایا عمل کا فائدہ ملنا متعین ہو گیا گو اس کی حیثیت آخرت کی ابدی نعمتوں اور راحتوں کے مقابلہ میں کچھ بھی نہ ہو۔ رہا آخرت کا فائدہ تو اس کے بارے میں حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ کفار کے اعمال خیر بغیر اسلام کے نجات آخرت کا سبب تو بن ہی نہیں سکتے نہ وہاں کے ثواب و نعمت کا مستحق بنائیں گے البتہ جس کے لیے حق تعالیٰ چاہیں گے اس کے لیے وہ کسی قدر تخفیف عذاب کا سبب بن سکیں گے اس لیے علماء نے بالاتفاق فیصلہ کیا ہے کہ

عذاب ہائے کفار کا باہم فرق

عادل کافر کے عذاب میں بہ نسبت ظالم کافر کے تخفیف ہوگی اور شریعت سے کفار کے لیے درکات عذاب میں بھی تفاوت کا ثبوت ملتا ہے جو کسی درجہ میں نفع طاعات ہی کی ایک صورت ہے چنانچہ ابو طالب نے جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی حفاظت میں جاں نثارانہ خدمات انجام دی تھیں آپؐ نے فرمایا کہ اگر ان کے وہ اعمال نہ ہوتے تو ان کو وسط جہنم رکھا جاتا اب اس کے کنارے پر رکھا گیا اور ان کے صرف پیر کے جوتے کے تھے آگ کے ہیں جن سے ان کا دماغ کھولتا رہتا ہے (اعاذ اللہ من منقطعہ)

اسلام کی اچھائی و برائی کا مطلب

اس کے بعد تشریح حدیث کے سلسلہ میں نہایت اہم بات یہ رہ جاتی ہے کہ اسلام کی اچھائی کا مطلب کیا ہے جس پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان تمام فضائل کو موقوف فرمایا ہے اور اس سلسلہ میں ایک حدیث اور بھی سامنے رکھئے جو حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا۔ یا رسول اللہ! کیا ہم سے اعمال جاہلیت کا بھی مواخذہ ہوگا؟ آپؐ نے فرمایا۔ جو اسلام لانے کے بعد اس میں اچھائی اختیار کرے گا اس سے ان اعمال کا مواخذہ نہ ہوگا اور جو برائی اختیار کرے گا تو اس سے اول و آخر کا مواخذہ ہوگا۔

امام نوویؒ کی رائے

اس کی شرح میں امام نوویؒ نے فرمایا کہ احسان فی الاسلام سے مراد یہ ہے کہ ظاہر و باطن دونوں کے لحاظ سے اسلام میں داخل ہو جائے اور اسامۃ اسلام سے مراد یہ ہے کہ ظاہر میں تو احکام اسلام کی اطاعت کرے شہادتین بھی زبان سے ادا کرے لیکن دل سے اسلام کا معتقد نہ ہو ایسا شخص بالاجماع منافق اور اپنے کفر پر باقی ہے اس لیے اس سے اسلام ظاہر کرنے سے قبل و بعد کے سب اعمال کا مواخذہ ہوگا۔

حضرت شاہ صاحبؒ کی رائے

حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ میرے نزدیک احسان اسلام یہ ہے کہ دل سے اسلام لائے اور زمانہ کفر کے تمام برے اعمال سے توبہ بھی کرے اور اسلام کے بعد ان سے بچنے کا عزم محکم کرے، ایسے شخص کے تمام گناہ بخشے جائیں گے اور اسامۃ اسلام یہ ہے کہ اسلام لائے مگر زمانہ کفر

کے معاصی سے توبہ نہ کرے اور ان کا ارتکاب برابر کرتا رہے ایسا شخص اگرچہ اسلام میں داخل ہو گیا مگر اس سے تمام اگلے پچھلے معاصی کا مواخذہ ہوگا لہذا جس حدیث میں اس طرح آیا ہے کہ اسلام پہلے گناہوں کو ختم کر دیتا ہے اس سے مراد وہی صورت ہے کہ اس کے اسلام میں توبہ بھی شامل ہوئی ہو۔

علامہ قسطلانی کی رائے

علامہ قسطلانی نے لکھا کہ حسن اسلام سے مراد یہ ہے کہ ہر قسم کے شکوک و شبہات دل سے نکال کر اسلام پر قائم ہو یا مراد اس سے اخلاص میں مبالغہ ہے کہ اچھی طرح دل کی گہرائی سے اور پورے اخلاص سے دین اسلام کو اختیار کرے۔

ضروری تبصرہ

راقم الحروف عرض کرتا ہے کہ احادیث مذکورہ سے ہمیں بڑی روشنی ملتی ہے اور ہر مسلمان مرد و عورت کو اپنے نفس کا محاسبہ کرنا چاہیے کہ ہمارا اسلام اچھا ہے یا برا؟

قدیم الاسلام مسلمانوں کے لیے لمحہ فکر

اگر ہم اسی، رسی یا نسلی مسلمان ہیں تو کیا ہمارے لیے ضروری نہیں کہ اسلام کے تمام مقتضیات کو پورا کریں اس کے تمام احکام کے سامنے ہمہ وقت بلا چون و چرا سر تسلیم خم کریں ”یا ایہا الدین امنوا ادخلوا فی السلم کآفۃ“ کچھ احکام پر عمل کیا، کچھ پر نہ کیا، کچھ احکام و عقائد کو شکوک و شبہات کی نذر کیا، کچھ میں تاویل باطل نکالی، کچھ کو خواہش نفسانی کے تحت نظر انداز کر دیا کیا ان چیزوں کو حسن اسلام کے تحت لایا جائے یا ان پر اسلاف اسلام کا لیل لگانا پڑے گا۔

افسوس کہ آج یورپ و امریکہ کے خوش قسمت لوگ نئے مسلمان ہو کر احکام اسلام کی خوبیوں کے قائل اور ان پر عامل ہوتے جا رہے ہیں اور ہم میں سے بہت پرانے مسلمان ان سے آزاد ہوتے جا رہے ہیں ”وان تتولوا یستبدل قوم غیرکم ثم لا یكونوا امثالکم“۔ (اگر تم احکام اسلام سے روگردانی کرو گے تو حق تعالیٰ تمہاری جگہ دوسروں کو نعمت اسلام سے سرفراز کر دے گا اور وہ تمہاری طرح نہ ہوں گے۔)

نماز اور پردہ کی اہمیت

ہم سب قدیم الاسلام مسلمانوں خصوصاً مسلمان عورتوں کے لیے عبرت حاصل کرنے کو یہ تازہ واقعہ کافی ہے کہ حال ہی میں ایک نو مسلمہ جرمن خاتون فاطمہ ہیرن نے (جو اپنے نو مسلم شوہر کے ساتھ ترک وطن کر کے مستقل طور پر ڈھاکہ (مشرقی پاکستان) کو اپنا وطن ثانی بنا چکی ہیں) ایک مکتوب اپوا کی صدر بیگم رعنا لیاقت علی خان مرحوم کے نام انگریزی اخبار میں شائع کیا ہے جس کا خلاصہ درج ذیل ہے۔

”میں نے پاکستان کو اسلامی ملک سمجھ کر نئے وطن کے طور پر اپنایا ہے اور میری بڑی خواہش ہے کہ پاکستانی مسلم خواتین کی سماجی بیداری کے لیے کچھ خدمت کر سکوں، اس لیے میں اپوا کی سرگرمیوں کا بغور مطالعہ کرتی رہی ہوں آپ نے ڈھاکہ کی اپوا کانفرنس میں خواتین کو تلقین کی تھی کہ ”مغربی ثقافت کی اندھا دھند پیروی سے اجتناب کیا جائے کیونکہ خاندانی زندگی اور ثقافت کے دائرے میں دینی آداب اور مشرقی اقدار کا ماند پڑ جانا انتہائی خطرناک ثابت ہوگا۔“ مگر افسوس کہ اپوا کی اس کانفرنس میں نہ پردے کا کوئی انتظام تھا نہ نماز کا کوئی اہتمام تھا اپوا کی لیڈر خواتین اسلام، مشرقی روایات اور اخلاقی اقدار کا زبانی ذکر کرتی رہیں مگر نہ ان میں سے کوئی پردہ میں تھا۔ نہ کسی نے اذان سن کر نماز کی ادائیگی پر توجہ دی، حالانکہ اسلام میں نماز اور پردے کی اہمیت کسی سے پوشیدہ نہیں ہے۔“

”میں ہوئی کافر تو وہ کافر مسلمان ہو گئی“ کی مثال اس سے زیادہ واضح کہاں ملے گی یورپ کے آزاد اور فیشن زدہ معاشرے میں پہلی

ہوئی خاتون اسلام لانے کے بعد اس کی ہر پابندی کو بطیب خاطر گوارہ کرتی ہے پردہ کرتی ہے نماز کی شرعی اہمیت محسوس کرتی ہے اس کے مقابلہ میں ہماری قدیم الاسلام مسلم خواتین ہی کیا مرد بھی دینی احکام و شعائر کی تعظیم و توقیر بجالانے والے کتنے رہ گئے ہیں۔

ہمارا اسلام اور شیر کی تصویر!

ہمیں سنجیدگی کے ساتھ سوچنا ہے کہ کہیں ہمارا اسلام اس شخص کی طرح تو نہیں ہو گیا ہے جس نے ایک گودنے والے سے اپنے بازو پر شیر کی تصویر بنوائی چاہی تھی اور جب اس نے بازو پر سوئی چھوئی تو تکلیف محسوس کر کے اس کو روک دیا اور پوچھا کیا بنا رہے ہو؟ اس نے کہا کہ شیر کے پیر بنا رہا ہوں اس شخص نے کہا کیا تم اتنا بھی نہیں جانتے کہ شیر لنگڑا بھی ہوتا ہے ہیر مت بناؤ گودنے والے پھر سوئی چلائی تو پوچھا اب کیا بناتے ہو؟ کہا ہاتھ بنا تا ہوں اس نے کہا رہنے دو، بغیر ہاتھ کے بھی تو شیر ہو سکتا ہے پھر کان بنانے چاہے تو روک دیا کہ شیر کان کتا بھی تو ہو سکتا ہے ناک بنانے لگا تو روک دیا کہ شیر ٹکڑا بھی ہو سکتا ہے آنکھ بنانی چاہی تو کہا رہنے دو شیر کا نا بھی ہو سکتا ہے غرض اسی طرح اکثر اعضائے بنانے سے روک دیا اور صرف چند معمولی نشانات اور ہلکے نقوش پر اکتفا کی ظاہر ہے کہ جن لوگوں نے شیر کو دیکھا ہے وہ اس ناقص تصویر کو شیر نہیں کہہ سکتے اسی طرح جو لوگ ناقص و ناتمام اسلام کے قائل و عامل ہیں ان کے بارے میں سوچنا پڑے گا اور ان کو خود بھی اپنی غلطی کا احساس کر کے اپنے نقائص کو دور کرنا چاہیے۔ واللہ الموفق.

بحث و نظر: حدیث الباب میں اذا اسلم العبد آیا ہے اس لیے لفظ اذا پر بھی بحث ہوئی ہے کہ اس کا مفاد کیا ہے حافظ عینی جو حدیث، تفسیر، فقہ، اصول فقہ، کلام، تاریخ و رجال کے ساتھ علوم عربیت میں بھی امامت کا درجہ رکھتے ہیں اس لیے وہ ہر حدیث کی تحقیق فرماتے ہوئے، بیان اعراب، بیان معانی وغیرہ مستقل عنوانات بھی قائم کرتے ہیں ہم نے طوالت سے بچنے کے لیے ان کی اس بحث کو ترک کیا ہے مگر یہاں بطور نمونہ اذا کی بحث نقل کرتے ہیں جو علمی فائدہ و دلچسپی سے خالی نہیں۔

حافظ اور عینی کا مقابلہ

حافظ ابن حجرؒ نے فتح الباری ص ۱/۴۷ میں لکھا کہ ”یکفو بضم الراء ہے اس لیے کہ اذا اگرچہ حروف شرط میں سے ہے لیکن وہ جزم نہیں دیتا۔ حافظ عینیؒ نے عمدہ ص ۱/۲۹۲ میں اس طرح لکھا: ”یکفو اللہ جزاء شرط ہے یعنی قول اذا الخ کی اور اس میں جب کہ فعل شرط ماضی اور جواب مضارع ہو تو رفع اور جزم دونوں جائز ہیں، جیسے قول شاعر میں۔

اذا اتاه خليل يوم مسغبة يقول لا غالب مالي ولا حرم

(میرا ممدوح اتنا کریم ہے کہ جب بھوک و قحط کے دنوں میں اس کے پاس کوئی دوست پہنچ جاتا ہے تو وہ اس سے کہہ دیتا ہے کہ تمہارے لیے مال اور گھریا سب حاضر ہے)

یہاں یکفر میں اگر جزم ہوتا تو قاعدہ عربیت سے یکفو اللہ داء کا زیر ہوتا مگر یہاں روایت میں یکفو بضم الراء ہی منقول ہے بعض لوگوں نے لکھا کہ ”یکفو اللہ بضم الراء اس لیے ہے کہ اذا ادوات شرط میں ضرور ہے مگر وہ جزم نہیں دیتا میں کہتا ہوں کہ ایسی بات تو وہ کہہ سکتا ہے جس نے عربیت کی بوجہ نہ سونگھی ہو کیونکہ عربی شاعر کہتا ہے۔

استغن ما اغناك ربك بالغنى واذا تصبک خصاصة فتحمل

(جب تک تجھ کو اللہ اچھے حال میں رکھے استغنا کے ساتھ گزار اور جب تنگی کا وقت آئے تو صبر و تحمل کر)

آپ نے دیکھا کہ اذا نے تصبک کو جزم دیدیا، مشہور نحوی فراء نے کہا کہ ”اذا شرط کے لیے استعمال ہوتا ہے پھر یہی شعر استشہاد میں پیش کیا اور کہا کہ اذا شرط کے لیے ہے اسی لیے یہاں اس نے جزم دیا ہے۔“

علامہ قسطلانی کی رائے

علامہ قسطلانی نے شرح بخاری میں لکھا کہ یہاں یکفر میں روایت بالرفع ہے اور جزم بھی جائز ہے کیونکہ فعل شرط ماضی اور جواب مضارع ہے پھر حافظ کی عبارت مذکور نقل کر کے علامہ عینی کا نقد مذکور بھی نقل کیا ہے اور ابن ہشام و رضی کے اقوال نقل کئے جن سے ضرورت شعر و غیرہ کے وقت اذا کا جزم دینا ثابت ہوا۔

نواب صاحب کی تنقید

اس کے بعد محترم جناب نواب صدیق حسن خان صاحب مرحوم نے موقع پا کر عون الباری میں حافظ عینی کو اڑے ہاتھوں لیا اور لکھا کہ ”یعنی کا نقد بے محل ہے بلکہ معاملہ برعکس ہے (یعنی بجائے حافظ کے عینی عربیت سے بے بہرہ ہیں) کیونکہ علم نحو کی چھوٹی کتابوں میں بھی جن کو بچے پڑھتے ہیں یہ لکھا ہوا ہے کہ اذا بغیر ضرورت شعر کے جزم نہیں دیتا اور حدیث میں ضرورت نہیں تھی پھر عینی نے جو شعر پیش کیا ہے وہ بھی بے محل ہے کیونکہ حافظ نے یہ تو نہیں کہا تھا کہ اذا کسی حالت میں بھی جزم نہیں دیتا حتیٰ کہ شعر میں بھی نہیں دیتا اگر ایسا کہتے تو اعتراض درست بھی ہوتا لیکن خود بڑا بننے اور حافظ کی بات گرانے کے جذبے نے عینی کو اس بے سود اور غلط بحث میں الجھا دیا۔ اللہم غفر ا۔

تنقیح و تبصرہ

ہم نے پہلے حافظ ابن حجر کی پوری عبارت کا ترجمہ اور پھر حافظ عینی و قسطلانی کی عبارت کو نقل کر دیا ہے سب کو پڑھ کر اندازہ ہو گا کہ حافظ عینی خود بھی یہاں روایت میں یکفر بلا جزم کے مان رہے ہیں اور علامہ قسطلانی و عینی دونوں جواز جزم پر متفق ہیں۔ ابن ہشام اور رضی بھی ضرورت کے وقت جزم کے قائل ہیں فراء حرف شرط ہونے کی وجہ سے اذا کا حق جزم مانتے ہیں اور اس کے حرف شرط ہونے سے تو حافظ کو بھی انکار نہیں اب جو بات قائل نقد تھی اور جس بات پر عینی نے نقد کیا وہ یہ ہے کہ حافظ نے مطلقاً ایک عام بات لکھ دی کہ اذا حرف شرط ہونے کے باوجود جزم نہیں دیتا اور حافظ نے اس کے ساتھ کوئی استثناء ضرورت شعر و غیرہ کا بھی نہیں کیا جس کو سب نحوی تسلیم کر رہے ہیں حافظ عینی صرف اس اطلاقی اور عام قاعدہ کلیہ کی صورت ہی پر نقد کر رہے ہیں کہ ایک عالم عربیت کے لیے شایان نہیں کہ وہ اس طرح بغیر استثناء بات کہہ دے۔

حافظ کی فروگزاشت

حافظ سے یقیناً یہاں فروگزاشت ہوئی ہے اور علما کے لیے یہ کسی طرح موزوں نہیں کہ وہ حق کی صراحت نہ کریں یا بات کو چپالیں ایک دوسرے پر صحیح طور سے نقد ضرور ہونا چاہیے رہا یہ کہ عینی کا لہجہ ذرا سخت ہو گیا تو وہ اول تو عربیت کے ایک قاعدہ کی حفاظت کے جذبہ کے تحت ایسا ہوا ہے اور ظاہر ہے کہ عربیت کی حفاظت، شخصیات کی رعایت سے بہت بلند ہے دوسرے یہ کہ حافظ عینی، حافظ ابن حجر سے کئی سال عمر میں بڑے ہیں بلکہ استاد بھی ہیں جیسا کہ ہم نے ان کے حالات میں حوالوں کے ساتھ لکھا ہے پھر علم و فضل میں بھی حافظ عینی کا پایہ بہت بلند ہے اس کو بھی ہم ثابت کر چکے ہیں اور ہر شخص عمدۃ القاری و فتح الباری کا مقابلہ کر کے دونوں کے مراتب کا اندازہ کر سکتا ہے جہاں حافظ ابن حجر ایک صفحہ میں لکھتے ہیں حافظ عینی وہاں ۸-۱۰ صفحات میں تحقیقات کے دریا بہا دیتے ہیں۔ حضرت شاہ صاحب فرماتے تھے کہ حافظ ابن حجر فرین حدیث میں پہاڑ جیسے ہیں مگر فقہ میں درک نہیں رکھتے، قیام میلاد کو فومو السید کم کی وجہ سے مستحب کہہ گئے وغیرہ دوسری طرف حافظ عینی فقہ و اصول فقہ کے بہت بڑے امام ہیں وغیرہ۔

بڑا بننے کا طعنہ

نواب صاحب کا یہ کہنا کہ حافظ عینی کو حافظ ابن حجر کے مقابلہ میں بڑا بننے کا شوق ہے بالکل بے محل بات ہے جو شخص عمر میں بڑا ہو استاد بھی ہو علم و فضل میں ہر طرح فائق ہو اس کو اپنے شاگرد اور مفضول کے مقابلہ میں بڑا بننے کا کیا شوق ہو سکتا ہے!؟

نواب صاحب کی دوسری غلطی

پھر نواب صاحب کے یہ الفاظ کہ ”اوقعه فی ما اوقعه“ بھی بے محل اور خلاف واقعہ ہیں کیونکہ حافظ عینی کی بات سچی تھی اپنی جگہ بالکل صحیح ہے اور انہوں نے صرف بیان جواز کے لیے وہ بھی نہ نہیں شعر پیش کیا اور یہی بات سب نحو یوں کو بھی تسلیم ہے غرض حافظ کی فرد گذشت ضرور شاعری کی مستحق تھی اور اس موقع پر حافظ عینی کو مطعون کرنا خلاف حق و انصاف ہے واللہ اعلم۔

اساءۃ اسلام والی حدیث پر بحث

یہاں امام بخاریؒ نے صرف احسان اسلام والی حدیث ذکر کی ہے دوسری حدیث جو حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے مروی ہے اور اس کو امام مسلم نے کتاب الایمان میں ذکر کیا ہے اس کو امام بخاریؒ نے آخر کتاب میں باب استتابة المعاندین والمرتدین ص ۱۰۲۲ میں ذکر کیا ہے۔ من احسن فی الاسلام لم ینو اخلد بما عمل فی الجاہلیۃ ومن اہاء فی الاسلام اخلد بالاول والاخر (جس نے ایمان لانے کے بعد اچھے کام کئے اس سے اعمال جاہلیت کی کوئی باز پرس نہ ہوگی اور جس نے برے کام کئے اس سے اول و آخر کا مواخذہ ہوگا) مسلم میں اخلد یعلمہ فی الجاہلیۃ والاسلام ہے یعنی برائی اختیار کرنے پر اس سے جاہلیت و اسلام دونوں زمانوں کے برے اعمال کا مواخذہ ہوگا۔

امام بخاریؒ کی رائے

امام بخاریؒ نے چونکہ امام مسلم کی طرح اس حدیث کو کتاب الایمان میں ذکر نہیں کیا بلکہ مرتدین کے باب میں حدیث اکبر الکبائر الشریک (سب بڑے گناہوں سے بھی زیادہ بڑا شرک ہے) کے بعد اس کو لائے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ اساءۃ اسلام سے مراد کفر کو سمجھے ہیں جو سب سے بڑا درجہ برائی کا ہے اور علامہ قرطبیؒ و ابو عبد اللہ مالکؒ بونی سے بھی یہی منقول ہے کہ یہاں نفاق والا اسلام سے مراد ہے اسی طرح دوسرے علماء کی بھی رائے ہے جنہوں نے احسان اسلام سے مراد قبول اسلام کے وقت اخلاص پھر آخر وقت (موت) تک اس پر دوام و قیام لیا ہے اور اس کی ضد کو اساءۃ قرار دیا ہے۔

علامہ خطابیؒ کا ارشاد

علامہ خطابیؒ نے فرمایا کہ بظاہر اساءۃ اسلام والی حدیث ”الاسلام یهدم ما قبلہ (اسلام پچھلے سب گناہوں کو ختم کر دیتا ہے) اور آیت قرآنی ”قل للذین کفروا ان یتھوایغفر لھم ما قد سلف“ کے خلاف معلوم ہوتی ہے اور اجماع امت بھی اسی پر ہو چکا ہے کہ اسلام سے سارے پچھلے گناہ بخشے جاتے ہیں۔

لہذا یہاں مواخذہ سے مراد یہ ہے کہ اسلام سے قبل کے گناہوں پر تو اس کو زبانی تمبیہ و سرزنش ہوگی۔ (ان کو جتلا کر کہا جائے گا تم ایسے ایسے اعمال بد کا ارتکاب کفر کے زمانے میں کیا کرتے تھے اور اسلام کے بعد بھی ان کو نہ چھوڑا) پھر بعد کے اعمال پر عذاب بھی ہوگا، اس تفصیل کے بعد اصل بحث کی طرف آئیے! حافظ ابن حجرؒ نے فتح الباری میں امام احمدؒ کا ایک قول پیش کر کے مذکورہ بالا اجماع کے دعویٰ کو ضعیف قرار دیا ہے اور اس میں چونکہ امام اعظم رحمہ اللہ پر بھی ضمناً تعریض ہوئی ہے اس لیے یہاں کچھ مزید وضاحت کی ضرورت ہے۔

حافظ ابن حجرؒ کی تنقیح

حافظ نے لکھا کہ میں نے عبدالعزیز بن جعفرؒ کی (جو اکابر حنابلہ میں سے ہیں کتاب السنۃ میں ایسا قول دیکھا جس سے خطابیؒ و ابن بطلال کے دعویٰ اجماع کی نفی ہوتی ہے میمونی کے واسطے سے امام احمدؒ کا یہ قول نقل ہوا کہ ”مجھے یہ بات پہنچی کہ ابو حنیفہؒ فرماتے تھے کہ اسلام لانے

کے بعد اعمال جاہلیہ کا مؤاخذہ نہ ہوگا، حالانکہ یہ بات حدیث عبداللہ بن مسعود کے خلاف ہے“ (جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اسلام لانے کے بعد اگر زمانہ کفر کے گناہوں پر اصرار کرے گا تو پہلے گناہوں کا بھی اس سے مؤاخذہ ہوگا) اور شافیہ میں سے طلحی کی بھی یہی رائے ہے۔

اختلاف کی اصل بنیاد

پھر حافظ نے کہا کہ درحقیقت اس اختلاف کی بنیاد اس مسئلہ پر ہے کہ توبہ کا مطلب گناہ پر ندامت ہے نیز گناہ کو چھوڑ دینا اور آئندہ کے لیے عزم ترک کہ کبھی اس گناہ کی طرف نہ لوٹے گا اگر کافر نے کفر سے توبہ کی اور گناہوں سے باز آنے کا عزم نہ کیا تو ان گناہوں سے توبہ واجب نہ ہوا لہذا ان گناہوں سے توبہ کرنے کا مطالبہ اس سے باقی رہا (اور اس کو پورا نہ کرنے کے باعث ان پر مؤاخذہ بھی ہونا چاہیے)

جمہور کی طرف سے جواب

جمہور علماء کی طرف سے اس کا جواب یہ دیا گیا کہ توبہ کا مفہوم مذکور صرف مسلم کے ساتھ تعلق رکھتا ہے۔ کافر کا حکم یہ ہے کہ وہ اسلام لانے کیساتھ ہی سارے گناہوں سے ایسا پاک صاف ہو گیا جیسے آج ہی ماں کے پیٹ سے پیدا ہوا ہو اور احادیث بھی اسی بات کو واضح کرتی ہیں مثلاً حدیث اسامہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کلمہ لا الہ الا اللہ کہنے والے کو قتل کر دینے پر ان کو سخت تنبیہ فرمائی جس سے ان کو سخت ندامت ہوئی اور یہاں تک کہا کہ مجھے اس دن یہ تمنا ہوئی کہ آج ہی اسلام لایا ہوتا تاکہ جہاں اور پہلے گناہ اسلام کی برکت سے محل گئے تھے یہ گناہ بھی بخشا جاتا۔ (صحیح مسلم ص ۱۱۱/۱۲۱) حافظ کی مذکور بالا عبارت سے معلوم ہوا کہ اگرچہ اجتماع دلی بات ان کے نزدیک محل نظر ہے مگر خود ان کا رجحان مسلک جمہوری کی طرف ہے۔

قابل توجہ

ایک بات یہاں قابل توجہ یہ بھی ہے کہ جو رائے جمہور کی ہے اس کو صرف امام ابوحنیفہ پر کھ کر اس پر نکیر کرنا انصاف سے بعید ہے؟ اور یہ ہم اس لیے کہہ رہے ہیں کہ بیشتر اہم مسائل میں ایسا ہی ہوا ہے کہ صرف امام صاحب کی رائے نہیں ہوتی اور اگر بالکل اکثر حقد میں و متاخرین علماء محققین کی بھی وہی رائے ہوتی ہے مگر امام صاحب کو بدفہم بنا لیا جاتا ہے یا اختلاف سے بدظن کرنے کے لیے یہ چلتا ہوا آسان نسخہ اختیار کر لیا جاتا ہے یا بھی آپ نے دیکھا کہ خود حافظ ابن حجر ہی کے حوالے سے امام احمدیہ جلیل القدر مقتدا کا اعتراض بھی صرف امام صاحب پر ہوا حالانکہ امام مالک، امام شافعی اور اس دور کے بھی سینکڑوں ہزاروں علماء و ائمہ کی رائے وہی تھی جو امام صاحب کی تھی اور حافظ ابن حجر اجماع کے خلاف صرف امام احمد اور طلحی کو لائے ہیں۔؟

امام احمد کے جوابات

امام احمد کے اعتراض کا جواب ایک تو وہی ہے جو حافظ نے جمہور کی طرف سے ذکر کیا، دوسرے یہ کہ اسامہؓ اسلام سے مراد کفر ہے، جس کی طرف امام بخاری نے اشارہ کیا، تیسرا جواب علامہ خطابی کا بھی ذکر ہو چکا اور اس سے قبل ہم تشریح حدیث کے ذیل میں حضرت شاہ صاحبؒ کی رائے بھی ذکر کر آئے ہیں کہ اس کا اسلام توبہ عن المعاصی پر مشتمل نہ ہو، دل میں چور ہو کہ اسلامی عقائد اور بعض اعمال ظاہری کو اختیار کر لیا اور دوسرے کبائر معاصی سے بچنے کا عزم نہیں کیا، نہ اسلام کے بعد ان سے اجتناب کیا تو اس قسم کے جتنے معاصی پہلے کئے ہوں گے یا اب کئے ان سب پر یکساں عذاب مستوجب ہو گیا، کیونکہ یہ بات متحقق ہو گئی کہ ان خاص معاصی کو نہ اس نے اسلام لانے کے وقت برا سمجھا (ورنہ کفر و شرک اور دوسرے کبائر کی طرح ان سے بھی تائب ہوتا) اور نہ بعد کو برا سمجھا اسی لیے ان پر اصرار کرتا رہا۔

غرض اس خاص صودت میں تو حضرت شاہ صاحب کی رائے بھی تقریباً وہی ہے جو امام احمدؒ کی ہے، لیکن اگر اسلام کے وقت توبہ کفر و کبائر معاصی کے ساتھ ان گناہوں سے بھی توبہ صدق دل سے کر چکا تھا تو اس کے زمانہ کفر کے سارے گناہ محل چکے اور اس کے بعد ان گناہوں کا ارتکاب با

قتلے بشریت ہوگا تو صرف ان ہی پر عذاب ہوگا۔ سابق گناہوں پر نہ ہوگا جس طرح دوسرے مسلمانوں کے لیے معافی اور مغفرت کا قاعدہ ہے۔

امام اعظم کا عمل بالحدیث

اس طرح امام صاحب اور جمہور کے نزدیک تمام احادیث پوری طرح معمول بہا بے تکلف بن جاتی ہیں۔ نہ ان میں باہم کوئی تعارض باقی رہتا ہے اور نہ کسی کا ترک لازم آتا ہے۔

مسلم شریف کی حدیث: آخر میں ہم ایک حدیث مسلم شریف کا ترجمہ کرتے ہیں، جس سے مسئلہ کی مزید توضیح و تقویت ہو جائے گی۔ نیز حدیث کا مضمون بھی کئی لحاظ سے بہت نافع اور نصیحت آموز ہے، یہ حدیث امام مسلم نے باب کون الاسلام یہدم ما قبلہ و کذا الحج و الحجرة کے تحت ذکر کی ہے، جس سے معلوم ہوگا کہ امام مسلم کی بھی وہی رائے ہے جو اور سب جمہور علماء اور بقول امام احمد امام اعظم ابو حنیفہ کی رائے ہے۔

حضرت عمرو کا سفر آخرت

ابن شامہ مہری سے روایت ہے کہ ہم حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں حاضر تھے ان کی وفات کا وقت قریب تھا اور دیر سے دیوار کی طرف رخ کئے ہوئے زار و زار رو رہے تھے ان کے صاحبزادے نے عرض کیا: ابا جان! آپ کو یاد نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو ایسی ایسی بڑی بشارتیں دی ہیں؟! یہ سن کر حضرت عمرو دیوار کی طرف سے رخ ہٹا کر ہماری طرف متوجہ ہو گئے اور فرمایا دیکھو سب سے اعلیٰ و افضل آخرت کے لیے ذخیرہ توحید و رسالت کا اقرار و ایمان ہے میری زندگی کے تین دور گزرے ہیں ایک دور وہ تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس سے بغض رکھنے والا مجھ سے زیادہ کوئی دوسرا شخص نہ تھا اور اس وقت میری سب سے بڑی تمنا یہ تھی کہ کسی طرح آپ پر میرا قابو چل جائے تو میں آپ کو مار ڈالوں، اگر (خدا نخواستہ) اس حالت میں مر جاتا تو یقیناً دوزخی ہوتا۔

اس کے بعد جب حق تعالیٰ نے مجھ پر فضل فرما کر میرے دل میں اسلام کی حقانیت ڈال دی تو میں آپ کی خدمت مبارک میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ اپنا ہاتھ میری طرف بڑھائیے! میں دست نبوت پر بیعت کرنا چاہتا ہوں آپ نے ہاتھ بڑھا دیا تو میں نے اپنا ہاتھ کھینچ لیا آپ نے ارشاد فرمایا: عمرو! یہ کیا بات؟ میں نے عرض کیا: حضرت میں کچھ شرائط لگانا چاہتا ہوں! فرمایا: کیا شرط ہے؟ میں نے کہا یہ کہ

۱۔ مشہور صحابی ہیں ۲۔ میں اسلام لائے تقریباً ایک سو سال کی عمر پاکی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو حبش ذات السلاسل کا سردار بنا کر جہنم دیا اور حضرت ابوبکر و عمر جیسے صحابہ کو آپ کی کمان میں دے کر روانہ کیا تھا، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا تھا کہ عمرو بن العاص صاحبین قریش میں سے ہیں، حضرت قتیبہ بن جابر نے فرمایا کہ میں حضرت عمرو بن العاص کی محبت میں رہا، ان سے بہتر رائے والا، ان سے زیادہ جود و کرم والا، ہم نشین اور ان سے زیادہ ظاہر و باطن کو یکساں رکھنے والا میں نے نہیں دیکھا۔

مجاہد نے شخصی سے نقل کیا کہ عرب کے نہایت ذہین عقلمند چار تھے، حضرت معاویہ، عمرو بن العاص، مغیرہ اور زیاد پھر حضرت معاویہ علم و برداری میں ضرب المثل ہوئے، حضرت عمرو بن العاص سخت سے سخت مشکل اور دشوار محاطات کی گتھی سلجھانے میں طاق تھے، حضرت مغیرہ سرداری کے لیے نہایت موزوں تھے اور زیاد ہر چھوٹے بڑے کی ضرورت پوری کرنے میں ممتاز تھے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمرو بن العاص کو عثمان کا گورنر بنا دیا تھا، فتوحات شام میں لشکروں کی سرداری کی، حضرت عمرؓ کے زمانے میں مصر فتح کیا اور حضرت عمرؓ کے زمانہ خلافت میں چار سال، حضرت عثمانؓ کے زمانہ میں چار سال اور حضرت معاویہؓ کے زمانہ میں سوا دو سال مصر کے گورنر رہے، بہت زیادہ مال و دولت چھوڑی، وفات کے وقت مال کی طرف دیکھ کر فرمایا: کاش تو بجائے مال و دولت کے اونٹ کی ٹینگیاں ہوتا اور میں غزوہ ذات السلاسل ہی میں مر گیا ہوتا (اس کے بعد) میں ایسے کام میں پڑا کہ میں نہیں سمجھ سکتا کہ خدا کی بارگاہ میں ان محاطات کا کیا جواب دوں گا، میں نے معاویہ کی دنیا سنواری اور اپنی آخرت بگاڑی۔ پھر کہا بیٹا! ایک کپڑے سے میرے ہاتھوں کی میری گردن سے باندھ دو! جس طرح ایک مجرم کو باندھا جاتا ہے۔ قیام کی گئی تو آسمان کی طرف سر اٹھا کر فرمایا: بارالہ! آپ کے اوامر و نواہی کی تعمیل مجھ سے نہ ہو سکی، میری کوئی عزت و شوکت نہیں کہ کسی سے مدد لوں، میں جرموں سے بری بھی نہیں کہ میرا عذر کاظمی قبول ہو، البتہ یہ یقین و اقرار ضرور ہے کہ آپ کے سوا کوئی میرا معبود و مقصود نہیں اور سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپ کے بندے اور رسول ہیں، اتنا کہہ کر ایک فکر مند نام کی طرح اپنی اٹھی منہ میں دی، حتیٰ کہ بارگاہ بے نیاز میں پہنچ گئے رحمہ اللہ و رضی عنہ وارضوا۔ (تہذیب و فتح المسلم ص ۱/۲۷۴)

میرے سارے گناہوں کی بخشش ہو جائے۔ آپ نے فرمایا: عمرو! کیا تمہیں معلوم نہیں کہ اسلام تو کفر کی زندگی کے تمام گناہوں کو مٹا دیتا ہے اور ہجرت بھی پہلے تمام گناہوں کو صاف کر دیتی ہے اور حج بھی سارے گناہوں کا قصہ پاک کر دیتا ہے یہ دوسرا دور تھا اس وقت آپ سے زیادہ محبوب آپ سے زیادہ بزرگ و برتر میری نظر میں کوئی اور باقی نہ ہا تھا آپ کی عظمت اور رعب جلال و جمال سے میرے دل و نگاہ اس درجہ متاثر ہو چکے تھے کہ میری اتنی تاب نہ تھی کہ چہرہ انور کو نظر بھر کر دیکھ سکوں اور اگر مجھ سے آپ کی صورت مبارک پوچھی جائے تو میں کچھ نہیں بتا سکتا کیونکہ میں نے کبھی جی بھر کر آپ کو دیکھا ہی نہیں کاش! میں اسی حال میں مرجاتا تو امید ہے کہ اہل جنت میں شمار ہو جاتا اس کے بعد تیسرا دور شروع ہوا اور ہم نے ولایت و حکومت کی ذمہ داریاں اپنے سر لے لیں اور ہم کچھ نہیں کہہ سکتے کہ ہمارے لیے اس امتحانی میں کیا کچھ مقدار ہوا؟! (گویا حضرت عمرو آخر وقت میں اسی آخری دور کی باتوں کو یاد کر کے تالاں و پریشان تھے کہ نہ معلوم کس بات پر رب العزت کی بارگاہِ سبے نیاز میں پکڑ ہو جائے اور درمیانی دور کی ساری سعادتیں ایک طرف رکھی رہ جائیں الا یمان بین الخوف والرجاء کا کیسا بہترین موقع حضرت عمرو رضی اللہ عنہ نے پیش کیا ہے۔ اللہم عاقبتنا کلنا واعف عنا)

پھر فرمایا:۔ جب میں مرجاؤں تو میرے ساتھ کوئی لوح کرنے والی عورت نہ جانے پائے اور نہ زمانہ جاہلیت کی رسم کے مطابق آگ میرے جنازہ کے ساتھ ہو اور دیکھو جب تم مجھے دفن کر چکو تو میری قبر پر اچھی طرح سے مٹی ڈالنا اور فارغ ہو کر بھی اتنی دیر تک ٹھیرنا جتنی دیر میں اونٹ ذبح ہو کر اس کا گوشت تقسیم ہوتا ہے تاکہ تمہاری موجودگی کی وجہ سے میری وحشت کم ہو اور اتنے میں یہ بھی دیکھ لوں کہ اپنے رب کے بھیجے ہوئے فرشتوں کے سوالات کا جواب مجھ سے کیا بن پڑتا ہے۔

بحث زیادة و نقص ایمان

حافظ ابن حجرؒ نے لکھا حدیث الباب کے اول حصہ میں مکررین زیادة و نقص ایمان کا رد ہے کیونکہ حسن کے درجات متفاوت ہوتے ہیں اور آخر حصہ میں معتزلہ و خوارج کا رد ہے۔ حافظ یعنی رحمہ اللہ نے اس پر تعقب کیا اور لکھا کہ حسن اوصاف ایمان سے ہے وصف کی قابلیت زیادة و نقص سے ذات کی قابلیت کیسے ثابت ہوگئی؟ اور ذات ایمان من حیث ہی ہی کے عدم قبول پر ہم کافی بحث کر چکے ہیں۔

حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ امام بخاری نے پہلے اسلام کی تقسیم مسر و سیر بیان کی اب حسن وغیرہ کی تقسیم کر رہے ہیں اور حسن کا تعلق ایمان سے ایسا ہی ہے جیسا کہ چہرے کی خوبصورتی کا تعلق چہرہ سے ہوتا ہے گویا حضرت شاہ صاحبؒ نے بھی حافظ عینیؒ کی تائید فرمائی اور وصف و ذات کی طرف اشارہ فرمایا لیکن نواب صاحبؒ نے یہاں بھی لکھا کہ حافظ عینیؒ کا اعتراض محض عقلی ہے اور ظاہر حدیث کو اپنے مذہب کی مدد کے لیے رائے کے ذریعے رد کر دیا ہے اور امام بخاری وغیرہ نے جس مسلک کو رائج قرار دیا ہے وہی سلف سے بھی منقول ہے اور حسب روایت لا لکائی امام بخاری نے فرمایا کہ میں ایک ہزار سے زیادہ علماء سے ملا سب نے یہی کہا کہ ایمان قول و عمل کا مجموعہ ہے جو زیادہ و کم ہوتا ہے مگر آگے خود ہی نواب صاحبؒ نے لکھا کہ ”اگر کوئی اعتراض کرے کہ ایمان تو تصدیق باللہ والرسول ہے اور تصدیق شئی واحد ہے اس کے اجزاء نہیں ہو سکتے لہذا اس کا کبھی کامل اور کبھی ناقص ہونا بھی متصور نہیں تو جواب یہ ہے کہ ایمان کے اندر قول و فعل کو داخل ماننے کے بعد اس

۱۔ نواب صدیقی حسن خان صاحب مرحوم کا تذکرہ مقدمہ انوار الباری جلد دوم میں آچکا ہے ان کی علمی خدمات بالخصوص اہتمام اشاعت کتب حدیث کے احسان سے کس کو انکار ہو سکتا ہے اللہ تعالیٰ ان کو اجر جزیل عطا فرمائے خود نواب صاحب مرحوم کی طرف بھی بہت سی مفید علمی تصانیف کی نسبت ہے مگر چہ شہرت اس امر کی بھی ہے کہ نواب صاحب کی تصانیف میں بیشتر حصہ دوسرے علماء کی کاوش و محنت کا ہے واللہ اعلم مگر اس وقت جس امر کا اظہار رائج الحروف کو اپنے تازہ تجربہ کی بنا پر کرنا ہے وہ یہ کہ شروع البخاری کا مجموعہ کجا طبع شدہ سامنے ہے جس کو شرح کے وقت اکثر دیکھتا ہوں اوپر علامہ نووی کی شرح ہے اس کے نیچے علامہ قسطلانی کی اور سب سے نیچے نواب صاحب کی عون الباری جس میں اوپر ہی کی دونوں شروع کی عبارتیں کی تجسس لفظ بہ لفظ نقل ہوئی ہیں مگر بغیر حوالے کے گویا وہ سب خود نواب صاحب کی اپنی تحقیقات ہیں البتہ جہاں کچھ حافظ عینیؒ یا حنفیہ کے خلاف ضرورت سمجھتے ہیں تو اپنے افادات سے بھی نوازتے ہیں جن کی ایک دو مثالیں اوپر پیش کی گئیں ہیں ظاہر ہے کہ اس طرز کو تصنیف کہہ سکتے ہیں نہ تالیف۔ واللہ بحال عبادہ

کا زیادتی و کمی کو قبول کرنا ظاہر ہے تو اس جواب میں بھی ہمارا جواب ہے کہ ہماری بحث ایمان محض میں ہے نہ کہ دوسری چیزیں اس میں داخل کرنے کے بعد اور لاکھائی ہی کے حوالے سے پہلے ہم ثابت کر چکے ہیں کہ سلف کا قول و عمل بیزید بالطاعات و تقص بالعیاصی تھا جس کو امام بخاری نے مختصر کر کے نقل بالمقصود کر دیا۔ حضرت شاہ صاحبؒ کی بھی یہی تحقیق ہے نیز حضرتؒ نے سبط الیدین کے ص ۴ میں لکھا کہ جس نے یہ کہا ”میں ایک ہزار شیوخ سے ملا سب یہی کہتے تھے کہ ایمان قول و عمل ہے“ اس قول سے مسئلہ مذکورہ کا ضعف زیادہ معلوم ہوتا ہے یہ نسبت قوت کے کیونکہ ضروریات دین کے بارے میں اس طرح سوال نہیں ہوا کرتا (وہ تو سب ہی کو معلوم ہوتی ہیں) دوسرے یہ کہ جنہوں نے ایسی خبر دی ہے تو انہوں نے اپنا اختیار کردہ مسلک بتا دیا یہ تو نہیں کہا کہ ہم نے اسی طرح صحابہ سے اس کو حاصل کیا ہے تو اس میں محض اپنے مسلک کے شیوخ کی رائے کا اظہار و اتباع ہو سکتا ہے اس کے سوا کچھ نہیں جس طرح کہ انہوں نے جزء رفع یدین میں رفع یدین کرنے والوں کی تعداد بھی اپنے شیوخ ہی کے اتباع میں لکھی ہے جس میں امر واقعی سے تعرض نہیں کہ ہیئت وہ کتنے تھے آخر میں اس امر کا اعادہ بھی مفید ہے کہ خود امام صاحبؒ نے نزدیک بھی ایمان کا چونکہ ایک محفوظ و معین درجہ ہے جس سے کمی نہیں ہو سکتی مگر اضافہ اور ترقی اعمال صالحہ سے ان کے یہاں بھی ممکن ہے اس لیے اس کے اختلاف کو زیادہ اہمیت نہیں دینی چاہیے اور ظواہر سے زیادہ حقائق پر توجہ کی جائے تو اچھا ہے۔

علامہ نوویؒ کی غلطی کا ازالہ

حدیث الباب کی بحث و نظر کا ایک مختصر گوشہ باقی ہے وہ بھی پیش ہے۔ امام نوویؒ نے لکھا ”فقہا نے جو یہ لکھا ہے کہ ”کافر کی کوئی عبادت صحیح نہیں اور اگر اسلام لے آئے تب بھی اس کا اعتبار نہ ہوگا“ اس کا مطلب یہ ہے کہ دنیوی احکام میں اس کا اعتبار نہ ہوگا آخرت کے ثواب سے اس میں تعرض نہیں ہے“ اس پر بھی اگر کوئی جرأت کر کے یہ دعویٰ کرنے لگے کہ اسلام لانے کے بعد اس کو عبادت و زمانہ کفر کا آخرت میں ثواب نہ ملے گا تو یہ محض اٹکل کی اور بے دلیل بات ہے دوسرے اسی مذکورہ حدیث صحیح کے وجہ سے بھی یہ دعویٰ قابل رد ہے جس میں اچھا اسلام ہونے کی صورت کافر کو سابقہ اعمال خیر پر بھی ثواب کی بشارت دی گئی ہے نیز حدیث حکیم بن حزامؒ بھی یہی بتلاتی ہے اور سب علماء محققین کی بھی یہی رائے ہے بلکہ اس امر پر اجماع کا بھی دعویٰ کیا گیا ہے۔“ (شروح البخاری ص ۱/۲۱۷)

حضرت شاہ صاحبؒ نے امام نوویؒ کی مذکورہ بالا عبارت اور تاویل قول فقہاء پر فرمایا کہ امام نوویؒ سے غلطی ہوئی فقہا نے عبادت کفار کے بارے میں جو فیصلہ کیا وہ بغیر تاویل صحیح ہے کیونکہ کفار کی عبادت نہ احکام دینا میں معتبر ہیں نہ احکام آخرت میں اور حدیث حکیم بن حزامؒ میں بجز حق، صدق و غیرہ کے (جو طاعات ہیں) کسی عبادت کا ذکر نہیں ہے۔ لہذا صحیح صاف بات یہی ہے کہ کافروں کی طاعات و قربات تو سب نافع ہیں لیکن عبادات قطعاً غیر معتبر ہیں کیونکہ ان کا مدار نیت پر ہے جو صحیح معرفت خداوندی پر موقوف ہے اور وہ کسی غیر مسلم کو حاصل نہیں ہے۔

راقم الحروف عرض کرتا ہے کہ حضرت شاہ صاحبؒ نے نہایت اہم غلطی کی اصلاح فرمائی ہے امام نوویؒ کی عبارت مذکورہ بالا کو سب ہی شرح بخاری نے نقل کیا ہے مگر اس پر کسی نے تنبیہ نہیں کی کہ امام نوویؒ کو مغالطہ ہوا ہے یعنی ان کو یہاں طاعات و عبادات کے فرق سے ذہول ہو گیا ہے۔

قاضی عیاض وغیرہ کا اختلاف

دوسرے یہ کہ شیخ عبد اللہ مازری اور قاضی عیاض وغیرہ کا اس مسئلہ میں اختلاف بھی اس وجہ سے ہے کہ انہوں نے فرمایا اسلامی اصول و قواعد کی رو سے کافر کا تقرب صحیح نہیں لہذا اس کو کسی طاعت پر ثواب بھی نہیں ملے گا پھر فرمایا کہ ایک شخص مطہر اور غیر معترب دونوں ہو سکتا ہے مطہر تو اس لیے کہ اوامر الہیہ کے مطابق کام کر رہا ہے طاعت موافقہ امری کا نام ہے اور معترب اس لیے نہیں کہ تقرب کی شرط معترب الہی کی معرفت ہے جو بغیر ایمان کے حاصل نہیں ہو سکتی لہذا حدیث حکیم کا مطلب صرف اتنا ہے کہ تم نے زمانہ کفر میں اچھے اخلاق و ملکات جمع کر لیے تھے لہذا ان سے تمہیں اسلام

کے دور میں بھی نفع پہنچے گا یا ان سے تم نے قابل مدح و تعریف حالت حاصل کر لی یا ان کی وجہ سے حسنت اسلام میں زیادتی حاصل ہوگی وغیرہ۔

تنقیح مسئلہ

لہذا اب بات اس طرح منہج ہوئی کہ قاضی عیاض وغیرہ کو بھی مغالطہ پیش آیا ہے کہ انہوں نے بھی طاعات و عبادات میں فرق نہیں کیا اس لیے ایک اجتماعی مسئلہ اور حدیث صحیح سے ثابت شدہ امر کا خلاف کیا اور ان کی دلیل خود بخود بتلا رہی ہے کہ کس طرح مغالطہ ہوا۔
الحمد للہ حضرت شاہ صاحب کے ارشاد گرامی سے پوری بات نکھر کر سامنے آگئی اور اب بظاہر اصل مسئلہ میں کسی کا اختلاف بھی باقی نہیں رہا۔

کفار کی دنیوی راحتیں

کفار و مشرکین کو دنیا کی راحتیں، نعمتیں، رزق وغیرہ سب ان کی طاعات و قربات کے صلہ میں دیئے گئے اور ان کا سارا معاملہ دنیا ہی میں چکا دیا گیا البتہ کسی کسی کافر کو آخرت میں تخفیف عذاب کی صورت سے نوازا دیا جائے گا۔

مومنین کا معاملہ

اور مومنین کا معاملہ اس سے بالکل مختلف ہے کہ یہ حق تعالیٰ کے خرید کردہ غلام ہیں (ان الله اشترى الایۃ ان کی کڑی نگرانی ہے بات بات پر محاسبہ ہے بغیر اپنے آقا و مولیٰ کی مرضی کے ایک قدم ادھر سے ادھر کرنے کی اجازت نہیں دل و زبان پر پہرہ ہے اخلاق اعمال معاملات و معاشرت وغیرہ کا کوئی گوشہ نہیں جس میں بغیر ہدایت خداوندی کچھ کر سکیں عبادات کا بھی ایک خاص نظام عمل ہے جس پر عمل درآمد اشد ضروری ہے اگر ایسا نہیں تو اسلام نام کا ہے۔

نومسلموں کے لیے اصول

نومسلموں کے لیے ایک جدا اصول ہے کہ سارے غیر اسلامی عقائد و اعمال سے خالص توبہ کر کے اسلام اختیار کریں تو پچھلی زندگی کے سارے مطالبات و مواخذات قلم زد بلکہ اسلام اچھا ہو تو گزشتہ طاعات (غیر عبادات) پر بھی اجر و ثواب کے مستحق ہوں گے اور اگر اسلام میں کمی ہوئی تو جس قسم کی کمی ہوگی اسی کا وبال بھی بھگتیں گے۔ واللہ اعلم و علمہ اتم و احکم سبحانک اللہم و بحمدک اشہد ان لا الہ الا انت استغفرک و اتوب الیک۔

باب احب الدین الی اللہ عزوجل اذومہ

(حق تعالیٰ عزوجل کو دین کا وہ عمل سب سے زیادہ محبوب ہے جس پر مداومت کی جائے)

۴۲ حدثنا محمد بن المثنی قال حدثنا یحییٰ عن هشام قال اخبرنی ابی عن عائشة ان النبی صلی اللہ

علیہ وسلم دخل علیہا وعندہا امرأة قال من ہذہ قالت فلانة تذکر من صلاحہا قال مہ علیکم بما تطیقون

فواللہ لا یعمل اللہ حتی تملوا وکان احب الدین الیہ ما داوم علیہ صاحبہ۔

ترجمہ:- حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (ایک دن) ان کے پاس تشریف لائے اس وقت ایک عورت

بھی ان کے پاس بیٹھی تھی آپ نے دریافت کیا یہ کون ہے؟ حضرت عائشہ نے عرض کیا فلاں عورت ہے پھر اس کے بکثرت نماز پڑھنے کا ذکر

کرنے لگیں آپ نے فرمایا ٹھیر جاؤ (سن لو) کہ تم پر اتنا ہی عمل واجب ہے جتنے عمل کی تمہارے اندر سکت ہے اللہ کی قسم (ثواب دینے سے)

اللہ نہیں اکتا مگر تم (عمل کرتے کرتے) اکتا جاؤ گے اور اللہ کو دین (کا) وہی (عمل) زیادہ پسند ہے جس کی ہمیشہ پابندی کی جائے۔

تشریح:- معلوم ہوا کہ عبادت کی زیادتی اتنی مطلوب نہیں جتنی اس کی پابندی اور ہمیشگی پسند ہے کہ تھوڑے عمل میں انبساط و فرحت بھی رہتی ہے اور آدمی اس کو دیکھ کر بھیجھا بھی سکتا ہے اور زندگی کی گونا گوں ذمہ داروں کے ساتھ ایسی ہی عبادت اختیار بھی کی جاسکتی ہے جو انسان میں اس کی عبادت کے احساس کو ہمیشہ اور ہر دم پر قرار رکھ سکے اور اسے عام انسانی فرائض کی بجائے آوری سے بھی نہ روکے۔

حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ علماء نے حدیث الباب وغیرہ کی روشنی میں فیصلہ کیا ہے کہ تھوڑا عمل جس پر مداومت کی جائے۔ اس زیادہ عمل سے بہتر ہے جس کو ہمیشہ نہ کیا جاسکے امام غزالیؒ نے اس کی مثال دی کہ ایک پتھر پر پانی کا قطرہ قطرہ نپکتا رہے تو اس میں کچھ عرصے کے بعد سوراخ ہو جائے گا لیکن اگر پانی بڑی مقدار میں بھی اس پر بہا دیا جائے تو اس میں کچھ بھی اثر نہ ہوگا۔

لا یحمل (اللہ نہیں اکتائے گا) پر فرمایا کہ اکتانے کی نسبت حق تعالیٰ کی طرف مناسب نہیں مگر یہ لفظ بطریق مشاکلت بولا گیا ہے مقصد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ثواب دینا ترک نہیں فرمائیں گے جب تک کہ تم ہی عبادت کو نہ چھوڑ دو۔

یہ تو اس کا مشہور عام جواب ہے مگر حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ میں اس کو اسی طرح سمجھتا ہوں جس طرح حق تعالیٰ کے لیے ید، اصابع، جہ وغیرہ کا اطلاق آیا ہے، یعنی یہ تمام چیزیں اس کے لیے ثابت ہیں مگر ایسی ہی جیسی کہ اس کے شان کے مناسب ہیں ہم اس کے ادراک و اظہار سے قاصر ہیں۔

بحث و نظر:- اس میں بحث ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (رک جاؤ) کیوں فرمایا اور کس سے فرمایا؟ بعض علماء کی رائے ہے کہ حضرت عائشہؓ سے فرمایا اس لیے کہ کسی کی تعریف اس کے منہ پر پسندیدہ نہیں یا اس لیے فرمایا کہ میں بات کو سمجھ گیا زیادہ تفصیل کی ضرورت نہیں! طاقت سے زیادہ عبادت نہیں کرنی چاہئے پھر بہت زیادہ اشہاک عبادت نبھ بھی نہیں سکتا اسی لیے تھوڑا عمل کرو مداومت و انشراح کے ساتھ جس سے خدا زادہ خوش ہوتا ہے۔

دوسری صورت یہ ہے کہ خود خولاء سے ہی فرمایا (جو وہاں بیٹھی تھیں) اور جن کی نماز وغیرہ عبادت کا تذکرہ حضرت عائشہؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا تھا) کہ اس طرح عبادت میں غلومت کرو اس سے رک جاؤ پھر عبادت کا بہتر اور زیادہ پسندیدہ طریقہ تعلیم فرمایا۔ اس حدیث سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ کسی کے منہ پر تعریف کرنا جائز ہے اور نہ حضرت عائشہؓ ایسا کیوں کرتیں؟ اول تو ان کا مقصد تعریف کرنا بظاہر تھا ہی نہیں بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ان کا حال عرض کر کے ہدایت حاصل کرنی تھی اور اس غرض کے لئے ساری بات اور سامنے ہی کہنے کی ضرورت تھی تاکہ کوئی کمی بیشی بھی نہ ہو اور ہو تو اس کی تصحیح ہو جائے دوسرے یہ کہ احتمال اس کا بھی ہے کہ حضرت عائشہؓ کا مقصد تعریف ہی کرنا ہو اور ان کو اس وقت تک سامنے تعریف کرنے کی ممانعت معلوم نہ ہوئی ہو اس لیے ایک طرف حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اس نا پسندیدہ عمل سے روکا تاکہ وہ مسئلہ سمجھ لیں دوسری طرف معاملہ مرجوع میں رہنمائی بھی فرمادی تیسرے یہ کہ ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے خولاء کی تعریف اس وقت کی، جب وہ اٹھ کر جا چکی تھیں، اور علیکم بحما تطیقون وغیرہ ہدایت حضرت عائشہؓ کی وساطت سے ان کو پہنچی یا دوسرے وقت خولاء سامنے ہوئیں تو ان کو براہ راست ہدایت فرمائی۔

ابن اسہل کی رائے یہ ہے کہ حضرت عائشہؓ نے خولاء کے منہ پر تعریف اس اطمینان پر کی کہ ان کے غرور و تکبر وغیرہ کسی فتنہ میں پڑنے کا اندیشہ نہیں تھا اور ایسی صورت میں تعریف جائز بھی ہے۔

حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا:- باب سابق میں امام بخاریؒ نے حسن اسلام کا بیان کیا تھا کہ احسن وغیرہ احسن ہوتا ہے یہاں دین کی تقسیم احب وغیرہ احب کی طرف بتلاتی اور باپ سابق میں یہ ظاہر ہوا تھا کہ اسلام کا احسن مطلوب ہے یہاں احسن کی ایک صورت دوام عمل بتلائی ہے۔ حافظ ابن حجرؒ کی رائے یہ ہے کہ باب سابق میں اس طرف اشارہ تھا کہ ایمان و اسلام میں حسن اعمال صالحہ سے آتا ہے مگر اس سے کوئی

یہ نہ سمجھے کہ عمل صالح ہی میں لگے رہو اور سب کام دنیا کے چھوڑ دو تو اس حد بندی یہاں دوسرے باب سے کر دی کہ عمل صرف اسی حد تک مطلوب ہے جب تک دوام و نشاط سے کر سکو واللہ اعلم۔

باب زیادة الايمان و نقصانه و قول الله تعالى و زدناهم هدی و یزداد الذین امنوا ایمانا و قال الیوم اکملت لکم دینکم فاذا ترک شیئاً من الکمال فهو ناقص

(ایمان کی زیادتی و کمی کا بیان اور اللہ تعالیٰ کے ارشادات کی تفسیر ”ہم نے اصحاب کہف کو مزید ہدایت دے دی“ اور ”تا کہ ایمان والوں کا ایمان اور بڑھ جائے“ آج کے دن میں نے تمہارا دین مکمل کر دیا“ پس اگر کمال کے درجہ میں سے کوئی چیز چھوڑ دی تو نقص آ گیا۔

۴۳..... حدثنا مسلم بن ابراهیم قال حدثنا هشام قال حدثنا قتادة عن انس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ینخرج من النار من قال لا اله الا الله و فی قلبه وزن شعيرة من خیر و ینخرج من النار من قال لا اله الا الله و فی قلبه وزن برة من خیر و ینخرج من النار من قال لا اله الا الله و فی قلبه وزن ذرة من خیر قال ابو عبد الله قال ابان حدثنا قتادة حدثنا انس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم من الايمان مکان من خیر:۔

ترجمہ:- حضرت انسؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا کہ جس شخص نے لا اله الا اللہ کہہ لیا اور اس کے دل میں جو برابر نیکی (ایمان) ہے تو وہ دوزخ سے نکلے گا اور دوزخ سے وہ شخص (بھی) نکلے گا جس نے کلمہ پڑھا اور اس کے دل میں گہیوں کے برابر ایمان ہے اور دوزخ سے وہ (بھی) نکلے گا جس نے کلمہ پڑھا اور اس کے دل میں ایک ذرہ کے برابر ایمان ہے۔

امام بخاریؒ کہتے ہیں کہ ابان نے بروایت قتادہ بواسطہ حضرت انسؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خیر کی جگہ ایمان کا لفظ نقل کیا ہے۔ تشریح:- محض زبان سے کلمہ پڑھ لینا کافی نہیں جب تک دل میں اس کلمہ کی حقیقت جاگزیں نہ ہو ایمان اگر ہے تو مزا بھگتتے کے بعد پھر بخشا جانا یقینی ہے اس حدیث میں متعدد چیزوں کا ذکر کیا گیا ہے مطلب یہی ہے کہ کم سے کم مقدار میں بھی اگر ایمان قلب میں موجود ہے تو آخرت میں اس کا فائدہ ضرور حاصل ہوگا حدیث میں خیر سے ایمان مراد ہے پھر آخر میں امام بخاری نے خود ایک روایت کے حوالے سے نقل فرمادیا کہ اس میں ایمان کا لفظ بھی آیا ہے۔

ایمان میں زیادتی و کمی ہوتی ہے یا نہیں؟ یہ بحث ابتداء کتاب الايمان میں پھر کچھ درمیان میں بھی ہو چکی ہے امام بخاریؒ نے جو آیات یہاں پیش کیا ہیں ان میں سے پہلی دو گزر چکی ہیں اور ان کا مقصد بھی واضح کیا جا چکا ہے جہاں تک اعمال کی اہمیت و افادیت کا تعلق ہے اختلاف یا دوسرے تمام ہی اہل حق اس کے قائل ہیں البتہ فرقہ مرجہ اور معتزلہ دونوں تغریط و افراط کا شکار ہوئے جن کے خلاف سب ہی علماء حق نے لکھا اور بہت کچھ لکھا امام بخاریؒ نے بھی ان فرقوں کی تردید کے لیے پوری توجہ دی ہے مگر ایک اہم نقطہ اختلاف جو باہم اہل حق کا ہے کہ اعمال ایمان کا جزو بھی ہیں یا نہیں ہمیشہ سے زیر بحث رہا ہے اور گو اس کے بیشتر حصہ کو نزاع لفظی بھی کہہ سکتے ہیں۔ تاہم اختلاف کے صحیح غشاد بنیاد سے انکار نہیں ہو سکتا۔ ہم یہاں فتح الملہم صفحہ ۱۵۸ سے کچھ مفید اشارات نقل کرتے ہیں۔

شواہع و احناف کا اختلاف

اور اسی اختلاف پر ایمان کی زیادتی و کمی کا مسئلہ چھڑ جاتا ہے معتزلہ اشاعرہ امام شافعیؒ اور بہت سے علماء کی رائے ہے کہ ایمان میں کمی بیشی ہوتی ہے امام اعظم ابو حنیفہؒ آپ کے اصحاب اور بہت سے علماء فرماتے ہیں کہ نہیں ہوتی۔

امام الحرمین

امام الحرمین شافعیؒ بھی یہی کہتے ہیں کیونکہ ایمان اس تصدیق کا نام ہے جو صدیقین و اذعان پر پہنچی ہو اور اس میں کمی و زیادتی ہو نہیں سکتی

پھر اگر وہ تصدیق کرنے والا طاعات بجالاتا ہے یا ارتکاب معاصی کرتا ہے۔ تب بھی اس کی تصدیق بحال موجود ہے اس میں کوئی تغیر و فرق نہیں آیا وہ فرق جب ہی آسکتا ہے کہ ایمان کو طاعات کا مجموعہ قرار دیں جو کم و بیش ہوتی ہیں۔

امام رازی

اور اسی وجہ سے امام رازی شافعی وغیرہ نے لکھا کہ یہ اختلاف تفسیر ایمان پر مبنی ہے اگر اس کو صرف تصدیق کہیں تو اس میں کمی و بیشی کے درجات نکلنے کا کوئی سوال پیدا نہیں ہوتا اور اگر اعمال پر اس کا اطلاق کریں تو پھر متفاوت درجات نہ نکلنے کی کوئی وجہ نہیں پھر امام رازی نے دونوں رایوں میں اس طرح توفیق دی کہ عدم تفاوت والوں کی نظر اصل ایمان پر ہے اور تفاوت والوں کی کامل ایمان پر۔

شارح حاصیہ

شارح حاصیہ نے فرمایا کہ کبھی ایمان کا اطلاق اس چیز پر ہوتا ہے جو اصل مدار نجات ہے اور کبھی کامل درجہ پر جو ملا خلاف نجات کا باعث ہے علامہ شمس محمد البکری کا قول نقل ہوا کہ ”ہمارے اصحاب نے جہاں علی الاطلاق یہ کہا کہ ایمان میں زیادتی و کمی نہیں ہوتی وہاں مراد وہی مرتبہ ہے جو اصل مدار نجات ہے اور جس نے زیادتی و نقصان کو مانا تو اس سے مراد کامل درجہ لیا ہے لیکن کامل کے لفظ سے یہ بات نکلتی ہے کہ اس کے مقابل کو ناقص کہیں اور یہ تعبیر زیادہ اچھی نہیں البتہ اس کی جگہ ایمان شرعی کہیں تو زیادہ مناسب ہے جیسا کہ بعض محققین نے کہا بھی ہے۔

ایمان میں قوت و ضعف مسلم

اس کے علاوہ ایمان کا باعتبار قوت و ضعف اجمال و تفصیل اور بہ لحاظ تعداد بوجہ تعدد مومن بہ (یعنی ایمانیات کا کم و بیش ہونا) تو یہ بھی محققین اشاعرہ کا مختار قول ہے۔ امام نووی کا بھی یہی قول ہے اسی قول کو سعد نے شرح عقائد میں بعض محققین کی طرف منسوب کیا ہے اور موافق میں بھی اسی کو حق قرار دیا۔ (کذا فی شرح الاحیاء)

شیخ اکبر کی رائے

شیخ اکبر نے فتوحات میں لکھا کہ ایمان اصلی جو زیادہ و کم نہیں ہوتا وہ فطرت ہے جس پر خدا نے سب لوگوں کو پیدا کیا یعنی ان لوگوں نے اخذ میثاق کے وقت جو خدا کی وحدانیت کی شہادت دی تھی پس ہر بچہ اسی میثاق پر پیدا ہوتا ہے مگر جب وہ جسم خاکی کی قید میں آتا ہے جو محل نسیان ہے تو اس حالت کو بھول جاتا ہے جو اس کو اپنے رب کے حضور میں حاصل ہوئی تھی اور پھر سے خدا کی وحدانیت کا علم و یقین حاصل کرنے کے لیے دلائل و براہین کا محتاج ہو جاتا ہے اس کی مثال ایسی ہے کہ ایک مسافر جنگل میں ہے آسمان صاف ہے سمت قبلہ کو اچھی طرح پہچان رہا ہے اپنی منزل کا رخ بھی صحیح سمجھ رہا ہے کچھ دیر کے بعد فضا ابر و غبار سے گھر جاتی ہے اب وہ مسافر نہ سمت قبلہ کو پہچانتا ہے نہ اپنی منزل کے رخ کو اور اس حالت میں اجتہاد و عقل سے فیصلہ کرنے پر مجبور ہو جاتا ہے۔

علامہ شعرانی کا فیصلہ

علامہ شعرانی شافعی نے تحریر فرمایا کہ اس تقریر سے تم پر ”ایمان فطرت“ کا حال واضح ہو گیا جس پر بندہ کو موت آتی ہے اور اس میں کمی ہوتی ہے نہ زیادتی اور یہ جو تم نے سن رکھا ہے کہا ایمان میں کمی بیشی ہوتی ہے اس سے مراد درمیانی زندگی کے نشیب و فراز ہیں واللہ اعلم۔
علامہ ابن حزم نے اپنی کتاب الفصل میں لکھا کہ کسی چیز کی تصدیق میں یہ بات کسی طرح ممکن ہی نہیں کہ زیادتی و کمی ہو اور بالکل اسی

طرح توحید و نبوت کی تصدیق میں بھی زیادتی و کمی ناممکن ہے الخ

حضرت شاہ صاحب کی رائے

علامہ عثمانی قدس سرہ نے اس کے بعد استاذنا العلام شاہ صاحب قدس سرہ کے کلمات ذیل بھی نقل فرمائے:- ایمان شرعی کے معنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت ہر ہر چیز میں اپنے اوپر لازم کر لینا ہے یعنی جو کچھ آپ کے ذریعہ ہم تک پہنچا ہے اس سب کو بے چون و چرا قبول کر لینا۔ اور یہ ایک ایسی بات ہے جو باعتبار مومن بہ کے پوری اسلامی شریعت پر حاوی ہے نہ اس میں زیادتی ہو سکتی ہے نہ کمی اسی لئے ایمان شرعی کا اطلاق و تصور اس طرح ہو ہی نہیں سکتا کہ کچھ چیزوں کو تسلیم کر لیا جائے اور کچھ کو رد کر دیا جائے۔ قال تعالیٰ:-

الْفُتُو مَنُونٌ بَعْضُ الْكِتَابِ وَ تَكْفُرُونَ بَعْضُ (کیا بعض چیزوں پر ایمان لاتے ہو اور بعض کا کفر کرتے ہو)
وَيَقُولُونَ نَحْنُ مُؤْمِنُونَ بَعْضُ وَ نَكْفُرُ بَعْضُ (کہتے ہیں کہ ہم تو کچھ چیزوں کو مانیں گے اور کچھ کو نہیں مان سکتے)

ایمان میں اجمال و تفصیل

البتہ اجمال و تفصیل کا تفاوت قابل تسلیم ہے اور یہی امام اعظمؒ کے اس قول کا مطلب ہے ”امتنوا بالجملة ثم بالتفصيل“ پہلے ایمان اجمالی اختیار کرو پھر تفصیلی اس کو کردی نے مناقب میں نقل کیا ہے معلوم ہوا کہ امام صاحب کا نفی زیادۃ نقصان کا قول اسی وجہ سے ہے اور وجہ سے نہیں۔

حافظ عینی کی محققانہ بحث

فتح الملہم شرح صحیح مسلم سے اوپر کے اقوال کرنے کے بعد ہم حافظ عینی کا وہ اہم علمی فائدہ بھی نقل کرتے ہیں جو انہوں نے آیت اکملت لکم دینکم کے بارے میں لکھا کیونکہ امام بخاری نے یہی آیت یہاں استدلال میں بڑھائی ہے جو پہلے باب ذکر ایمان میں نہیں لائے تھے ابن بطلال نے کہا کہ یہ آیت زیادۃ نقصان و ایمان کی دلیل ہے کیونکہ وہ اس روز نازل ہوئی جس روز تمام فرائض و سنن کامل ہو گئے اور دین کا استقرار و استحکام ہو گیا اور اللہ تعالیٰ نے ارادہ فرمایا کہ اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دنیا سے واپس بلا لیں لہذا اس آیت سے بتلایا کہ کمال دین پوری شریعت ہی سے حاصل ہو سکتا ہے اور اسی کے ساتھ نقصان دین والی صورت بھی سمجھ میں آ جاتی ہے پھر دین سے یہاں توحید کو اس لیے مراد نہیں لے سکتے کہ وہ تو آیت مذکورہ کے نزول سے پہلے بھی تھی پس اعمال ہی مراد ہوں گے اگر ان کی پوری پابندی کرے گا تو اس کا ایمان بہ نسبت اس نقص کے زیادہ کامل ہوگا جو کوتاہی کرے گا۔ حافظ عینی نے ابن بطلال کا پورا استدلال کر کے لکھا کہ اس آیت سے دین کی زیادتی و کمی پر استدلال درست نہیں کیونکہ اس سے تو مراد یہ ہے کہ میں نے تمہارے دین کی شرائع (احکام شرعیہ) کو مکمل کر دیا کیونکہ شریعت کے احکام رفتہ رفتہ اثر رہے تھے تا آنکہ اس دن مکمل ہو گئے یہ کہاں ہے کہ دین و ایمان کو مکمل کیا کیا کوئی کہہ سکتا ہے کہ پہلے دین و ایمان ناقص تھا جو صرف اس دن مکمل ہوا ہاں شرعی احکام یا شرائع الہیہ کی تکمیل ضرور اس روز ہوئی ہے جن کا تعلق اعمال سے ہے لہذا اس آیت سے تو ابن بطلال کا مدعا نہیں بلکہ خلاف مدعا بات نکل رہی ہے اور خود ابن بطلال نے بھی اقرار کیا کہ یہاں دین سے مراد توحید نہیں ہو سکتی جو اصل دین و ایمان ہے (مرآۃ المفاتیح ص ۴۰۰)

حافظ ابن تیمیہ کی رائے

آخر میں حافظ ابن تیمیہ کی رائے بھی پیش کی جاتی ہے جو اس بحث کی تکمیل ہے موصوف نے ارجاء سنت و ارجاء بدعت پر بحث کرتے ہوئے فرمایا کہ اسی لیے ارجاء فقہاء میں ایسے حضرات بھی سرفہرست نظر آتے ہیں جو ائمہ دین کی نظر میں اہل علم و دین ہیں اور سلف میں سے کسی ایک نے بھی آج تک فقہاء مرہبین کی تکفیر نہیں کی البتہ صرف اتنا کہا کہ یہ اقوال و افعال کی بدعت ہے عقائد کی بدعت کسی نے نہیں کہا کیونکہ

اس سلسلہ کا نزاع اکثر لفظی ہے، البتہ جو الفاظ کتاب و سنت کے مطابق تھے وہی زیادہ بہت تھے۔

غرض یہ معمولی سی لفظی خطا دوسروں کے لیے عقائد و اعمال میں بڑی خطا کا پیش خیمہ بن گیا اور اسی لیے بعد کے لوگوں نے ارجاء کی مذمت میں بڑی بڑی باتیں کہہ ڈالیں۔

حافظ ابن تیمیہ کا مقصد

حافظ ابن تیمیہ کا مقصد یہ ہے کہ مرجعہ اہل بدعت اور فساق کو اہل سنت فقہاء مرجمین کے اقوال سے اپنے فسق و فجور وغیرہ کے لیے سہارا مل گیا اور یہی بات بہت سے محدثین (امام بخاری وغیرہ) پر زیادہ گراں گزری جس کی وجہ سے انہوں نے بڑے بڑے ائمہ دین و فقہ پر طعن ارجاء کیا۔

علامہ عثمانی کا ارشاد

حضرت علامہ عثمانی نے حافظ ابن تیمیہ کی رائے مذکور نقل کرنے کے بعد لکھا کہ موصوف نے یہاں پہنچ کر اس امر کا خیال نہیں فرمایا کہ خوارج (و معتزلہ) کا فتنہ بھی تو مرجعہ کے فتنے سے کم نہیں تھا جو ایک گناہ کبیرہ کے ارتکاب پر ایمان سے خارج ہونے کا حکم لگا رہے تھے۔ (فتح الملہم صفحہ ۵۱)

امام اعظم کی گراں قدر رہنمائی

ہمارے امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کو تو فرقہ قدریہ مرجعہ اہل بدعت خوارج و معتزلہ وغیرہ تمام ہی اس وقت کے گمراہ فرقوں کا مقابلہ کرنا پڑا اس لیے اگر وہ اس وقت کھل کر صاف صاف طریقہ سے رہنمائی نہ کرتے تو احقاق حق ہرگز نہ ہو سکتا کج فطرت اہل زیغ نے تو قرآن و سنت سے بھی اپنے لیے گمراہی کے راستے نکال لیے ہیں، اگر امام اعظم، ان کے اصحاب، فقہاء و محدثین اور دوسرے مرجعہ اہل سنت کے اقوال سے انہوں نے اپنی گمراہی کے لیے سہارا ڈھونڈ لیا تو یہ بات ان اکابر پر جواز طعن کی وجہ نہیں بن سکتی دوسری طرف خوارج و معتزلہ نے اس وقت انتہائی زور پکڑ رکھا تھا بقول حضرت عثمانی ان کے فتنوں کی بھی تور وک تمام ضروری تھی واللہ اعلم۔

طعن ارجاء درست نہیں

حافظ ابن تیمیہ کے مذکورہ بالا فیصلے سے یہ بات بھی واضح ہو گئی کہ ائمہ حنفیہ وغیرہ کے لئے جو بطور طعن کتب رجال و حدیث میں مرجئی یا زئی بالا ارجاء وغیرہ لکھا گیا ہے اس کے لئے کوئی وجہ جواز نہیں۔

تکمیل بحث

ایمان کی حقیقت اعمال کا مرتبہ اور دوسرے ضروری امور روشنی میں آچکے اور بعض باتیں خصوصی اہمیت مسئلہ ایمان کے سبب بہ تکرار آچکیں یہاں پہنچ کر ضرورت محسوس ہوئی کہ چند سطور کا اضافہ اور کیا جائے۔ حافظ ابن تیمیہ نے مسئلہ ایمان پر مستقل کتاب الايمان لکھ کر جو کچھ واد تحقیق دی تھی اس کا خلاصہ اوپر عرض کر دیا گیا اس میں ائمہ حنفیہ وغیرہم کی طرف سے جو دفاع کیا گیا وہ بھی قابل قدر علمی افادہ ہے مگر ایک چیز کھٹکی جس کا اظہار و ازالہ ضروری ہے۔ انہوں نے لکھا کہ جو لفظ کتاب و سنت کے مطابق تھا وہی صواب تھا کسی کو اس کے خلاف کرنا خصوصاً جبکہ وہ اہل کلام و مرجعہ اہل بدعت کے غلط و خلاف سنت طریقہ کے لئے سہارا بن گیا مناسب نہ تھا۔ (فتح الملہم صفحہ ۱۵۸)

اسی طرح نواب صاحب نے موقع پا کر حدیث الباب کے تحت اپنی شرح ”عون الباری“ میں بھی لکھا کہ سلف سے ایمان کا مفہوم قول و عمل پر یہ دو منقص منقول ہوا تھا جس طرح کہ لا لکائی نے کتاب السنۃ میں نقل کیا اور انہوں نے حضرات صحابہ و تابعین کا بھی یہی قول لکھا ہے۔

حافظ ابن تیمیہ کے قول پر نظر

تو اس سلسلہ میں گزارش ہے کہ حافظ ابن تیمیہ کے مذکورہ بالا الفاظ سے کچھ غلط فہمی ہو سکتی ہے اور نواب صاحب نے تو پورا مغالطہ دیا ہے ہم جلد اول صفحہ ۸۹ میں عمدۃ القاری کے حوالے سے علامہ لا لکائی کی تحقیق نقل کر آئے ہیں اور یہ بھی بتا دیا تھا کہ بقول حضرت شاہ صاحب امام بخاری نے سلف کی طرف پورا قول منسوب نہیں کیا لا لکائی نے جو سلف کا قول نقل کیا تھا اس میں قول و عمل یزید بالطاعت و ینقص بالمعصیت تھا (ایمان قول و عمل ہے جو طاعت سے بڑھتا اور معصیت سے گھٹتا ہے اور لا لکائی نے اسی کے بعد یہ لکھا تھا کہ صحابہ و تابعین کا بھی یہی قول تھا۔

نواب صاحب کا مغالطہ

نواب صاحب نے مختصر بات کو نقل کر کے اسی کو لا لکائی کے حوالہ سے سلف کی طرف منسوب کر دیا اور پھر اسی کو صحابہ و تابعین کا قول بنا دیا حافظ ابن تیمیہ کی عبارت سے یہ غلط فہمی ہو سکتی ہے کہ ائمہ حنفیہ نے کوئی لفظ خلاف کتاب و سنت استعمال کیا حالانکہ یہ بھی غلط ہے درحقیقت جیسا کہ حضرت شاہ صاحب نے بسط المبدین کے صفحہ ۴ پر فرمایا سلف کے جس قول کا حوالہ دیا جاتا ہے وہ خود ان کا مختار ہے سلف نے یہ کہیں دعویٰ نہیں کیا کہ ہم نے یہ قول صحابہ سے لیا ہے دوسرے یہ کہ سلف کے قول میں بھی حسب روایت علامہ لا لکائی تفصیل تھی وہ اجمال نہیں تھا جو امام بخاری یا اب نواب صاحب مرحوم نے نقل کیا ہے۔

اجمال و تفصیل کا فرق

اس کے بعد گزارش ہے کہ اجمال سے تو ہمیں انکار نہیں کہ وہ مطلب بھی لیا جاسکتا ہے جو امام بخاری وغیرہ نے لیا مگر تفصیل سے صاف مطلب یہ ہے کہ اعمال صالحہ یا معاصی سے ایمان کی کیفیت نور یا ظلمت میں کمی زیادتی ہوتی رہی ہے یعنی فرمانبرداری اور طاعات سے ایمان کی کیفیات بڑھتی ہیں اور نافرمانی و معاصی سے اس کی روحانی کیفیات میں کمزوری آتی ہے تو اس تفصیلی جملہ کو اعمال کی جزئیات کی دلیل بنانا صحیح نہیں ظاہر ہے ایمان (تصدیق قلبی اذعان) کی جنس اور ہے اعمال کی جنس اور اعمال کی وجہ سے ایمانی کیفیت میں کمی و بیشی تو ضرور سمجھ میں آتی ہے اس کی وجہ سے خود ایمان کی کیمت و مقدار میں کمی و بیشی متصور نہیں ہے جس کی تائید دوسرے کا براہ امت کے اقوال سے یہاں اور پہلے بھی پیش کی گئی۔

بدع الالفاظ کی بات

رہی بدع الالفاظ والی تنقید تو وہ اس لئے صحیح نہیں کہ کتاب و سنت یا صحابہ و تابعین سے ایمان کی حد و تعریف خاص الفاظ سے ماثر نہیں ہے کہ اس کے خلاف کو بدع الالفاظ کہا جائے بلکہ اس قسم کی تشریحات و توضیحات کی جب ضرورت پیش آئی تو سب سے پہلے حضرت امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ اور آپ کے اصحاب و تلامذہ ہی کو یہ خدمت انجام دینی پڑی ان کے بعد آپ کے تلامذہ کے طبقہ میں امام بخاری اور دوسرے شیوخ صحاح ستہ وغیرہم کے اساتذہ آئے ہیں اس لئے جو بات امام بخاری وغیرہ نے اپنے اساتذہ و شیوخ سے نقل کی ہے اس سے زیادہ بہتر تو یہ تھا کہ ان شیوخ کے شیوخ سے لیتے کہ وہ ان کے بھی سلف تھے اور انہوں نے براہ راست تابعین سے علم و فیض حاصل کیا تھا پھر اگر انصاف کیا جائے تو یزید ینقص والا قول بھی صحیح ہے کہ مراد کیفیات کی کمی بیشی ہے اور لایزید و لاینقص بھی صحیح کہ اصل ایمان ایک محفوظ درجہ ہے جو مدار نجات ہے۔

غرض ائمہ حنفیہ بھی پہلے معنی کے لحاظ سے زیادتی و نقصان ایمان کو تسلیم کرتے ہیں اور دوسرے معنی سے جو وہ انکار کرتے ہیں اس میں ان کے ساتھ دوسرے ائمہ و کا براہ امت ہیں۔ اس سلسلہ میں مغالطے جو کچھ بھی اور جس کو بھی ہوئے وہ دور دور کے اندازوں کے سبب ہوئے ہیں۔ واللہ اعلم۔

افادہ انور

حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ سے ایک قول یہ بھی مروی ہے۔ الايمان يزيد ولا ينقص (ایمان بڑھ کر رہے گا، گھٹ کر نہیں رہے گا) یہ میرے نزدیک حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کے قول سے ماخوذ ہے جو انہوں نے مسلم کو کافر کے مال کا وارث قرار دے کر اور کافر کو مسلم کے مال کا وارث قرار نہ دیتے ہوئے فرمایا تھا "الاسلام يزيد ولا ينقص" (ابوداؤد کتاب الفرائض) اس کی شرح میں محدثین نے لکھا ہے ای یعلو ولا یعلیٰ، یعنی اسلام بلند ہوتا ہے نیچا نہیں ہوتا۔

۴۴- حدثنا الحسن بن الصباح سمع جعفر بن عون حدثنا ابو العباس اخبرنا قيس بن مسلم عن طارق ابن شهاب عن عمر بن الخطاب ان رجلا من اليهود قال له يا امير المؤمنين اية في كتاب بكم تقرؤونها ولها لو علينا معشر اليهود نزلت لاتخذنا ذلك اليوم عيداً قال اى اية قال اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الاسلام ديناً قال عمر قد عرفنا ذلك اليوم والمكان الذى نزلت فيه على النبي صلى الله عليه وسلم وهو قائم بعرفة يوم الجمعة.

ترجمہ:- حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ ایک یہودی نے ان سے کہا کہ اے امیر المؤمنین! تمہاری کتاب (قرآن) میں ایک آیت ہے جسے تم پڑھتے ہو اگر وہ ہم یہودیوں پر نازل ہوتی تو ہم اس (کے نزول کے) دن کو یوم عید بنا لیتے آپ نے پوچھا وہ کون سی آیت ہے؟ اس نے جواب دیا (یہ آیت کہ) "آج میں نے تمہارے دین کو مکمل کر دیا اور اپنی نعمت تم پر تمام کر دی اور تمہارے لئے دین اسلام پسند کیا"۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ "ہم اس دن اور اس مقام کو خوب جانتے ہیں جب یہ آیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوئی (اس وقت) آپ عرفات میں جمعہ کے دن کھڑے ہوئے تھے۔

تشریح:- حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے جواب کا مطلب یہ ہے کہ جمعہ کا دن اور عرفہ کا دن ہمارے یہاں عید ہی شمار ہوتا ہے اس لئے ہم بھی ان آجوں پر اپنی خوشی کا اظہار کرتے ہیں پھر عرفہ سے اگلے دن عید الاضحیٰ کا ہوتا ہے اس لئے جتنی خوشی اور مسرت ہمیں ہوتی ہے تم تو مکمل تماشاں اور لہو لعب کے سوا اتنی خوشی منا بھی نہیں سکتے۔

بظاہر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہودی کے جواب میں یہاں صرف اتنا فرمایا کہ ہمیں وہ دن اور وہ جگہ معلوم ہے جہاں یہ آیت اتری ہے لیکن یہاں حدیث میں اختصار ہوا ہے اسحق بن قبیصہ کی روایت میں اس طرح ہے کہ ہمیں معلوم ہے کہ یہ آیت جمعہ و عرفہ کے دن اتری ہے اور یہ دونوں دن بحمد اللہ ہماری عید کے دن ہیں۔

ترمذی میں ہے کہ یہودی کے سوال پر حضرت عمرؓ نے جواب دیا کہ یہ آیت تو اس دن اتری ہے کہ ہماری ایک چھوڑ دو عیدیں تھیں جمعہ بھی تھا اور عرفہ بھی غرض جواب میں حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ ہماری تو اس دن میں عیدیں ہی ہوتی ہیں۔ یعنی جمعہ کو اور عرفہ کے دن کو اس لئے عید کہہ سکتے ہیں کہ اس سے ملا ہو اور عید کا ہے یا اس لئے کہ آیت مذکورہ بعد عصر نازل ہوئی گویا عید کی رات میں اتری رات شریعت میں دن سے پہلے ہوتی ہے۔

امام نووی نے لکھا کہ اس دن میں دو شرف اور دو فضیلت جمع ہوئیں جمعہ کی اور عرفہ کی اس لئے ہم اس دن کی ذیل تعظیم کرتے ہیں اور ہم نے نہ صرف اس دن کی عظمت کی بلکہ اس مقام کی بھی جہاں اتری ہے کہ عرفات کا مقام ہمارے یہاں نہایت عظمت و رفعت کا مقام ہے اسی

۱- ابن جریر طبری نے تہذیب آثار میں روایت نقل کی ہے کہ یوم جمعہ یوم عید الاضحیٰ سے بھی افضل ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ اشہر (مہینوں) میں سے ماہ رمضان افضل ہے (انہر سال کے دنوں) میں سے عرفہ کا دن افضل ہے ہفتہ کے دنوں میں جمعہ کا دن افضل ہے عاشوروں میں سے ذوالحجہ کا ابتدائی عاشورا (دس دن) افضل ہیں (کذا افادنا شیخ الانور)

لئے حضرت عمرؓ نے نہ صرف زمانہ کے شرف کی طرف اشارہ فرمایا بلکہ مقام کے شرف و عظمت کو بھی ظاہر کیا اور جس حالت میں وہ آیت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اتری تھی اس کو بھی ذکر فرمایا مطلب یہ کہ اس آیت کے نزول کے وقت دن مقام اور حالت کو حضور انورؐ پر سوار تھے سب ہی ہماری نظروں میں ہیں ان سب چیزوں کی عظمت و مسرت جو کچھ ہمارے دلوں میں ہونی چاہئے ظاہر ہے۔

مسلمانوں کی عید کیا ہے

دوسرے اہل مذہب و مل کے مقابلہ میں ہماری عید کی شان بالکل الگ ہے وہ لوگ اس دن میں کھیل تماشہ تفریحی مشاغل وغیرہ سے دل بہلاتے ہیں ہماری عید کے دن وہ ہیں جن میں حق تعالیٰ کے روحانی انعامات کی بارش ہوتی ہے ہر نیک عمل کا اجر ثواب بڑھ جاتا ہے خدا کی مغفرت اور دعاؤں کی قبولیت کے دروازے کھل جاتے ہیں عبادت کی پابندی میں اضافہ ہو جاتا ہے مثلاً ہفتوں کی اور نمازوں کو اگر ہر جگہ اور بغیر جماعت کے بھی ادا کر سکتے تھے تو جمعہ کی نماز بغیر جماعت کے اور بجز شہر کی جامع مسجدوں کے دوسری جگہ نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ جمعہ مسلمانوں کی ہفتہ واری عید کا دن ہے پھر سال واری دونوں عیدوں میں تو مستقل ایک نماز ہی کا اضافہ ہو جاتا ہے اور اس کو شہر سے باہر میدان میں نکل کر پورے اہتمام و مظاہرہ کے ساتھ ادا کرنے کا حکم ہے اور ایک سے پہلے صدقہ فطر دوسری کے بعد قربانی کے حکم نے بھی یہی بتلایا کہ دنیا میں تمہاری عیدیں اسی شان سے سب غیروں کی عیدوں سے الگ طریقہ پر ہوں گی اور ان کے نتائج میں جو ہمیشہ ہمیش کی خوشی والی اور دل کی انگلیں پوری آزادی کے ساتھ پوری کرنے کی عیدیں آنے والی ہیں وہ سب جنت میں حاصل ہوں گی جہاں عیدین کے دن دربار عام میں حق تعالیٰ کے دیدار کا شرف حاصل ہوا کرے گا۔

عید گاہ ماغریباں کوئے تو انبساط عید دیدن روئے تو

افادات انور

حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ یہاں حدیث الحسن بن الصباحؓ سمع لکھا گیا ہے اور اس طرح بغیر اند کے لکھا جاتا ہے مگر پڑھنے میں اند سمع پڑھنا چاہئے فرمایا:۔ یہودیوں کو آیت اکملت لکم دینکم پر اس لئے خیال ہوا کہ تورات و انجیل میں کوئی آیت اس قسم کی نہیں ہے اس لئے کہ اس میں پورا اطمینان دلایا گیا ہے اور اسلام کے مکمل ترین ادیان ہونے کا یقین دلایا ہے اور رضیت لکم الاسلام سے سب سے بڑی اور آخری نعمت بھی دیئے جانے کا اظہار ہے کیونکہ رضائی انتہا سفر ہے جس کو عارفین مقام رضا کہتے ہیں اور جنت میں سب سے آخری نعمت حاصل ہوگی۔

دوسرے اس آیت کی اہمیت اس لئے بھی ہے کہ وہ بطور فذ لکہ قرآن ہے جس طرح حساب کے آخر میں ٹوٹل و میزان ہوتی ہے کہ اس میں سب کا خلاصہ آ جاتا ہے۔

رو بدعت:۔ سر اتم الحروف عرض کرتا ہے کہ آیت الیوم اکملت لکم دینکم سے بدعات و محدثات فی الدین کا بھی رد ہو جاتا ہے کیونکہ دین کی سب باتیں مکمل ہو چکیں اب دین کے نام پر کوئی بات جاری کرنا ہی بدعت و گرائی ہے جو وعید کل بدعة ضلالة و کل ضلالة فی النار کا مستحق بنا دیتی ہے اسی لئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ایاکم و محدثات الامور (یعنی دین کے اندر نئی نئی باتیں نکالنے سے بچتے رہنا۔ یہی باتیں دین و طریق سنت سے دور کرنے والی ہیں غرض رو بدعت کے لئے اس آیت مبارکہ کو پیش کر سکتے ہیں۔

نواب صاحب اور عدم تقلید

مگر نواب صدیق حسن خان صاحب نے عون الباری میں لکھا کہ ”اس آیت سے معلوم ہوا دین کا کمال قرآن و حدیث کے ذریعہ حاصل ہو چکا اور اب کوئی ضرورت ان دونوں کے سوا کسی امر کی ایمان کے راستہ پر چلنے کے لئے باقی نہیں رہی لہذا ان دونوں سے کھلا ہوا رد اہل تقلید و اصحاب الرائے کا ہو گیا۔“

کون نہیں جانتا کہ زندگی کے لاکھوں مسائل ایسے ہیں جن کے لئے جواز و عدم جواز کا کھلا ہوا فیصلہ قرآن و حدیث میں درج نہیں ہے اور ایسے ہی غیر منصوص مسائل میں قرآن و حدیث کے اصول و قواعد کے تحت اجتہاد و تفقہ فی الدین کے ذریعے فیصلے کئے گئے اور یہ طریقہ حضرات صحابہ و تابعین اور زمانہ خیر القرون ہی سے شروع ہو گیا تھا اور اس سلسلہ میں بعد کے لوگوں نے اپنے سلف کے علم و دیانت پر اعتماد کیا یہ اعتماد اس امر کے پورے اطمینان کر لینے کے بعد کیا جاتا رہا ہے کہ سلف نے استنباط مسائل میں قرآن و سنت کی حدود سے باہر قدم نہیں رکھا اور جس مسئلہ میں بھی اس کے خلاف کوئی بات کسی وقت بھی ظاہر ہوئی یا ہوگی تو اس پر اعتماد کا سوال باقی نہیں رہتا، تھکید اس کے سوا اور کیا ہے؟ رہا اصحاب الرائے کا طعن اس کے بارے میں مقدمہ میں کافی لکھا جا چکا ہے واللہ اعلم و علمہ اتم و احکم۔

باب الزکوۃ من الاسلام و قوله تعالى و ما امروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء و يقيموا الصلوة و يؤتوا الزکوۃ و ذلك دين القيمة۔

(زکوۃ ارکان اسلام میں سے ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ ان (ال کتاب) کو یہی حکم دیا گیا تھا کہ یکسوئی و اخلاص کے ساتھ صرف خدا کی عبادت کریں اور نماز کی پابندی کریں اور زکوۃ ادا کریں یہی مستحکم دین ہے۔

۳۵- حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك بن انس عن عمه ابي سهيل بن مالك عن ابيه الله سميع طلحة بن عبيد الله يقول جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من اهل نجد ثائر الراس نسمع دوى صوته ولا نفقه ما يقول حتى دنا فاذا هو يسأل عن الاسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خمس صلوات في اليوم والليلة فقال هل على غيرها قال لا الا ان تطوع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وصيام رمضان قال هل على غيره قال لا الا ان تطوع قال وذكر له رسول الله صلى الله عليه وسلم الزکوۃ قال هل على غيرها قال لا الا ان تطوع قال فادبر الرجل وهو يقول والله لا ازيد على هذا ولا انقص قال رسول الله صلى الله عليه وسلم افلح ان صدق۔

ترجمہ:- طلحہ بن عبید اللہ سے روایت ہے کہ ایک پراگندہ بال نجدی شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اس کی آواز کی گنگناہٹ تو ہم سنتے تھے مگر اس کی بات سمجھ میں نہیں آتی تھی جب وہ قریب آ گیا تو (معلوم ہوا کہ) وہ اسلام کے بارے میں کچھ آپ سے دریافت کر رہا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دن اور رات (کے سب اوقات) میں پانچ نمازیں (فرض) ہیں اس پر اس نے کہا کیا اس کے علاوہ بھی (اور نمازیں) مجھ پر فرض ہیں؟ آپ نے فرمایا نہیں لیکن اگر تم نفل پڑھتا چاہو (تو پڑھ سکتے ہو) اور رمضان کے روزے فرض ہیں اس نے کہا ان کے علاوہ (اور روزے مجھ پر فرض ہیں؟ آپ نے فرمایا نہیں مگر نفل روزے رکھنا چاہو (تو رکھ سکتے ہو) طلحہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (پھر) اس سے زکوۃ (کے فرض ہونے کو بیان کیا (تو) اس نے کہا کیا اس کے علاوہ (کوئی صدقہ) مجھ پر فرض ہے؟ آپ نے فرمایا نہیں مگر جو (خیرات) تم اپنی طرف سے کرنا چاہو طلحہ کہتے ہیں کہ پھر وہ شخص یہ کہتے ہوئے واپس چلا گیا خدا کی قسم! اس پر (کوئی چیز) گھٹاؤں گا اور نہ بڑھاؤں گا۔ (یہ سن کر) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر یہ شخص (اپنی بات میں) سچا رہا تو کامیاب ہے۔

تشریح: کامیاب کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی خوشنودی اور آخرت کی سرفرازی اسے نصیب ہوگی آپ نے مسائل کو اسلام کے وہ بنیادی احکام بتلا دیے کہ جن پر اسلامی زندگی کی پوری عمارت تعمیر ہوتی ہے اور یہی بنیادی احکام اپنی جگہ اسلامی اخلاق کی نشوونما کے لیے سر چشمہ حیات کی حیثیت رکھتے ہیں اگر عقیدہ کی پختگی اور صحیح اسلامی مزاج کے ساتھ اسلام کی ان بنیادی حقیقتوں کو اپنایا جائے تو پھر کوئی وجہ نہیں کہ آدمی کی سیرت کا کوئی گوشہ ناقص رہ جائے جس کی بدولت کسی ناکامی سے دوچار ہونا پڑے۔

اور یہ سائل کی سادگی اور اخلاص کی بات ہے کہ اس نے احکام میں کسی کی بیشی کو گوارا نہیں کیا، اگرچہ بخاری نے باب الصیام میں اس روایت میں یہ اضافہ بھی ذکر کیا ہے کہ ان احکام کے بعد رسول اللہ نے اسے اسلام کے تفصیلی احکامات بھی بتلائے بہر صورت حدیث کے مفہوم و مطلب میں اس سے کوئی فرق نہیں پڑتا۔

بحث و نظر: آنحضرت اللہ علیہ وسلم کی خدمت مبارکہ میں مختلف مقامات سے وفد پہنچے ہیں۔ جنہوں نے اسلام و ایمان کے بارے میں سوالات کر کے آپ سے جوابات حاصل کئے ہیں ان ہی میں سے ضمام بن ثعلبہ کی بھی حاضری ہوئی ہے، حضرت انسؓ سے جو روایات صحیحین ابو داؤد اور مسند احمد مروی ہیں ان میں اس طرح ہے کہ اہل باد یہ میں سے ایک شخص حاضر ہوا اور آپ کی رسالت خالق سموات وارض وغیرہ کے بارے میں سوالات کئے پھر فراتھن و شرائع اسلام کے بارے میں دریافت کیا، اس نے سن کر کہا کہ میں اپنی قوم کا فرستادہ ہوں اور میں ضمام بن ثعلبہ اخو بنی سعد بن بکر ہوں پھر یہ بھی کہا "لا ازید علیہن شیئا ولا انقص منہن یشاء" حضورؐ نے فرمایا: اگر یہ سچا ہے تو ضرور جنت میں داخل ہوگا۔

حضرت ضمام کا سال حاضری

پھر اس امر میں اختلاف ہے کہ حضرت ضمام کی آمد حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں کس سال ہوئی ہے ابن الخثعمی و ابو عبیدہ وغیرہ کی رائے ہے کہ ۹ھ میں پہنچے ہیں اور واقفی ۱۵ھ میں فرماتے ہیں ہمارے حضرت شاہ صاحب نے بھی اسی کو ترجیح دی ہے علامہ قرطبی کی رائے ہے کہ اسی وقت جب کہ یہ سوال فرما رہے ہیں اس وقت اسلام بھی لائے ہیں مگر امام بخاریؒ وغیرہ کا رجحان اس طرف ہے کہ اسلام تو وہ اسی وقت لے آئے تھے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قاصدان کے پاس پہنچا تھا اور جس وقت یہ اپنی قوم کی طرف سے آئے ہیں تو آپ کے ارشادات سن کر اپنے سابق اسلام و ایمان کی مزید توثیق و اظہار کیا ہے۔

دوسری حدیث اسی طرز کی اور آتی ہے جو حضرت طلحہؓ سے مروی ہے اس میں بھی ایک بدوی کا آنا آپ سے سوالات کرنا اور جوابات سن کر اسی طرح واللہ لا ازید علیہن ولا انقص منہن کہنا پھر حضرت کافد الملح ان صدق فرماتا منقول ہے یہ بھی صحیحین ابو داؤد و مسند احمد وغیرہ میں مروی ہے اور اس وقت ہمارے پیش نظر یہی طلحہ والی حدیث الباب ہے اور یہاں یہ بحث ہوئی ہے کہ اس میں جس بدوی کا ذکر ہے یہ بھی وہی ضمام ہیں یا کوئی دوسرے شخص ہیں۔

حافظ عینی کی رائے

حافظ عینیؒ نے لکھا کہ قاضی (عیاض) کی رائے یہ ہے کہ یہ بھی ضمام ہی کا واقعہ ہے، اور استدلال کیا کہ امام بخاریؒ نے حضرت انسؓ کی روایت باب القرأۃ والعرض علی المحدث میں آنے والے اور سوال کرنے والے کا نام ضمام ہی لکھا ہے اس طرح گویا حضرت طلحہؓ اور حضرت انسؓ دونوں کی روایات کا تعلق ایک ہی قصہ سے ہو گیا، پھر قاضی ہی کا اتباع ابن بطلال وغیرہ نے بھی کیا، لیکن اس میں گنجائش کلام ہے، کیونکہ دونوں حدیث کے الفاظ میں فرق و تباہن ہے، جیسا کہ اس پر علامہ قرطبی نے بھی تنبیہ کی ہے، دوسرے یہ کہ ابن اسحاق اور بعد کے حضرات ابن سعد اور ابن عبد البر نے ضمام کیلئے حضرت انسؓ والی حدیث کے علاوہ دوسری ذکر نہیں کی۔ اس سے معلوم ہوا کہ قصا ایک نہیں دو ہیں، (عمدة القاری ص ۳۱۰)

حافظ ابن حجر کی رائے

حافظ ابن حجرؒ نے فتح الباری میں لکھا کہ جس شخص کا یہاں ذکر ہے ابن بطلال وغیرہ نے قطعی فیصلہ کر دیا کہ یہ ضمام ہی ہیں کیونکہ امام مسلم نے ان کا قصہ حدیث طلحہؓ کے بعد موصلاً ذکر کیا ہے اور دونوں میں بدوی کا آنا اور آخر میں لا ازید علی هذا ولا نقص منہن کہنا منقول ہے، لیکن علامہ قرطبی نے اس پر اعتراض کیا اور کہا کہ دونوں حدیث کا سیاق الگ الگ ہے اور دونوں کے سوالات بھی مختلف ہیں پھر بھی یہ

دعویٰ کرنا کہ قصہ ایک ہی ہے، محض دعویٰ اور بے ضرورت تکلف ہے، واللہ اعلم

بعض لوگوں نے اس سلسلہ میں ابن سعد و ابن عبد البر وغیرہ کے حضرت ضمام کے لیے صرف حدیث انسؓ کے ذکر سے بھی استدلال کیا ہے مگر وہ ایسی لازمی بات نہیں جس سے کوئی قوت دلیل مل سکے۔ (فتح الباری صفحہ ۷۹)

اوپر کی دونوں عبارتوں سے ظاہر ہے کہ حافظ یحییٰ اور حافظ ابن حجر دونوں کے نزدیک ترجیح بجائے ایک قصہ بتانے کے دو الگ قصوں کو ہی ہے مگر فرق صرف اتنا ہے کہ ابن سعد وغیرہ کے عدم ذکر سے حافظ یحییٰ کے نزدیک ان کے نظریہ کی قوت ملتی ہے اور حافظ اس کو اس طرح نہیں سمجھتے۔ اس لیے ایضاً البخاری میں جو رائے حافظ ابن حجر کی طرف منسوب ہوئی ہے اس کو ہم نہیں سمجھ سکے واللہ اعلم و علمہ و احکم۔

حضرت شاہ صاحب کی رائے

حضرت شاہ صاحبؒ کی رائے بھی یہی ہے کہ دونوں قصے الگ ہیں البتہ دونوں میں کئی وجوہ سے مشابہت ضرور ہے۔

اتمام و قضاء نوافل

حدیث الباب کے تحت ایک بحث یہ ہے کہ نفل شروع کرنے سے ان کو پورا کرنا اور کسی وجہ سے فاسد ہو جائے تو اس کی قضا کرنا ضروری ہے یا نہیں؟ احناف اس کی قضا کو لازم و واجب قرار دیتے ہیں شوافع اور دوسرے حضرات حج کے علاوہ اور تمام نفلی عبادت کی قضا ضروری نہیں سمجھتے۔

شوافع کا استدلال

ان کی دلیل یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرائض بیان فرمانے کے بعد فرما دیا کہ اب کوئی اور فریضہ نہیں رہا، اس کے بعد تم نفلی عبادت کر سکتے ہو گویا استثناء منقطع ہوا جس میں مستثنیٰ منہ سے خارج ہوتا ہے، مستثنیٰ منہ میں فرائض و واجبات تھے اور مستثنیٰ میں نوافل و مستحبات ہیں اور چونکہ استثناء میں اصل اتصال ہے، انقطاع نہیں، اس لیے شوافع کو ایسے قرائن و دلائل کی بھی ضرورت ہوئی جن سے اصل کو چھوڑنے کا جواز مل سکے چنانچہ انہوں نے نسائی کتاب الصوم سے ایک روایت پیش کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کبھی کبھی نفلی روزے کی نیت فرماتے تھے اور پھر افطار فرما لیتے تھے اور بخاری شریف میں روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جویریہ بنت حارث کو جمعہ کے دن روزہ شروع کرنے کے بعد افطار کا حکم دیا تھا حافظ نے فتح الباری صفحہ ۷۹ میں اسی طرح استدلال کیا ہے۔

حافظ کا تسامح اور عینی کی گرفت

حافظ عینی نے عمدۃ القاری صفحہ ۳۱۱ میں حافظ پر گرفت کی کہ یہ انصاف کی بات نہیں ہوئی کہ حافظ نے اپنے مسلک کے موافق احادیث تو لکھیں اور دوسری احادیث نہ لکھیں جن سے ثابت ہے کہ نفل عبادت شروع کرنے پر اس کا اتمام ضروری ہو جاتا ہے اور بصورت افساد قضاء واجب ہے۔

حنفیہ کے دلائل

چنانچہ امام احمد نے اپنی مسند میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت درج کی ہے میرا اور حفصہ کا ایک دن روزہ تھا کہیں سے بکرے کا گوشت آگیا، ہم دونوں نے کھالیا اور روزہ ختم کر دیا، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے تو ہم نے یہ واقعہ ذکر کیا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اس کی جگہ ایک روزہ دوسرے دن رکھنا ہوگا“ دوسری روایت میں ہے کہ اس کے بدلہ میں دوسرے دن روزہ رکھنا۔ اس حدیث میں آپ نے قضاء کا حکم فرمایا اور امر وجوب کے لیے وجوب کے لیے ہوا کرتا ہے معلوم ہوا کہ اس کو شروع کرنے کے بعد پورا کرنا

ضروری ہے ورنہ قضا واجب ہوگی نیز دارقطنی نے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی روایت ذکر کی ہے کہ انہوں نے ایک دفعہ نفلی روزہ رکھا پھر توڑ دیا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو حکم دیا کہ اس کی جگہ ایک دن روزہ رکھیں۔ حدیث نسائی سے جو معلوم ہوا کہ آپ روزہ رکھتے تھے پھر توڑ دیتے تھے تو اس میں یہ تو ذکر نہیں ہے کہ آپ اس کی قضا بھی نہیں کرتے تھے دوسرے یہ کہ آپ کا افطار کسی عذر سے ہوتا تھا اس طرح آپ نے حضرت جویریہؓ کو بھی کسی عذر ضیافت وغیرہ کے وقت افطار کی اجازت دی تھی اور اگر روایات میں تعارض بھی مان لیا جائے تو تین وجہ سے حنفیہ کے مسلک کو ترجیح حاصل ہے اول صحابہ کا اجماع دوسرے ہماری تائید میں احادیث مثبتہ ہیں اور شوافع کے پاس احادیث نفی والی ہیں اور قاعدہ سے مثبت کو نافی پر ترجیح ہے تیسرے یہ کہ عبادات میں احتیاط کا پہلو بھی یہی ہے کہ قضا ضروری ہو۔

مالکیہ حنفیہ کے ساتھ

”الا ان تطوع“ سے صرف حنفیہ نے استدلال نہیں کیا بلکہ مالکیہ نے بھی کیا ہے ملام مالک نے کسی نفل کو شروع کرنے کے بعد بلا وجہ فاسد و باطل کرنے پر قضا کو واجب کہل ہے اور فساد حج کی صحت میں تو سب ائمہ نے بالاتفاق قضا کو واجب قرار دیا ہے حنفیہ نے تمام عبادات کو ایک ہی نظر سے دیکھا ہے۔

سب سے عمدہ دلیل حنفیہ

حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ حنفیہ کے لیے سب سے بہتر و عمدہ استدلال وہ ہے جس کو صاحب بدائع نے اختیار کیا اور کہا کہ نذر و قسم کی ہیں تو لی جو مشہور ہے اور فعلی یہی ہے کہ کوئی نفل عبادت شروع کی تو گویا اپنے عمل و فعل سے اس کو پورا کرنے کی نذر کر لی لہذا اس کو بھی پورا کرنا واجب ہے۔ حضرتؒ نے یہ بھی فرمایا کہ آیت لا تبطلوا اعمالکم سے استدلال زیادہ اچھا نہیں کیونکہ آیت کا بطلان ثواب ہے بطلان فقہی نہیں ہے لہذا وہ لا تبطلوا صدقاتکم بالمن و الا ذی کی طرح ہے۔

حضرت شاہ صاحب کا فیصلہ

پھر فرمایا کہ میں نے اس بحث کا فیصلہ دوسرے طریقہ سے کیا ہے وہ یہ کہ حدیث الباب کو بھی موضوع نزاع سے غیر متعلق کہا کیونکہ اس میں تو اس ایجاب سے بحث ہے جو جی الہی کے ذریعہ ہوا اور مسئلہ لزوم نفل کا تعلق شروع کرنے نہ کرنے سے ہے جو خود بندہ کے اختیار و ارادہ سے شروع کر کے اپنے اوپر لازم کر لینے کا معاملہ ہے۔

بحث وجوب وتر

حدیث الباب میں جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد مروی ہوا کہ دن و رات میں پانچ نمازیں فرض ہیں باقی سب نمازیں نفل ہیں تو وتر کو واجب کہنا کس طرح صحیح ہوگا؟ حنفیہ کی طرف سے اس کے وجوہ حسب ذیل ہیں۔

(۱) ان اللہ امدکم بصلوۃ ہی خیر لکم من حمر النعم (ابوداؤد) اللہ تعالیٰ نے ایک نماز کا اضافہ فرمایا ہے جو تمہارے لیے سرخ اونٹوں سے بہتر ہے اس حدیث سے اس امر کا بھی اشارہ ملا کہ پہلے پانچ نمازیں ہی فرض تھیں پھر ایک نماز وتر کا اضافہ ہوا جس کا درجہ فرض سے کم سنت سے اوپر واجب کا قرار پایا۔

(۲) من نسى الوتر او نام عنها فليصلها اذا ذكرها (مسند احمد) جو وتر کی نماز بھول گیا یا اس کے وقت سو گیا تو اسے یاد آنے پر پڑھ لینا چاہئے۔

(۳) الوتر حق فمن لم يوتر فليس منا الوتر حق فمن لم يوتر فليس منا (ابوداؤد) نماز وتر حق (واجب) ہے جو شخص وتر نہ پڑھے وہ ہم میں سے نہیں وتر حق ہے جس نے اس کو ادا نہ کیا وہ ہماری جماعت سے خارج ہے وتر حق ہے پس جو بھی اس کو ادا نہ کرے گا وہ ہم میں سے نہیں۔

سے نہیں اسی طرح بکثرت احادیث میں وتر کی نہایت تاکید ہے جس سے وجوب کا درجہ مفہوم ہوتا ہے ان کا ذکر اپنے مواقع پر آئے گا۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔
یہاں وتر کے وجوب کے لیے یہ طریق استدلال صحیح نہیں کہ حدیث الباب میں وتر کا ذکر ہی تو نہیں ہے اور عدم ذکر عدم کو لازم نہیں چنانچہ یہاں توجہ کا بھی ذکر نہیں ہے اور صدقہ فطر کا بھی نہیں جو امام بخاری کے نزدیک فرض ہے اس لیے امام بخاری نے اسی حدیث کا ایک ٹکڑا دوسری جگہ یہ بھی نقل کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کو دوسرے شرائع اسلام بھی بتلائے تھے تو اس میں حج وغیرہ کا ذکر ضرور ہوا ہوگا غرض صرف اس حدیث کی وجہ سے انکار وجوب وتر صحیح نہیں۔

عدم زیادة و نقص

سائل نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات سن کر کہا کہ ”واللہ میں اس پر نہ یادتی کروں گا نہ کی کروں گا“ اس کے کئی مطلب ہو سکتے ہیں۔
مثلاً یہ کہ وہ شخص اپنی قوم کا نمائندہ تھا یا خود ہی اس کا ارادہ تھا کہ دوسروں کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات و ہدایات پہنچاؤں گا اس لیے کہا کہ میں دوسروں تک یہ پیغام بلا کی دہیشتی کے پہنچاؤں گا۔ اور حضور نے بطور تصویب و اظہار مسرت فرمایا کہ یہ شخص اپنے ارادہ میں سچا ہے تو آخرت کے اعتبار سے بھی کامیاب ہے۔

دوسری صورت یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام فرائض و شرائع کے بارے میں تو ہدایت فرمادی تھی ان کے بعد سنن موکدات وغیرہ رہ جاتی ہیں جن کا تقرر و تعین آپ کی زندگی کے آخری لمحات تک ہوا ہے ان ہی کے بارے میں آپ نے اس کو مستثنیٰ فرمادیا اور یہ شارع علیہ السلام کا منصب تھا اس کے ثبوت میں بہت سے واقعات ملتے ہیں جیسے آپ نے ایک شخص کے لیے قربانی میں ایک سال سے کم عمر کے بکرے کی اجازت دی اور فرمادیا تمہارے بعد اور کسی کے لیے اجازت نہ ہوگی (مسند احمد صفحہ ۲/۲۹۸) یا ایک شخص نے روزہ رمضان کو جماع کے بغیر توڑ دیا آپ نے غلام آزاد کرنے پھر ساٹھ روزے رکھنے پھر ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلانے کا حکم دیا مگر وہ عذر کرتا رہا پھر آپ نے کفارہ کی کھجوریں دیں کہ ان کو صدقہ کراؤ اس نے کہا حضور! مجھ سے زیادہ مسکین مدینہ طیبہ میں نہیں ہے آپ نے فرمایا تم ہی صرف کر لینا مگر اس طرح کسی دوسرے کے لیے جائز نہ ہوگا وغیرہ۔

حضرت شاہ صاحب کی رائے

غرض ان واقعات کے تحت یہاں بھی ممکن ہے کہ حضور نے اس شخص کو سنن سے مستثنیٰ فرمادیا ہو اس توجیہ کو حضرت شاہ صاحب نے اختیار فرمایا ہے اور علامہ طیبی کے کلام سے بھی اس کی طرف کچھ اشارہ ملتا ہے اور یہ توجیہ اس لیے زیادہ بہتر ہے کہ بعض روایات میں بجائے لازید ولا انقص کے لا تطوع کہنا منقول ہے کہ ان فرائض کے علاوہ تطوعات کی ادائیگی نہیں کروں گا۔

علامہ سیوطی کے قول پر تنقید

حضرت نے یہ بھی فرمایا:۔ اس توجیہ کے تحت یہ نہ سمجھنا چاہئے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم فرائض و واجبات سے کبھی کسی کو مستثنیٰ فرما سکتے تھے جیسا کہ علامہ سیوطی نے سمجھا کہ عبداللہ بن فضال کی حدیث ابی داؤد صفحہ ۱۶ ”باب المحافظة علی الصلوة“ پر ”مرواۃ الصعود“

۱۔ عبداللہ بن فضال نے اپنے والد ماجد سے روایت کیا کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دین کی تعلیم دی اسی میں یہ بھی فرمایا کہ پانچ نمازوں کی حفاظت کرنا میں نے عرض کیا کہ نماز کے اوقات میں مجھے مصروفیات رہتی ہیں آپ مجھے ایسی کئی ہدایت دیں کہ اس کی رعایت کے ساتھ دین پر قائم رہ سکوں آپ نے فرمایا کہ عصرین (صبح و عصر) کی نمازوں کا تو خاص اہتمام کرنا ہی ہوگا۔ (کیونکہ فجر کا وقت نوم و غفلت کا ہے اور عصر کا وقت کاروبار وغیرہ کی زیادہ مصروفیت کا) ذرا سی غفلت میں یہ دونوں نمازیں قضا ہو سکتی ہیں اسی لیے دوسری روایات میں بھی ان دونوں کے لیے خاص تاکیدات مروی ہیں اس کے علاوہ ایک وجہ تخصیص و اہتمام کی یہ بھی ہے کہ یہ دونوں نمازیں شب معراج سے خوشتری سے فرض تھیں شب معراج میں باقی تین نمازوں کا حکم مل کر پانچ ہو گئیں (کما اشار الیہ الشیخ الانور)

میں فرمادیا کہ شاید سائل کے لیے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے تین فرض نمازیں معاف فرمادی تھیں۔ اور عام حکم سے مستثنیٰ فرمادیا تھا یہ بات درست نہیں کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے خصوصی امتیاز کے سبب یہ تو کر سکتے تھے کہ کسی کے لیے مدارِ نجات و فلاح صرف اداءِ فرائض کو بتلا دیں اور یہی حدیث عبد اللہ بن فضالہ کا عمل ہے مگر فرائض سے بھی مستثنیٰ فرمانے کا اختیار ثابت کرنا دشوار ہے۔

اہل حدیث کا غلط استدلال

یہاں یہ امر بھی قابل ذکر ہے کہ ہمارے زمانہ کے بعض اہل حدیث اس حدیث سے استدلال کر کے سنن کے اہتمام میں تساہل برتتے ہیں اور کہتے ہیں کہ صرف فرائض کی اہمیت ہے کیونکہ فلاح کے لیے صرف ان ہی کو کافی بتلایا گیا ہے حقیقت یہ ہے کہ سنن واجبات کا ثبوت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل اور تاکیدِ احکام سے ہوتا ہے چنانچہ آپ سے اگر کسی عمل پر مواظبت کلیہ و یحییٰ اس طرح ثابت ہو کر کبھی بھی اس کو ترک نہ فرمایا ہو مگر ترک پر وعید نہ فرمائی ہو تو محقق ابن نجیم صاحب بحر وغیرہ فرماتے ہیں کہ اس سے سنت کا درجہ ثابت ہوتا ہے شیخ ابن ہمام صاحب فتح القدیر وغیرہ فرماتے ہیں کہ مواظبت مذکورہ سے وجوب کا حکم کر دیں گے۔

اس موقع پر ایضاً البخاری میں بیان مذہب میں تسامح ہوا ہے جو مسلک ابن نجیم کا تھا وہ ابن ہمام کا ظاہر کیا گیا ہے فلیتنبہ لہ پھر اگر کسی کام کا حکم فرمایا اور ترک پر وعید بھی فرمائی تو اس سے ابن ہمام و ابن نجیم دونوں کے نزدیک وجوب کا حکم ہوگا اور اگر مواظبت کے ساتھ چند بار ترک بھی ثابت ہو تو اس سے دونوں کے یہاں سنت کا درجہ ثابت ہوتا ہے اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ جس وقت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے الا ان تطوع فرمایا تھا اس وقت مذکورہ قاعدہ سے نہ کسی عمل پر وجوب کا حکم ہو سکتا تھا نہ سنت کا اس بارے میں صحیح آپ کے بعد آپ کے عمل مبارک کی نوعیت کا تعین کرنے کے بعد ہی ہو سکتا تھا لہذا سنن میں تساہل کی کوئی مجبائش نہیں نکل سکتی اور اسی لئے صحابہ کرام سے بھی سنن کا نہایت اہتمام منقول ہے (کنعندہ اشخ الانوار)

ترک سنت کا حکم: اس کے بعد حضرت شاہ صاحب نے اس مسئلہ کی بھی تحقیق فرمائی کہ ترک سنت کا حکم کیا ہے؟ فرمایا کہ شیخ ابن ہمام کی رائے ہے کہ تارک سنت پر عقاب ہوگا ابن نجیم کہتے ہیں کہ عذاب و عقاب ہوگا میرے نزدیک یہ نزاع لفظی جیسا ہے کیونکہ جس سنت کے ترک پر ابن نجیم عقاب فرما رہے ہیں وہ ابن ہمام کے یہاں واجب کے درجہ میں ہے (جیسا کہ اوپر واضح ہوا اور ظاہر ہے کہ ترک واجب بالاتفاق اثم ہے لہذا اس صورت میں شیخ ابن ہمام کے نزدیک تو ترک واجب کے سبب عقاب ہوگا اور ابن نجیم کے نزدیک ترک سنت مؤکدہ کی وجہ سے فرق اتنا ہوگا کہ ابن نجیم کے نزدیک ترک واجب کا گناہ بہ نسبت ترک مؤکدہ کے زیادہ ہوگا اور میری رائے اس مسئلہ میں ابن نجیم کے ساتھ ہے۔

پھر فرمایا کہ میری رائے ابن نجیم کے ساتھ جب یہ ہے کہ سنت سے مراد وہی ہو جس کا ذکر ہوا کہ وہ ابن ہمام کے وجوب والی سنت کے درجہ میں ہو یعنی بجز ایک دو بار کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا ترک ثابت نہ ہو اور اس میں میری رائے یہ بھی ہے کہ جس قدر ترک حضور سے ثابت ہے صرف اسی قدر ترک میں گناہ نہیں ہے باقی زیادہ ترک کرے گا تو گناہ ہوگا۔

سنت پر دوسری نظر: اس نقطہ نظر سے ہٹ کر اگر مطلق سنت پر نظر کریں تو میری رائے اتنی سخت نہیں ہے کیونکہ اس سے تمام امت کو گنہگار کہنا پڑے گا جو مناسب نہیں ہے اور اس کی دلیل بھی میرے پاس ہے کہ امام محمد نے موطا صفحہ ۳۸ میں فرمایا:-

لے الامام نووی نے شرح بخاری میں لکھا کہ لا تطوع کا صحیح جواب یہ ہے کہ اس کے ظاہری معنی ہی لیے جائیں کہ اس کا قصد بھی تھا تو اقل نہیں ادا کرے گا (یعنی سنن و مستحبات) بلکہ صرف فرائض کی محافظت کرے گا اور وہ بے شک فلاح یافتہ تھا اگرچہ ترک نوافل (سنن و مستحبات) پر مواظبت شرعاً نہ مہم ضرور ہے اور اس کی وجہ سے آدمی مردود و مشہدات بھی ہو جاتا ہے تاہم وہ ایسا گنہگار نہیں ہوتا کہ اس کی نجات و فلاح میں تردد کیا جائے اور یہ بھی ظاہر ہے کہ جو شخص نوافل کا پابند ہوگا وہ اس کے لحاظ سے فلاح میں زیادہ کامل ہوگا واللہ اعلم (شرح البخاری صفحہ ۲۳۳)

لیس من الامر الواجب الذی ان ترکہ تارک اثم (یہ ایسا مرد واجب نہیں ہے جس کے تارک کو گناہ گار کہہ سکیں)۔ معلوم ہوا کہ کبھی ترک سنت پر گناہ نہیں ہوگا جس طرح وضو میں تین بار دھونا سنت ہے مگر اس سے کم میں بھی گناہ نہیں ہے۔ غرض میرے نزدیک ترک مذکور کو احیاناً یا بقدر ثبوت کے ساتھ مقید کرنا چاہئے۔ اور محقق ابن امیر الحاج (تلمیذ ابن ہمام) کا مختار بھی یہی ہے مطلقاً ترک کو گناہ نہ سمجھنا صحیح نہیں موصوف نے اسی لیے یہ بھی تصریح کی ہے کہ جب ترک سنت کی عادت ڈال لے گا تو گنہگار ہوگا۔

درجہ وجوب کا ثبوت

پھر فرمایا کہ امام محمدؒ کی مذکورہ بالا عبارت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ان کے یہاں معبود مرتبہ واجب کا ثبوت ہے اسی لیے تو انہوں نے واجب کی تقسیم کی اس مرتبہ کے جمہور قائل نہیں ہیں وہ امام شافعیؒ کے یہاں صرف حج میں ہے اور ہمارے یہاں تمام عبادت مقصودہ میں ہے مبسوط میں بھی یہ درجہ موجود ہے چونکہ امام طحاوی کی کتاب میں اس کا نام نہیں ہے حالانکہ وہ متقدمین میں سے ہیں اسی لیے میں نے امام محمدؒ کے الفاظ کو زیادہ اہمیت دی میں نے مبسوط جو زبانی کا قلمی نسخہ سالم و مکمل دیکھا ہے

مراعات واستثناء

حضرت شاہ صاحبؒ نے یہ بھی فرمایا کہ حدیث الباب میں سائل کا واللہ لا الطلوع شبینا کہنا اسی لیے ہے کہ اس کو حضورؐ نے عام قانون سے مستثنیٰ قرار دے دیا تھا لیکن دوسرے افراد امت کو یہ مراعات حاصل نہیں ہے جب کہ ہمیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے مواظبت ثابت ہو جائے اس کی مثال ایسی ہے کہ بعض طلباء خاص حالات و ضرورت کے تحت شعبان کے مقررہ وقت امتحان تحریری سے قبل ہی مہتمم مدرسہ سے مل کر اجازت حاصل کر لیں اور تقریری امتحان کر لیں تو یہ ان کے لیے استثنائی صورت ہوگئی اس کی وجہ سے وہ عام قانون امتحان عام مخصوص عند البعض یا ظنی نہ بن جائے گا اسی طرح ہم پر ساری شریعت عائد ہے کسی طرح مراعات نہیں ہے کہ سنن و مستحبات میں تساہل کریں علامہ قرطبی (شارح مسلم) نے بھی یہ لکھ کر کہ ”یہ شخص مخصوص ہے“۔ اسی طرف اشارہ کیا ہے۔

حلف غیر اللہ کی بحث

”الفلح ان صدق دوسری جگہ بخاری میں اور مسلم و ابوداؤد میں بھی الفلح و ابیہ ان صدق اور ایک روایت میں الفلح و ابیہ ان صدق او دخل الجنة و ابیہ ان صدق وارد ہوا ہے اس میں غیر اللہ کی قسم ہے جو ممنوع ہے اور باپ کی قسم کھانے کا چونکہ رواج پڑ گیا تھا اس لیے اس سے خاص طور پر بھی حدیث میں ممانعت آئی ہے پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسی قسم کیوں کھائی؟ اس پر علماء نے کلام کیا ہے علامہ شوکانی نے تو بے سوچے سمجھے حکم کر دیا کہ (العباد باللہ) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سبقت لسانی ہوگئی (نیل الاوطار)

حضرت شاہ صاحب اور علامہ شوکانی

حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ شوکانی غیر مقلدوں کے بڑے مانے جاتے ہیں اور وہ خود بھی اپنی تقلید کو سب پر لازم کرنا چاہتے ہیں۔ مگر جیسے وہ ہیں ہمیں معلوم ہے میں نے ایک مرتبہ بڑے جلسہ میں جس میں ہزاروں غیر مقلد بھی تھے اور مولانا حبیب الرحمن صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند و مولانا

سلہ راقم الحروف عرض کرتا ہے کہ اہل حدیث کا عدم اہتمام سنن اسی قبیل سے ہے کہ وہ قولاً و فعلاً سنن کو غیر اہم سمجھتے ہیں اور غالباً اسی طریقہ کو موجودہ وقت کے نجدی و حجازی جناب علماء جو بہ نسبت جبلت کے غیر مقلدیت کی طرف زیادہ مائل ہیں اختیار رکھے ہوئے ہیں مکہ معظمہ میں دیکھا کہ جمعہ کے روز زوال کے فوراً ہی بعد از ان جوس ہوتی ہے اور بمشکل دو رکعت پڑھی جاسکتی ہیں کہ اذان خطبہ پڑھا کر خطبہ شروع کر دیتے ہیں اس کا مطلب یہ ہے کہ سنن قبیلہ کا اہتمام نہ خود کرتے ہیں نہ دوسروں کو اس کا موقع دیتے ہیں یہ سنن کے ساتھ تساہل نہیں تو اور کیا ہے۔

مرتضیٰ حسن صاحب وغیرہ بھی وہاں موجود تھے کہہ دیا تھا کہ کوئی مسئلہ لاؤ جس کا جواب میں بھی بغیر مراجعت کتب لکھوں اور شوکانی بھی لکھیں۔

علامہ شوکانی پر تنقید

حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ شوکانی کا جواب مذکور جہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں بڑی بے جا جسارت ہے کہ آپ سے ایسی سبقت لسانی ہوگئی جس میں شائبہ شرک تھا اس لیے بھی غلط ہے کہ آپ سے یہ کلمہ دوسرے چار پانچ مواضع میں بھی ثابت ہے۔ پھر سبقت لسانی کی بات کیسے چل سکتی ہے؟!

علامہ زرقانی نے شرح موطا میں جواب دیا کہ حلف بالآباء سے ممانعت بسبب خوف تعظیم غیر اللہ تھی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس بارے میں متہم نہیں ہو سکتے اس لیے آپ کے واپس فرمانے پر اعتراض نہیں ہو سکتا۔ بعض نے جواب دیا کہ یہ ان کلمات کی طرح ادا ہوا جو بطریق عادت یا قصد حلف زبان پر جاری ہو جایا کرتے ہیں اور ممانعت اس حلف کی ہے جو قصد اور تعظیماً غیر اللہ کے لیے ہو بعض نے کہا کہ پہلے ایسا کہنا جائز تھا پھر منسوخ ہوا لیکن یہ جواب مہمل ہے۔ حافظ فضل اللہ توریشی نے شرح مشکوٰۃ میں لکھا کہ:-

بعض علماء نے یہاں نسخ کا دعویٰ کیا ہے تاکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرات صحابہ سے جو اس قسم کے الفاظ منقول ہیں ان میں اور ممانعت حلف بغیر اللہ میں تطبیق ہو جائے مگر یہ علماء کی لغزش ہے کیونکہ نسخ ایسی چیزوں میں ہوا کرتا ہے جو حد جواز میں ہوں اور روایت میں حلف بغیر اللہ کو شرک قرار دیا گیا ہے شرک ہر حالت میں اور ہمیشہ سے حرام ہے اور جو باتیں دین میں اخلاص پیدا کرنے والی اور توحید کو شوائب شرک جلی و خفی سے دور کرنے والی ہیں وہ تمام ادیان و ازمان میں ضروری و واجب رہی ہیں لہذا نسخ والا جواب کسی طرح صحیح نہیں۔ بلکہ بہتر جواب یہ ہے کہ حدیث طلحہ بن عبید اللہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے الطلح الوجہل و ابیہ ان صمدی۔ وارد ہوا ہے تو ظاہر ہے کہ وہ حلف نہیں ہے کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم شرک سے بری تھے۔ لہذا آپ نے کلمہ واپس محض پختگی کلام کے لیے فرمایا تھا حلف مقصود نہ تھا رہا یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دوسروں کی نسبت سے اور بھی زیادہ احتیاط کی ضرورت تھی کہ ایسے کلمہ کا تعلق بھی نہ فرماتے پھر بھی آپ نے چند بار ایسے کلمات ارشاد فرمائے تو ظاہر یہ ہے کہ یہ کلمات آپ نے ممانعت سے قبل فرمائے ہوں گے اور اس کے بعد بالکل ان سے بھی احتراز فرمایا ہوگا تاکہ دوسرے ناواقف لوگ ان سے کسی غلط فہمی میں مبتلا نہ ہو جائیں واللہ اعلم۔

حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ سب سے بہتر جواب ایک حنفی عالم نے دیا ہے یعنی حسن چلی نے حاشیہ مطول میں جس کو شامی نے بھی درالحقار میں نقل کیا ہے اس کو یہاں ذکر کیا جاتا ہے۔

قسم لغوی و شرعی

حدیث الباب میں واپس قسم لغوی ہے شرعی نہیں اول سے مقصود صرف کلام کو مزین کرنا ہوتا ہے اور دوسری سے تاکید کلام مع تعظیم مخلوق پہ ہوتی ہے ممانعت اسی دوسری قسم کی ہے اول کی نہیں اس کے بعد حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ میرے نزدیک اس قسم لغوی۔ سے بھی اس لیے روکنے کی ضرورت ہے کہ لوگ اس معاملہ میں تضامین نہ برتیں اس امر کی وضاحت و ثبوت کہ قسم لغوی سے محض تزمین کلام یا پختگی معاملہ کہلایا نہ ہوتا ہے اور تعظیم والی بات بالکل ملحوظ نہیں ہوتی یہ ہے کہ بہت سے شعراء کے کلام میں دشمنوں خردہ گیروں اور مذموم لوگوں کے لیے بھی ان

سے زمانہ نبوت میں بعض لوگ اپنے آباء کی قسم ان کی تعظیم کے لئے کھاتے تھے ۲۔ بعض عادت کے طور پر بعض عصیت کے سبب اور بعض پختگی کلام کے لیے ان سب سے ممانعت کر دینی تھی اگرچہ ان میں سے کسی کا گناہ کم اور کسی کا زیادہ تھا۔ ۳۔ محض کے معنی رونی زبان میں مولانا کے ہیں یہ مولانا حسن مطول کے محشی ہیں دوسرے اسی محشی شرعی و قادیانی ہیں جو بعد کو ہوئے ہیں (کذا الماخذ الشیخ الانور)

کے آباء کے ساتھ حلف کا طریقہ مستعمل رہا ہے ظاہر ہے کہ جن کی ہجو مقصود ہو یا ان کی برائیاں ذکر ہوں تو اس کے ساتھ وابیہ و ابھم وغیرہ کلمات سے ان کی تعظیم ہرگز مقصود نہیں ہو سکتی ہاں! تزیین کلام وغیرہ ہو سکتی ہے۔

شعراء کے کلام میں قسم لغوی

مشہور شاعر ابن میادہ کا قول ہے

اظنت سفاها من سفاهة رايبها لا هجرها لما هجتنى محارب
فلا وابيها اننى بعشيرتى ونفسى عن ذلك المقام الراغب
بعمرابى الواشين ايام فلتنى لما لا تلاقها من الدهر اكثر
يعدون يوم واحدان القيتها وينسون ما كانت على النائي تهجر

نواب صاحب کی تحقیق

مولانا نواب صدیق حسن خان صاحب مرحوم نے حدیث الباب کے ذیل میں تطوع شروع کرنے پر اس کے لازم نہ ہونے کے دلائل پھر لازم ہونے کے حنفیہ کے دلائل ذکر کئے بلکہ بعینہ قسطنانی کی عبارت بغیر حوالے کے نقل کر دی اور اپنی طرف سے صرف اتنی داد تحقیق دی کہ اول اولیٰ ہے اور اس کی کوئی وجہ و دلیل نہیں لکھی گویا نواب صاحب کا ارشاد بے دلیل مان لینا چاہئے۔

قاضی بیضاوی کا جواب

اس جواب کا حاصل یہ ہے کہ قرآن مجید میں حق تعالیٰ نے جتنی قسمیں ذکر کی ہیں ظاہر ہے کہ اس میں حق تعالیٰ کو ان کی تعظیم مقصود نہیں ہے بلکہ وہاں مقصد ان چیزوں کو بطور شہادت پیش کرنا ہے تاکہ بعد کو ذکر ہونے والی چیز کا ثبوت و وضاحت ان کی روشنی میں ہو جائے فقہی حلف و قسم کی صورت مقصود نہیں ہے اس کی مزید تفصیل حافظ ابن قیم کے رسالہ ”اقسام القرآن“ میں ہے۔

حضرت شاہ صاحبؒ نے جواب مذکور نقل فرما کر اپنی رائے کا اظہار فرمایا کہ قرآن مجید کی قسموں کے بارے میں یہ تحقیق بھی اچھی ہے اور اس صورت میں نحو یوں سے چوک ہوئی کہ اس واؤ کو بھی واؤ قسم میں داخل کیا جس سے قسم معبود ہی کی طرف ذہن چلا جاتا ہے اگر اس کی جگہ وہ اس کو واؤ شہادت کہتے تو زیادہ اچھا ہوتا نہ کوئی اعتراض متوجہ ہوتا نہ اصل حقیقت سمجھنے میں کوئی الجھن پیش آتی۔

باب اتباع الجنائز من الایمان (جنازہ کے پیچھے چلنا ایمان کی خصلتوں میں سے ہے)

۳۶- حدثنا احمد بن عبد الله بن علي المنجو في قال حدثنا روح قال حدثنا عوف عن الحسن و محمد عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اتبع جنازة مسلم ايمانا واحتسابا و كان معه حتى يصلى عليها ويفرغ من دفنها فانه يرجع من الاجر بقيراطين كل قيراط مثل احد و من صلى عليها ثم رجع قبل ان تدفن فانه يرجع من الاجر بقيراط تابعه عثمان المودن قال حدثنا عوف عن محمد عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه.

ترجمہ:- حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص ایمان اور نیت ثواب کے ساتھ کسی مسلمان کے جنازہ کے پیچھے چلے اور جب تک (اس کی) نماز پڑھی جائے اور لوگ اس کے دفن سے فارغ ہوں وہ جنازے کے ساتھ رہے تو وہ دو

قیراط ثواب کے ساتھ لوٹتا ہے ہر قیراط احد پہاڑ کے برابر ہے اور جو شخص صرف (اس کی) نماز جنازہ پڑھ کر دفن کرنے سے پہلے واپس ہو جائے تو وہ ایک قیراط ثواب لے کر آتا ہے۔

اس حدیث میں روح کی متابعت عثمان مؤذن نے کی ہے (یعنی انہوں نے اپنی سند سے یہ حدیث بیان کی) وہ کہتے ہیں ہم سے عوف نے محمد بن سیرین کے واسطے سے نقل کیا وہ حضرت ابو ہریرہؓ سے نقل کرتے ہیں اور وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اسی روایت کے مطابق۔
تشریح:- ایک مسلمان کا آخری حق جو دوسرے مسلمانوں پر واجب رہ جاتا ہے وہ یہ ہی ہے کہ اس کو اگلی منزل کے لئے نہایت اہتمام و توجہ سے رخصت کریں نہ یہ کہ جان نکلنے کے بعد اب وہ بالکل اجنبی بن جائے آخرت کے اس طویل سفر پر ہر مسلمان کو جانا ہے اس لئے اس سفر کی تیاری میں کوئی بے توجہی اور لاپرواہی نہ برتیں پھر جب کہ خداوند کریم کی طرف سے اس خدمت پر اتنا بڑا ثواب ہے احد پہاڑ کے برابر جس کی مثال دی گئی ہے قیراط ایک اصطلاحی وزن ہے یہاں اس کا وہ اصطلاحی مفہوم مراد نہیں، تمثیلاً اس وزن کا نام لیا گیا ہے فشا ثواب کی ایک بہت بڑی مقدار بیان کرتا ہے۔

حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ یہاں ایمان کے ساتھ احتساب کا ذکر اسی لئے ہے کہ لوگ جنازہ کے ساتھ جانے کو کھنٹ آہٹ کے تعلق و مرام کے تحت سمجھیں گے آخرت کے اجر و ثواب سے غفلت برتیں گے اس لئے تنبیہ فرمادی کہ اس کو بہ نیت ثواب کیا جائے گا تو اس کا بہت بڑا اجر ہے کیونکہ اس وقت مرنے والے کو پیچھے رہنے والوں کی امداد و اعانت کی شدید ضرورت ہے ان کی دعاء مغفرت و ایصال ثواب سے اس کی آخرت کی منزلیں آسانی سے طے ہو سکتی ہیں جس طرح دنیا کی زندگی میں ضرورت مند غریبوں کو مالداروں کی امداد اور اموال زکوٰۃ و صدقات سے سہولتیں ملتی ہیں اس سے یہ بات بھی معلوم ہو گئی کہ امام بخاری نے باب الزکوٰۃ من الاسلام کے بعد باب الباع الجنائز من الایمان کیوں ذکر کیا۔

جس طرح ایک بڑے سے بڑا ثواب و رخصت بھی حالت سفر میں ہاتھ خالی اور بے یار و مددگار ہوتا ہے اور اسی لئے اس حاجات و ضروریات پوری کرانے کے لئے شریعت نے اس کے لئے زکوٰۃ و صدقات کو بھی جائز کر دیا اسی طرح مسافر آخرت خالی ہاتھ جا رہا ہے یا اگر کچھ اعمال و حسنات کی دولت ساتھ بھی ہے تو وہ اس کے اگلے بڑے سفر کے لئے ناکافی ہے اس لئے وہ اپنے پیچھے رہ جانے والوں کے نیک اعمال کا سخت محتاج ہے اور چونکہ اس کے لئے معمولی نیکی کا ثواب بھی ڈوبتے کو تنکے کا سہارا ہے اس لئے حق تعالیٰ نے بھی ان لوگوں کی چھوٹی چھوٹی نیکیوں کا اجر و ثواب غیر معمولی طور پر بڑھا دیا ہے جیسا کہ حدیث الباب سے ظاہر ہے۔ اور غالباً ایصال ثواب کے سلسلہ میں جو مثلاً کسی عمل کا ثواب تقسیم ہو کر نہیں بلکہ سب مردوں کو (جن کے لئے ایصال ثواب کیا گیا ہے) پورا پورا مل جاتا ہے اور اسی کو اکثر محققین نے رائج قرار دیا ہے وہ بھی اسی سبب سے اور حق تعالیٰ کی رحمت عامہ و خاصہ کے متوجہ ہونے کی وجہ سے ہے واللہ اعلم اور غالباً اسی لئے شریعت مبارک نے مرنے کے بعد جمیع و تکفین وغیرہ میں تاخیر کو غیر مستحب قرار دیا کہ ایک ضرورت مند کو جلد سے جلد پاک صاف کر کے نماز جنازہ اور ایصال ثواب کر کے خدا کے حضور پیش ہونے دو تا کہ اس کے اعمال کی کمی تم سب کی دعوات مغفرت و ایصال ثواب سے جلد پوری ہو سکے۔ اور اسی لئے شریعت نے ایصال ثواب کے لئے تیجے دسویں چالیسویں یا سالانہ عرس و برسی کی تعین نہیں کی کیونکہ جس کی ضرورت فوری اور زیادہ سے زیادہ ہے اس کی امداد میں ادنیٰ تاخیر بھی عقلاً و شرعاً گوارہ نہیں کی جاسکتی افسوس کہ اہل بدعت نے نہ صرف ایسی بدعتوں کی ایجاد و ترویج کر کے ایک کامل و مکمل شریعت کو داغدار بنانے کی سعی کی بلکہ مسافران آخرت کے حقوق کی ادائیگی میں بھی رخنہ ڈال دیئے اور یہ سب ان علماء کی تائید سے ہوا جن کے علم حدیث یا فقہ میں کوئی نقص تھا مثلاً ہمارے قریبی زمانہ کے مولانا احمد رضا خاں صاحب بریلوی ہمارے حضرت شاہ صاحبؒ فرمایا کرتے تھے کہ وہ علم فقہ میں بڑی دست گاہ رکھتے تھے مگر علم حدیث میں کمزور تھے اور یہ حقیقت بھی ہے کہ ان کے فتاویٰ دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے فقہ میں بڑی وسیع نظر تھی مگر حدیثی مباحث دیکھنے سے پتہ چلتا ہے کہ اس میدان کے شہسوار نہ تھے جس طرح حضرت شاہ صاحبؒ فرمایا کرتے تھے کہ حافظ ابن حجر پہاڑ ہیں علم حدیث کے مگر فقہ میں ورق نہیں خدا کا شکر ہے کہ احناف میں سب سے بڑی مقدار ان

علماء رہائش کی ہے جو حدیث و فقہ دونوں میں کامل تھے اور جو علماء ہمارے یہاں بھی کسی ایک علم میں ناقص تھے ان سے غلطیاں ہوئی ہیں۔ ہمارے حضرت شاہ صاحب قدس سرہ نے اپنے وسیع ترین علم و مطالعہ کی روشنی میں جو فیصلے علماء امت اور مباحث مہمہ کے بارے میں فرمائے ہیں وہ انوار الباری کا نہایت قیمتی سرمایہ ہیں حضرت کے درس بخاری شریف خصوصاً آخری سالوں کے درس اور علمی مجالس کے ارشادات کی ہماری نظر میں انتہائی اہمیت ہے اور اگرچہ حضرت بھی عظیم و جامع شخصیت کی طرف ان کا احتساب بھی کافی کافی ہے تاہم راقم الحروف نے حتی الامکان اس امر کا التزام کیا ہے کہ ان کی تائیدات بھی مستحکم مآخذ سے پیش کرنے تاکہ تا واقعہ یا کم علم لوگوں کے لئے غلط فہمی یا مغالطہ آمیزیوں کا موقع نہ رہے۔ واللہ المستعان و علیہ التکلیان۔

بحث و نظر: احتلاف و شوافع میں یہ مسئلہ زیر بحث رہا ہے کہ جنازہ کے ساتھ جانے والوں کو اس کے آگے چلنا بہتر ہے یا پیچھے احتلاف کی رائے ہے کہ جنازہ کو آگے رکھا جائے اور سب لوگ پیچھے چلیں اور حدیث میں پیغمبر علیہ السلام کا ارشاد بھی اتباع کا ہے۔ یعنی پیچھے چلنا۔ شوافع کہتے ہیں کہ آگے چلنا افضل ہے کیونکہ ساتھ جانے والے گویا سفارشی ہیں اور سفارش کرنے والے آگے ہوا کرتے ہیں۔ ان کے پیچھے مجرم ہوا کرتا ہے حافظ ابن حجر نے فتح الباری صفحہ ۸۱/۱ میں لکھا ابن حبان وغیرہ کی حدیث ابن عمر سے بھی جنازہ کے پیچھے چلنے کا ثبوت ملتا ہے اور حدیث الباب کے لفظ من اتبع کے جواب میں لکھا کہ اس سے پیچھے چلنے کے لئے استدلال درست نہیں کیونکہ تبعہ اور اتباع (باب افعال سے) دونوں کا مطلب یہ بھی ہوتا ہے کہ پیچھے چلا اور یہ بھی ہوتا ہے کہ کسی کے پاس سے گزرا اور اس کے ساتھ چلا گویا دونوں معنی میں بالاشترک بولا جاتا ہے پھر صرف پیچھے چلنے کے معنی متعین کر کے استدلال کیسے صحیح ہوگا؟

علامہ محقق حافظ عینی نے عمدۃ القاری صفحہ ۲۱۵/۱ میں تبع اور اتباع کے معانی تفصیل سے بتلائے اور قرآنی آیات و لغوی محاورات سے ثابت کیا کہ اس کے معنی پیچھے چلنے ہی کے ہیں خواہ وہ ظاہری اعتبار سے ہو یا معنوی لحاظ سے پھر علامہ نے صفحہ ۳۱۷/۱ میں حافظ پر گرفت کی اور لکھا کہ جو دو معنی بیان کئے گئے ہیں اگر اشتراک ثابت ہو جائے تب بھی ان میں سے پہلا تو حنفیہ کی دلیل ہے اور دوسرا معنی نہ ان کے خلاف دلیل بن سکتا ہے اور نہ شوافع کے موافق۔

حنفیہ فرماتے ہیں کہ جنازہ کے آگے چلنے کا کچھ ثبوت ہے تو وہ فعلی ہے جو من اتباع کے قولی ثبوت کے مقابلہ میں راجح نہیں۔ اور شاید امام بخاری بھی پیچھے چلنے کو افضل سمجھتے ہیں اس لئے آگے چلنے کے فعلی ثبوت کا ذکر کہیں نہیں کیا۔ دوسرے یہ کہ میت کو خدا کی بارگاہ میں بطور مجرم پیش کرنے کا نظریہ اس لئے سمجھ میں نہیں آتا کہ ایسا ہوتا تو مجرم کو پھٹے پڑنے کپڑوں میں خستہ حال پراگندہ بال لے جاتے اس کے برعکس شریعت کے حکم سے خوب نہلا دھلا کر صاف ستھرا کر کے اچھے اور نئے کپڑوں میں ملبوس کر کے خوشبو لگا کر گھر سے نہایت تعظیم و تکریم کے ساتھ لے جاتے ہیں نماز کے وقت بھی اس کو آگے ہی رکھتے ہیں اور دعوات مغفرت وغیرہ میں اس کے ساتھ اپنے آپ کو بھی شامل کرتے ہیں اس کو سزا آخرت پر رخصت کرتے ہیں۔

اپنے درمیان سے ایک ایماندار بندہ کو خدا کی بارگاہ میں اپنے لئے بھی تو شرف آخرت سمجھ کر آگے بھیج رہے ہیں پھر اس کو پیچھے رکھنے کی بات قلب موضوع نہیں تو اور کیا ہے؟

جس کو رخصت کرتے ہیں جس کو کسی کے پاس بطور مقدمہ التجیش بھیجتے ہیں اس کو آگے رکھتے ہیں یا پیچھے؟ اس کے علاوہ آگے رکھنے میں دوسری مصالح شرعیہ بھی ہیں وہ نگاہ کے سامنے رہے گا تو قدم قدم پر عبرت حاصل ہوگی کہ کل وہ کیسا با اقتدار با اختیار تھا آج مجبور و لاچار دوسروں کے سہارے خدا کی بارگاہ میں حاضر ہو رہا ہے کل کو ہمارے لئے بھی یہ وقت آنا ہے خدا کا تقویٰ اور آخرت کی یاد کا حصول زیادہ سے زیادہ ہوگا احوال قبر احوال قیامت اور مردہ پر آنے والی کیفیات کا تصور ہوگا اور اس کی کٹھن منزلوں کی آسانی اور گناہوں کی معافی کے لئے برابر دعا میں کرتے چلے جائیں گے ظاہر ہے جنازہ کو پیچھے رکھنے میں اسی قدر استحضار و احساس اور اس کے فوائد حاصل نہیں ہو سکتے۔

علامہ عینی نے یہ بھی لکھا کہ جنازے کے پیچھے چلنے کو ہی حضرت علی رضی اللہ عنہ اور امام اوزاعی نے بھی اختیار کیا ہے اور کچھ حضرات نے دونوں صورتوں کو برابر قرار دیا مثلاً امام شافعی نے یا اصحاب امام مالک میں سے ابو مصعبؓ نے یا اختلاف صرف فضیلت کا ہے ورنہ جواز سب کے نزدیک مسلم ہے۔

نماز جنازہ کہاں افضل ہے

نماز جنازہ کے بارے میں افضل حنفیہ کے یہاں یہ ہے کہ مسجد سے خارج ہو اور مسجد کے اندر مکروہ ہے اگرچہ جنازہ مسجد سے باہر ہی ہو کیونکہ ابتداء میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نماز جنازہ مقبرہ ہی میں پڑھتے تھے اس کے بعد مسجد نبوی کی دیوار سے متصل باہر جگہ بنوائی گئی جس کو ”مصلی الجنازہ“ کہا جاتا تھا وہاں نماز پڑھ کر پھر مقبرہ میں لے جانے لگے تھے۔ اگر مسجد کے اندر نماز درست ہوتی تو باہر اس کے لئے مخصوص جگہ بنانے کی کیا ضرورت تھی؟ دوسرے یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بجز ایک دو مرتبہ مسجد کے اندر نماز جنازہ پڑھنے کا ثبوت نہیں ہے اور ایک دو بار پڑھنے کو ضابطہ اور قاعدہ کلیہ نہیں بتایا جاسکتا تیسرے یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نجاشی پر نماز جنازہ عائد نہ پڑھنے کے لئے مسجد نبوی سے باہر نکلے تو ظاہر ہے کہ وہاں تو مسجد کے ملوث ہونے کا بھی احتمال نہیں تھا اگر کراہت نہ ہوتی تو مسجد ہی میں ادا فرماتے۔

مسک شوافع

شوافع کا مسلک یہ ہے کہ نماز جنازہ اگرچہ افضل تو بیرون مسجد ہی ہے مگر مسجد کے اندر اگر پڑھی جائے تو کسی قسم کی کراہت نہیں ہے کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا ثبوت ہے علامہ سرخسیؒ نے حنفیہ کی طرف سے اس کا جواب یہ دیا کہ شاید آپ اس وقت مسجد میں محکف ہوں گے یا بارش وغیرہ کسی عذر سے مسجد کے اندر نماز جنازہ پڑھی ہوگی۔

حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ حافظ ابن حجر نے قاضی عیاض سے مصلی الجنازہ کا ذکر کیا کہ خارج مسجد تھا۔ مگر اس کو متعین نہ کر سکے کیونکہ انہوں نے صرف دو بار حج کیا مکانات کی تحقیق و تفتیش کا موقع ان کو نہیں مل سکا البتہ ان کے شاگرد سمودی کو مدینہ منورہ میں طویل مدت تک ٹھہرنے کا موقع ملا ہے جس میں انہوں نے تمام مقامات کی تحقیق کی ہے اسی لئے اسی قسم کے مسائل میں سمودی کا قول زیادہ دقیق و معتبر ہے۔ مقصد ترجمہ:- امام بخاری کا مقصد باب مذکور اور حدیث الباب سے مرجع ال بدعت کی تردید ہے جو کہتے ہیں کہ ایمان کے ساتھ اعمال کی کوئی اہمیت نہیں حالانکہ حدیث میں چھوٹے چھوٹے اعمال کی بھی ترغیب وارد ہے باقی اعمال کی کمی و بیشی سے ایمان میں بھی کمی و بیشی ثابت کرنا یہ محض دل خوش کرنے کی بات ہے واللہ اعلم۔

باب خوف المؤمن من ان يحبط عمله وهو لا يعو وقال ابراهيم التيمي ما عرضت قولی علی عملی الاختیت ان اکون مکذبا وقال ابن ابی ملیکۃ ادرکت لثین من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم کلہم یخاف انفاق علی نفسه ما عنہم احد یقول انه علی ایمان جبریل و میکائیل و یذکر عن الحسن ما خافہ المؤمن ولا امنہ الا منافق وما یحذر من الاصرار علی القتال والعصیان من غیر توبۃ لقول اللہ تعالیٰ ولم یصروا علی ما فعلوا و ہم یعلمون۔

(مومن کو ڈرتے رہنا چاہئے کہ کہیں کسی وقت غفلت و بے شعوری میں اس کا کوئی عمل اکارت نہ جائے ابراہیم جمعی نے فرمایا کہ جب بھی میں اپنے قول و عمل میں موازنہ کیا تو یہ خوف ہوا کہ کہیں مجھے جھوٹا نہ سمجھا جائے ابن ابی ملیکہ نے فرمایا کہ میری ملاقات تیس صحابہ سے ہوئی ان میں سے ہر صحابی اپنے بارے میں نفاق سے ڈرتا تھا اور ان میں سے کوئی بھی یہ نہ کہتا تھا کہ میرا ایمان جبرئیل و میکائیل جیسا ہے حضرت حسن بصری سے منقول ہے کہ نفاق سے مومن ہی ڈرتا ہے منافق اس سے بے فکر رہتا ہے اور ان امور کا بیان جن سے مومن کو اجتناب کرنا چاہئے (مثلاً) باہمی جنگ و جدال

اور گناہوں پر بغیر توبہ کے اصرار کرنا۔ حق تعالیٰ کا ارشاد ہے (مومنوں کی شان یہ ہے کہ) وہ لوگ جان بوجھ کر گناہوں پر اصرار نہیں کرتے ہیں)

۳۷. حدثنا محمد بن عرعر قال حدثنا شعبۃ عن زبید قال سالت ابا وائل عن الموحنة فقال حدثني عبد

الله ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال سباب المسلم فسوق و قتاله کفر۔

ترجمہ:- حضرت زبید بیان کرتے ہیں کہ میں نے ابو وائل سے مرجعہ کے متعلق سوال کیا انہوں نے فرمایا کہ مجھ سے حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے یہ حدیث بیان کی رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔ ”مسلمان کو گالی دنیا (برا کہنا) فسق ہے اور اس سے جنگ و جدال کرنا کفر ہے“

تشریح:- حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے مرجعہ کے عقائد باطلہ کی طرف اشارہ فرمایا کہ وہ لوگ ایمان کے ساتھ کسی معصیت کو مفسد نہیں سمجھتے، حالانکہ معاصی میں سے کچھ فسق کے درجہ کے ہیں اور کچھ ان سے بھی اوپر کفر کے قریب تک پہنچا دینے والے ہیں ارشاد باری ہے ولکن اللہ حبیب الیکم الا یمان و زینہ فی قلوبکم و کرم الیکم الکفر و الفسوق و العصیان۔ (الحجرات) لیکن خدا نے (محض اپنے فضل و رحمت سے) تمہارے لیے ایمان کو محبوب کر دیا اور اس کو تمہارے دلوں کی زیب و زینت بنا دیا (جس کے بعد) کفر فسق و عصیان کی برائی تمہارے دلوں میں جاگزین ہو گئی معلوم ہوا کہ کفر کے بعد سب سے زیادہ فسق درجہ فسق کا اور اس کے بعد عصیان و نافرمانی کا درجہ ہے فسق کا اطلاق کبار معاصی کے علاوہ ان برائیوں پر ہوتا ہے جن کا تعلق حقوق العباد سے ہے مثلاً کسی مسلمان کو سب و شتم کرنا اس کی حرمت و ناموس و مال پر حملہ کرنا وغیرہ عصیان ایسی نافرمانی پر بولا جاتا ہے جس کا تعلق اپنی ذات تک محدود ہوتا ہے جدال و قتال کی حدیں چونکہ کفر کی سرحدوں ملتی ہیں اس لیے زیادہ قرب کے باعث ان کو کفر سے تعبیر فرمایا جیسے کہ حجتہ الوداع میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:- لا ترجعوا بعدی کفاراً یضرب بعضکم رقاب بعض۔ (بخاری) میرے بعد بے دین کافروں کے طریقے اختیار نہ کرنا کہ آپ میں ہی ایک ایک دوسرے کی گردنیں کاٹنے لگوں) کیونکہ مسلمانوں پر تلوار اٹھانا جب ہی ہو سکتا ہے کہ تم ان کو مسلمان نہ سمجھو اور کسی مومن و مسلم کو کافر سمجھ لینا تب ہی ممکن ہے کہ تم کفر و اسلام میں فرق و امتیاز نہ کرو جس سے خود تمہارے کفر کا خطرہ ہے۔

بحث و نظر: امام بخاریؒ نے ترجمہ الباب میں ابن ابی ملیکہ کا یہ قول نقل کیا کہ ”میں نے تمیں صحابہ کو پایا جو سب ہی اپنے بارے میں نفاق سے ڈرتے تھے اور ان میں سے کسی کو بھی یہ کہتے نہیں سنا کہ اس کا ایمان جبرئیل و میکائیل کے ایمان پر ہے۔“

امام صاحب پر تعریض

بظاہر اس میں امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ پر تعریض ہے کیونکہ آپ سے ایمانی کا ایمان جبرائیل کے الفاظ نقل ہوئے ہیں تعریض اس طرح ہے کہ جب صحابہ سے ایسی بات منقول نہیں تو امام صاحب سے بھی قابل قبول نہیں ہونی چاہئے گویا امام صاحب نے مسلک صحابہ و مفسد سے ہٹ کر ایک بات کہی ہے لیکن ہم پہلے ذکر کر آئے ہیں کہ یہ اور قسم کی دوسری تعریضات جو امام بخاری نے امام صاحب کے خلاف کی ہیں وہ سب امام

۱۔ یہ محمد بن عرعرہ بصری ناجنی ثقہ صدوق ہیں امام بخاری نے آپ سے بیس حدیثیں روایت کیں اور تہذیب سے معلوم ہوا کہ مسلم و ابوداؤد نے بھی آپ سے روایت کی ہے مگر تقریب میں بخاری ابوداؤد و نسائی کا نشان ہے حافظ ابن حجر نے مشہور حنفی ابن قانع (استاذ حدیث دارقطنی) کے حوالہ سے بھی آپ کی توثیق کی ہے۔ ۷۵ یا ۷۶ سال کی عمر میں ۲۱۳ھ میں آپ کی وفات ہوئی۔

اسماعیل بن عرعرہ غالباً آپ ہی کے بھائی ہیں جن سے صحاح ستہ یا دوسری کتب صحاح میں کوئی روایت حدیث نہیں کی گئی مگر امام بخاری نے ان کے حوالہ سے امام اعظمؒ کی برائی نقل کرنے میں کوئی تاثر نہیں کیا اسی تقریب سے ان کے حالات کی تلاش کی گئی مگر اب تک اس میں کامیابی نہ ہو سکی حتیٰ کہ خود تاریخ امام بخاری سے بھی ان کی توثیق یا دوسرے حالات منہل سکے۔ واللہ المستعان۔

صاحب کے خلاف بے جا تشدد ہے اور بہت سی باتیں امام صاحب کی طرف مجہول متعصب اور غیر مستند رواۃ کے ذریعہ منسوب ہو گئی ہیں۔

ائمہ حنفیہ کے عقائد

یہ ایک حقیقت ہے کہ ائمہ حنفیہ کا مسلک عقائد کلام اور فقہی مسائل کے لحاظ سے اعدل ترین مسلک ہے جو قرآن و سنت و تعامل صحابہ و تابعین اور اجماع و قیاس کی روشنی میں سب مذاہب حقہ سے پہلے اکابر محدثین و مجتہدین کی رہنمائی میں شورا کی طرز سے مرتب و مدون ہوا۔ شرزمہ قلیلہ نے کسی غلط فہمی عناد و حسد کے تحت اس کی مخالفت کی مگر وہ کامیاب نہ ہو سکے۔

محدث ایوب کی حق گوئی

بقول محدث شہیر حضرت ایوب سختیائی:۔ یوبدون ان یطفؤا نور اللہ بافہم و بابی اللہ الایتم نورہم نے دیکھ لیا کہ جن لوگوں نے امام ابوحنفیہؒ پر بے بنیاد الزامات لگائے تھے ان کے مذاہب چند روز چل کر ختم ہو گئے یا کم حیثیت ہو کر رہ گئے امام ابوحنفیہؒ کا مذہب قیامت تک باقی رہے گا ان شاء اللہ بلکہ جس قدر پرانا ہوگا اس کے انوار و برکات بڑھتے ہی جائیں گے۔ (عتود الجواہر صفحہ طبع قسطنطنیہ)

حافظ ابن تیمیہ اور عقائد حنفیہ

حافظ ابن تیمیہؒ نے کتاب الایمان صفحہ ۱۶۳ و صفحہ ۱۶۴ میں لکھا کہ خدا نے اپنے مسلمانوں بندوں پر خاص رحمت کی نظر کی ان کو ائمہ اربعہ اور دوسرے جلیل القدر محدثین و مجتہدین کی لسان صدق سے رہنمائی عطا کی ان سب نے قرآن ایمان اور صفات خداوندی کے بارے میں جہمیہ وغیرہ فرق باطلہ کے غلط عقائد پر تکبر کی اور وہ سب سلف کے عقائد پر باہم متفق تھے اس موقع پر جن حضرات کے نام حافظ ابن تیمیہؒ نے صراحت کے ساتھ لکھے ہیں ان میں امام ابوحنفیہؒ کے ساتھ امام ابو یوسف و امام محمد کے اسماء گرامی بھی ہیں نیز اس عبارت سے چند نتائج واضح ہیں۔ (۱) ائمہ اربعہ کی رہنمائی خدا کا خصوصی فضل و انعام ہے۔

(۲) ائمہ اربعہ اور امام ابو یوسف و امام محمد نے عقائد باطلہ کی تردید فرمائی ہے۔

(۳) ان حضرات کے عقائد حق و عی تھے جو ان سے پہلے سلف کے تھے۔

(۴) ان سب حضرات کا عقائد میں کوئی اختلاف نہیں تھا (جو کچھ اختلاف نہیں تھا) جو کچھ اختلاف تھا وہ فردی اور اجتہادی مسائل غیر منصوصہ میں تھا۔

(۵) امام بخاریؒ وغیرہ نے جو غلط عقائد کی نسبت امام اعظم یا امام محمد کی طرف کی ہے وہ صحیح نہیں۔

(۶) امام بخاریؒ یا بعد کے لوگوں نے جو کچھ ایمان کے مسئلہ میں امام صاحب وغیرہ پر تعریضات کی ہیں وہ حد سے تجاوز ہے جو امام

بخاری جیسے القدر محقق محدث کے لیے موزوں نہ تھا۔

ابن تیمیہؒ منہاج السنہ میں

حافظ ابن تیمیہؒ نے اپنی کتاب ”منہاج السنہ النبویہ“ صفحہ ۲۵۹/۱ میں لکھا:۔ امام ابوحنفیہؒ سے اگرچہ لوگوں نے بعض امور میں اختلاف کیا ہے لیکن ان کے فقہ فہم اور علم میں کوئی ایک شخص بھی شک و شبہ نہیں کر سکتا، بعض لوگوں نے ان کو مطعون کرنے کے لیے ان کی طرف ایسی باتیں بھی منسوب کر دی ہیں جو قطعاً جھوٹ ہیں جیسے خنزیر بری وغیرہ کے مسائل۔

امام بخاری کی جزء القراءة

ہم بتلا چکے ہیں کہ امام بخاریؒ نے اپنا رسالہ جزء القراءة خلف الامام میں خنزیر بری کی حلت امام صاحب کی طرف منسوب کی ہے جہاں

یہ بھی لکھا تھا کہ امام صاحب قرآن کو مخلوق کہتے ہیں حالانکہ امام احمد جو امام بخاری کے شیخ بھی ہیں اور وہ ان لوگوں کے سخت ترین مخالف تھے جو قرآن کو مخلوق کہتے تھے وہ بھی امام اعظم کی انتہائی تعظیم کرتے ہیں انہوں نے فرمایا کہ ہمارے نزدیک یہ بات امام ابوحنیفہ کے متعلق ہرگز ثابت نہیں ہو سکی کہ وہ قرآن کو مخلوق کہتے تھے۔

امام صاحب اور امام احمد

اس مقولہ کے راوی ابو بکر مروزی کہتے ہیں کہ میں نے امام احمد سے یہ بات سن کر خدا کا شکر کیا اور پھر امام محمد سے سوال کیا کہ امام ابوحنیفہ کا علمی مرتبہ کیا تھا؟ امام احمد نے فرمایا ”سبحان اللہ! ان کے علم و روح زہد اور ایثار و آخرت کا تو وہ درجہ ہے کہ کوئی دوسرا اس درجہ پر پہنچ بھی نہیں سکتا انہوں نے تو عہدہ فضاء قبول نہ کرنے کی وجہ سے کوڑوں کی سخت مار برداشت کی مگر اس کو کس طرح قبول نہ کیا ان پر خدا کی رحمت و رضوان“۔ (عقود الجواہر) حافظ ابن تیمیہ کے علم و فضل اور جلالت قدر پر غیر مقلدین زمانہ بھی پورا اعتماد کرتے ہیں امام احمد تو چار جلیل القدر ائمہ مجتہدین میں سے ایک ہیں۔

علامہ طوفی حنبلی کا دفاع عن الامام

اسی طرح علامہ سلیمان بن عبد القوی طوفی حنبلی نے ”شرح مختصر الروضہ“ میں لکھا جو اصول حنبلیہ میں بلند پایہ کتاب ہے۔
 ”واللہ! میں تو امام ابوحنیفہ کو ان سب باتوں سے معصوم و بری ہی سمجھتا ہوں جو ان کے بارے میں لوگوں نے نقل کی ہیں اور ان چیزوں سے منزہ جانتا ہوں جو ان کی طرف منسوب کی گئی ہیں اور امام صاحب کے بارے میں میری رائے کا خلاصہ یہ ہے کہ انہوں نے کسی مسئلہ میں بھی سنت رسول کی مخالفت عناد اہرگز نہیں کی اگر کہیں خلاف کیا ہے تو اجتہاد کیا ہے جس کے لیے ان کے پاس واضح حجتیں صالح و روشن دلائل ہیں اور ان کے دلائل لوگوں کے سامنے موجود ہیں جن سے مخالفوں کو حق و انصاف کی رو سے بازی لینا آسان نہیں اور امام صاحب کے لیے بصورت خطا بھی ایک اجر ہے اور بصورت صواب تو دواجر ہیں ان پر طعن و اعتراض کرنے والے یا تو حاسد ہیں یا ان کے مواقع اجتہاد سے جا ملے ہیں ان کے بارے میں امام احمد سے بھی آخری بات جو ثابت ہوئی ہے وہ ان کی مدح و ثناء ہی ہے جس کو ہمارے اصحاب میں سے ابوالورود نے کتاب ”اصول الدین“ میں ذکر کیا ہے۔“ (تانیب الخطیب صفحہ ۱۴۴)

مولانا عبید اللہ مبارکپوری کا تعصب

افسوس ہے کہ اس دور میں بھی کہ علمی نو اور ذخائر گھر گھر پہنچ رہے ہیں اور علم کی روشنی برابر پھیلتی جا رہی ہے ہمارے زمانہ کے فاضل محدث مولانا عبید اللہ مبارکپوری نے اپنی تازہ تالیف شرح مشکوٰۃ مرعاة المصالح میں ائمہ حنفیہ پر سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بغض و عناد رکھنے کی تہمت داغ دی، ان کو خاص طور سے علامہ طوفی حنبلی کی مذکورہ بالا عبارت پڑھ کر اپنی بے جا و بے محل جسارتوں سے توبہ کرنی چاہئے۔ واللہ یوفقنا وایاہم لما یحب و یرضی۔

علامہ زبیدی کا ارشاد

علامہ زبیدی نے اپنی کتاب ”تحاف السادة المتقین“ صفحہ ۲۴۲ میں لکھا۔ (امام ابوحنیفہ پر) (بعد کے) لوگوں کا طعن کس طرح جائز ہو سکتا ہے جب کہ آپ کے معاصرین و غیر ہم سے ائمہ کبار مثلاً امام مالک سفیان امام شافعی امام احمد اوزاعی و ابراہیم بن ادہم جیسوں نے امام صاحب کی مدح و ثنا کی ان کے عقائد فقہ و روح عبادت و امور دین میں احتیاط کی تعریف کی ان کے اجتہاد اور علوم شریعت میں کامل مکمل ہونے کی داد دی جو بڑی کتابوں میں مذکور ہے ان کا مناظرہ بھی جہم بن صفوان رئیس فرقہ جمہیہ سے مشہور ہے وہ ایمان کو صرف تصدیق

قلبی کہتا تھا 'آپ نے اس کو دلائل و براہین سے سمجھایا کہ ایمان تصدیق قلبی و اقرار لسانی دونوں کا مجموعہ ہے اور اس کو لا جواب کر دیا۔
کتنی نے اپنے "مقالات" میں اور محمد بن شیبہ نے ایمان کے بارے میں امام اعظمؒ کی طرف ایسی جھوٹی بات منسوب کر دی ہے۔
جس سے وہ بری ہیں اسی طرح مکہ معظمہ میں امام صاحب کا عمر بن عثمان شمری (راس المعتزلہ) کے ساتھ جمع ہونا اور ایمان کے مسئلہ پر مناظرہ کرنے کا افسانہ بھی معتزلہ کے بہتانوں میں سے ہے۔

معتزلہ اور امام صاحب

امام صاحب سے معتزلہ کو بھی سخت جلن اور عداوت تھی، کیونکہ آپ ان کے اصول و تباب پر نکیر کرتے تھے اور ان کو اہل ہوا میں سے قرار دیتے تھے لیکن حق تعالیٰ نے امام صاحب کو ان کے سب افتراءات سے بری فرما دیا۔

عمر بن عبید اور امام صاحب

یہ شمری عمرو بن عبید معتزلی کا تلمیذ خاص تھا جس کا واقعہ مشہور ہے کہ حضرت حسن بصری کی مجلس میں بیٹھتا تھا ان سے احادیث سنیں روایت کیں بڑی شہرت پائی پھر واصل بن عطا معتزلی نے اس کو مذہب اہل سنت سے منحرف کر دیا تو قدری بن گیا بہت بڑا زاہد و عبادت گزار تھا اور ظاہری اخلاق میں بہت اچھا تھا لیکن بدعت و اعتزال و قدریت کی وجہ سے اہل نقل نے اس کو نظر انداز کر دیا آجری نے امام ابو داؤد کا قول نقل کیا کہ "ابو حنیفہ عمرو بن عبید جیسے ہزار سے بہتر ہیں" (تہذیب صفحہ ۷۰/۸)

امام بخاریؒ کی کتاب الایمان

اب امام بخاریؒ کی کتاب الایمان کی طرف آجائے! خاتمہ الحمد ثین علامہ زبیدی نے عقود الجواہر میں لکھا کہ: امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے صحیح بخاری کی کتاب الایمان میں جس طرح ابواب و تراجم باندھے ہیں ان کے ظاہر سے اس امر کا دھوکہ ہوتا ہے کہ وہ اہل اعتزال سے تھے لیکن یہ بات چونکہ خلاف تحقیق ہے اس لیے ان کے ظاہر سے دھوکہ نہ کھانا چاہئے۔ امام بخاری اہل اعتزال اور ان کے مذاہب سے بری ہیں اور انہوں نے ایمان کے مسئلہ میں بھی معتزلہ کا مسلک اختیار نہیں کیا اسی طرح اکثر اصحاب اہلسنت و الجماعت کے سردار امام ابو حنیفہؒ کے متعلق بھی خیال کرنا چاہئے کہ وہ اہل ارجاء اور ان کے مذاہب سے بری ہیں اور جس کسی نے ان کے کسی کلام سے غلط فہمی یا قلت تدبر کے سبب ان کو اہل ارجاء میں سے سمجھا اس نے غلطی کی۔

امام بخاری اور امام اعظم

ہمارے نزدیک جس طرح امام ابو حنیفہ سادات اہل سنت و الجماعت اور عرفاء کاملین و کبار اہل کشف میں سے ہیں اسی طرح امام بخاری وغیرہ بھی عرفاء محدثین و فقہاء میں سے ہیں رضی اللہ عنہم و رضوانہ

چونکہ امام بخاری نے کتاب الایمان میں لہجہ ضرورت سے زیادہ تیز کر دیا ہے اور نہ صرف معتزلہ خوارج، مرجعہ، کرامیہ وغیرہ کا رد کیا بلکہ امام اعظم رحمہ اللہ پر بھی تعریضات کی ہیں اور زیر بحث ترجمۃ الباب میں ابن ابی ملیکہ کا قول بھی ظاہر امام صاحب پر تعریض معلوم ہوتا ہے اس لیے ہم نے یہاں چند ضروری اشارات کیے ہیں جن سے واضح ہوا کہ ائمہ حنفیہ کی طرف عقائد و ایمان کے بارے میں کسی غلط بات کی نسبت صحیح نہیں ہو سکتی۔

امام بخاریؒ اور حافظ ابن تیمیہؒ

اگر حنفی قضاۃ کے بیجا تشدد کی وجہ سے امام بخاری ائمہ حنفیہ سے ناراض ہو گئے تھے اور آخر تک ناراض ہی رہے تو ابن تیمیہ کو بھی تو حنفی مناظرین

و حکام سے تکلیفیں پہنچی تھیں پھر دونوں کی کتاب الایمان میں اتنا فرق کیوں ہے؟ کہ ایک قدم قدم پر تعریف و اعتراض کا موقع ڈھونڈ رہا ہے اور دوسرا امام صاحب سے صفائی و مدافعت کا حق ادا کر دیتا ہے اور نہ صرف امام صاحب کی بلکہ دوسرے ائمہ حنفیہ کی بھی مدح و ثناء میں رطب اللسان ہے۔

امام بخاری رحمہ اللہ

ہمارے نزدیک بات صرف اتنی ہی ہے کہ امام بخاریؒ میں تاثر کا مادہ زیادہ تھا وہ اپنے اساتذہ حمیدی، نعیم بن حماد، خزاعی، اطلق بن راہویہ، اسماعیل بن عرعہ سے زیادہ متاثر ہو گئے جن کو امام صاحب وغیرہ سے لٹھی بغض تھا۔

دوسرے وہ زور درنج تھے فن حدیث کے امام بے مثال تھے مگر فقہ میں وہ پایہ نہ تھا اسی لیے ان کا کوئی مذہب نہ بن سکا بلکہ ان کے تلمیذ رشید ترمذی جیسے ان کے مذہب کی نقل بھی نہیں کرتے امام اعظمؒ کی فقہی باریکیوں کو سمجھنے کے لیے بہت زیادہ اونچے درجہ کے تفقہ کی ضرورت تھی جو نہ سمجھا وہ ان کا مخالف ہو گیا۔

امام اعظم رحمہ اللہ

امام صاحب خود بلند پایہ محدث اور عالم رجال تھے تاج و منسوخ کے بہت بڑے مسلم عالم تھے صحابہ و تابعین کے آثار و تعامل پر ان کی پوری نظر تھی بعد کے محدثین نے سارا مدار و رواقہ کے مدارج پر رکھا اس لئے ان کے اور پہلوں کے درمیان ایک دیوار حائل ہو گئی اور اس کی وجہ سے اختلاف بڑھتا چلا گیا اور اس کے نتائج سامنے ہیں۔

ایمان کے بارے میں مزید تحقیق

اس کے بعد ایمانی کا ایمان جبرئیل کی کچھ تحقیق درج کی جاتی ہے واللہ الموفق۔ حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ میرے نزدیک زیادہ قوی صحیح روایت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ سے قول مذکور کی نہیں ہے اور امام ابو یوسف و امام محمد دونوں سے انکار ثابت ہے امام ابو یوسف نے تو فرمایا کہ ”جو شخص ایمانی کا ایمانی جبرئیل“ کہے وہ صاحب بدعت ہے۔“ (مذکرہ الحفاظ صفحہ ۱/۲۹۲) امام محمدؒ کا قول شرح فقہ اکبر میں اس طرح نقل ہے اسی باعث امام محمدؒ نے حسب روایت خلاصہ کہا کہ میرے نزدیک یہ کہنا مکروہ ہے کہ میرا ایمان جبرائیل جیسا ایمان ہے ہاں! یہ کہہ سکتا ہے کہ جن جن چیزوں پر حضرت جبرئیل ایمان لائے میں بھی ان سب پر ایمان رکھتا ہوں اسی طرح یہ بھی درست نہیں کہ کوئی کہے میرا ایمان انبیاء علیہم السلام جیسا ہے بلکہ یہ بھی مناسب نہیں کہ اپنے ایمان کو حضرت ابوبکر و عمر وغیرہ کے ایمان جیسا کہے۔

مراتب ایمان کا تفاوت

گویا مراتب ایمان کا تفاوت ائمہ حنفیہ کے یہاں بھی تسلیم ہے لیکن مؤمن بہ کے لحاظ سے جملہ مومنین کے ایمان مساوی درجہ کے ہیں تو اگر امام صاحب سے ”ایمانی کا ایمان جبرئیل“ کہنے کی اجازت بھی ثابت ہو جائے تب بھی اس کی مراد ظاہر ہے یعنی مشابہت مومن بہ کے لحاظ سے ہوگی جس کا کوئی انکار نہیں کر سکتا اور چونکہ مثلث میں تساوی یا مساوات علی الاطلاق کے ائمہ حنفیہ بھی قائل نہیں اس لئے امام صاحب سے بھی ”ایمانی مثل ایمان جبرئیل“ کہنے کی ممانعت ہے۔

غرض نفس تصدیق بما جاء به الرسل اور مؤمن بہ کے لحاظ سے چونکہ تمامی اہل ایمان عوام و خواص برابر ہیں۔ اس لئے ایمانی ”ایمان جبرئیل“ کہا جاسکتا ہے بلکہ تفصیل مذکور کے لحاظ سے مثل کا لفظ بھی استعمال کیا جاسکتا ہے۔ چنانچہ امام صاحب سے کتاب العالم واللہ تعلم میں مثل کا لفظ منقول بھی ہوا ہے اس طرح امام صاحب کا ارشاد اپنی جگہ پر بالکل صحیح اور واقع کے مطابق تھا اور متکلمین و ماترید یہ بھی

اسی کے قائل ہیں مگر امام محمدؒ نے دیکھا کہ اس سے کم فہم یا بے علم لوگ مخالفے میں پڑ سکتے ہیں اس لئے انہوں نے اس تعبیر کو ناپسند قرار دیا بلکہ یہ بھی ممکن ہے کہ خود امام صاحب نے بھی جواز کے بعد عدم جواز کا ہی فیصلہ فرمایا ہے چنانچہ ابن عابد بن شامی نے امام صاحب سے کاف اور مثل دونوں ہی کا عدم جواز نقل کیا ہے (جب کہ در مختار میں امام صاحب اور امام محمدؒ دونوں سے جواز کاف) اور عدم جواز مثل ایک روایت میں اور دونوں کا مطلقاً جواز دوسری روایت میں نقل ہوا تھا) بظاہر امام صاحب نے جواز سے رجوع فرمایا ہوگا تو پھر امام ابو یوسف و امام محمدؒ نے بھی کراہت و ناپسندیدگی کا فیصلہ فرمادیا۔ واللہ اعلم و علمہ اتم و احکم۔

وما یحللہ من الاصرار علی القتال الخ حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ یہاں بدکرداروں کے خوف کا ذکر ہے جو نفاق معصیت و بدکرداری میں مبتلا ہیں اور ڈر ہے کہ اس سے نفاق کفر تک نہ پہنچ جائیں اور پہلے خوف صالحین کا ذکر ہوا تھا جو باوجود صلاح و نیکوکاری کے نفاق عملی سے ڈرتے تھے کیونکہ وہ لوگ انبیاء علیہم السلام کے بعد سب سے زیادہ خوف و خشیت والے تھے پس ان کا خوف بھی غایت احتیاط و تقویٰ کے سبب تھا۔

وفتالہ کفر کوئی کہہ سکتا ہے کہ فسوق کے مقابلہ میں یہاں کفر سے مراد وہی کفر ہو سکتا ہے جو ملت سے خارج کر دئے حالانکہ یہ مذہب اہل حق کا نہیں بلکہ خوارج و معتزلہ کا ہے جواب یہ ہے کہ کفر سے مراد فسوق ہی کا آخری درجہ ہے جس کی سرحد کفر سے ملتی ہے اس کی شاعت و برائی کو تعلیلاً کفر سے تعبیر کیا گیا۔

حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ میرے نزدیک بہتر جواب یہ ہے کہ حدیث مذکور میں قرآن مجید کا اتباع کیا گیا ہے حق تعالیٰ نے عدا قتل مومن کی سزا خلود نار فرمائی تھی جو جزاء کفر ہے اس لئے حدیث میں بھی قتال مومن کو کفر فرمایا گیا یہ بحث الگ ہے کہ خلود نار سے مراد آیت میں کیا ہے اور یہ امر بھی جدا ہے کہ فقہا ایسے شخص پر دنیا میں کفر کے احکام نافذ نہیں کرتے دوسرے حدیث میں وہ تعبیرات اختیار کی گئی ہیں جو زیادہ سے زیادہ عمل پر اکتفا کرنے والی ہیں اس لئے بھی ان میں تشدد سے چارہ نہیں۔

بحث رجال: ابتداء میں ہم لکھ آئے ہیں کہ حافظ ابن حجر نے تہذیب میں محمد بن عرعہ راوی حدیث الباب کے لئے بخاری، مسلم اور ابوداؤد کا نشان لگایا اور تقریب میں بخاری، ابوداؤد و نسائی کا مسلم کا نہیں اس وقت اس کے بارے میں غلجان ہی رہا پھر یہی سوچا کہ تقریب میں طباعت کی غلطی ہوگئی ہے مگر پھر حافظ عینی کا کلام پڑھ کر وجہ مغالطہ سمجھ میں آئی جو ذکر کی جاتی ہے لکھا کہ شیخ قطب الدین نے اس کو بخاری کے منفردات میں سے قرار دیا (یعنی یہ کہ محمد بن عرعہ سے صرف بخاری نے روایت لی ہے مسلم نے نہیں لی) مگر میں کہتا ہوں کہ ایسا نہیں ہے بلکہ مسلم نے بھی اس سے روایت کی ہے حافظ مزنی نے اس پر تنبیہ کی ہے۔ البتہ صاحب کمال نے ابوداؤد پر اختصار کیا تھا اس لئے ممکن ہے حافظ نے تقریب کی ترتیب و تالیف کے وقت اسی کا لحاظ کیا ہو یا اسی کو ترجیح دی ہو واللہ اعلم۔

اہم افادہ علمیہ: حدیث عبد اللہ بن مسعودؓ "لما نزلت الذین امنوا ولم یلبسوا ایمانہم بظلم" کے تحت امام نووی نے شرح بخاری میں فرمایا۔ "اس حدیث سے مذہب اہل حق کا ثبوت ہوتا ہے کہ معاصی کے ارتکاب سے کفر عائد نہیں ہوگا" اور خود امام بخاریؒ نے بقول حضرت شاہ صاحبؒ کتاب الایمان کے اندر تو اعمال کو ایمان و عقائد میں داخل کیا اور ایک باب کفرون کفر کا بھی قائم کر دیا اور بتلایا کہ عمل ذرا بھی کم ہوا تو کفر ہو گیا مگر خود ہی ستائیسویں پارہ میں باب ما یکرہ من لعن شارب الخمر ذکر کیا جس کا حاصل یہ ہے کہ عقیدہ درست ہونے پر کبیرہ گناہوں کے سبب بھی ملت سے خارج نہ ہوگا پھر امام اعظمؒ اور امام بخاریؒ کے مسلک میں کیا فرق رہ گیا؟ اور آپ نے دیکھا کہ علامہ نووی نے بھی مذہب اہل حق وہی بتلایا جو امام صاحبؒ وغیرہ سب کا مذہب ہے معلوم ہوا کہ ایسے مسائل میں بھی جہاں کہ بظاہر امام بخاریؒ کا رویہ ائمہ حنفیہ کے بارے میں سخت سے سخت ہو گیا ہے کھود کر یہ کر دیکھا جائے گا تو خلاف بہت معمولی درجہ کا نکلے گا اس درجہ کا نہیں کہ اہل زلیع کو خواہ مخواہ زیادہ ہاتھ پاؤں پھیلانے کا موقع ملے واللہ المستعان۔

۳۸- حدثنا قتیبہ بن سعید حدثنا اسمعیل بن جعفر عن حمید عن انس قال اخبرنی عبادہ بن الصامت ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خرج یخبر بلیلۃ القدر فتلاحی رجلان من المسلمین فقال انی خرجت لاخبرکم بلیلۃ القدر وانه تلاحی فلان وفلان فرفعت وعسى ان یکون خیراً لکم فالتمسوها فی السبع والتسع والخمس.

ترجمہ:- حضرت انسؓ نے فرمایا مجھے حضرت عبادہ ابن صامتؓ نے بتلایا کہ (ایک بار) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شب قدر بتانے کے لئے باہر تشریف لائے اتنے میں (آپ نے دیکھا) کہ دو مسلمان آپس میں جھگڑ رہے ہیں تو آپ نے فرمایا۔ میں اس لئے نکلا تھا کہ تمہیں شب قدر بتاؤں لیکن فلاں فلاں شخص جھگڑنے لگے اس لئے (اس کی خبر اٹھالی گئی اور شاید تمہارے لئے بہتر ہو اب اسے (رمضان کی) ستائیسویں اخیسویں اور پچیسویں شب میں تلاش کرو۔

تشریح:- رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو شب قدر کی تعیین کا علم دیا گیا اور اس کی اطلاع صحابہ کو مدینے کے لئے دولت کدہ سے باہر تشریف لائے مگر دیکھا کہ مسجد نبوی میں دو مسلمان کسی معاملہ میں جھگڑ رہے ہیں آپ نے اس کا جھگڑا ختم فرمانے کی سعی کی اتنے میں وہ بات آپ کے ذہن مبارک سے نکل گئی جو ان دونوں کے جھگڑنے کی قیامت کے سبب ہوئی معلوم ہوا کہ مسلمانوں کا آپس میں لڑنا جھگڑنا خدا کو سخت ناپسند ہے اور اس کی وجہ سے خدا کی بہت سی نعمتوں اور رحمتوں سے محرومی ہوتی رہے گی اس لئے اس سے بہت ڈرنا چاہئے تاہم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی برکت سے اس علم کے حاصل نہ ہونے کی صورت میں بھی دوسری وجہ خیر کی پیدا ہو گئی جس کا ذکر آپ نے فرمایا کہ شب قدر کی تلاش و جستجو سے امت کے لئے دوسری جہات خیر و فلاح کھل گئیں اور اس کی فکر و طلب والوں کو حق تعالیٰ دوسرے انواع و اقسام کے انعامات سے نوازیں گے کیونکہ ان سب راتوں میں شب قدر کی طلب و تلاش بھی مستقل عبادت بن گئی جو تعیین کی صورت میں نہ ہوتی۔

شب قدر باقی ہے

حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ فرغت سے مراد یہ نہیں کہ اصل شب قدر ہی اٹھالی گئی جیسا کہ شیعی کہتے ہیں بلکہ اس کا علم تعیین اٹھالیا گیا اگر شب قدر ہی باقی نہ رہتی تو پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم جو اس کو تلاش کرنے کا حکم فرما رہے ہیں اس کا کیا فائدہ رہا۔

حدیث کا ربط ترجمہ سے

اسی سے ترجمہ کے ساتھ حدیث کے ربط کی وجہ بھی سمجھ میں آگئی کہ جس طرح باہمی نزاع شب قدر کے علم تعینی کے رفع کا سبب بن گیا اسی طرح معاصی بھی جہاں اعمال کا سبب بن جاتے ہیں۔

حضرت شاہ صاحب کی تحقیق

حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ عام شارحین نے اس حدیث سے یہ سمجھا کہ صرف ۲۵ ویں ۲۷ ویں اور ۲۹ ویں شب میں تلاش کرؤ مگر میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کے طریق و تعامل سے یہ سمجھا ہوں کہ پورے آخری عشرہ یا آخری ہفتہ یا آخری پانچ دنوں کی راتوں میں تلاش کرو (آخری عشرہ چونکہ ۲۹ دن کے لحاظ سے ۹ دن کا ہوگا اس لئے اس کو تسع سے تعبیر فرمایا۔ جو یقینی ہے) مطلب یہ ہے کہ گویا شب قدر ان ہی راتوں میں سے ایک رات میں ہوگی مگر قیام شب اور عبادت ان سب راتوں میں اہتمام سے ہونی چاہئے فرمایا مجھے تو یہی بات محقق ہوئی ہے واللہ اعلم۔

بحث و نظر.... ترجمہ حدیث کی مطابقت حافظ عینی کی نظر میں

علامہ محقق حافظ عینیؒ نے فرمایا کہ یہ شب قدر والی حدیث امام بخاری کے پہلے ترجمہ سے متعلق ہے آخری ترجمہ سے نہیں اور وجہ مطابقت یہ ہے کہ اس میں باہمی جھگڑوں کی مذمت و برائی دکھائی گئی ہے اور یہ بتلایا ہے کہ جھگڑا آدمی ناقص رہ جاتا ہے درجہ کمال کو نہیں پہنچتا، کیونکہ جھگڑوں میں وقت ضائع کرنے کے باعث بہت سی خیر و فلاح کی باتوں سے محروم رہ جاتا ہے۔

خصوصاً جب کہ جھگڑے بھی مسجد جیسی مقدس جگہ میں کرے اور بلند آواز سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی کے وقت میں کرے کہ اس میں زیادہ امکان اس کا بھی ہے کہ اس کے نیک اعمال اکارت ہو جائیں اور اس کو اس بدبختی کا شعور و احساس بھی نہ ہو حق تعالیٰ نے فرمایا ہے۔ ولا تعجرہ والہ بالقول کجہر بعضکم لبعض ان تحبط اعمالکم و انتم لا تشعرون (حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی میں آپس کی بے باکانہ گفتگو کی طرح زور زور سے حلق پھاڑ کر باتیں نہ کرو کہیں ایسی بے ادبی سے تمہارے اعمال ضائع نہ ہو جائیں اور اس کا احساس بھی نہ ہو)

حافظ ابن حجر پر تنقید

حافظ عینیؒ نے لکھا کہ یہ توجیہ (جھگڑے میں آواز کا عموماً و عادتاً بلند ہونا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی کے باعث اس سے ضبط اعمال کا ڈر) کرمانی سے ماخوذ ہے مگر اس کو آخری ترجمہ سے مطابق کرنا آلہ جر ثقیل کا محتاج ہے یعنی بڑے تکلف کی چیز ہے ہاں! جیسا کہ ہم نے وضاحت کی ہے اس کی مطابقت ترجمہ اول سے بخوبی ہو سکتی ہے مگر بعض شارحین بخاری نے (اشارہ حافظ ابن حجر کی طرف ہے) بڑی عجیب بات کی کہ کرمانی کی توجیہ کو اپنی تحقیق بنا کر لکھ دیا کہ ”اس توجیہ سے حدیث کی مناسبت و مطابقت بھی ترجمہ سے واضح ہو گئی جو بہت سے شارحین بخاری سے مخفی ہو گئی ہے“ (فتح الباری صفحہ ۸۴/۱)

ایک تو دوسرے کی تحقیق ظاہر کرنا پھر یہ بھی دعویٰ کرنا کہ یہ توجیہ و تحقیق دوسروں سے مخفی رہی ہے پھر اس کے ساتھ یہ بھی غلط فہمی کہ اس حدیث کو یہاں ترجمہ کے مطابق قرار دینا حالانکہ صحیح مناسبت حدیث کے قرین ترجمہ سے نہیں بلکہ سابق و بعید ترجمہ (ان سحبط عملہ) کے ساتھ ہے (عمدة القاری صفحہ ۳۲۳/۱)

دو ترجمے اور دو حدیث

واضح ہو کہ امام بخاری نے اس باب میں دو ترجمے قائم کئے اور پھر دو حدیث لائے ہیں ترجمہ اول خوف المؤمن ان يعبط عمله سے مطابقت بعددالی حدیث کو ہے اور ترجمہ ثانی وما يعذر من الاضرار کی مطابقت اول الذکر حدیث سے ہے گو یا لف و نشر غیر مرتب کی صورت اختیار کی گئی ہے واللہ اعلم۔

قاضی عیاض کی تحقیق اور سوال و جواب

قاضی عیاض نے فرمایا کہ اس حدیث سے معلوم ہوا محتاصمت اور باہمی جھگڑے نظر شارع میں نہایت مذموم اور بطور عقوبت معنویہ ہیں یعنی باطنی و معنوی طور پر ان کو دنیا کا عذاب سمجھنا چاہئے خدا ہم سب کو اس سے محفوظ رکھے۔ دوسرے یہ کہ جن مواقع پر شیطان کا دخل و موجودگی ہو (جیسے مواقع خصومت) وہاں سے خیر و برکت اٹھ جاتی ہے اس تحقیق پر یہ شبہ ہوتا ہے کہ طلب حق کے لیے جھگڑے کو کس طرح مذموم قرار دیا گیا؟ حافظ ابن حجر نے اس کا جواب یہ دیا کہ چونکہ وہ جھگڑا مسجد میں ہوا تھا (جو ذکر الہی کی جگہ ہے لغوی باتوں کی نہیں) اور وہ بھی ایسے وقت میں ہوا جو ذکر کا مخصوص زمانہ تھا یعنی ماہ رمضان اس لیے وہ مذموم قرار پایا۔

علامہ یحییٰ نے حافظ کے اس جواب کو ناپسند کیا اور فرمایا کہ طلب حق کو یا اس کے لیے بقدر ضرورت جھگڑے کو کسی مقدس سے مقدس مقام و وقت میں بھی مذموم نہیں کہا جاسکتا لہذا جواب یہ ہے کہ یہاں مذمت کی وجہ محض طلب حق کے لیے جھگڑنا نہیں ہے بلکہ جھگڑنے کی وہ خاص صورت ہے جو قدر ضرورت سے زیادہ پیش آئی اور اس زیادتی کو لٹوکھا جائے گا جو مسجد کے اندر اور بلند آواز کے ساتھ ہو پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی میں مزید قباحتوں کا مجموعہ بن گئی اس کو خوب سمجھ لو (عمدة القاری صفحہ ۱/۳۲۷)

ہم نے مقدمہ انوار الباری میں حافظ یحییٰ اور حافظ ابن حجر کے موازنہ میں کچھ باتیں لکھی تھیں اب ناظرین کو ان کی صحت کے بارے حق الیقین بھی ہوتا جائے گا اور وہ اچھی طرح جان لیں گے کہ علامہ یحییٰ کا مرتبہ علم معانی حدیث و رجال میں کتنا اونچا ہے اور فقہ اصول فقہ تاریخ نحو و معانی وغیرہ علوم میں تو انکی سیادت مسلم ہے جب کہ فقہ وغیرہ میں حافظ ابن حجر کی کمزوریاں ناقابل انکار ہیں افسوس کہ عمدة القاری سے ہمارے حنفی علماء و اساتذہ بھی بہت کم استفادہ کرتے ہیں۔

امام بخاریؒ کے نہایت ہی مدوح و مقتدا بزرگ امیر المؤمنین فی الحدیث عبد اللہ بن مبارکؒ فرمایا کرتے تھے کہ ”امام ابو حنیفہ کے کسی استنباط کئے ہوئے مسئلہ کے متعلق یہ مت کہو کہ یہ امام ابو حنیفہ کی رائے ہے بلکہ اس کو شرح معانی حدیث سمجھو ”یہ تو ان کی رائے تھی اور حقیقت“ امام صاحب کے تمام مسائل بالواسطہ معانی حدیث کی شروح ہی میں۔

ہمارا خیال یہ ہے کہ امام طحاویؒ اور حافظ یحییٰ کی حدیثی تالیفات بلا واسطہ شروح معانی حدیث کے بے نظیر ذخیرے ہیں ایک کام جو نہایت دشوار تھا امام صاحب نے اپنے دور کے محدثین و فقہاء کی مدد سے انجام دیا اور دوسرے کام کی تکمیل بعد کے احناف محدثین کے ذریعہ عمل میں آئی۔ واللہ الحمد اولاً و آخراً۔

افادات انور رحمہ اللہ

حضرت اقدس شاہ صاحب قدس سرہ نے اس باب کے تحت جو ارشادات فرمائے بنظر افادہ ان کا ذکر مستقل طور سے کیا جاتا ہے۔ فرمایا مقصد ترجمہ یہ ہے کہ قتال و جدال باہمی وغیرہ کے نتیجے میں تگ و بھگ پر کفر سے ڈرنا چاہئے کہ کہیں ایمان سلب نہ کر لیا جائے تشریحی تخویف مقصود نہیں ہے کیونکہ فقہ و شریعت کی رو سے تو اس کو کفر نہیں کہہ سکتے ہیں لہذا اس کو احادیث کا محمل بھی نہیں بنانا چاہئے جب کہ مقصود صرف تعزیر و تنبیہ ہی ہے۔ امام غزالی نے سوء خاتمہ کے دو بڑے سبب بتلائے ہیں۔

(۱) ایک شخص کے عقائد و اعمال غلط ہوں مثلاً بدعتی ہے شریعت کو صحیح طور سے نہیں سمجھا ہے مرتے وقت اس کو منکشف ہوگا کہ جس کو وہ صواب و صحیح سمجھا تھا غلط نکلا اس پر اسے توحید و نبوت ایسے بنیادی عقائد میں بھی شک ہو جاتا ہے کہ شاید اس میں بھی غلطی ہوئی ہو پس بدعات کی غلطی منکشف ہونے پر اس کو ایمانیات کی طرف سے بھی بے اعتمادی ہو جاتی ہے جس سے ایمان سلب ہو جاتا ہے۔ (العیاذ باللہ)

(۲) گناہ گار فاسق مومن کا جب وقت موت قریب آ جاتا ہے اور پردہ اٹھتا ہے سارے معاصی سامنے ہو جاتے ہیں عذاب کا مشاہدہ ہوتا ہے تو خدا کی رحمت سے مایوس ہو کر اس کو خدا سے بغض ہو جاتا ہے جس کے بعد ایمان سلب ہو جاتا ہے (العیاذ باللہ)

ہم نے دنیا ہی میں دیکھا کہ ایک شخص کا بیٹا مر تو کہنے لگا اے خدا تیرا بھی بیٹا ہوتا اور مرتا تو تجھے پتہ چلتا (نعوذ باللہ من ذلک) اسی طرح جب ہم دنیاوی مصائب کی طرف دیکھتے ہیں کہ عاصی کچھ کچھ کہہ بیٹھتا ہے۔ اور خدا سے اس کو بغض و بغض ہو جاتا ہے تو ظاہر ہے کہ جب وہ اپنے معاصی کے ساتھ بغیر توبہ کے مرے گا اور مرتے وقت عذاب کا مشاہدہ کرے گا تو اس وقت اس کو خدا سے کتنا کچھ بغض نہ ہو جائے گا۔

کلہم بخاف النفاق علی نفسه پر فرمایا کہ یہ ”زردیاں رابیش بود حیرانی“ والا معاملہ ہے یہ تمیں صحابہ سب کے سب اسی شان کے تھے ایمان کو خوف ورجاء کے درمیان ہونا چاہئے ان حضرات کی نظر ہر وقت خدا کی قدرت پر تھی درحقیقت سارا عالم سمندر کی طرح ہے جس

میں موجیں اور طوفان ہیں، ہم سب اس کے گرداب میں پھنسے ہوئے ہیں اور آل کار یعنی آئندہ کی نجات و ہلاکت ہم سے غائب ہے۔
لہذا خوف و رجاء دونوں ہی کا وجود صحیح معنی میں ہونا چاہئے، حضرت فاروق اعظم کا مقولہ ہے کہ اگر محشر میں پیدا ہو جائے کہ سب دوزخ میں جائیں گے، صرف ایک جنت میں جائے گا تو میں سمجھوں گا کہ وہ میں ہی ہوں (یہ رجاء کا کمال ہے) اور اگر برعکس اعلان ہو کہ سب جنت میں جائیں گے، صرف ایک دوزخ میں جائے گا تب بھی میں یہی سمجھوں گا کہ وہ میں ہوں (یہ خوف کا کمال ہے) یا اس مقدس ذات کا مقولہ ہے جس کا مرتبہ امت محمدیہ میں دوسرے نمبر پر ہے اور یہ ہے صحیح سمجھو و روایت دین کی اس سے ہٹ کر جو کچھ ہے وہ اطمینان کا فلسفہ ہے جس کو میں معجونِ فلاسفہ کہا کرتا ہوں۔

ولم یصروا علی ما فعلوا و ہم یعلمون پر فرمایا کہ یہ وہم یعلمون کی قید احترازی نہیں ہے بلکہ مزید تفسیح کے لیے ہے علامہ ابن مزیر نے قرآن مجید کی تمام قیود کا بیان مفصل کیا ہے کہ کہاں کیسی ہے۔ جزاء اللہ خیر الجزاء اصرار سے اشارہ اس اثر کی طرف ہے جو ترمذی شریف میں حضرت ابو بکر صدیقؓ سے مروی ہے۔ ما اصر من استغفرو ان عاد فی الیوم سبعین مرة (جو گناہوں سے توبہ و استغفار کرتا رہے اگر چہ دن میں ستر بار بھی گناہ کرے) تو وہ اصرار معصیت کا مرکب نہیں ہے، حافظ نے اس کی سند کو حسن کہا ہے۔

پھر حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ اصرار کے بارے میں علماء نے فیصلہ کیا ہے کہ اصرار کے ساتھ صغیرہ صغیرہ نہیں اور بغیر اصرار کے کبیرہ کبیرہ نہیں ہیں، جس کا مطلب یہ ہے کہ اصرار کے ساتھ یعنی بغیر توبہ و استغفار کے اگر صغیرہ گناہ بھی ہوتے رہیں گے تو وہ کبیرہ بن جائیں گے (اور بغیر اصرار کے کبیرہ بھی کبیرہ نہیں رہتے) اور اگر اصرار کے ساتھ کبیرہ ہوں گے تو ظاہر ہے کہ وہ کفر کی سرحدوں سے قریب کرتے جائیں گے، صرف کبیرہ کی حد میں نہ رہیں گے۔ وفقنا اللہ کلنا لما یحب و یرضی، آمین۔

”لا خیر کم“ پر فرمایا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم صرف اسی سال کی شب قدر بتلاتا چاہتے تھے۔

باب سؤال جبریل النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن الایمان والاسلام اولاً حسان وعلم الساعة و بیان النبی صلی اللہ علیہ وسلم له ثم قال جاء جبریل علیہ السلام یعلمکم دینکم فجعل ذالک کلمہ دینا وما بین النبی صلی اللہ علیہ وسلم لوفد عبد القیس من الایمان و قوله تعالیٰ ومن یتبع غیر الاسلام دینا فلن یقبل منه حضرت جبریل علیہ السلام کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایمان، اسلام، احسان اور قیامت کے علم کے بارے میں سوال اور (اور اس کے جواب میں) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد پھر (اسی روایت میں) رسول اللہ نے فرمایا کہ جبریل تمہیں (یعنی صحابہ گو) تمہارا دین سکھانے کے لیے آئے تھے یہاں آپ نے ان تمام باتوں کو دین ہی قرار دیا اور جو باتیں ایمان کی آپ نے عبد القیس کے وفد سے بیان فرمائیں اللہ تعالیٰ کا یہ قول کہ ”جو کوئی اسلام کے سوا کوئی دوسرا دین اختیار کرے گا تو وہ ہرگز قبول نہ ہوگا۔“

۳۹۹..... حدثنا اسمعیل بن ابراہیم اخبرنا ابو حیان التیمی عن ابی زرعة عن ابی هريرة

قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم بارذاً یوما للناس فاتاه رجل فقال ما الایمان قال ان تؤمن باللہ و ملتکته و بلفاقه و رسله و تؤمن بالبعث قال ما الا سلام قال الاسلام ان تعبد اللہ و لا تشربک به و تقیم الصلوة و تؤدی الزکوة المفروضة و تصوم رمضان قال ما الاحسان قال ان تعبد اللہ کانک تراه فان لم تکن تراه فانه یراک قال متی الساعة قال ما المسئول عنها باعلم من السائل و لا اخبرک عن اشراطها اذا ولدت الامة ربها و اذا تطاول رعاة الابل ابهم فی البیان فی خمس لا یعلمهن الا اللہ ثم تلا النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ عنده علم الساعة الایة ثم ادبر فقال ردوه فلم یرو شیئاً فقال هذا جبریل جاء یعلم الناس دینهم قال ابو عبد اللہ جعل ذلک کلمہ من الایمان۔

ترجمہ:- حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں میں تشریف رکھتے تھے کہ آپ کے پاس ایک شخص آیا اور کہنے لگا 'ایمان کسے کہتے ہیں؟' آپ نے (جواب میں) ارشاد فرمایا ایمان یہ ہے کہ تم اللہ پر اس کے فرشتوں پر اور (آخرت میں) اللہ سے ملنے پر اور اللہ کے رسولوں پر اور (دوبارہ) جی اٹھنے پر یقین رکھو (اس کے بعد) اس نے پوچھا 'اسلام کسے کہتے ہیں؟' آپ نے فرمایا کہ اسلام یہ ہے کہ تم (خالص) اللہ کی عبادت کرو اور اس کے ساتھ کسی کے شریک نہ بناؤ اور نماز قائم کرو اور زکوٰۃ کو ادا کرو جو فرض ہے اور رمضان کے روزے رکھو۔ (پھر) اس نے پوچھا کہ احسان کسے کہتے ہیں؟ آپ نے فرمایا کہ احسان یہ ہے کہ تم اللہ کی اس طرح عبادت کرو جیسے کہ اسے تم دیکھ رہے ہو اور اگر یہ تصور نہ ہو سکے کہ اسے دیکھ رہے ہو تو پھر (یہ سمجھو کہ) وہ تمہیں دیکھ رہا ہے۔ (پھر) اس نے پوچھا 'قیامت کب آئے گی؟' آپ نے فرمایا کہ (اس کے بارے) میں جواب دینے والا پوچھنے والے سے زیادہ کچھ نہیں جانتا۔ (البتہ) تمہیں میں قیامت کی علامتیں بتلا دوں گا (وہ یہ ہیں) کہ جب لونڈی اپنے آقا کو جنے گی اور جب سیاہ اونٹوں کے چرواہے مکانات کی تعمیر میں باہم ایک دوسرے سے بازی لے جائیں گے (ان علامتوں کے علاوہ قیامت کا علم) ان پانچ چیزوں سے ہے جن کا علم اللہ کے سوا کسی کو نہیں پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت تلاوت فرمائی "ان اللہ عنده علم الساعة" اس کے بعد وہ شخص لوٹ گیا تو آپ نے فرمایا کہ اسے واپس لاؤ (صحابہؓ نے اسے لوٹا نا چاہا وہاں انہوں نے کسی کو بھی نہ پایا تب آپ نے فرمایا کہ یہ جبرئیل تھے جو لوگوں کو ان کا دین سکھانے آئے تھے ابو عبد اللہ بخاری فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان تمام باتوں کو ایمان ہی کا جز قرار دیا۔

تشریح:- ایمان اسلام اور دین یہ تین بنیادی لفظ ہیں جن سے ان اصولوں کی تعبیر کی جاتی ہے جن پر ایک مسلمان یقین رکھتا ہے یہ بات کہ یہ تینوں لفظ ہم معنی ہیں یا الگ الگ معنی رکھتے ہیں اس میں علماء کے مختلف اقوال ہیں ایمان کہتے ہیں یقین کو اسلام کے معنی اطاعت کرنے کے ہیں اور دین ایسے متعدد معنی اپنے اندر رکھتا ہے جس سے ایک مخصوص طرز زندگی مراد لیا جاتا ہے جسے عام اصطلاح میں ملت اور مذہب بھی کہتے ہیں اسی ترتیب کے لحاظ سے اول یقین یعنی ایمان کا درجہ ہے پھر اطاعت یعنی اسلام کا اس یقین و اطاعت کے لیے جن مراسم اور قوانین کی ضرورت ہوتی ہے وہ دین کہلاتے ہیں مگر کبھی کبھی ایک لفظ دوسرے لفظ کے معنی میں استعمال کر لیا جاتا ہے جس کی متعدد مثالیں قرآن مجید اور احادیث میں موجود ہیں۔

اللہ تعالیٰ نے بڑی حکمت کے ساتھ اپنے مخصوص فرشتہ کے ذریعہ صحابہ کرام کو تعلیم فرمائی پہلے ایمان یعنی عقائد کی تعلیم دی پھر اسلام یعنی اطاعت کے طریقے بتلائے اور اس کے بعد احسان کی حقیقت ظاہر کی کہ یقین و اطاعت کے بعد جو کیفیت آدمی کی عملی زندگی میں پیدا ہو وہ یہ کہ ہمہ وقت اللہ تعالیٰ کا تصور پیش نظر رہے اول تو یہ تصور کہ وہ ذات جو پوری کائنات کو محیط ہے میرے سامنے ہے لیکن چونکہ ایسی ذات کا تصور آسان نہیں ہے جس کی کوئی مثال نہیں اس لیے کم از کم یہ خیال تو ضرور رہنا چاہئے کہ ایسی عظیم المرتبت ہستی میرے احوال کی نگرانی ہے پھر چونکہ اللہ تعالیٰ سے براہ راست کوئی ربط آدمی کا قائم ہوتا ہے تو عبادت ہی میں ہوتا ہے اسی لیے خصوصیت کے ساتھ عبادت کو اس طرح ادا کرنے کی تاکید کی گئی تاکہ عبادت صحیح طور پر ادا ہو سکے اور اس عبادت کی برکت سے آدمی کی خارجی زندگی میں بھی اللہ کی ربوبیت و مالکیت اور اپنی عبدیت کا احساس پیدا ہو۔

قیامت کی جن دو نشانیوں کا ذکر کیا گیا ہے ان میں سے پہلی نشانی کا مطلب یہ ہے کہ اولاد اپنی ماں سے ایسا برتاؤ کرے گی جیسا کہ کنیزوں اور باندیوں سے کیا جاتا ہے یعنی ماں باپ کی نافرمانی عام ہو جائے گی دوسری نشانی کا مطلب یہ ہے کہ کم حیثیت اور کم مرتبہ کے لوگ اونچے عہدوں پر قابض ہوں گے اونچی اونچی بلندیوں پر بنائیں گے اور اس میں ایک دوسرے سے بازی لے جانے کی کوشش کریں گے باقی قیامت کا اصل وقت خدا ہی کو معلوم ہے وہ ان پانچ چیزوں میں سے ہے جن کے بارے میں صحیح صحیح علم اللہ تعالیٰ ہی کو ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کسی غیب کا صحیح حال معلوم نہیں ہوتا خواہ وہ رسول ہو یا فرشتہ۔

بحث و نظر: حدیث الباب مشہور و معروف حدیث جبریل ہے جو اعمال کو ایمان سے زائد اور اس کے مکملات ماننے والوں کی بڑی واضح دلیل ہے کیونکہ حضرت جبریل علیہ السلام نے اول ایمان کے بارے میں سوال کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا جواب مرحمت فرمایا پھر اسلام کے بارے میں سوال کیا تو اس کا دوسرا جواب ارشاد فرمایا 'معلوم ہوا کہ دونوں ایک دوسرے سے متغائر ہیں حالانکہ امام بخاری نے دونوں کو متحد سمجھتے ہیں اور اسی کو پوری کتاب الایمان میں ثابت کر رہے ہیں اسی اعتراض کو رفع کرنے کے لیے امام بخاری نے اس حدیث کا ایک بڑا عنوان قائم کیا جس کے تین حصے کئے ایک میں اشارہ سوال جبریل علیہ السلام کی طرف کیا کہ ان کے جواب میں آپ نے جتنی چیزیں بیان فرمائیں وہ سب دین کا مصداق ہیں دوسرا اشارہ اس جواب کی طرف کیا جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے وفد عبد القیس کے سوال پر ارشاد فرمایا تھا جس میں ایمان کا مصداق اسلام اور اعمال ہیں تیسرا اشارہ آیت قرآنی کی طرف کیا کہ اسلام کے سوا کوئی دین خدا کے یہاں قبول نہ ہوگا جس سے معلوم ہوا کہ اسلام اور دین ایک ہی ہیں غرض امام بخاری نے پہلے تو ابواب کی بڑی تعداد ایسی قائم کی جس سے ان کا مقصد ایک حد تک حاصل ہوا تھا اور اب حدیث جبریل آئی جو دوسرے نقطہ نظر کی تائید میں اہم درجہ رکھتی ہے تو اس پر اس طرح ترجمہ و عنوان لگایا کہ کم از کم خلاف مقصد ہو سکے اصل حدیث الباب میں گنجائش حصول مقصد کی کمی کو ایک دوسری حدیث وفد عبد القیس والی سے پورا کیا۔ جو باب اداء الخمس من الایمان کے تحت آگے آرہی ہے اور مزید کمی کی تلافی ایک آیت قرآنی کے ذکر سے کی۔

حافظ ابن حجر کی تصریحات

اس موقع پر حافظ ابن حجرؒ نے فتح الباری صفحہ ۸۵۸/۱ میں جو کچھ لکھا وہ چونکہ نہایت مفید اور مناسب مقام ہے لہذا اس کو ذکر کر کے پھر حضرت شاہ صاحبؒ کی رائے عالی لکھی جائے گی ان شاء اللہ تعالیٰ۔ حافظؒ نے لکھا۔

”یہ بات پہلے معلوم ہو چکی ہے کہ امام بخاریؒ کے نزدیک ایمان و اسلام دونوں کے ایک ہی معنی ہیں اور حدیث جبریل کے سوال و جواب کا مقصد ہی دونوں میں تغایر ہے ایمان مخصوص امور کی تصدیق کا نام ہے اور اسلام مخصوص اعمال کے اظہار کا اس لئے امام بخاری نے اس کا رخ تادیل کے ذریعہ اپنی رائے اور طریقہ کی طرف لوٹانا چاہا ہے۔“

حافظ کے نزدیک ما حصل کلام بخاریؒ

پھر آگے وہابین لو وفد عبد القیس پر لکھا: کہ وہاں سے معلوم ہوا ایمان و اسلام ایک ہی چیز ہے کیونکہ یہاں حدیث جبریل میں جن امور کو ایمان فرمایا وہاں ان کو اسلام فرمایا ہے آیت قرآنی سے بھی معلوم ہوا کہ اسلام دین ہے اور خبر ابی سفیانؓ سے معلوم ہوا کہ ایمان دین ہے ان امور کا اقتضاء یہی ہے کہ ایمان و اسلام امر واحد ہے یہ امام بخاری کے کلام کا ما حصل ہوا۔

دورائیں:- ابو عوانہ سمرانی نے اپنی صحیح میں مزنی (صاحب امام شافعی) سے بھی دونوں کے ایک معنی میں ہونے کا جزم و یقین نقل کیا اور فرمایا کہ

”لہ بظاہر حافظ کے لفظ تادیل (گمماؤ) کی وجہ یہ سمجھ میں آتی ہے کہ حدیث جبریل میں اسلام و ایمان کے متحد المعنی ہونے کی صورت دشوار تھی اس لئے حدیث وفد عبد القیس کی طرف ذہن کو منتقل کیا گیا اور ایک آیت بھی تائید مقصد کے لئے پیش کی گئی حالانکہ یہاں مناسب یہی تھا کہ صرف وہ عنوان و ترجمہ الباب ذکر کیا جاتا جو حدیث جبریل کا مقصد ہی ہے اس کیلئے باب سوال جبریل عن الایمان والاسلام والاحسان و علم الساعة الخ بہت کافی تھا حدیث وفد عبد القیس کے سوال و جواب وغیرہ کو یہاں ترجمہ میں زائد کرنے کا بجز اس کے کیا فائدہ نکلا کہ ذہن مخاطب کو حدیث الباب سے ہٹا کر دوسری طرف متوجہ کر دیا گیا تاکہ حدیث الباب کی وجہ سے امام بخاری کی رائے کو ضعیف نہ سمجھا جائے واللہ اعلم۔“

”لہ امام بخاری کے ترجمہ الباب میں خبر ابی سفیان کا ذکر نہیں ہے مگر حافظؒ نے یہاں اس کا بھی اضافہ کیا شاید اس خیال سے کہ اگلے باب بلا ترجمہ میں امام بخاری نے اس کا ذکر کیا ہے اور چونکہ وہ باب بلا ترجمہ ہے بلکہ بعض نسخوں میں باب کا لفظ بھی نہیں ہے اس لئے اس حدیث کو بھی اسی کے تحت داخل سمجھنا چاہئے اور گویا امام بخاری اپنی زبان حال سے اس کی تائید بھی لینا چاہتے ہیں۔ واللہ اعلم۔“

میں نے خود ان سے ایسا سنا ہے لیکن امام احمدؒ سے اس امر کا جزم و یقین نقل کیا کہ دونوں متغائر اور الگ الگ ہیں اور دونوں اقوال کے متعارض دلائل ہیں۔
 غلام خطابی نے کہا کہ ”مسئلہ مذکورہ میں دو بڑے اماموں نے جدا جدا تصانیف کیں اور دونوں نے اپنی اپنی تائید میں بہ کثرت دلائل ذکر کئے جو ایک دوسرے سے متباہن و متضاد ہیں اور حق یہ ہے کہ ایمان و اسلام میں باہم عموم و خصوص کی نسبت ہے کیونکہ ہر مومن مسلم ضرور ہوتا ہے اور ہر مسلم کا مومن ہونا ضروری نہیں انتہی کلامہ ملخصاً۔

امر مذکور کا مقتضی یہ ہے کہ اسلام کا اطلاق ایک ساتھ اعتقاد و عمل دونوں پر نہیں ہوگا، بخلاف ایمان کے کہ اس کا اطلاق ان دونوں پر ہو گا اس پر اعتراض ہوگا کہ آیت و رضیت لکم الاسلام دینا میں تو اسلام عمل و اعتقاد دونوں کو شامل ہے کیونکہ بد اعتقاد حامل کا دین خدا کو پسند نہیں ہو سکتا اور اسی سے مزنی اور ابو محمد بغوی نے استدلال کیا ہے۔ انہوں نے حدیث جبریل ہذا پر کلام کرتے ہوئے لکھا کہ:-

”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں اسلام کو ظاہر اعمال سے متعلق کیا ہے اور ایمان کو باطنی اعتقاد سے مگر ایسا کرنا اس لئے نہیں ہے کہ اعمال ایمان سے نہیں ہیں یا تصدیق اسلام سے نہیں ہے بلکہ وہ سب ایک مجموعہ کی تفصیل ہے جو سب کے سب ایک ہی ہیں اور ان کے مجموعہ کو دین کہا جاتا ہے چنانچہ اسی لئے آپ نے ارشاد فرمایا کہ جبریل علیہ السلام تمہیں دین سکھانے آئے تھے اور حق تعالیٰ نے فرمایا و رضیت لکم الاسلام دینا اور فرمایا ومن يتبع غير الاسلام دینا فلن يقبل منه ظاہر ہے کہ دین صرف اسی وقت رضا و قبول کا درجہ حاصل کر سکتا ہے جبکہ اس میں تصدیق موجود ہو۔“

حافظ کا فیصلہ

ان اقوال کو نقل کرنے کے بعد حافظؒ نے جو فیصلہ دیا وہ بھی ملاحظہ ہو۔ تمام دلائل پر نظر کرنے کے بعد کچھ متح ہوادہ یہ ہے کہ ایمان و اسلام دونوں کی الگ الگ حقیقت شرعیہ ہیں جس طرح کہ ان کی الگ الگ ہی حقیقت لغویہ بھی ہیں لیکن ہر ایک دوسرے کو مستلزم ہے اس لحاظ سے کہ ایک دوسرے کی تکمیل کا باعث ہے پس جس طرح ایک عامل بغیر صحت عقائد کے کامل مسلمان نہیں ہو سکتا۔ ایسے ہی ایک خوش اعتقاد شخص بغیر عمل کے کامل مومن نہیں ہو سکتا اور جہاں کہیں اسلام کی جگہ پر ایمان کا یا ایمان کی جگہ اسلام کا اطلاق ہوتا ہے یا ایک کو بول کر دونوں کا مجموعہ مراد ہوتا ہے وہ بطریق مجاز ہے اور موقع محل سے مراد کا تعین ہو جایا کرتا ہے مثلاً اگر دونوں ایک ساتھ مقام سوال میں جمع ہو جائیں تو دونوں کے حقیقی معنی مراد ہوں گے اور اگر دونوں ساتھ نہ ہوں یا سوال کا موقع نہ ہو تو مقامی قرائن کے لحاظ و اعتبار سے حقیقت یا مجاز پر محمول کریں گی یہی بات محدث اسماعیلی نے اہل سنت و الجماعت سے نقل کی ہے۔ انہوں نے فرمایا کہ ایمان و اسلام دونوں کا مدلول و مصداق ایک جگہ ذکر ہونے کی صورت میں مختلف اور الگ الگ ہوا کرتا ہے اور الگ الگ ذکر ہوں تو ایک دوسرے کے ضمن میں شامل ہوا کرتا ہے اسی تفصیل کی روشنی میں محمد بن نصر کے کلام کا محمل مدلول حدیث عبدالقیس کو سمجھنا چاہئے جس نے اکثر حضرات سے ایمان و اسلام میں اتحاد و مساوات نقل کی ہے اور ان کے اتباع میں ابن عبدالبر نے بھی اس کو نقل کیا ہے اور لا لکائی وابن سمعان کے کلام کا محمل مدلول حدیث جبریل قرار دینا چاہئے جنہوں نے اہل سنت سے یہ بات نقل کی کہ وہ ایمان و اسلام میں تفریق کرتے تھے۔ واللہ الموفق

فیصلہ حافظ کے نتائج

حافظ ابن حجرؒ کی مذکورہ بالا تصریحات سے مندرجہ ذیل امور پر روشنی پڑتی ہے

(۱) امام بخاریؒ کی رائے ایمان و اسلام کے اتحاد کے بارے میں حدیث جبریل سے مطابق نہیں اسی لیے امام بخاری نے اپنی رائے

لے ظاہر ہے کہ مزنی سے امام احمدؒ کی شخصیت اور رائے بہت بلند و برتر ہے۔

کی تائید کے لیے دوسرے راستے تاویل کے اختیار کئے۔

(۲) امام بخاری نے جس قدر زور اعمال کو اجزاء ایمان ثابت کرنے کے لیے صرف کیا تھا وہ حدیث جبریل میں پہنچ کر بے اثر ہو گیا کیونکہ حافظ ابن حجر ہی کے فیصلہ سے حدیث جبریل اس مدعا کے خلاف ہے۔

(۳) امام بخاری نے جو بہت بڑا دعویٰ کیا تھا کہ سلف سے ایمان کے معنی قول و عمل ہی ثابت ہے اور اسی وجہ سے امام بخاری نے بڑی ناراضگی کا اظہار کر کے ایسے لوگوں سے صحیح بخاری میں روایت نہیں کی جنہوں نے ایمان کا رکن و جزو عمل کو نہیں سمجھا وغیرہ علاوہ اس کے کہ ان کا ایسا تشدد ہماری سابقہ معروضات سے بے محل ثابت ہو چکا ہے یہاں حافظ کے فیصلہ سے بھی حق و انصاف نہیں ٹھیرتا کیونکہ حافظ لا لکائی و ابن سمعانی جیسے محققین نے اہل سنت کا وہی مسلک قرار دیا ہے جو امام ابو حنیفہ وغیرہ کی طرف منسوب ہونے کی وجہ سے قابل رد قرار دیا گیا تھا۔

لیکن خدا کی تقدیر میں ایسا بھی ہوا ہے اور آئندہ بھی ہو سکتا ہے کہ جس پتھر کو معماروں نے رد کر دیا وہی پتھر ساری عمارت کی زینت و استحکام کا بڑا سبب بنا امام صاحب کے بارے میں امام بخاری نے بے علمی کی تعریض کی جو نہ چاہئے تھی مگر انہیں معلوم نہ تھا کہ ایسے بے علم لوگوں کی تقلید کرنے والے ہر زمانے میں امت محمدیہ کے دو تہائی افراد ہوں گے اور حضرت عبداللہ بن مبارک جیسے ہزار ہا اہل علم امام صاحب کی شاگردی پر فخر کریں گے بلکہ خود عبداللہ بن مبارک بھی فخر کرتے تھے جس کا علم شاید امام بخاری کو نہ ہو سکا۔

ناظرین بخوبی واقف ہیں کہ ہم امام بخاری قدس سرہ کی جلالت قدر سے ایک لمحہ کے لیے بھی عاقل نہیں ہیں اور ہم نے ان کی طرف سے دفاع کا حق بھی ادا کیا ہے ان کی علمی و حدیثی بلند پایہ خدمات و احسانات سے بھی ہماری سب کی گردنیں جھکی ہوئی ہیں مگر جہاں حق و انصاف کی بات کہنے کی ضرورت پیش آئے گی اس کا مقام و مرتبہ ہر شخصیت سے معمولی نہیں بلکہ نہایت ہی بلند و برتر ہے ہمارے نزدیک انبیاء علیہم السلام کے سوا کوئی معصوم نہیں اور صحابہ کرام کے سوا کوئی شخصیت تنقید سے بالاتر نہیں ہے ہم اپنے نہایت ہی محترم و مقلد پیشوا و امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کو بھی معصوم نہیں سمجھتے اور ان کی بھی جو بات قرآن و حدیث کے معیار پر پوری نہ اترے گی اس کو ترک کرنے کے لیے ہر وقت تیار ہیں ایک جاہل عالم نے ہمیں لکھا کہ اگر امام بخاری پر تنقید کرنی تھی۔

تو شرح حدیث کے لیے کسی اور کتاب حدیث کو اختیار کرنا تھا۔ ہمارے حضرت شاہ صاحب ایسے شخص کو جاہل عالم کا خطاب دیا کرتے تھے۔ جو بظاہر لکھا پڑھا ہونے کے باوجود کسی علمی بات کو سمجھنے کی صلاحیت سے محروم ہو یا اس کو سمجھنے کی کوشش نہ کرے احادیث بخاری کی اصحیت و اہمیت سے کون انکار کر سکتا ہے لیکن اس کے ساتھ فقہا بخاری تو واجب التسلیم نہیں نہ اس کو تنقید سے بالا کہہ سکتے ہیں۔

امام بخاری کی صحیح اس لحاظ سے دوسری کتب حدیث سے نہایت ممتاز ہے کہ اس میں انہوں نے صرف اپنے اجتہاد کے موافق احادیث جمع کی ہیں اور تراجم ابواب میں بھی اپنے ذاتی مسائل اجتہاد پر ہی کی تائید بڑے زور شور سے کرتے ہیں اسی لیے بعض حضرات نے تو یہاں تک کہہ دیا کہ صحیح بخاری حدیث سے زیادہ فقہ کی کتاب کہلانے کی مستحق ہے چنانچہ اس میں ایک طرفہ سواد زیادہ ہوتا ہے اور اس کی شرح بھی کئی وجوہ سے دشوار ہے اول تو صحیح بخاری کے درجہ کی جوابی احادیث کی تلاش و تعین رجال کی بحثوں پر نظر پھر فقہا بخاری سے عہدہ برآ ہونا ان حالات میں سب سے زیادہ مشکل کام شرح بخاری ہی کا ہے تاہم خدا کے فضل و تائید پر بھروسہ کر کے اس کام میں سرکھپانے کا عزم کر لیا گیا ہے یہ دوسری جلد ختم پر ہے اور ناظرین اندازہ کریں گے کہ علوم نبوت کی تمام سابقہ تشریحات کا بہترین نچوڑ پیش کرنے کی کوشش کی گئی اور اس سلسلہ کا موجودہ نوعیت کا کام کرنے کا حوصلہ محض حضرت شاہ صاحب قدس سرہ کے دینی و مجلسی ارشادات کے سبب سے ہو سکا ہے۔ واللہ الموفق والمیسر۔

حدیث جبریل کی اہمیت

بات لمبی ہو گئی یہاں ضروری بات یہی کہنی ہے کہ امام بخاری نے حدیث جبریل پر جو ترجمہ الباب باندھا ہے وہ بات کو گول مول بنا دینے کی

ایک سہی ہے اور حافظ نے اس موقع پر جو نکھری ہوئی بات اور حق لگتی وضاحت کی ہے وہ بڑی قابل قدر ہے کہ ایمان و اسلام کی جس طرح الگ الگ لغوی حقیقت ہے شرعی حقیقت بھی یقیناً قطعاً الگ الگ ہے ان دونوں کو ایک قرار دینا صحیح نہیں اور حدیث جبریل اس کی بڑی دلیل ہے۔

حدیث جبریل میں قواعد و اصول کی بہت سی انواع اور بہت سے مبہم فوائد بیان ہوئے ہیں جن میں سے کچھ تشریح و بحث کے ضمن میں بیان ہوئے ہیں اسی لیے علامہ قرطبی نے اس کو "ام السنۃ" کا لقب دیا ہے کیونکہ پوری سنت کا اجمالی علم اس میں سمودیا گیا ہے۔

قاضی عیاض نے فرمایا کہ تمام وظائف عبادات ظاہری و باطنی بھی اس میں ہیں اور اعمال جو ارح بھی اخلاص نیات و سرائر بھی اس میں ہے۔ اور آفات اعمال سے تحفظ بھی غرض تمام شریعت کی اصل ہے (شرح البخاری صفحہ ۲۵۲)۔

علامہ نووی نے خطاب سے نقل کیا کہ صحیح یہی ہے کہ ایمان و اسلام میں عموم و خصوص ہے ہر مومن مسلم ہے لیکن ہر مسلم کا مومن بھی ہونا ضروری نہیں اور جب یہ بات ثابت و محقق ہوگئی تو تمام آیات کی تفسیر صحیح ہوگئی اور اعتدال کی صورت پیدا ہوگئی پھر فرمایا کہ ایمان کی اصل تصدیق ہے اور اسلام کی اصل استسلام و انقیاد ہے۔ (شرح البخاری صفحہ ۲۵۱)۔

حضرت شاہ صاحب کی مزید تحقیق

اب اس تحقیق انیق سے ایک قدم اور آگے بڑھانے کے لیے ہمارے حضرت شاہ صاحب قدس سرہ کی مزید تحقیق سنئے! فرمایا امام بخاریؒ کی طرف سے اس موقع پر ان کے جواب کی دو ہی صورتیں ہو سکتی ہیں ایک یہ کہ حافظؒ کی وضاحت کے مطابق چونکہ کسی مقام پر دونوں الفاظ کے ایک جگہ یا ایک سوال میں جمع ہو جانے پر ان کی تشریح الگ الگ ہو سکتی ہے ایسے ہی یہاں حدیث جبریل میں بھی ہوا ہے اگرچہ امام بخاریؒ اس تغایر کی صورت کو مجاز مانیں گے اور اتحاد والی صورت کو حقیقت پر رکھیں گے جیسا کہ مترادفات میں ہوا کرتا ہے کہ مقامی طور سے جب دو مترادف الفاظ ایک جگہ جمع ہوتے ہیں تو ان کے معانی میں فرق کر دیا جاتا ہے الگ الگ استعمال ہوں تو ایک ہی معنی لیے جاتے ہیں اور اس کی تائید میں امام بخاریؒ نے دوسری حدیث عبد القیسؒ والی اور آیت پیش کر دی۔

دوسری صورت یہ ہے کہ دین و اسلام کا اتحاد تو آیت سے اور اسلام و ایمان کا اتحاد حدیث عبد القیسؒ سے ہی پہلے ثابت شدہ مان کر حدیث جبریل کے تغایر کو مقامی و عارضی تغایر محمول کریں۔

امام بخاری کا جواب محل نظر ہے

لیکن حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ امام بخاریؒ کے جواب کی یہ دونوں صورتیں محل نظر ہیں کیونکہ مقامی تغایر کی بات جب چل سکتی ہے کہ دونوں لفظ ایک ہی عبارت میں دفعۃً واحدۃً سامنے آجاتے تاکہ یہ کہنا درست ہو سکتا کہ مجیب نے مترادفات کی طرح رعایت کر کے الگ الگ وضاحت کر دی یہاں تو یہ صورت ہے کہ حضرت جبریل علیہ السلام نے ایمان کے بارے میں سوال کیا اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس امر سے بالکل خالی الذہن ہیں کہ سائل کچھ دیر کے بعد اسلام کے بارے میں سوال کرے گا اس لیے آپ کے نزدیک ایمان کی جو کچھ بھی حقیقت تھی وہ بے کم و کاست بیان فرمادی قطع نظر اس سے کہ اسلام کا مفہوم کیا ہے پھر جب اسلام سے سوال کیا گیا تو اس پر بھی آپ نے اسی نوعیت سے صرف اس کی حقیقت واضح فرمادی لہذا فرق مقامی کے اعتبار سے جواب یہاں نہیں چل سکتا ہاں! اگر تمام سوالات ایک مرتبہ ایک عبارت میں آچکے ہوتے اور پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم جواب ارشاد فرماتے تو اس جواب کی گنجائش ہوتی۔

دونوں حدیث میں فرق جواب کی وجہ

اس کے بعد حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ میرے نزدیک دونوں حدیثوں میں جواب کے فرق کی وجہ یہ ہے کہ جواب سائل کے علم و

استعداد کے مطابق ہوا کرتا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جبریل علیہ السلام کے سوال اور ان کے حال سے ان کے علمی کمال و فطانت کا اندازہ فرمالیا تھا لہذا جواب بھی ان کے حسب حال دیا کہ تفصیل فرما کر تحقیقات علمیہ بیان فرمائیں اور ایمان و اسلام کی حقیقت الگ الگ کھول دی اور ضمام بن ثعلبہ کو آپ جانتے تھے کہ ابھی نئے اسلام لائے ہیں ان کو اجمالی طور سے جواب دینا کافی سمجھا حقائق بیان کرنے کی طرف توجہ نہیں فرمائی اور اس طرح دوسرے مواقع پر بھی موٹا موٹا اسلام و ایمان تشہد و عبادات وغیرہ بتلا دیں۔

واعظ و معلم کی مثال

غرض دونوں حدیثوں میں الگ الگ جواب مخاطبین کی رعایت سے ہے جس طرح ایک واعظ اپنے وعظ میں عوام کو ترغیب و ترہیب کے لیے ضعیف احادیث بھی سنا تا ہے اور ان کا تفصیلی حال بیان نہیں کرتا کہ کون سی احادیث کس درجہ کی ہے۔ تارک صلوٰۃ کو کافر کہہ دیتا ہے اور کفر و کفر کی بحث ان کے سامنے نہیں کرتا کیونکہ وہ ان چیزوں کو نہیں سمجھ سکتے لیکن ایک معلم و مدرس کے لیے اس سے چارہ نہیں کہ وہ ہر مسئلہ کی حقیقت بتلائے اس کے بارے میں جو کچھ مسامحات ہوئے ہیں ان پر تنبیہ کرنے مسئلہ کے متعلقات اور مالہ و ماعلیہ کی تفصیل کرنے کیونکہ وہ اپنے مخاطبین کے لحاظ سے اظہار حقائق کے منصب پر فائز ہے۔ غرض درس میں اعطاء علم ہوتا ہے اور وعظ میں اعطاء عمل خوب سمجھ لو۔ اسی طرح حدیث جبریل کا حاصل افاضہ علم و بیان حقیقت ہے بخلاف حدیث وفد عبد القیس کے کہ اس کا مقصد صرف اعمال کی ترغیب ہے جس میں اجمال و تسامح چل سکتا ہے اور شریعت نے بھی ترغیب و ترہیب میں تفصیل کو ترک کیا ہے۔

ایمان کا تعلق مغیبات سے ہے

الا یحان ان تو من باللہ الخ پر حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایمان کے سلسلہ میں اشیاء خائبہ کا ذکر فرمایا جیسا حافظ ابن تیمیہؒ کی تحقیق ہے کہ ایمان کا تعلق صرف مغیبات سے ہوتا ہے اسی لیے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اعمال کا کوئی ذکر نہیں فرمایا معلوم ہوا کہ اعمال کے اجزاء نہیں ہیں۔ جو امام اعظم و دیگر اکابر و سلف کا مسلک ہے۔

لقاء اللہ کا مطلب

ایمان کے تحت ایک جزو ایمان لقاء اللہ بھی فرمایا ہے علامہ خطابی نے فرمایا کہ اس سے مراد آخرت میں حق تعالیٰ کا دیدار ہے لیکن امام نووی نے اس کے خلاف کہا کہ لقاء سے رویت مراد نہیں اس لیے کہ کوئی شخص اپنے بارے میں یقین سے نہیں کہہ سکتا کہ اس کو رویت حاصل ہوگی رویت کا مدار بحالت ایمان مرنے پر ہے اور کسی کو اپنے خاتمہ کا علم نہیں ہے اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ یہاں مراد صرف اتنی بات پر ایمان لانا ہے کہ حق تعالیٰ کی رویت امر واقعی اور حق ہے اور آخرت میں حاصل ہو سکتی ہے یا مراد یہ ہے کہ اس دنیا سے دار آخرت کی طرف انتقال ضروری ہے جہاں لقاء خداوندی ہوگا پھر یہ کہ کس کو ہوگا اور کس کو نہ ہوگا اس سے یہاں بحث نہیں ہے (شرح البخاری صفحہ ۳۵۸)

حضرت شاہ صاحب کی تحقیق

حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ لقاء خداوندی ہی کا وہ عقیدہ ہے جس سے مذہب اسلام کو دوسرے باطل مذاہب عالم سے بڑا امتیاز حاصل ہوتا ہے کیونکہ یہ عقیدہ دین سماوی کا ہے اہل یونان کا عقیدہ یہ تھا کہ جتنے علوم حقہ ہیں وہ ارواح کو ابدان سے جدا ہونے کے بعد حاصل ہوتے ہیں اور لے اگر کہا جائے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تو یہاں بھی رویت باری کا شرف حاصل ہوا تو اس کا جواب یہ ہے کہ آپ کو دیدار کا شرف اس وارد تھا میں حاصل نہیں ہوا بلکہ ملکوت علیا میں ہوا ہے جس پر دنیا کا اطلاق نہیں ہوتا۔ (عمدة القاری صفحہ ۳۲۸)

تمام چیزیں ان کے سامنے ہو جاتی ہیں جن سے ارواح کو بڑا سرور و اجتہاج حاصل ہوتا ہے اور یہی ان کی جنت و نعیم جنت ہے۔ اور اگر وہ علوم حاصل نہ ہوں یا خلاف واقع حاصل ہوں تو وہ ان ارواح کے لیے ابدی غم و الم کا موجب ہوں گے اور وہی ان کے لیے بطور عذاب و جہنم ہوں گے۔

فلسفہ یونان اور عقول

ان کے یہاں ملائکہ کی جگہ عقول ہیں اور فلسفہ یونان کا حاصل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ایک سر ہے عقل اول تین پاؤں عقل ثانی آدھ سیر اور عقل ثالث پاؤں بھر ہے اور اسی طرح دوسری عقول درجہ بدرجہ ہیں انہوں نے عقول کے لیے بھی علم محیط وغیرہ مانا ہے جو شرک ہے اور لقاء خداوندی ان کے یہاں محال ہے۔

دیوتا و اوتار

ہندوستان کے ہندو مذہب والے اجسام میں طول الوہیت کے قائل ہیں اور ان کو دیوتا اوتار وغیرہ کہتے ہیں ان کی عبادت بھی کرتے ہیں اور تارخ مانتے ہیں وہ بھی دین سماوی کے طریقہ پر لقاء خداوندی کے قائل نہیں۔

اسلام میں لقاء اللہ کا عقیدہ

ہمارے یہاں لقاء خداوندی کا کھلا عقیدہ ہے فمن کان یرجو لقاء ربہ فلیعمل عملاً صالحاً ولا یشرک بعبادۃ ربہ احداً (کہف) ”پس جس کو اللہ تعالیٰ سے ملنے کا شوق ہو۔ (یا اس کے سامنے حاضر کیے جانے کا خوف ہو۔) اسے چاہئے کہ کچھ بھلے کام شریعت کے موافق کر جائے اور اللہ تعالیٰ کی عبادت میں ظاہر و باطن کسی کو بھی کسی درجہ میں شریک نہ کرے یعنی شرک جلی کی طرح شرک خفی سے بھی بچتا رہے۔ اللہم اجعلنا کلنا ممن یرجو لقاءک یارب۔

مسافت درمیان دنیا و آخرت

حضرت شاہ صاحبؒ نے مناسبت مقام سے بھی افادہ فرمایا کہ اس دنیا اور دار آخرت کے درمیان کوئی مسافت نہیں ہے جس کو قطع کر کے وہاں پہنچیں گے بلکہ اس دنیا کے درہم برہم ہونے پر اسی میں سے پھوٹ کر آخرت نمودار ہو جائے گی اور یہی اس کا مقام ہوگا جس طرح کہ زمین کے اندر دبی ہوئی گھنٹی کے پھول پھٹنے کے بعد درخت نکل آتا ہے میں نے اپنے ایک فارسی قصیدہ میں برزخ حشر و نشر اور اس کے واقعات کی تمثیل پیش کی ہے۔

احسان کی حقیقت

شارحین حدیث سے احسان کی دو شرحیں منقول ہیں ایک کو حافظ ابن حجر وغیرہ نے اختیار کیا دوسری کو علامہ نووی نے پہلی یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے احسان کی حقیقت سمجھانے کے لیے دو حالتوں کی طرف اشارہ فرمایا ان میں سے اونچے درجہ کی حالت یہ ہے کہ انسان اپنے قلب سے مشاہدہ حق اس طرح کرنے لگے کہ گویا اس کو اپنی آنکھوں سے دیکھ رہا ہے اور اسی کی طرف آپ نے کانک قراہ سے اشارہ فرمایا ہے دوسری حالت یہ ہے کہ اس کے قلب پر مشاہدہ حق کا غلبہ تو نہیں ہوا مگر اس کے قلب میں اتنی صلاحیت پیدا ہو چکی ہے کہ وہ اس امر کا استحضار ضرور کر سکتا ہے کہ حق تعالیٰ اس کے ہر حال سے مطلع ہیں اور اس کے ہر عمل کو دیکھ رہے ہیں۔ اس کی طرف آپ نے فانہ یراک سے اشارہ فرمایا گویا احسان کے دو حال ہیں ایک وہ جو انسان کے لیے بطور حال وصف و صفت نفس بن جاتا ہے اسی لیے اس کو مشاہدہ حق کا شرف حاصل ہو جاتا ہے کیونکہ یہ حال وصف اس پر غالب و راسخ ہو جاتا ہے دوسرا درجہ علم و عقیدہ کا ہے کہ حق تعالیٰ تو اس کو ہر حال میں دیکھ ہی رہے ہیں یہ استحضار کی کیفیت بھی کچھ وقت قائم رہنے کے بعد حال بن جاتی ہے تاہم یہ علم سے زیادہ قریب رہتی ہے مشاہدہ والی کیفیت کی طرح صفت نفس نہیں بنتی۔

غرض شارع یہ ہے کہ اگر پہلی حالت کسی کو حاصل نہ ہو تو دوسری کم درجہ والی تو ضروری حاصل ہونی چاہئے، گویا مطلوب دونوں ہی ہیں، اول اس لیے ارفع و اعلیٰ ہے کہ وہ کمال استغراق کی صورت اور حال و صفت نفس ہے اور دوسری صرف علم کے درجہ کی چیز ہے جس کا مرتبہ حال سے کم ہے، کیونکہ علم کی کیفیت ہی رسوخ کے بعد صفت نفس بن جانے پر حال ہو جاتی ہے۔

دو مطلوب حالتیں اور ان کے ثمرات

یہ دونوں حالتیں معرفت خداوندی اور حق تعالیٰ کے خوف و خشیت سے پیدا ہوتی ہیں، چنانچہ روایت عمارۃ بن القعقاع میں اور حدیث انسؓ میں بھی ان شخصوں کا ذکر ہے، توراہ وارد ہوا ہے حافظ یعنی نے اس مقام پر نہایت اعلیٰ تحقیق فرمائی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ اسلام کا تعلق ترک معاصی، التزام طاعات اور مباحات میں ترک لایعنی سے ہے، اگر حق تعالیٰ کی معرفت پوری طرح حاصل ہو کہ وہ ہماری ہر حرکت و سکون اور تمام جاوے جا اعمال پر مطلع ہے، ظواہر و سرائر سب اس پر روشن ہیں تو وہ ہر وقت اور ہر جگہ حق تعالیٰ کی ذات یا اس کے برہان کا مشاہدہ کرتا ہے، حضرت یوسف علیہ السلام نے اسی طرح برہان رب کا مشاہدہ فرمایا تھا۔

جب حق تعالیٰ کی معرفت و خشیت دل میں جاگزین ہو جاتی ہے تو اس کی وجہ سے نہ صرف معاصی سے بچنے کی توفیق ملتی ہے اور طاعات میں پوری حلاوت حاصل ہوتی ہے، بلکہ لایعنی باتوں اور بے سود مشاغل سے بھی اس کو رہائی مل جاتی ہے،

عافل تو بیک لفظ ازاں شاہ نباشی شاید کہ نگاہ کند آگاہ نباشی

من حسن اسلام المرء ترک ما لا یغنیہ (کسی شخص کے اچھے اسلام کی یہ بھی بڑی علامت ہے کہ وہ لایعنی باتوں کے پاس نہیں پھٹکتا) چونکہ دنیا میں اور دنیا کی ان آنکھوں سے ہم حق تعالیٰ کو نہیں دیکھ سکتے اس لیے حق تعالیٰ کی جناب میں استغراق اور قلبی مشاہدہ کو کاٹک توراہ سے تعبیر فرمایا، جس طرح خانہ کعبہ نگاہوں کے سامنے ہونے کے وقت حق تعالیٰ کی اس تجلی گاہ کی وجہ سے ہر شخص کو بقدر معرفت و خشیت مشاہدہ حق کی کیفیت کا کچھ نہ کچھ حصول ہو جاتا ہے اسی طرح قلبی مشاہدہ و مراقبہ کی کیفیات دوسری جگہوں کی عبادات و طاعات میں بھی حاصل ہو سکتی ہیں اور اس حالت کی تحصیل مطلوب ہے، اگر کسی پر غفلت و انہماک دنیوی ہی طاری رہتا ہے اور وہ اس حالت کو حاصل نہیں کر سکتا تو دوسرے درجہ میں دوسری حالت کی تحصیل مطلوب ہے کہ کم از کم اپنے قلب میں اسی کا استحضار کرے کہ حق تعالیٰ میری طاعات و عبادت کو دیکھ رہے ہیں۔

یہ وہ شرح ہے جس کو حافظ ابن حجر وغیرہ نے اختیار کیا اور اس صورت میں فان لم تکن توراہ میں ان شرطیہ رہتا ہے جو اس کا عام اور کثیر استعمال ہے اور یہ بہت اونچی شرح و تحقیق ہے۔

علامہ نووی کی شرح

دوسری شرح وہ ہے جس کو علامہ نووی نے اختیار کیا کہ مقصد شارع عبادات و طاعات میں خشوع و خضوع کی کیفیت پیدا کرنا ہے، یعنی اس طرح عبادت و بندگی کرے کہ گویا خدا کو دیکھ رہا ہے، کیونکہ اس صورت میں بھی خدا اس کو دیکھ رہا ہے اس لیے اگرچہ ہم خدا کو نہیں دیکھتے مگر وہ تو ہمیں ضرور دیکھ رہا ہے، یعنی سارا زور اس امر پر دیا جا رہا ہے کہ خدا ہمیں دیکھ رہا ہے،

اس لیے عبادت کو بہتر سے بہتر بنانے کی تدبیر یہی ہے کہ ہم اس تصور کو قوی کریں کہ وہ ہمیں ہماری طاعات و نیات سب کو دیکھ رہا ہے اور قاعدہ ہے کہ جس کی خدمت و اطاعت کی جائے اگر وہ خادم و مطیع کو اس حالت میں دیکھتا ہے تو یہ زیادہ خوبی سے اس خدمت و اطاعت کو انجام دیا کرتا ہے اس صورت میں فان لم تکن توراہ میں ان شرطیہ نہیں بلکہ وصلیہ ہوگا جو اس کا عام و کثیر استعمال نہیں ہے بلکہ اس کی مثالیں شاذ و نادر ہی ملیں گی۔

کون سی شرح رائج ہے

بظاہر پہلی شرح کو ترجیح حاصل ہے اور حافظ ابن حجر کا پایہ تحقیق بھی بہ نسبت علامہ نووی کے بہت بلند ہے مگر ایک مطبوعہ تقریر درس بخاری میں نظر سے گزرا کہ ”یہاں ان وصلیہ ہے اور ان شرطیہ کہنا درست نہیں“ بعض لوگوں نے ان کو شرطیہ مان کر دو درجے تسلیم کئے ہیں پہلا درجہ مشاہدہ کا ہے جو بلند ہے اور دوسرا درجہ اس سے کم اور نیچا ہے مقصد یہ ہے کہ پہلا مقام اگر تم کو حاصل نہ ہو سکے تو دوسرا مرتبہ حاصل کرنا چاہئے، لیکن کلام اس توجیہ سے ابا کرتا ہے پہلی توجیہ زیادہ مناسب ہے اگر ان شرطیہ کہنا نادرست ہے اور کلام بھی اس توجیہ سے ابا کرتا ہے تو اس توجیہ کو بھی نادرست ہونا چاہئے تھا پھر صرف کم مناسب اور زیادہ مناسب کا فیصلہ کیا؟ اس لیے بظاہر اس رائے کی نسبت حضرت شیخ کی طرف درست نہیں معلوم ہوتی واللہ اعلم۔

علامہ عثمانی کے ارشادات

حضرت علامہ عثمانی قدس سرہ نے فتح الملہم صفحہ ۱۶۸۸ میں تحریر فرمایا کہ حدیث الباب (حدیث جبریل) کے یہ جملے ان تعبد اللہ کانک تراہ الخ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے جوامع الکلم سے ہیں جن کے الفاظ کم اور معانی بہت زیادہ ہوتے ہیں کیونکہ ان سے مقام مشاہدہ مقام مراقبہ وغیرہ بیان ہوئے ہیں اور یہ بھی معلوم ہوا کہ خود عبادت کے بھی تین مراتب و مقامات ہیں۔ ایک یہ کہ ان کی ادائیگی ایسے طریقہ پر کر دی جائے کہ ظاہری ارکان و شرائط پورے ہو کر وظیفہ تکلیف ساقط ہو جائے دوسری صورت اس طرح ادا کرنے کی ہے کہ اپنے قلب میں پورا استحضار اس امر کا کرے کہ حق تعالیٰ اس کی بندگی و اطاعت کو مشاہدہ و معائنہ فرما رہے ہیں جو مقام مراقبہ ہے ظاہر ہے کہ یہ صورت اول سے بہتر ہے۔ تیسری صورت سب سے اعلیٰ و ارفع یہ ہے کہ مکاشفہ کے دریاؤں میں غوطہ زنی کرے حق تعالیٰ کے ہمہ وقت و ہیماں و استغراق سے اپنے قلب کو مشغول کرے اور حضور دوام کی دولت سے مالا مال ہو جس کا ثمرہ دوام ذکر ہے یعنی حق تعالیٰ کو ہر آن حاضر و ناظر سمجھے گا تو اس کی یاد سے بھی دل غافل نہیں ہو سکتا جب یہ صورت حاصل ہو جاتی ہے تو گویا اس کو حق تعالیٰ کی رویت و مشاہدہ کا مقام حاصل ہو جاتا ہے یہی مقام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم (ارواحنا فداه) کو حاصل تھا اور اسی لیے..... آپ نے فرمایا جعلت قرۃ عینی فی الصلوۃ۔ (میری آنکھوں کی ٹھنڈک نماز میں ہے کیونکہ طاعت میں آپ کو لذت اور عبادت میں راحت ملتی تھی اور چونکہ آپ کے قلب انور کو انوار کشفیہ الہیہ محیط ہو چکے تھے اس لیے غیر اللہ کی طرف توجہ و التفات کے تمام دروازے اور درجیاں بند ہو چکی تھیں۔

استغراق و محویت کے کرشمے

یہ جب ہی ہوتا ہے کہ قلب کے تمام گوشے محبوب کے ذکر و تصور سے معمور ہو جاتے ہیں اندرونی حواس کی نس نس میں اسی کی یاد و خیال سما جاتا ہے اور اس کے نتیجہ میں جو کچھ بھی وہ دنیا کے ظواہر و رسوم سے دیکھتا ہے وہ سب بے خیالی بے دھیانی کی نظر ہوتی رہتی ہیں اس کے بعد اس کے ظاہری حواس کان آنکھ وغیرہ بھی وہی کچھ سنتے دیکھتے ہیں جو اس کے محبوب حقیقی کی محبوب و مرضی ہوتی ہے اب وہ ظاہری کان آنکھ سے سب کچھ دیکھتا سنتا ہے مگر کچھ نہیں سنتا دیکھتا اور اندرونی حواس اس قدر بیدار و کار گزار ہو جاتے ہیں کہ وہ سب کچھ دیکھتا سنتا ہے جو ہم ظاہری حواس سے کبھی بھی دیکھ اور سن نہیں سکتے۔

حدیث میں ہے کہ ایک بندہ مجھ سے قریب ہوتے ہوتے اتنا قریب بھی ہو جاتا ہے کہ پھر میں ہی اس کی سمع و بصر بن جاتا ہوں جن سے وہ سنتا اور دیکھتا ہے حق تعالیٰ اپنے حبیب و محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کی صدقہ میں ہمیں بھی ان سعادتوں میں سے کوئی حصہ نصیب فرمائے۔ وما ذالک علی اللہ بعزیز۔

مذکورہ بالا دو مشہور شرحوں کے علاوہ ایک شرح اور بھی ہے جو صوفیہ کی طرف منسوب ہے اور اس کو محدثین میں سے حافظ ابن حجر وغیرہ شارحین بخاری نے رد کیا ہے اور ملا علی قاری نے شرح مشکوٰۃ میں اس کی کچھ توجیہ بھی کی ہے وہ یہ کہ فان لم تکن میں کان نامہ ہے ناقصہ نہیں مطلب یہ کہ اگر تمہارا وجود فنا ہو جائے جو حق تعالیٰ کی رویت و مشاہدہ سے بڑا واجب و مانع ہے تو تم اللہ تعالیٰ کو دیکھ لو گے غرض فنا یا فناء الفنا کا درجہ اگر حاصل ہو جائے تو قلب خدا کی رویت سے بہر یاب ہو سکتا ہے اور وہی یہاں مراد ہے یہ درجہ صوفیاء کے یہاں کثرت ذکر سے حاصل ہوتا ہے۔

افادات النور

حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ احسان اچھے طریقہ پر کیے جانے والے تمام انواع اذکار و اشغال وغیرہ کو شامل ہے پھر اذکار کا اطلاق صرف اوراد مسنونہ پر ہوتا ہے اشغال سے وہ طریقے مراد ہوتے ہیں جو مشائخ طریقت و صوفیہ کے معمول ہیں نسبت ان کی اصطلاح میں اس ربط خاص کو کہتے ہیں جو عام ربط خالقیت و مخلوقیت کے سوا حاصل ہوتا ہے جس کو یہ ربط خاص حاصل ہو جاتا ہے وہ صاحب نسبت کہلاتا ہے۔ تصوف کے مشہور سلسلے چار ہیں سہروردی، قادری، چشتی و نقشبندی اور ہمارے اجداد میں سہروردی سلسلہ ہی سلسلہ بعد نسل دس پشتوں تک متصل رہا ہے۔

شریعت، طریقت و حقیقت

خدا کے جواد امر نواہی وعدہ و وعید وغیرہ ہم تک پہنچے ہیں ان کو شریعت کہتے ہیں شریعت کے سب احکام و ہدایات کو بطور عادت ثانیہ پابندی و دوام کے ساتھ معمول بہ بنالینا طریقت ہے اس طرح زندگی گزارنے والے کے تمام اعمال پر ایمان کی نورانیت چھا جاتی ہے اور یہی حال سلف کے اعمال کا تھا مگر اب وہ وقت آ گیا کہ علم ہے تو عمل ندارد ایمان ہے مگر تصدیق جوارح مفقود ظاہر میں کتنے ہی قرآن مجید کی تلاوت کرنے والے بھی ایسے اہل زلیغ ملیں گے کہ ان کے زلیغ باطن کے سبب قرآن مجید ان پر لعنت کرتا ہوگا اللہ تعالیٰ ہم سب پر رحم فرمائے۔ آمین۔

شریعت و طریقت کی مندرجہ بالا تشریح کے بعد فرمایا کہ دینی زندگی کے سب سے بلند مقصد میں کامیابی اور اعلیٰ و ارفع مطلوب کے حصول کو حقیقت کہا جاتا ہے اس سے معلوم ہوا کہ طریقت و شریعت میں کوئی اختلاف و مغایرت نہیں ہے حضرت نے یہ بھی فرمایا کہ یہاں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے شریعت، طریقت و حقیقت کی تفصیل فرمائی ہے یعنی اس حدیث میں سب مرحلے مذکور ہیں شریعت حقیقت سب پر حاوی ہے اور طریقت اس سے جدا نہیں ہے صاحب تصرفات غیر متشرع بھی ہو سکتا ہے کیونکہ تصرف کی قوت مجاہدہ و ریاضت سے ہی حاصل ہو جاتی ہے۔

جابل صوفی شریعت، طریقت و حقیقت کو سمجھانے کے لیے جابلانہ تعبیرات اختیار کیا کرتے ہیں میں نے کہا کہ طریقت مثل مشعل کے ہے جس سے شریعت کا راستہ طے کریں گے اور منزل مقصود پر پہنچیں گے تو وہی حقیقت ہے۔

ایک جابل اپنے مریدوں کو سمجھایا کرتا تھا کہ اللہ کوئی شیر یا ہوا ہے کہ اس سے ڈریں؟ اس لیے ایمان بین الخوف والرجاء کا مطلب بتلاتا تھا کہ خوف کو ایک طرف پھینک دو اور رجاء کو دوسری طرف پھینک دو (ہاتھ کے اشارہ سے بتلاتا تھا پھر کہتا کہ بیچ میں سے چلے جاؤ۔

میں نے کہا خوف کو ادھر سے لاؤ اور رجاء کو ادھر سے لاؤ (ہاتھ کے اشارہ سے ہی فرمایا) پھر بیچ میں لا کر ایک پاؤں ایک پر رکھو اور دوسرا دوسرے پر اور سوار ہو کر چلے جاؤ۔

امام غزالی کا ارشاد

امام غزالیؒ نے لکھا کہ ایک علم وہ ہوتا ہے جو صاحب علم کو عمل پر مجبور نہیں کرتا دوسرا وہ ہے جو عمل پر مجبور و مضطر بناتا ہے اس لیے اس کے جوارح و اعضاء طاعات میں سہولت مشغول ہو جاتے ہیں اور یہی علم کی قسم و حقیقت سلف کے یہاں ایمان کی حقیقت تھی اور اسی کو میں کہا کرتا ہوں کہ۔

ایمان و اسلام کا باہمی تعلق

ایمان باطن سے پھیل کر جوارح تک آتا ہے اور اسلام کے اثرات ظاہر کی طرف سے باطن میں داخل ہوتے ہیں، گویا تصدیق باطن جب غلبہ پا کر اعضاء و جوارح کو طاعت میں مصروف کر دے تو وہ اسلام بن جاتی ہے اور اس وقت ایمان و اسلام متحد ہو جاتے ہیں، یہی مطلب ہے اتحاد مسافتیں کا اور اسی کی طرف حدیث الباب میں ان تعبد اللہ کائنات تو اہل الخ سے اشارہ کیا گیا ہے، کیونکہ جو عبادات جوارح سے متعلق ہیں اور وہ خشوع و خضوع کے ساتھ ادا ہوں تو گویا ایمان اعضاء کی طرف آیا اور اسلام قلب کی طرف پہنچا اور اس طرح دونوں طرف کی مسافتیں ایک مرکز پر جمع ہو گئیں، پس ایمان و اسلام کو بھی اس صورت میں ہم شئی واحد کہہ سکتے ہیں اور اگر تصدیق قلب تک ہی رہی اعضاء پر اس کے آثار ظاہر نہ ہوئے یا اسلام و ظاہری طاعت صرف اعضاء تک رہی اور درجہ احسان حاصل نہ ہوا تو اسلام کو بھی اعضاء کا ہی اسلام کہیں گے جس کا تعلق دل سے کچھ نہ ہوگا اور اس صورت میں ایمان و اسلام الگ الگ ہی ماننے پڑیں گے۔

قرب قیامت اور انقلاب احوال

اذا ولدت الامة دبھا پر فرمایا کہ اس سے مراد یہ ہے کہ فروع اصول کا درجہ حاصل کر لیں اور اصول فروع کے درجہ میں اتر آئیں یعنی قرب قیامت میں سب باتوں کے اندر انقلاب ہو جائے گا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ اذا وسدا الا مرالی غیر اھلہ فانظرو الساعة (جب نا اہل لوگوں کو منصب ملنے لگیں گے تو قیامت کا انتظار کرو) اسی ارشاد کی روشنی میں تمام احادیث اشراط قیامت کو سمجھنا چاہئے۔ اس کے علاوہ بھی بہت سی شرحیں اس جملہ کی شارحین نے کی ہیں مگر ان میں سے اکثر میرے نزدیک مرجوح ہیں نیز اس جملہ سے امہات الاولاد کی بیچ کا جواز و عدم جواز نکالنا تو بالکل ہی بے محل بات ہے۔

فی خمس اور علم غیب

فرمایا۔ مراد یہ ہے کہ وقت قیامت کا علم بھی ان ہی پانچ میں داخل ہے پھر فرمایا کہ یہ پانچ چیزیں چونکہ امور نکوین سے متعلق ہیں امور تشریع سے ان کا کوئی تعلق نہیں اسی لیے انبیاء علیہم السلام کو ان کا علم نہیں دیا گیا الا ماشاء اللہ اور یہ بھی فرمایا۔ و عندہ مفاتح الغیب لا یعلمھا الا هو۔ (اسی کے پاس غیب کی کنجیاں ہیں جن کو ان کے سوا کوئی نہیں جانتا) کیونکہ انبیاء علیہم السلام کی بعثت کا مقصد تشریع ہی ہے جس کے لیے علوم شریعت موزوں ہیں علوم نکوین نہیں۔

علم غیب سے مراد

پھر علم غیب سے مراد اصول کا علم ہے علم جزئیات نہیں ہے جو اولیاء کرام کو بھی عطا ہوا ہے کیونکہ علم جزئیات حقیقت میں علم ہی نہیں ہے علم تو حقیقت میں وہی ہے جس سے ایک نوع کے تمام افراد کا علم حاصل ہو جائے اور وہ علم اصول شئی ہی ہو سکتا ہے۔ اس کی مثال ایسی سمجھو کہ ہزاروں چیزیں یورپ سے بن کر آ رہی ہیں ان کو ہم دیکھتے ہیں پہچانتے ہیں لیکن ہم ان کے اصول سے ناواقف ہیں تو علم جزئیات بغیر علم کلی کے علم ہی کہلانے کا مستحق نہیں ہے کسی چیز کا علم کلی اگر ہمیں حاصل ہو جائے تو ہم اس نوع کی تمام جزئیات بر مطلع اور ان کے حقائق سے باخبر ہو سکتے ہیں اسی کو حضرت حق جل مجدہ نے مفاتیح سے تعبیر کیا ہے۔

کون سا علم خدا کی صفت ہے

غرض جو علم بطور مفتاح ہے وہ صرف خدا کی صفت ہے اس لیے لا یعلمھا الا ہو کسی تفسیر بلا کسی تاویل کے سمجھ میں آ جائے گی۔

پانچ کا عدد کس لیے

باقی رہا یہ کہ صرف پانچ کی کیوں تخصیص فرمائی؟ حالانکہ اور ہزاروں چیزوں کے اصول بھی صرف خدا ہی کو معلوم ہیں، جواب دیا گیا کہ یہاں ایسی انواع ذکر کر دی گئیں جو سب کا مرجع و اصل ہیں، میں کہتا ہوں کہ یہاں سائل کا سوال صرف ان ہی پانچ سے متعلق تھا، جس کی تفصیل حافظ سیوطی نے اس آیت کے شان نزول میں کی ہے اور جو عدد کسی سوال کی موافقت کے سبب ذکر ہوتا ہے وہ باتفاق علماء اصول تحدید کے لیے نہیں ہوا کرتا۔ میرے نزدیک یہی جواب سب سے بہتر ہے (دیکھو لباب النقول فی اسباب النزول اور الدر المنثور)

باب ۵۰..... حدثنا ابراهيم بن حمزة قال حدثنا ابراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله ان عبد الله بن عباس اخبره قال اخبرني ابو سفيان بن حرب ان هرقل قال له سالتك هل يزيدون ام ينقصون؟ فزعمت انهم يزيدون و كذلك الايمان حتى يتم و سالتك هل يرتد احد مسخطة لدينه بعد ان يدخل فيه فزعمت ان لا و كذلك الايمان حين تخالط بشاشته القلوب لا يسخطة احد.

ترجمہ:- حضرت عبد اللہ ابن عباسؓ نے خبر دی کہ انہیں ابوسفیان بن حرب نے بتایا کہ جب ان سے ہرقل (شاہ روم) نے کہا کہ میں نے تم سے پوچھا کہ وہ لوگ (رسول کے پیرو) کم ہو رہے ہیں یا زیادہ؟ تو تم نے کہا وہ بڑھ رہے ہیں اور یہی حالت ایمان کی ہوتی ہے جب تک وہ مکمل ہو اور میں نے تم سے دریافت کیا کہ کیا ان میں سے کوئی اس دین کو قبول کر کے پھر اسے برا سمجھ کر ترک بھی کر دیتا ہے؟ تم نے کہا کہ نہیں اور یہی کیفیت ایمان کی ہوتی ہے جب اس کی بشاشت دلوں میں اتر جاتی ہے تو پھر اس سے کوئی ناخوش نہیں ہو سکتا۔

تشریح:- سابق الذکر حدیث جبریل علیہ السلام کے تحت ہم بتلا چکے ہیں کہ وہ پوری حدیث ان حضرات کی تائید میں ہے جو ایمان و اسلام کی حقیقت الگ الگ سمجھتے ہیں اور آخر میں جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”یہ جبریل تھے جو تمہیں دین سکھانے آئے تھے“ اس سے اتنی بات ثابت ہوئی تھی کہ دین کا اطلاق مجموعہ ایمان و اسلام و احسان پر ہوتا ہے اور اس بارے میں کوئی اختلاف بھی نہیں ہے ائمہ احناف اور دوسرے محدثین و متکلمین بھی مانتے ہیں کہ مجموعہ دین ہے یہاں امام بخاریؒ نے باب بلا ترجمہ قائم کر کے غالباً باب سابق کی اس کمی ہی کو پورا کرنے کی سعی فرمائی ہے اور یہاں حدیث ہرقل کا ایک ٹکڑا نقل فرما کر اپنے مقصد کی تائید فرمائی کہ دین و ایمان میں اتحاد ہے ہم پہلے پوری تفصیل سے ثابت کر چکے ہیں کہ دین و ایمان کو متحد یا ایک قرار دینا خلاف تحقیق ہے دین کا اطلاق اسلام پر بھی ہوتا ہے اور ایمان و اسلام دونوں کی حقیقتیں الگ الگ ہیں، رہا امام بخاری کا ہرقل کے قول سے استدلال کرنا اس کے بارے میں چند امور بحث طلب ہیں۔

بحث و نظر ایک اشکال یہ ہے کہ ہرقل غیر مومن ہے اس کے قول سے استدلال کیسے ہو سکتا ہے؟ جواب یہ دیا گیا ہے کہ وہ علماء اہل کتاب میں سے ہے اور جو کچھ اس نے سوالات کئے اور جوابات پر تبصرے کئے ان کا تعلق کتب سابقہ میں بیان کردہ نشانیوں سے ہے اس لیے اس کی رائے کو تائید میں پیش کیا گیا۔

دوسرے یہ کہ کتب سابقہ میں بھی جو باتیں ایسی ہیں کہ وہ ہمارے دین و شریعت کے خلاف نہیں یا جن سے ہمیں تائید ملتی ہے تو ان کو قبول کر سکتے ہیں اور یہی امام بخاری کا مسلک بھی ہے اس لیے اس سے تائید حاصل کی ہے۔

امام بخاریؒ کے وجوہ استدلال پر نظر

مگر ان وجوہ استدلال میں کلام ہو سکتا ہے اول یہ کہ ہرقل کے قول میں کوئی حوالہ کتب سابقہ کا نہیں ہے اور بغیر حوالہ و تحقیق کے ہم کس طرح ایک غیر مومن کی شہادت کو قبول کر لیں؟ دوسرے یہ کہ جوابات ہمارے یہاں قرآن و حدیث کی روشنی میں قطعی طور سے طے شدہ نہیں ہے (مثلاً اسلام

وایمان کا یا ایمان و دین کا ایک ہونا یا ان کا الگ الگ حقیقتیں ہونا امام بخاری پہلی بات مانتے ہیں اور دوسرے محققین دوسری (تو ایسی مختلف فیہ چیز کے لیے کتب سابقہ سے تائید و عدم تائید کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا ان کتابوں کی وہی باتیں تو ہم قبول کر سکتے ہیں جن کی صحت پر ہم قرآن و حدیث کے فیصلوں کی روشنی میں اطمینان کر سکیں اور جو امر فیصلہ شدہ نہیں ہے اس کی ایک جانب کو کتب سابقہ یا کسی غیر مومن کتابی کے قول سے ترجیح کس طرح دی جاسکتی ہے؟ غرض امام بخاری کے ایک طرف رجحان کا غلبہ ہے کہ اس کے لیے اس قسم کی کمزور وجوہ بھی استدلال میں پیش فرمادیں۔

”زبردست شہادت“ پر نقد و نظر

یہاں یہ امر بھی قابل ذکر ہے کہ مطبوعہ اردو تقاریر درس بخاری شریف میں لکھا گیا ہے کہ امام بخاری نے دین و اسلام و ایمان تینوں کے اتحاد پر زبردست شہادتیں پیش کر دیں ایک جبریل کے بیان سے دوسرے اہل کتاب کے عالم ہرقل کے بیان سے ”دوسری جگہ لکھا گیا کہ ”امام بخاری نے دونوں باب سے ایمان و دین کی ایک ہی حقیقت ثابت کی اولاً ثبوت شریعت محمدیہ کے اعتبار سے تھا اور ثانیاً شریعت سابقہ سے“ یہ دونوں عبارتیں اس موقع کے لیے مناسب نہ تھیں کیونکہ ہم نے واضح کر دیا ہے کہ امام بخاری کا استدلال حدیث جبریل سے نہایت کمزور ہے جیسا کہ حضرت شاہ صاحب نے بھی فرمایا کہ حدیث جبریل میں تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے تینوں کے مجموعہ کو دین فرمایا تھا جس میں سرے سے کوئی نزاع ہی نہیں ہے اس لیے اس سے دین و اسلام و ایمان کے اتحاد پر زبردست شہادت کس طرح پیش ہوگئی؟ کیا مجموعہ اور اس کے ہر فرد کا حکم ایک ہی ہوا کرتا ہے امام بخاری کو خود بھی احساس ہے کہ حدیث جبرائیل میں ان کے استدلال کے لیے کوئی بہتر موقع نہیں اور اسی لیے ایسا گول مول سا ترجمہ قائم کیا جس کی طرف ہم اشارہ کر چکے ہیں مگر ہماری خوش فہمی کہ اس پر بھی ہم ان کی کمزوری کو زبردست شہادت کہیں یا سمجھیں دوسری عبارت میں ثبوت کا دعوے اور وہ بھی شریعت محمدیہ سے بے محل ہے جیسا کہ اوپر بتلایا جا چکا ہے اور دوسرا ثبوت شریعت سابقہ سے بھی محل کلام ہے جس کی وضاحت اوپر ہو چکی یہ ضرور ہے کہ امام بخاری اپنے نظریات کی تائید کے لیے ہر قریب و بعید قوی و کمزور دلیل سے استفادہ کرتے ہیں مگر یہ سمجھنا ہمارا کام ہے کہ کس موقع پر انہوں نے زبردست دلیل پیش کی اور کس موقع پر زبردستی کا استدلال کیا جیسا کہ یہاں زیر بحث موقع میں ہے۔

خرم کا جواز و عدم جواز

امام بخاری نے یہاں اپنے نظریہ کی تائید کے لیے حدیث کا ایک ٹکڑا پیش کیا ہے جس کو محدثین کی اصطلاح میں خرم کہتے ہیں اور صحیح بخاری میں انہوں نے بکثرت ایسا کیا ہے کیونکہ اسی طریقہ سے انہوں نے اپنے خاص اجتہادی مسائل کے لیے تائیدی اشارات پیش کئے ہیں۔ اس امر میں اختلاف ہے کہ خرم جائز ہے یا نہیں؟ بعض حضرات محدثین اس کو مطلقاً جائز کہتے ہیں اور بعض حضرات نے اس کو بالاطلاق ناجائز قرار دیا ہے لیکن صحیح بات یہ ہے کہ اگر خرم (حدیث کا ٹکڑا) پورے معنی ظاہر کرتا ہے تو ایسا خرم (یا قطع و برید) جائز ہے اور اگر اس کے معنی اتنے ٹکڑے سے پورے اور نہیں ہوتے یا اس سے معنی میں کوئی تبدیلی پیدا ہو سکتی ہے تو ایسا خرم جائز نہیں امام بخاری کا خرم بھی حدود جواز ہی میں ہوتا ہے واللہ اعلم۔

علمی تحقیق

یہاں ایک بحث یہ بھی ہے کہ اس حدیث میں خرم امام بخاری کی طرف سے ہے یا اوپر سے ہے؟ غلامہ کرمانی شارح بخاری کی رائے ہے کہ یہ امام بخاری سے نہیں بلکہ امام زہری سے ہوا ہے نیچے کے رواد میں سے غالباً شیخ ابراہیم بن حمزہ نے ایمان کے دین ہونے پر استدلال کرنے کے لیے صرف اسی قدر ٹکڑا روایت کیا ہوگا۔ حافظ یحییٰ نے فرمایا کہ کرمانی کی رائے صحیح نہیں کیونکہ امام بخاری نے اسی سند سے یہی

حدیث مکمل طور سے کتاب الجہاد (باب دعاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم الی الا سلام و النبوة صفحہ ۴۱۲ میں ذکر کی ہے اس لیے خرم امام بخاری ہی کی طرف سے ہے جو امام بخاری نے اپنے نظریہ پر استدلال کے لیے کیا ہے۔ (عمدة القاری صفحہ ۳۳۲)

باب فضل من استبرأ لدينه۔ (اس شخص کی فضیلت جس نے اپنے دین کی صفائی پیش کی)

(۵۱) حدثنا ابو نعیم حدثنا زکریا عن عامر قال سمعت النعمان بن بشیر يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الحلال بين و الحرام بين و بينهما مشبهات لا يعلمها كثير من الناس فمن اتقى المشبهات استبرأ لدينه و عرضه و من وقع في الشبهات كراغ يراعى حول الحمى يوشد ان يواقع الا و ان لكل ملك حمى الا ان حمى الله في ارضه محارمه الا و ان في الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد كله و اذا فسدت فسد الجسد كله الا و هي القلب۔

ترجمہ: حضرت نعمان بن بشیر سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ حلال بھی ظاہر ہے اور حرام بھی ظاہر ہے اور ان دونوں کے درمیان مشتبہ چیزیں ہیں جن کو بہت سے لوگ نہیں جانتے تو جو شخص ان مشتبہ چیزوں سے بچے تو گویا اس نے اپنے دین اور آبرو کو سلامت رکھا اور جو ان شبہات (کی دلدل) میں پھنس گیا وہ اس چر واپے کی طرح ہے جو (اپنے جانوروں کو) سرکاری چراگاہ کے آس پاس چراتا ہے ڈر ہے کہ وہ اپنے دھن کو اس چراگاہ میں جا گھسائے گا اچھی طرح سن لو کہ ہر بادشاہ کی ایک چراگاہ ہوتی ہے یا در کھوک اللہ کی زمین میں اللہ کی چراگاہ اس کی حرام کردہ چیزیں ہیں۔ اور سن لو کہ جسم کے اندر ایک گوشت کا ٹکڑا ہے جب وہ سنور جاتا ہے تو سارا جسم سنور جاتا ہے اور جب وہ بگڑ جاتا ہے تو پورا جسم بگڑ جاتا ہے سن لو کہ یہ (گوشت کا ٹکڑا) دل ہے۔

تشریح: حدیث میں کتنا پر حکمت اور قیمتی جملہ ارشاد فرمایا گیا ہے کہ انسانی جسم کا اصل تعلق دل سے ہے جب تک وہ کام کرتا ہے انسان کا سارا جسم متحرک ہے اور جس دن اس نے کام چھوڑ دیا اسی وقت زندگی کا سلسلہ ختم ہے یہی دل انسانی اعضاء کی طرح انسانی اخلاق کے لیے بھی کنجی کی حیثیت رکھتا ہے اگر دل ان تمام بد اخلاقیوں بے حیائیوں اور خباثتوں سے پاک ہے جن سے بچنے کا اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہے تو انسان کی ساری زندگی پاک و صاف ہوگی اور اگر دل ہی میں فساد بھر گیا تو پھر آدمی کا ہر فعل فتنہ انگیز اور فساد پرور بن جاتا ہے اس لیے سب سے پہلے قلب کی اصلاح ضروری ہے اسی لیے احکام سے پہلے عقائد کی درستگی پر زور دیا جاتا ہے اگر دل سنور گیا تو آدمی کے جسم و روح دونوں کی اصلاح ممکن ہوگئی۔

۱۔ یہ ابو نعیم فضل بن وکین عمرو بن خالد بن زہیر قرشی (م ۲۱۹ھ) امام بخاری کے بڑے شیخ ہیں جن سے امام بخاری بلا واسطہ روایت کرتے ہیں اور دوسرے ارباب صحاح نے بالواسطہ روایت کی ہے نہایت جلیل القدر محدث تھے بلکہ یہ بھی تذکروں میں لکھا ہے کہ کثرت شیوخ میں ان جیسے کم ہیں امام احمد وغیرہ نے آپ کو حفاظ حدیث میں شمار کیا تمام ائمہ محدثین نے آپ کی مدح کی ہے آپ سے دوسرے بھی بڑے ائمہ و اعلام کیا حفاظ حدیث نے روایت حدیث کی ہے مثلاً ابن مبارک امام احمد ابن ابی شیبہ ابن ابی خشیہ ابن راہویہ امام ذہبی ابو زرعہ ابو حاتم وغیرہ آپ کو اتھن اہل زمانہ کہا گیا ہے آپ کا یہ قول نقل کیا گیا ہے کہ میں ائمہ و شیوخ سے ملا میں نے کسی کو نہیں پایا جو خلق قرآن کا قاتل ہوا ہو بلکہ یہ بھی دیکھا کہ جس پر اس کی تہمت لگی وہ زندیق قرار پاتا ہے۔

ہم نے مقدمہ انوار الباری صفحہ ۹/۱ میں تہذیب الکمال اور تبیض الصحیفہ کے حوالہ سے نقل کیا تھا کہ آپ بھی امام اعظم ابو حنیفہ کے تلامذہ حدیث میں سے ہیں اگرچہ تہذیب نے اس نسبت کو حذف کر دیا ہے۔ یہاں اتنی بات اور سمجھنی ہے کہ امام بخاری نے امام صاحب کی طرف بھی خلق قرآن کی نسبت کر دی ہے جس کی صفائی خود امام احمد وغیرہ سے ہم نے ذکر کی تھی یہاں ابو نعیم موصوف بھی اپنے شیوخ کو اس اثرام سے بری کر رہے ہیں اور اگر آپ کے شیوخ میں سے امام صاحب ایسے مشہور و معروف شیخ اس کے قاتل ہوئے ہوتے تو ابو نعیم ان کا ضرور ذکر کرتے بلکہ ممکن ہے کہ کچھ بڑوں کی طرف اس قسم کی غلط نسبتوں کی صفائی کے لیے ایسا جملہ ارشاد فرمایا و اللہ اعلم

۲۔ یہ ذکر یا بن ابی زائدہ خالد بن میمون الہمدانی کوئی (م ۳۹۹ھ) ارباب صحاح ستہ کے شیوخ میں ہیں اور امام اعظم کے تلمیذ حدیث ہیں اور امام صاحب سے مسانید میں روایت کی ہے اور آپ کے صاحبزادے یحییٰ بن زکریا بھی بڑے جلیل القدر محدث تھے جو امام صاحب کے اصحاب میں اور شرکاء مدین فقہ سے تھے۔ (دیکھو مقدمہ صفحہ ۸۴/۱ و صفحہ ۱۸۶/۱)

حضرت شاہ صاحب کے تشریحی ارشادات

حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ استبراء سے مراد احتیاط فی الدین ہے اور یہ اگرچہ بعض اعتبارات سے دین سے خارج چیز ہے۔ مگر امام بخاری نے اس کو بھی دین میں داخل کیا ہے۔ یعنی اگر ایک شخص اپنے دین پر بقدر ضرورت عامل ہو اور اس کے بعد محتاط زندگی گزارے تو اس کی اس احتیاط کو بھی دین کا جزو سمجھا جائے گا یا نہیں؟ حدیث الباب سے یہ بات ثابت ہوئی کہ وہ بھی دین ہی سے ہے اگرچہ دین کے اعتبار سے وہ دین سے زائد ہی چیز ہے گویا امام بخاریؒ نے یہ دوسری تقسیم دین و ایمان کی بتلائی کہ بعض لوگ محتاط زندگی گزارتے ہیں بعض نہیں اور احتیاط والوں کو دوسروں پر زیادہ فضیلت حاصل ہے لہذا معلوم ہوا کہ ایمان کے بھی مراتب ہیں۔ وهو المقصود۔

پھر فرمایا کہ یہ حدیث نہایت مبہم و مشکل اور کثیر المعانی احادیث میں سے ہے بہت سے علماء و فضلاء نے اسکی شرح میں مستقل تصانیف لکھی ہیں۔

حافظ تقی الدین و علامہ شوکانی کا ذکر

حافظ تقی الدین بن دینار العید بھی عمدۃ الاحکام میں اس حدیث پر گزرے ہیں اور ان سے بہتر کسی نے نہیں لکھا مگر وہ بھی اس کا حق ادا نہیں کر سکے ہیں۔ علامہ شوکانی نے بھی رسالہ لکھا مگر اس میں کچھ مغز نہیں ہے پیاز کی طرح چھلکے اتارتے چلے گئے ہیں حاصل کچھ نہیں ہے بلکہ اس سے اچھا تو میں لکھ سکتا ہوں گو میں بھی اس کو تمام نہیں سکتا آگے امام بخاری اس حدیث کو کتاب البیوع میں بھی لائیں گے اور اس وقت میں بتلاؤں گا کہ اس کے تمام جوانب کا بھی احاطہ نہیں کر سکتے ہیں اگر حدیث مذکور کی پوری حقیقت منکشف ہو جاتی تو ہمیں صاحب شریعت سے ایک مکمل ضابطہ و قاعدہ کلیہ حلال و حرام کا مل جانا اب مشتبہات کے ابہام کی وجہ سے ہم اس سے محروم ہو گئے اور اب صرف جزئیات نکالے جا سکتے ہیں ضوابط و کلیات نہیں تاہم اس حدیث سے ایک نہایت اہم اشارہ اس امر کی طرف ملتا ہے کہ نجات کے طریقوں میں سے ایک یہ بھی ہے کہ افعال کو چھوڑ کر ترک کو اختیار کیا جائے پھر فرمایا کہ عبادت و جود کی چیز ہے کہ اس میں زیادتی مطلوب ہے زیادہ دنیا کی لذتوں سے بے رغبتی کا نام ہے اور خدا کے یہاں زیادہ قدر و بڑی کی ہے گو لوگوں کے یہاں زیادہ قدر و عبادت کی ہے ورع یہ ہے کہ شکوک و شبہات سے بچے علامہ سیوطی نے حدیث ذکر کی ہے کہ ”ورع“ سے زیادہ کچھ نہیں ہے۔ غرض زہد و ورع سب عبادت کی طرح سے جود کی نہیں۔

حدیث الباب کا مقصد: حدیث کے پہلے حصہ میں احکام و مسائل کی طرف اشارہ ہے کہ حلال و حرام سب شریعت نے واضح کر دیے ہیں اور دوسرے حصہ میں حوادث و وقائع کی طرف اشارہ فرمایا ہے جن کے لیے ایک عرفی ضابطہ ذکر فرمایا کہ جو شخص شبہات اور تہمت کے مواقع سے بچے گا وہ اپنے دین کو ضائع ہونے سے اور آبرو کو مطمئن ہونے سے محفوظ کرے گا جس طرح حضرت علی رضی اللہ عنہ کا ارشاد منقول ہے کہ تم ایسے کاموں سے بھی بچو جن کو عام لوگوں کے دل ناپسند کریں اگرچہ تمہارے پاس ان کا عذر ہو کیونکہ بہت سے لوگ جو بری بات کو دیکھتے اور سنتے ہیں تمہارے عذر کو سننے اور قبول کرنے کو تیار نہ ہوں گے۔

اس وضاحت سے وہ مشبہ بھی دفع ہو گیا کہ حلال و حرام کے ذکر میں آبرو کی حفاظت کس مناسبت سے ذکر ہوئی پس حدیث بھی حضرت علی رضی اللہ عنہ کے قول مذکور کی طرح صرف مسائل کے بیان میں نہیں ہے بلکہ ان کے علاوہ دوسرے حالات و حوادث بھی مراد ہیں۔ اور استبراء کی صورت یہاں میرے نزدیک ایسی ہے کہ جس طرح مدعی علیہ عدالت میں عائد شدہ الزامات کی طرف سے صفائی پیش کیا کرتا ہے جو شخص مشتبہ امور اور مواضع تہمت سے بچے گا وہ بھی اپنے دین و آبرو دونوں کی طرف سے صفائی پیش کر دے گا۔

امام محمد و امام شافعی: حضرت شاہ صاحبؒ نے یہ بھی فرمایا کہ اس حدیث کی شرح اگر امام محمد یا امام شافعی ایسے دقیق النظر حضرات کرتے تو حق ادا ہوتا۔ امام شافعی چونکہ خود فقہ النفس تھے۔ اسی لیے انہوں نے اپنے استاذ امام محمدؒ سے پورا استفادہ فرمایا اور ہمیشہ امام کی تعریف فرماتے تھے کبھی فرماتے کہ امام محمدؒ آنکھوں اور دلوں دونوں کو سیراب کرتے تھے (کیونکہ حسین و جمیل بھی تھے اور ذی علم و حکمت بھی) کبھی فرماتے کہ امام محمدؒ جب کسی

مسئلہ پر کلام کرتے تھے تو ایسا معلوم ہوتا تھا کہ جیسے ان پر وحی اتر رہی ہے، کبھی فرماتے کہ میں نے امام محمد سے دو اونٹ کے بوجھ کی برابر علم حاصل کیا لیکن جو صرف محدث تھے انہوں نے نہ امام محمد کے علم و مرتبہ کو پہچانا نہ ان کی تعریف کی بلکہ ایسے محدثین کے لیے مزید ایک وجہ ان سے توحش کی پیدا ہو گئی وہ یہ کہ امام محمد نے سب سے پہلے فقہ وحدیث کو الگ الگ مدون کیا جب ان سے پہلے تالیف وتصنیف کا طرز آثار وفقہ کو ملا کر جمع کرنے کا تھا پس یہ طریقہ کا اختلاف بھی وجہ طعن بن گیا حالانکہ پھر تمام ہی مذاہب اربعہ والوں نے اسی امام محمد والے طریقہ کو اختیار کیا مگر انصاف دنیا میں کہاں ہے؟

حدیث الباب اور علامہ نووی

امام نوویؒ نے شرح بخاری میں لکھا کہ ”حدیث الحلال بین الخ نہایت عظیم القدر حدیث ہے وہ ارکان اسلام میں سے ایک ہے اور ان احادیث میں سے ہے جن پر اسلام کا مدار ہے اس کی شرح کے لیے بہت سے اوراق بلکہ بہت سے دفتر چاہئیں بہت سے علماء نے اس کو تمام اصول اسلام کا ایک تہائی اور بعض نے چوتھائی قرار دیا ہے۔ اس کی مختصر شرح یہ ہے کہ کچھ اشیاء حلال ہیں جن کے حلال ہونے میں کوئی شک نہیں۔ کچھ حرام ہیں جن کی حرمت بے شک وشبہ ہے اور ایک تیسری قسم ان کی ہے جن کا حکم مشتبہ ہے جو شخص ایسی مشکوک و مشتبہ چیزوں سے پرہیز کرے گا اس نے اپنے کو معصیت سے بچالیا اور ایسی مشکوک چیزوں کی تفصیل کتب فقہ میں موجود ہے۔

مشتبهات اور خطابی

قولہ صلی اللہ علیہ وسلم ”وبینہما مشتبہات لا یعلمہا کثیر من الناس“ خطابی وغیرہ علماء نے فرمایا۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ کچھ لوگوں پر مشتبہ ہوتی ہیں کچھ پر نہیں کیونکہ ان کے اندر ذاتی اشتباہ و ابہام نہیں ہوتا ہے ورنہ وہ سب ہی مشتبہ ہو جائیں چنانچہ اہل علم ان کو جانتے پہچانتے ہیں ان پر کوئی اشتباہ نہیں ہوتا۔

علامہ قسطلانی کی رائے

علامہ قسطلانی نے لکھا کہ کثیر کی قید سے معلوم ہوا کہ قلیل افراد اس سے مستثنیٰ ہیں یعنی مجتہدین و علماء جو ذریعہ نص یا قیاس کے یا اصحاب وغیرہ سے فیصلہ کر سکتے ہیں۔

نواب صاحب کی رائے

نواب صاحب نے بھی عون الباری میں ان حضرات مجتہدین و علماء کے استثناء کو صحیح قرار دیا ہے اور جب یہ امر تسلیم ہو گیا کہ کثرت غیر مجتہدین وغیرہ علماء کی ہے تو اگر نہ جاننے والے جاننے والوں کے علم پر اطمینان کر کے ان کی تقلید نہ کریں گے تو اور کیا صورت ان کے عمل کی ممکن ہو سکتی ہے اور تقلید ائمہ مجتہدین کو شرک یا غیر شرعی امر قرار دینا کیونکر صحیح ہوگا؟ البتہ اگر علماء مجتہدین کے فیصلہ کے بعد بھی کسی پر وہ امر بدستور مشتبہ و مشکوک رہے تو اس کے لیے ضرور بجائے عمل کے صورت ترک و اجتناب ہی متعین ہوگی۔

بحث ونظر.... تحقیق مشتبہات

حافظ عینیؒ نے شرح بخاری شریف میں لکھا کہ اس میں پانچ روایات ہیں۔

(۱) مشتبہات:- یہ روایت اصلی کی ہے اور ابن ماجہ میں بھی یہی روایت ہے۔ (۲) مشتبہات:- یہ روایت طبری کی ہے۔

(۳) مشبہات:- یہ روایت سمرقندی کی ہے اور مسلم میں بھی اسی طرح ہے۔ (۴) مشبہات:- (۵) مشبہات:-

پھر لکھا کہ ہر ایک اشتباہ الامر سے ماخوذ ہے اس وقت بولتے ہیں جب کہ کوئی امر واضح نہ ہو اول کے معنی مشکلات امور ہیں کیونکہ ان

میں دو متضاد و متقابل جانہوں کا احتمال ہوتا ہے اس سے بھی پوری مشابہت اس سے بھی مماثلت فیصلہ کرنا دشوار ہوتا ہے کہ کس کے ساتھ رکھیں دوسرے کا مطلب بھی ایسا ہی ہے مگر اس میں تکلف بھی معلوم ہوتا ہے جو باب تفعیل کا خاصہ ہے تیسرے سے یہ معنی نکلتے ہیں کہ وہ دوسری چیزوں سے مشابہت رکھتی ہیں جس کی وجہ سے کوئی متعین حکم نہیں لگا سکتے بعض نے یہ معنی لیے کہ وہ حلال سے مشابہت رکھتی ہیں چوتھے کا معنی یہ ہے کہ وہ اپنے کو حلال سے مشابہ کرنے والی ہیں پانچویں کا معنی بھی یہی ہے صرف باب تفعیل و افعال کا فرق ہے قاضی کا فیصلہ یہ ہے کہ پہلی تینوں صورتیں بمعنی مشکلات ہیں شبہ شکل ہے اور اسی سے "ان البقر تشابہ علینا ہے۔"

حضرت شاہ صاحبؒ کی رائے

حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ مشبہات وہ ہیں جن کا حکم معلوم نہ ہو اور ایسی ہی قرآن مجید کی مشابہات بھی ہیں جن کی مراد معلوم نہیں مشبہات سے اصولیوں کے قیاس کی طرف اشارہ ہے کہ وہ علت جامعہ کے ذریعہ کہنچتے ہیں مشبہات بھی اصولیوں کے موافق ہے میرے نزدیک حدیث کا اصل لفظ مشبہات ہی ہوگا جو راویوں کی تعبیرات میں بدل گیا۔

اشکال: ایک اشکال یہاں یہ ہے کہ آیت قرآنی منہ آیات محکمات من ام الكتاب و اخر مشبہات میں بھی مشابہات کا لفظ وارد ہوا ہے اس سے کیا مراد ہے؟ بعض مفسرین نے ملتبسات کے معنی میں لیا ہے جس پر اعتراض ہوا کہ حق تعالیٰ نے دوسری جگہ پورے قرآن مجید کو کتاب تشابہ فرمایا ہے یعنی ایسی کتاب جس کا بعض حصہ دوسرے بعض کی تصدیق کرتا ہے اور یہ اس کی مدح ہے نہ ایسی کتاب کہ اس کے بعض حصے دوسرے بعض سے ملتبس ہو جائیں کہ صورت التباس و اشتباہ کلام خداوندی کے شایان شان نہیں اسی لیے دوسرے مفسرین نے و اخر مشابہات میں بھی تصدیق ہی کے معنی لیے ہیں اور یہی معنی حضرت مجاہد سے بھی مروی ہے (ملاحظہ ہو باب التفسیر بخاری)

جواب میری رائے یہ ہے کہ لفظ تشابہ بمعنی تصدیق کرنے والا محکم ہی کا ہم معنی ہے دونوں میں زیادہ فرق نہیں ہے حالانکہ حق تعالیٰ نے آیت مذکورہ میں دونوں کو مقابل قرار دیا ہے اور مشابہات کا اتباع کرنے والے کو اہل زیلع قرار دیا ہے اس لیے مجاہد کی تفسیر مرجوح ہے مناسب تھا کہ اس کو امام بخاری ذکر نہ کرتے اگر چہ ان کی طرف سے عذر ممکن ہے جس کو اپنے موقع پر بیان کیا جائے گا لہذا مشابہات سے مراد ملتبسات ہی ہیں۔ البتہ کتابا تشابہا میں تصدیق ہی کے معنی مراد ہیں۔

دوسرا اشکال و جواب

اگر یہ خلجان ہو کہ اس سے مطالب قرآن میں انتشار ہوگا کہ ایک لفظ کے معنی ایک جگہ کچھ ہیں اور دوسری جگہ کچھ اور تو اس کا جواب یہ ہے کہ انتشار اس لیے نہیں ہوگا کہ صلات کے اختلاف سے معانی میں اختلاف ناگزیر ہے یہاں بھی لفظ تشابہ کا صلہ جب علی ہوتی ہے تو اس کے معنی التباس کے متعین ہیں جیسے ان البقر تشابہ علینا میں ہے اور اسی طرح و اخر مشابہات میں بھی صلہ علی ہی ہے جو محذوف معنوی ہے اور جب اس کا صلہ لام ہوگا تو بمعنی تصدیق ہوگا جیسے کتابا تشابہا میں کہ لام یہاں محذوف ہے جس لفظ کے معنی اختلاف و تغایر صلہ کے سبب مختلف ہوتے ہیں وہ مشترک معنوی ہوتا ہے۔

اہم علمی افادہ: لکل ملک حمی "پر حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ حنفیہ کے یہاں بادشاہوں کا اپنے لیے چراگاہیں نمودار کرنا جائز نہیں البتہ امام و امیر وقت مصالح شرعیہ کے لیے ایسا کرے تو جائز ہے جس طرح حضرت عمرؓ نے جہاد کے گھوڑوں کے لیے رنہ بنایا تھا تو اس تشبیہ سے مغالطہ نہ ہونا چاہئے کہ اس سے جواز سمجھ لیا جائے یہاں تشبیہ محمودہ شئی مذموم کی صورت ہے مسائل و احکام کو تشبیہات سے نہیں نکال سکتے تشبیہ کا

مقصد صرف یہ ہے کہ عام لوگ عرف عام سے ایک بات کو اچھی طرح سمجھ لیں گے کیونکہ بادشاہوں کے طریقے اسی طرح اس سے یہاں بحث نہیں کہ وہ جائز تھے یا ناجائز گویا جب شبہ یہاں فقط اس قدر ہے کہ جس قدر دنیا کے بادشاہ ایک حصہ کو اپنے لیے مخصوص کر کے اس کی حرمت سب پر لازم کر دیتے ہیں اور باقی حصے مباح رہتے ہیں۔ اسی طرح حق تعالیٰ کے بھی محرمات کی ایک باؤنڈری بنی ہوئی ہے اس کے آس پاس بھی نہ جانا چاہئے ورنہ خطرہ ہے کہ اس کے قریب ہوتے ہوتے کسی وقت اس کے اندر ہی داخل ہو جائیں جو اللہ تعالیٰ کے عذاب و غضب کا سبب بن جائے۔

یہ مقصد نہیں ہے کہ خدا کے یہاں ان دنیا کے شاہوں کی حماؤں (رکھوں چراگا ہوں) کی کوئی قدر ہے یا ان کو پسندیدگی کی نظر سے دیکھا گیا ہے۔ شاہان عرب میں دستور تھا کہ بے نفع بھی اپنی بڑائی کے اظہار کے لیے تمی کر دیتے تھے اور انگریزوں نے بھی ہندوستان میں بہت سے جنگل بن اور شکار گاہیں خاص کر دی تھیں جن میں خاص لوگ بھی بغیر اجازت نہ جاسکتے تھے۔ اس لحاظ سے حدیث الباب کی تشبیہ اور بھی اعلیٰ ہوگی۔ (کنز الاذکار شیخ الانور اللہ مرقدہ السور)

قلب کے خصائص و کمالات

قوله صلی اللہ علیہ وسلم الا وہی القلب پر حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ قلب کی نسبت جسم کے ساتھ ایسی ہی ہے جیسی امیر کی مامور کے ساتھ ہوتی ہے۔ وہ اصل ہے اور سب جسم و اعضاء بطور اس کی فرع کے ہیں۔ قلب ہی علوم و معارف کا معدن اور اخلاق و ملکات کا مخزن ہے جامع صغیر سیوطی میں یہ روایت بھی ہے کہ قلب بادشاہ ہے اور بیہوشی میں ہے کہ کان قلب کے لیے بطور قیف کے ہیں جس کے ذریعہ خارجی مسموعات اس کے پاس جمع ہوتی رہتی ہیں دونوں آنکھیں بطور ہتھیار ہیں جن سے حجر و شجر کی ٹکر بچائی جاتی ہے دونوں ہاتھ باز و دونوں پاؤں سواری جگر رحمت تلی خشک پیچھے سانس لینے کا سامان ہیں اگر یہ اثر صحیح ہے تو خشک کا تعلق تلی سے ثابت ہو گا لیکن اطباء نے اس کی کوئی وجہ نہیں لکھی میرے نزدیک خشک کا سبب پیچھے سانس لینے کا انقباض و انبساط (سمٹنا پھیلنا) ہے قلب ہی تمام لطائف کی اصل ہے۔ بجز روح کے کہ وہ خارج سے ہے اور نفس کا معدن جگر ہے جو لذات و شہوات کی طلب کرتا ہے اور قلب کو بھی نفس کہا جاتا ہے جب کہ وہ لذات و خواہشات نفسانی میں محو و مستغرق ہو جاتا ہے جو فنایت کا درجہ ہے قلب ہی پر مدار صلاح و فلاح ہے وہی انوار الہیہ کا مہبط و مورد اور اسرار خداوندی کا منبع و مخزن ہے اسی کی طرف حدیث میں اشارہ ہے کہ جب حق تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کا پتلا بنایا اور شیطان نے اس کے اندر گھس کر دیکھا کہ اس کے اندر کئی منافذ (سوراخ) بھی ہیں۔ تو کہا کہ یہ ایسی مخلوق ہے جو اپنے پر قابو نہ رکھ سکے گی پھر ایک گوشہ میں ایک چھوٹی کوٹھری بند (قلب کی) دیکھی تو کہنے لگا کہ سمجھ میں نہیں آتا کہ اس میں کیا ہے؟

میں نے اس سے سمجھا کہ قلب چونکہ تجلیات صمدیہ کا مظہر ہے اس لیے حق تعالیٰ نے اس کو ٹھوس کر دیا اور اس میں کوئی منفذ (سوراخ) بھی نہیں رکھا اب اس کو ایک بلند قبہ و گنبد کی طرح سمجھو جس کی سب جوانب بند ہوں سب دروازے و کھڑکیاں مقفل ہوں پھر ظاہر ہے کہ ایسی بند اور محفوظ چیز کے بھید کو خدا نے علیم و خبیر کے سوا کون جان سکتا ہے؟

حضرت شاہ صاحبؒ نے یہ بھی فرمایا کہ درحقیقت انسان مفعّل قلب ہی ہے اور تمام بدن بمنزل انجمن و بھاپ کے ہے کہ جزوی جزوی کام دیتا ہے لطیف قلب صوفیاء کے یہاں ایک وسیع مقام ہے میرے نزدیک یہی سب سے اعلیٰ لطیفہ ہے اور اس کو کوئی نہیں!

معلوم ہوا کہ صوفیہ کا سلوک طے کرنا معمولی چیز نہیں ہے مگر اس دور جہالت و بے دینی میں کس کو سمجھایا جائے کہ قدم قدم پر پیشہ ور جاہل یا کم علم صوفی اور پیر بیعت سلوک کے جال پھیلا رہے ہیں اور ہر کہ دمہ کو خلافت سے بھی نوازا رہے ہیں

”جیسی اب ہے تری محفل کبھی ایسی تو نہ تھی“

سال میں بھی طے کر لے تو وہ میرے نزدیک ناکام نہیں ہے۔

تحقیق لطائف

فرمایا: میرے نزدیک حقیقی واصلی لطائف تین ہی ہیں 'روح' 'قلب' 'نفس' جن کا منبع کبد ہے اور باقی لطائف 'سر' 'خفی' 'اخفی' (جو مجرد صاحب وغیرہ نے بتلائے ہیں) وہ سب اعتباری ہیں۔ قلب برزخ ہے درمیان مادی و روحانی کے اور یہی میرے نزدیک مقصد ہے حدیث الباب کا اور حدیث و قرآن اسی چیز کو لیتے ہیں جو لوگوں کو معلوم نہ ہو قلب کی خاص حالت سے پتہ چلا کہ وہ علوی چیز ہے اس لیے کہ نباتات کو دیکھا تو وہ سب نیچے سے اوپر کو جا رہی ہیں حیوانات سب مستوی ہیں ان کا رخ نہ اوپر کو ہے نہ نیچے کی طرف ہے۔ لیکن انسان کی تمام ساخت انحدار کی حالت میں ہے سر بھی اوپر سے نیچے کی طرف کو منحدر ہے چہرہ بھی داڑھی بھی ہاتھ پاؤں اور بال بھی اور اسی طرح مضغ قلب بھی (جو گویا انسان کبیر کے اندر ایک انسان صغیر ہے) یہ انحدار (اوپر سے نیچے کی طرف میلان) بتلا رہا ہے کہ انسان علوی مخلوق ہے جو اوپر سے نیچے کو آیا ہے اس کا برعکس نہیں ہے اور قلب کو بائیں جانب اس لیے رکھا تا کہ اس کی بادشاہت داہنی جانب رہے۔

عقل کا محل کیا ہے

اس کے بعد ایک اہم بحث یہ ہے کہ عقل کا محل قلب ہے یا دماغ؟ شافعیہ اکثر متکلمین و فلاسفہ کی رائے یہ ہے کہ وہ قلب ہے اور امام اعظم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی رائے یہ ہے کہ دماغ ہے اور یہی رائے اطباء کی بھی ہے۔

ابن بطلال نے کہا کہ حدیث الباب سے عقل کا قلب میں ہونا معلوم ہوتا ہے اور جو کچھ سر میں ہے اس کا تعلق بھی قلب ہی سے ہے یعنی اسی کے سبب ہے حافظ ابن حجرؒ نے بھی استدلال مذکور کو صحیح سمجھا ہے۔

علامہ قسطلانی نے لکھا کہ اطباء کی دلیل یہ ہے کہ جب دماغ خراب ہو جاتا ہے تو عقل بھی خراب ہو جاتی ہے اس سے معلوم ہوا کہ عقل کا محل دماغ ہے اس کا جواب دیا گیا کہ دماغ ان کے نزدیک بطور آلہ استعمال عقل ہے اس لیے محض آلہ کے خراب ہونے فساد عقل کا حکم نہیں کیا جاتا۔ (شرح صفحہ ۲۵۹)

مگر امام نووی نے شرح بخاری میں لکھا کہ حدیث الباب سے استدلال مذکور صحیح نہیں ہے کیونکہ حدیث میں جاہلین کے لیے کوئی حجت نہیں ہے (عمدة القاری صفحہ ۳۵۲ و شرح البخاری صفحہ ۲۵۶)

طرفین سے مفصل عقلی و نقلی دلائل اور مکمل تحقیق ہم آئندہ کسی موقع پر ذکر کریں گے انشاء اللہ تعالیٰ و منہ التوفیق۔

آخر میں گزارش ہے کہ ہم نے جو کچھ وجہ مناسبت حدیث الباب کو یہاں ذکر کرنے کی ابتداء میں ذکر کیا یا جو کچھ شارحین بخاری یا مدرسین ذکر کرتے ہیں وہ سب دور کی مناسبتیں ہیں۔ اور امام بخاریؒ کے اپنے نظریہ خاص کے تحت ہیں ورنہ فی نفسہ اس حدیث کو کتاب الایمان ہی میں لانے کی توجیہ دشوار ہے یہی وجہ ہے کہ امام مسلم نے اس حدیث کو کتاب الایمان میں ذکر نہیں کیا بلکہ وہ اس کو کتاب البیوع میں لائے ہیں۔ اسی طرح امام ترمذی و امام ابو داؤد و امام نسائی بھی بیوع ہی میں لائے ہیں۔ اور امام ابن ماجہ نے اس کو کتاب الفتن میں ذکر کیا ہے کیونکہ اس کا تعلق زیادہ تر فروع اعمال یا معاملات وغیرہ سے ہے جن میں ورع و تقویٰ کی ضرورت اور مشتبہات سے احتراز کی حاجت ہے تاکہ دین و آبرو پر حرف نہ آئے۔

واللہ تعالیٰ اعلم و علمہ اتم و احکم

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ